



53/8
51A

فهرست

المجلد الاول

من كتاب حاضر العالم الاسلامى

مقدمة المؤلف فى نشوء الاسلام وارتفائه وانحطاطه من صفحة ١ — ٢٣

الفتح العربى للامير شكيب ارسلان من صفحة ٢٤ — ٣٠

البعثة المحمدية وأقوال جهرة من العلماء والفلاسفة والمؤرخين الاوربيين فى النبى ﷺ

المنصف منهم والمغرض للامير شكيب ارسلان من صفحة ٣١ — ٤٢

السيرة النبوية وكتاب « حياة محمد » لأميل درمنغهم وتعليقات للامير شكيب ارسلان

من صفحة ٤٣ — ١٠٤

تعلييل المؤرخين الاوربيين لسقوط مملكة فارس والمملكة الرومانية بيد العرب صفحة ١٠٥

الحضارة الاسلامية ورقى العرب الفسدى فى الفرون الوسطى للامير شكيب ارسلان

من صفحة ١٠٦ — ١١٧

لماذا الاسلام راق بذاته والشعوب الاسلامية غير رافية وأقوال البرنس جوفانى الابطالى

والفيلسوف كوندوسه الفرنسى فى المفارقة بين نظام الاسلام والكنلكة من صفحة

١١٧ — ١٢٧

مدنية الاسلام من صفحة ١١٨ — ١٢٨

الرد على حساد المدنية الاسلامية المكابرين من صفحة ١٢٠ — ١٢١ للامير شكيب

اليونان والرومان قبل النصرانية وبعدها من » ١٢٢ — ١٢٤ »

سبب تأخر أوربة الماضى ونهضتها الحاضرة من » ١٢٥ — ١٢٧ »

المدنية العربية وخدمة العرب لعلم الطب للامير شكيب ارسلان من صفحة ١٢٨ — ١٣٦

الحركة العلمية فى الحضارة العربية كما يصفها الفيلسوفان ولز الانكليزى ودابر الأمبرى

من صفحة ١٣٧ — ١٥٥ للامير شكيب

العصبية الفارسية والاسلام - مهيار الديلمي وبتديع الزمان الهمداني - للامير شكيب ارسلان

صفحة ١٥٦

نظرية « القومية العثمانية الاسلامية » و « القومية التركية الطورانية » للامير شكيب

ارسلان من صفحة ١٥٧ - ١٦٠

اسلام الفرس ومبدأ التشيع للامير شكيب ارسلان من صفحة ١٦١ - ١٩٣

التاولة والشيعه للامير شكيب من صفحة ١٩٣ - ١٩٨

التشيع أيهما فيه أقدم الشام أم العجم للامير شكيب من صفحة ١٩٩ - ٢٠٤

ترجمة القرآن الى غير العربية للامير شكيب من صفحة ٢٠٥ - ٢١٣

محاضرات العرب للقسطنطينية للامير شكيب من صفحة ٢١٤ - ٢١٨

فتح الترك للقسطنطينية وخلاصة خططها للامير شكيب من صفحة ٢١٨ - ٢٣٧

التسامح والتعصب بين الاسلام وأوربة للامير شكيب من صفحة ٢٣٨ - ٢٣٩

الفرق بين الخلافة والمالك - هدى الخلفاء الراشدين - سره عمر بن الخطاب للامير شكيب

من صفحة ٢٤٠ - ٢٥٨

الفصل الأول من الكتاب في البقطة الاسلامية من صفحة ٢٥٩ - ٢٧٧

المبشر زويمر ومفترياته للامير شكيب من صفحة ٢٧٨ - ٢٨٢

الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده للامير شكيب من صفحة ٢٨٣

الاستاذ الأكبر السيد محمد رشيد رضا للامير شكيب من صفحة ٢٨٤ - ٢٨٦

الفصل الثاني من الكتاب في الجامعة الاسلامية من صفحة ٢٨٧ - ٣٢٨

الدول المستعمرة والاسلام للامير شكيب من صفحة ٣٢٩ - ٣٣١

أثر روسيا في الشرق قديماً وحديثاً للامير شكيب من صفحة ٣٣١ - ٣٣٣

الفتوحات الاسلامية في الهند والتقسيمات الجغرافية وعدد مساحي كل ابالة للامير شكيب

من صفحة ٣٣٤ - ٣٣٧

الاسلام في جاوى - المستشرق هورغرونيه وسياسته نحو الاسلام - مسألة الحضارة

للامير شكيب من صفحة ٣٣٨ - ٣٥٧

مسلمو القبيلين للامير شكيب من صفحة ٣٥٨ - ٣٦٣

الجزائر الهندية الشرقية الهولندية - محاضرة السيد اسماعيل العطاس من صفحة ٣٦٤ - ٣٧٥

مقدمة

الطبعة الثانية

بقلم الأمير شكيب أرسلان

ظهرت ترجمة هذا الكتاب الى العربية مع حواشيها سنة ١٣٤٣ هجرية وفق سنة ١٩٢٥ ميلادية ، فانتشرت في جميع العالم العربي انتشاراً عجبياً ، ولم يمض على طبع الكتاب أربع أو خمس سنوات ، حتى نفذت نسخته بأجمعها ، وصارت تؤدّى على النسخة الواحدة أضعاف قيمتها الأصلية ولا ينزل عنها مالها . ولقد نشدوا في مصر ألف نسخة برسم المدارس ، فلم يجدوا ولا عشر نسخ . وعليه تقدم أناس يريدوننا على تجديد طبعه ، ونعميم نفعه ، فبادرنا الى الاجابة ووجدنا في ذلك عين الصواب وبعد الأخذ والرد قسم الله للسادة الأماثل عيسى افندى البابى الحلبي ومشرائه القيام بهذه النفقة الجديدة للعالم الاسلامي والطرفة النفيسة للحقيقة والعلم

ولما كان قد مضى على الطبعة الأولى سبع سنوات تامات ، جرى خلالها حوادث ومهمات ، ووقائع هامات ، وحصل ميسوء وما يسر ، وطرأ ما هو حلو وما هو مرّ ، وبالأجل تجددت قضاياهم التاريخ العام ، فضلاً عن تاريخ الاسلام ، وذلك لأن الحرب العامة كانت أشبه بزلزال جيولوجي عام ، كاد يأتى الأرض من قواعدها ، فكثرت على أثرها الانقلابات والتمحولات ، وازدادت قابلية الأمم للتأثرات ، وتمّ في هذه السنين السبع بين طبعتي الكتاب الأولى والثانية ما لا يحصل أكثر منه في الحقب الطوال ، كان لا مندوحة لنا عن مراجعة النظر في الحواشى التي علقناها على الكتاب أول مرة ، لنضم اليها ما جدد من الوقائع التي جرت خلال هذه الأعوام ، الأخيرة ونردف الأول بالآخر ، والأصل بالفرع ، وتكون الحواشى التي توخينا تعليقها على موضوع موضوع من مباحث العلامة ستودارد قد جاءت بتبام البحث ، ووفت بالغرض ، ونفعت العلة ، ولم تبق في النفس حاجة ، وأنت بصورة الوقائع متسلسلة من الأول الى هذه الساعة . ثم انه لم ينحصر الأمر في سرد الوقائع ، ولا في تقييد

ما تجد في هذه الاعوام الأخيرة من الحوادث ، بل تعداه الى اكمال مباحث كان ضيق الوقت قد قضى باختصارها ، ومطالب ألجأ تخرج المكان دون استنزافها الى أضرارها . فاطلقنا هذه المرة فيها للقلم عنانا ، وأرهننا للتحقيق سناناً ، وأكملنا ما كان قضى ضيق الوقت بابقائه ناقصاً ، أو بردّه عن محله ناكصاً . ولسنا ندعى مع ذلك ، أننا لم نبق في القوس منزعاً ، ولم ندع الى الموضوع مرجعاً ، ولا نقول ان كل مبحث قد استوفى من الاحفاء قطه الأوفى ، فلا نجد القارئ للزيادة موضعاً . حاشا أن نقول ذلك ونحن ندرى وكل أحد من أرباب العلم يدرى . أن كتاباً يتوخى فيه صاحبه الاحاطة بأخبار العالم الاسلامى على وجهها ، والانيان بالمسائل الاسلامية كلها من فصّها ، لا مناص من أن يعلّأ بالأقل ثلاثين مجلداً من قطع الجزئين اللذين ظهر بهما الكتاب في طبعته الأولى ، والأجزاء الأربعة التي يظهر بها في طبعته الحاضرة وعند ذلك يصح أن يقال ان في اللغة العربية انسيكولو يديا اسلامية أشبه بموسوعات العلوم التي عند كل أمة من الأمم الرافية التي يقتدى بها

وهذا الأمر وهو وضع معلة اسلامية وافية ضافية ، لا يجوز أن يغيب عن نظر الحكومات الاسلامية ، التي تبغى الفلاح ، وتشد الرقي والطيران الى النجاح بنجاح ، فانه وان كانت كتب التاريخ في الاسلام أكثر من أن يحصيها العدت وكان السعودي ذكر في مقدمة مروج الذهب نحواً من سبعين مؤرخاً مع أنه لم يكن مضى على الاسلام الا ثلاثة قرون ، وان كانت سعة التأليف في الاسلام أعظم من أن تصورها العقل ^(١) وكان الذين لهم مئآت من التأليف في الاسلام يحصون بالعشرات ان لم يكن بالمئات وكان الطبري يعرض التاريخ على نلامينه في ثمانين ألف ورقة ، وكن ابن عروه الحنبلي يؤلف تفسيراً في ١٢٠ مجلد كبيراً ، وكان المؤرخ سيبويه صاحب الكتاب الافرنسي المشهور عن مدينة العرب يقول : « ان منهم كالسيوطي مثلاً - من صنف من الكتب أكثر مما قدر كثير من الافرنج أن يقرأوا في حياتهم ، وكان صبح الأعشى في عصره كتاباً نادر النظر في باب ، فلا تقدر أن تقول ان للاسلام انسيكولويديا متناسبة مع مقامه بين الأمم ، أو مع الدور الذي منله في التاريخ البشري محشودة فيها جميع الموضوعات المتعلقة بالاسلام والمسلمين ، بحيث يستغنى بها الباحث عن مراجعة المئات والألوف من المصنفات » . فهذا الذي ينبغي للمسلمين أن يهتموا بازاحة علته

(١) سبق لنا مقالة مد ثلاثين سه في مجلة « المشرق » البسوعة في بيروت عنوانها « سه التأليف في الاسلام » أساسها بأمال مدسة في هذا الباب

وسد حاجته ، وإن يكون الا بتأليف لجان يكون فيها نخبة من الأفراد المتخصصين كل في فئته والأفئاد المبرزين كل بين أهل قرنه ، ولا تقدر على ذلك في رفعتنا الشرقية اليوم الا الحكومات والدول فأما الأفراد فليسوا له بقرنين . وكذلك ليس في العالم الاسلامي جمعيات خيرية ولا علمية تستطيع أن تبذل البذل الذي يسد هذه الخلة وإن وجد فلا يزال في مهد الطفولية .

أما كتابنا هذا في أجزائه الأربعة هذه المرة ، فانه الى أن يتاح للإسلام حظ هذا العمل الكبير ، يكون من الكتب التي تفي بجانب من هذا العوز ، ويجوز أن يقال انه معاملة اسلامية صغيرة ، بل هو في المباحث الجغرافية والتاريخية والاحصائية عن أقطار الاسلام النائية وبقاعه لمجهولة فذ في بابه ، وكذلك يمتاز هذا الكتاب بالمباحث السياسية التي قبض لمحررها أن يحملها من عين صافية ، وأن يقف على الرواية الوثيقة منها بطول خبرته ، وقرب سنده ، واستمرار زاولته لهذه الأمور من ٤٧ سنة . وفيه بعد تراجم وأخبار ، لم يسجلها كتاب ولا جرى بها نلم ، فلا يجدها الناشد في غيره اذ هي نتيجة مشاهدات الكاتب وما رآه بالعين وما سمعه الأذن وما كان له فيه أخذ ورد . وعلى كل حال ففي هذا الكتاب من الطريف ما لا يسع نكاره الجاحد ، ولا يضيره مرء الحاسد . ولا شك في أن الأمة الاسلامية الناهضة الى تجديد تاريخها ، النازعة الى المواءم بجميع فروعها وشماريحها ، ستتفطن الى كل ما يعوزها من هذه لمقاصد الجليلة ، ومن جللتها تأليف المعلمة الكبرى التي هي من ضرورات رقيتها وأشراف بوها . وبالله التوفيق ومنه نستمد الهداية الى أقوم طريق وصلى الله على النبي العربي لعريق وعلى آله وصحبه وسلم .

شكيب أرسلان

جنيف في ١٥ ذى القعدة ١٣٥١

مقدمة الطبعة الاولى

للمؤلف

الحمد لوليّة ، والصلاة على نبيّه ، والسلام على كلّ هادي الى سويّة . وبعد فانّ الاوربيين الذين يغفرون في كلّ أمر ، ويختلون كل سرّ ، ويوسعون كل قضية درسا ، ولا يسمون في أطراف الأرض بحثاً ولا خصاً ، يذهبون الى ان في العالم الاسلامي حركة شديدة ، وغلياناً عظيماً ، وان آسية وإفريقية ماخضتان بحوادث خطيرة يكون من الجبل تجاهلها ، ومن الحرق الاستخفاف بها . ومنهم من يغلو في تقدير هذه الحركة وتوسيع دائرتها ، فيرى الاسلام من أقصاه الى أقصاه متحسّساً للقيام ، والشرق من أوله الى آخره متحفّزاً للصراع ، ويجد العالم القديم كلّ مستوفزاً يريد ان يقتني اثر اليابان ، ليستردّ مجدّاً سالفاً ، ويستجدّ عزّاً آنفاً ، ويشحط عنه كل غريب ، ويكشف كل مغير ، وان الشرقيين لا سيما المسلمين منهم ، يأبون الا استرجاع أملاكهم المغصوبة باصبارها ، واحراز حقوقهم المهضومة بحذافيرها ، كما أن نفراً تراهم بالعكس ، يقولون ان الاسلام جسم متفكك الاجزاء ، متقطع الأوصال ، عاجز عن الصراع ، فاقد لأسباب الدفاع ، ينقصه العلم ، كما يعوزه السلاح ، لا يريش ولا يبرى ، ولا يقدر على ثورة ذات بال ، فمن أحقّ الحق وأسفه السفه أن تقيم أوربا للاسلام وزناً ، وأن تحسب للشرق — حاشا اليابان — حساباً ، وأن تمهل الاسلام في استصفاء مايقبى له على الاستقلال ، الى ان تكون عصت مقادته على الراكب ، وعست قناته على الغامز ، فالأحزم والأحوط هو مضاء أوربا في سياستها المبنية على الفتح ، غير مبالية بصخب ولا اعتراض ، ولا متحرّجة عن تقجير الدماء في قمع ثورة أو منع انتفاض . ولهذا تجد هذه الفئة بمنعة في مطامعها ، مستمرة في غلوائها ، مطيعة في اختلاس الممالك دواعي أهوائها ، لاتنظر الى العواقب ، ولا تصرف في أمر تصرف محاذير ولا مراقب . وكان الناس يظنون أن الحرب الكونية بما أنتبه من المثالث والعبر ، وأجرته من جداول الدماء وسيول لعبر ، ونزفته من أمواه الحياة ، ونسفته من أركان العمران ، وأنفدته من الفناطير المقنطرة ،

وطيرته من المجاهيد الموفرة ، ووضعت من الاعباء على كاهل البشرية ، وأورثته من الانسراق في كل عضو من أعضاء الهيئة الاجتماعية ، قد تذبذبت رجال الدول الى سير القصد ، ومراعاة الحق وإيثار الرفق ، والصدوف عن ترهات الخيف ، والتكلم بغير نغية السيف ، لأنه من المقرر أن هذه السكائنة العظمى ، والطامة الكبرى ، كانت لها جولة عوامل أهمها التهاوت على الاستعمار ، والتسابق على اقتسام الأقطار ، والظن بأن كل ما هو غير أوربي فأنما هو آلة للاستغلال وموضوع للاستثمار . غاب أيضاً الأمل بالاعتاظ بهذه الحرب التي لم يرب النارخ لها مثالا ، وأخطأت الفراسة بأن هذه المصائب والأحوال تلهم ساسة الدول الغربية رشداً واعتدالا . بل رانت المطامع على البصائر ، وغلب الجشع على الحجبى ، وطمست الاهواء الالباب . مع أنه كان يكفي هؤلاء مثلة معاهدة « قرساي » التي لو كانت مبنية على قاعدة الانصاف لما احتيج اليوم الى لجنة الخبراء ، ولما وقع ما هو واقع وما سيقع من الخصاص والمراء ، وما سيفضى يوماً الى حرب ثانية ، ومصائب تالية . وكذلك معاهدة « سفر » التي اضطر واضعوها أن يمزقوها ، بعد تلك الدماء التي أراقوها ، والبلدان التي غادروها خرابا وزرعوها أسنة وحراباً . فغ أنهم رأوا خطأهم صراحية ، ومع أن زرعهم لم يثمر إلا شوكا ، ومع أن العداوة قد لقحت من ذى أف ، وان دواعى الحرب عادت أكثر مما بدأت ، لا يريدون أن ينتهوا عن ضلالهم القديم ، ولا أن يربعوا على ظلمهم الجديد ، ولا أن ينظروا الى ما عليهم من الديون المجهضة الاحمال ، ولا يفكرون فيما على ظهورهم من أمثال الجبال ، وانما يعولون في حاية مطاعمهم على النيران المحرقة ، والقنابر المصققة ، وعلى الحرب الجوية ، بأعداد الألوف المؤلفة من الطيارات التي يرونها أخصر طريقاً وأخف مؤونة وأوحى قنالا . ولا يلاحظون ما في قتل النساء والأطفال من الفظاعة التي لا تليق إلا بالمتوحشين الذين يأكل بعضهم لحم بعض ، وما في تدمير المساكن على رؤوس الأبرياء والوادين من مخالفة دعوى الانسانية التي يزعمون أنهم جاتها في الأرض .

فالعالم الاسلامى الذى لا يزال محور سياستهم قهره واعناته ، وتجريده من السلاح بكل وسيلة ، والحيولة بينه وبين الاتحاد والناسك بكل حيلة ، احتياطاً من وراء رسمانه فى قيوده الحاضرة ، وأماناً على ديمومة خنوعه لسلطتهم القاهرة ، لا يصح أن يقال انه باغ من النهضة الدرجة التي تكفل له حطم سلاسله النقيية ، واسترداد ممالكه العريضة الطويلة،

واستئناف معاليه الخالية ، ومصيره مع العالم الأوربي الى حالة متساوية . ولا أدرك بهذه السنين القلائل من اليقظة ما يكتفي لتجديد ما أخلق من حاله ، واستشن من شأنه ، بل لا يزال وباللاسف الجهل مخيماً على أكثر آفاقه ، وما برحت العصبية الجاهلية عاملة عملها في تفكيك عراه وبعثرة أجزائه ، كما أن الرعب من سطوة الأجانب الا من رسم ربك ملء الجوانح ، واليأس من استطاعة القيام فاش في الأفكار والخواطر . وكأنه الى هذه الحالة بعينها نظر النبي ﷺ حينما قال : « يوشك أن تتداعى عليكم الأمم من كل جانب تداعى الأكلة على القصاع . قالوا : أو من قلة منا يومئذ يارسول الله ؟ قال : لا . ولكنكم غثاء كغثاء السيل يجعل الوهل في قلوبكم وينزع من قلوب أعدائكم ، من حكم الدنيا وكرهيتكم الموت » أو كما قال . نعم صار المسلمون ، الا الأقل منهم الى زمان لا تغني عنهم كثرتهم شيئاً بل صارت الفئة القليلة من غيرهم تتحكم في الفئة الكثيرة منهم ، وتخبطهم بكل عصا . وهم لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً ، وراح الأجنبي يفتح بلدانهم بهم ويسلط بعضهم على بعض ، ويقتل هذا بذالك مستفيداً من قتل الاثنين : الذي يقاتله والذي يقاتل معه . وإذا سالت أحدهم لماذا اعطاء هذه المقادة كلها واقتحام الموت في سبيل الأجنبي الذي تغلب عليه ، أجابك انه انما يساق الى الموت رغماً . والحال أن الموت الذي يخشاه في عصيان الأجنبي ، هو ملاقيه في طاعته ، فهو من خوف الموت في الموت ، ومن حذر العذاب في أشد العذاب . فلا بد لاستقلال الاسلام من زوال هذه الأوهام ، ومن انتشار المعارف التي لا تجتمع مع الذل في مكان ، ولا تبرح دون تلك الغاية مصاعب وفحش ، ومصائب وغم ، وليال مظلمة طوال ، ومعارك تشيب لها ذوائب الأطفال . وانما الذي يخطئ فيه سكارى العز ونشأوى الساعة الحاضرة من الأوربيين ، اعتقادهم أنها حالة ستنق على الدهر . وان ثلثاية وأربعين مليوناً من المسلمين سيلبشون الى الأبد رهن اسارهم وفريسة استعمارهم . ووقود نارهم ، واعتبارهم الشرقيين عملة يسمن الغربيون بهزائهم ، ويسعدون بشقايتهم ، ويقوون بضعفهم ، ويعيرون بحتفهم ، حقاً لقد تجاوزوا الحد ضلالاً وغروراً . واستكبروا في أنفسهم وعتوا عتواً كبيراً ، وظنوا أنهم انما كتبت لهم السيادة خالصة من دون الناس وأمنوا جفوات الأيام ، وأخذوا الطريق على الفلك الدوار فلا يدور لهم الا بحسب المرام . كلا هذا منهم خيال زائل ، وهم أرق من شبح باطل ، فلن يبق الترقيون أبداً الدهر مدقة

هيئة عليهم نفوسهم ولن يصبروا أكثر مما صبروا على أن يلى أمورهم من ليس منهم ، ولا بد أن يأتى الزمن الذى يصبح كل فيه سيداً فى دياره ، مانعاً لئلا يهزمه ، مساوياً فى الأرض لمن ظن سلطانه سرمداً ، ودوره مؤبداً ، وعمل اليوم عمل من لا ينظر ما يكون غداً ، لا سيما المسلم الذى يقرأ كل يوم فى قرآنه ما يجعله بكل جراحة من جوارحه رجلاً ولا يرضى له بالاستقلال بدلاً ، وينفخ فيه من روح الانفة ما يصور الذل كفرةً ، ويلقى فى روعه من حب العلم ما يصير الجبل وزراً ، ويحتم عليه من الأخذ بأسباب القوة ما يخيّل الضعف شركاً . كلاً لن يلبث الشرق لدى دول الاستعمار هو الشحمة الرقعى ، والامم التى لا تملك لأنفسها حقاً ، ولا تنفص عن أعناقها رقاً ، ولا يمكن أن يظل الاوربي سيد الأرض غير مدافع وصاحب الحكم غير مزاحم متسلطاً على ما فى الدنيا من الجهات النفيسة ، مستأثراً بما بين المشرق والمغرب من الجنبات الرئيسة ، فلم يرح الدهر قلباً ، والدوام محالاً ، والتاريخ يركب الامم طبقاً عن طبق ، ويلحق من تأخر بمن سبق ، وما من بهشة الا وراءها جهشة ، وقد كذب من طمع فى صفو بلا كدر ، وصعود بلا حذر . ومن أعظم الخطا الظن بأن الشرق لا يلم على شعث ، وان آسية وافريقية لن تنهض من عثار وهما ثلثا العالم ، ولقد سار الشرق فى مدة وجيزة عقبات جياداً ، واجتاز أزمات شداداً ، وهو ماض فى سيره الى الامام لا سبيل بعد اليوم الى تعويقه ، ولا حاجز يمكن أن يقف فى طريقه بدسائس تلقى ، ومبالغ سرية تنفق ، وأخلاق تفسد ، وذمم تشرى وأشرار تبث ، وأسياف تُسل . ولا المحلقات فى الجوى تقدر على كم الأفواه ، ولا الغازات السامة تقوى على إطفاء نور الله ، وما تزيد هذه الوسائل تلك الامم المستضعفة الا شوقاً الى الحرية ، ونداء الى الثارات واصراراً على الضعائى ، ومهما يكن من حيل العباد فللكون سنن هو سائرته ولله أمر هو بالغه .

وقد كتب كثير من المؤلفين الأوربيين على الحركة الاسلامية بعد الحرب ، فتنهم مخطئ ومنهم مصيب ، ومنهم من خاط قولاً سديداً وآخر بعيداً . ومنهم من تكهن بالشر وأنذر بالويل . ومنهم من أحسن الظن وهدى الى الطيب من القول . ولا شك فى كون خيرة ما ألفت فى هذا الباب ، ونبلة ما خيض من هذا العباب ، هو الكتاب المسمى « بالعالم

الاسلامى الجديد ^(١) « تأليف العلامة الحنيف البليغ المستر ستودارد الأمريكى الذى أخرجه كتابا جامعا وشهاباً لامعاً ، وحصيلته بحث دقيق ، ونتيجة احفاء عميق ، فهو فى هذا الموضوع أفضل المؤلفات على التحقيق . توخى صاحبه العدل فى الحكم والاعتدال فى الوصف والوقوف عند اعتراض الشك ، وأبى القاء الكلام على رسلاته وازناً الأمور بميزانها غير مقصر ولا مشط ، ولا مفرط ولا مفرط وهو الأمد الذى يكبو دونه جواد غبره من المصنفين ، والعناية التى لا تتاح الا للافئاذ من صيابة المحققين . وضعه محرره باللغة الانكليزية وترجه بعضهم الى الفرنسية وربما ترجم الى غيرها من اللغات الاوربية ، ونقله أحد أدباء النرك الى التركية ؛ ولكن أكثر من أعجب بهذا الكتاب هم أدباء العرب ، فقد تبارى عدة من أفاضلهم فى تعريبه خدمة لقومهم ونصحاً ، وانبرت أقلامٌ مرهقة لجلاء عرائسه على منصة هذه اللغة الفصحى ، وانما سبق غيره الى الاتمام ، الشاب الأديب الكاتب الناهض عجاج افندى نويض ، فأبرزه فى حلة من نسج الضاد تشد بها نطق النطق ، وتقرن بها حلاوة العبارة بلسان الصدق . وكان قد كتب الى فى العام الماضى وأنا فى أوروبا يلتمس منى تصدير هذا الكتاب بمقدمة تليق بمقامه الخطير ، وتسكون فى أوله مقدمة وهى فى الحقيقة من ورائه ظهير ، وكنت قبل ذلك اطاعت على هذا الكتاب ووقفت على ما فيه من جال مناج ، وسداد آراء ، وسمعت حسن الاحثوة عنه ممن يعرفون الخبر من انخل من القراء ، فرأيت لاضطراره الى الاجال ، وعدم تعرضه لكثير من المسائل الا على سبيل الايماء ومن قبيل الاستشهاد ، يحتاج فى بعض المظان الى الاكمال أو الايضاح . فعالت عليه مما أملاه الخاطر الفاتر حوائى رجوت أن تسكون طرازاً لخبه ، ونظاماً لدره ، وأوردت فيه من أخبار العالم الاسلامى ما لا يزال مجهولاً عند أكثر المسلمين ، ومعظم الشرقيين ، بعلة تنائى البلاد وتراخى الابعاد ، وضرب الدول المستعمرة بالاسداد فسكانت ضرىقى فى هذه التعليقات ترك ما استفاض العلم به وتواتر الخبر عنه ، ولو كان فى حد ذاته جللاً الى البحث عما خفى شأنه ، وعمى خبره ولو كان أمره فرطاً ، فاعتذرت بقدر الطاقه

(١) هو بالانكليزية The New World Of Islam وهو رأينا أن ترجمه بـ « حصر العالم الاسلامى » أو ، بلراء فى العريبه وأدله على الفرض من العالم الاسلامى الجديد ، أو العالم الاسلامى الحدث ، أو عالم الاسلام الجديد ، أو عالم الاسلام الحديث . (المترجم)

بتحرير المواضيع الغامضة والمسائل الغريبة ، وتحريت أنباء الاصقاع الثانية ، دون البلدان القريبة . اذ ما من فائدة في البحث عن قضايا تساوى الخاص والعام في فهم معناها وسرد أخبار لم يبق قصري ولا غمى الارواها أو علم خفواها ، فتحاشيت في هذه الخواشي التواريخ المشهورة المكررة ، والمعلومات التي في كل يوم منها خبر في الصحف المنشرة ، خفأت بأبكار من المواضيع لم تجلها الاقلام لحدادة عهدها وأخرى من أخبار زوايا من بلاد الاسلام غميت أحوالها لانقطاعها وبعدها ، وقد اخترت فيها كلها التلخيص اذ لو أرنخ فيها السكان عنان القلم لما حوتها اجلاد ، ولا وفي بها جلد ولا اجتهد . هذا وان رأينا الذي نعول عليه أولاً وآخرأ ، وزجع اليه باطنا وظاهرا ، ان الشرق أجمع سيتنبه من رقدته ، وينهض من كبوته ، وانه كما شهد القرن التاسع عشر استقلال أميركا بأسرها ، فسوف تشهد بقية القرن العشرين استقلال آسية بعروتها وزرعا ، وانه لا تمضي الثمانون سنة الباقية لنوام هذا القرن حتى يلي الاسلام بلاده ، ويبلغ من نعمة الاستقلال مراده ، ليس هناك كهانة ولا عرافة ، ولا هي مقاصد تدرك بالرق أو العياقة ، ولكن يعرف المستقبل من الحاضر ، ويدل الاول على الآخر . هذا وان نهوض الشرق هو الشرط الاول في سؤدد السلام ، وراحة الانام ، وحقن الدماء الحرام ، وحفظ موازنة العالم واستواء الاقسام . ومادام الغربيون يرون الشرق لجيوشهم مجالا ، والاستعمار لنول أوربا دليلا تقفوه يمينا وشمالا ، فالحروب بين الدول قائمة متتابعة ، الى قيام الساعة ، والاختراعات التي تقتخر بها المدنية مصروفة الى استئصال البشر وناهيك ما في مدنية كهذه من الشناعة ، وما دامت جمعية الامم مثل العروض بحرأ بلا ماء ، ما وجدت الا لتللس الاعتداء حالة قانونية ، وتسوغ الفتوحات بتغيير الاسماء ، لا يطيعها سوى ضعيف عاجز ، ولا تستطيع أن تحكم على قوى متجاوز ، فكيف يغطي الحق بالثرثرة والحق أبلج ، وكيف يستقيم الظل والعود أعوج ، فلا مندوحة للامم الشرقية عن الاقتداء باليابان في التماس المنعة ، ومضارعة الدول الغربية في ارنباد العلم واقتباس الصنعة ، حتى اذا قرع النبع بالنبع ، ووقع النصل على النصل اقتنع كل بدياره ، وأمسك الجار عن هضم جاره ، فان المال السائب هو الذي يعلم الناس الحرام . وان اخوان الممدود هو الذي يبعث الاشتهاء الى الطعام . فليحرص الشرقيون من كل فريق أن يكونوا أولى قوة مانعة ، وان يوحسوا كلتهم فيجعلوها كلمة جامعة ، فان بقوتهم خلاص الغرب والشرق ، والادالة من الحرب للسلم ومن الباطل للحق ، بحول الله وكرمه .

مقدمة المترجم

« حاضر العالم الاسلامى » كتاب حديث الوضع ، نقل الى عدة لغات أوروبا وشرقية ، وبعد إخراج طبع غير مرة فى الانجليزية ، فذاع فى أمريكا وأوربة ، ذبوعاً عظيماً ما كان مثله لكتاب غيره فى باب ، فأحلّه كثير من الساسة والنصفين وأهل البحث والعلم المحل الأرفع ، وأقبلوا عليه ، واهتدوا به فى الاحاطة الحققة بكثير من طبائع الاسلام ، والانقلاب الاسلامى على اختلافه فى آسية وافريقية قبل الحرب العامة وبعدها ، واتخذوا منه عوناً على تدبر ما بين العالم الاسلامى وبين الدول الغربية المستعمرة من صلات وعازقات ، حق التدبر . وقد شهد المحققون للعلامة ستودارد الأمريكى ، بصحة القول ، وإصابة العدل والحق فى الحكم . وعما قالته (مجلة المجلات) الانكليزية عند صدور الكتاب ان صاحبه « ارميا القرن العشرين » لكثرة مؤلفاته .

وقد رأيت فى نقل « حاضر العالم الاسلامى » الى العربية خدمة بارّة ، رجوت اذا وافتت الى القيام بها أن يتقبلها كل قارئ كريم بقبول حسن . فاستأذنت المؤلف فى الترجمة ، فأجابنى الى ذلك طيب خاطر . وأمدنى باذن خاص منه ومن شركتى الطبع الامريكية والانكليزية فأشكره هذا شكراً كبيراً

وبعد الفراغ من ترجمته طلبت من حضرة العربى الكبير ، والسياسى الشرقى الضليع الثقة فى الشؤون الاسلامية ، كاتب العصر صاحب السعادة الأمير شكيب أرسلان ، رعاه الله وأطال بقاءه ، أن يتفضل بكتابة مقدمة يُطرّز بها جيد الكتاب ، فتفضلّ سعادته ، وهو على أسفار متلاحقة بين الشرق الأدنى وأوروبة ، بتليسة الطلب على النحو الذى مر بك فى المقدمة السابقة التى وضعها سعادته غير قاصر فضله على وشل ما طلبت ، دون فيوض الفصول المتعة ، والتعاليق الجامعة ، التى منها ما هو تحت المئن ، ومنها ما هو وارد مستقلاً مع سبق الإشارة اليه . فجاء الكتاب بعد ذلك جامعاً للحسنتين : حسنة الوضع للعلامة ستودارد الأمريكى الغربى ، وقد بلغ من التوفيق فى كتابه علماً ونحقيقاً ، مبلغاً عز على غيره من سبق الواضعين . وحسنة المزيد من فرائد الفصول والحواشى والتعاليق ، لصاحب السعادة الأمير شكيب ، الحجة السياسى الشرقى ، جزاه الله عما بذله فى هذا السبيل خبر جزاء ونفعنا بعلمه الواسع ، واضطلاعيه الجامع . وكان الكتاب مجلداً واحداً ففدا بعد المزيد أربعة مجلدات

عجاج نوري

تعهد للمؤلف

ان العالم الاسلامي من اقاصه الى اقاصه ، قد تغلغل فيه عوامل الانقلاب اُبعد متغلغل ، وانبثت في عروقه فواعل التبدل اوسع منبت ، حتى كمل اختاره وتم استعداده ، فراح يجتاز هذا الدور الخطير في التحول ، ثوار القوى الى مالا حد له . فاذا ما سرحت بصرك نحو العالم الاسلامي رفعة رفعة ، من مراكش حتى الصين ، ومن تركستان الى الكونغو رأيت ال ٣٠٠٠٠٠٠٠ من المسلمين ، قد ثارت نفوسهم مشتدة الحركة والانفعال ، نازعة الى كل ضرب جديد من ضروب الآراء والافكار ، والمطامح والآمال . وان عقي هذا الانقلاب الشامل لعظيمة جداً ، وستأثر بنتائجها العميمة أمم الارض جمعاء ، والله الامر من قبل ومن بعد .

على ان العامل الاكبر في هذا الانقلاب هو الحرب العامة . ولكن منشؤه ليراه المستقصى اقدم عهداً وأبعد أصلاً ، اذ ان بذوره قد القيت في تراب العالم الاسلامي قبل الحرب الكبرى بمئة سنة بل أكثر ، ومنذ ذلك الحين درجت هذه البنور تنمو مزداة الاستعداد والقوة الحيوية ، نحواً مستسر المنهج ، بطيء الحركة في أول العهد ، ثم على التوالي أوضح سبيلاً وأوسع انتشاراً ، وما زال الانقلاب الاسلامي على مسراه هذا حتى أدركته الحرب العامة التي قد تضعف منها السكبان ، فكانت عامل الثورة فجأة في المعمور الاسلامي ، فطفق يشور ويحتاج منتقلاً من حال الى حال ، مريد الجو بقاتم السحب ، لا يسمع فيه السامع الا القواصف .

وان وصف هذا الانقلاب العجيب ، ودور التحول العظيم ، وما اليهما من مختلف الاسباب والعلل والنتائج ، هو غرضنا الذي قد ابتغيناه من اخراج هذا الكتاب للناس . وقد كنا في ذلك من الذين يصورون الشيء كاملاً تاماً فأئبنا على بيان كل صور الانقلاب ، دينية ، وتهذيبية ، وسياسية ، واقتصادية واجتماعية وفي كل من هذه تناولنا الكلام على سببها وتكوينها ، ونشوتها وترقيتها ، وعمومها وانتشارها ، وصفاتها وحالاتها ، وما فيها من قوة انسياق وعامل . أضف الى هذا أننا لم نغفل ايضاح ما في بعض المواضع من الاختلاف

بسبب الاقليم والبيئة ، من حيث اتنا قد بسطنا تلك المضارعة العامة والصفة الكلية ، مما هو مصاحبٌ لجميع الحركات على اختلافها مصاحبة دالة على ما هناك من وحدة متوخاة في هذا الانقلاب الاسلامي

ان موضوع الكتاب وان كان مختصاً بالعالم الاسلامي في المقام الاول ، غير أنه تناول الكلام على غير المسلمين ، كالعناصر الهندوية (الهندوس) في الهند وسواهم استيفاً ، للغرض من جميع الوجوه التي لها صلة بالموضوع . لذلك جعل الكلام كافياً وإوفياً في شأن الشرقيين الأدنى والأوسط . أما الشرق الأقصى فلم نتناول الكلام في أحواله مباشرة ، ولكننا قد أشرنا الى ما هو مشاهد من الشبه والمماثلة بينه وبين العالم الاسلامي في الماخرات العامة اشارة ينبغي للقارئ أن يقيم لها وزناً

لوتروب ستودارد

مَقَالَتُهُ

للمؤلف

في نشوء الاسلام وارتقائه وانحطاطه

يَفْنَى الْبَرَايَا وَيَأْتِي الْوَقْتُ مُخْتَلِفًا
لِيُخْرِجَ الدَّهْرُ تَارِيحًا مِنَ الرَّسَمِ
« شيلر (في وليم تل) تعريب الرافعي »

كلا يكون نبأ نشوء الاسلام النبأ الاعجب الذي دون في تاريخ الانسان . ظهر الاسلام في أمة كانت من قبل ذلك العهد متضعضة الكيان ، وبلاد منحطة الشأن ، فلم يمس على ظهوره عشرة عقود حتى انتشر في نصف الأرض ، بمزقاً ممالك عالية النرى مترامية الأطراف ، وهاشماً أدياناً قديمة كرت عليها الحقب والأجيال ، ومغبراً ما بنفوس الأمم والأقوام ، وبانياً علماً حديثاً متراص الأركان — هو عالم الاسلام .

كلما زدنا استقصاء باحثين في سر تقسم الاسلام وتمايله ، زادنا ذلك العجب العجائب بهراً فارتدنا عنه باطراف حاسرة . عرفنا أن سائر الأديان العظمى انما نشأت ثم أنشأت تسير في سبيلها سيراً بطيئاً ملاقية كل صعب ، حتى كان أن قبض الله لكل دين منها ما أراد له من ملك ناصر وسلطان قاهر انتحل ذلك الدين ثم أخذ في تأييده والذب عنه حتى رسخت أركانه ومنعت جوانبه . بطل النصرانية قسطنطين ، والبوذية (اسوكا) ، والمزدكية قياكسرو ، كل منهم ملك جبار أيّد دينه الذي اتحل بهما استطاع من القوة والأيد . انما بس الأمر كذلك في الاسلام ، الاسلام الذي نشأ في بلاد صحراوية ، تجوب فيافيها شتى القبائل الرحلة التي لم تكن من قبل رفيعة المكاثة والمثناة في التاريخ ، فليسرعان ماشرع يتدفق وينتشر وتوسع رقعة في جهات الأرض ، مجتازاً أفدح الخطوب وأصعب العقبات ،

دون أن يكون له من الأمم الأخرى عون يذكر ولا أثر مشهود ، وعلى شدة هذه المكاره فقد نُصر الاسلام نصراً مميّناً عجبياً ، اذ لم يكد يعضى على ظهوره أكثر من قرنين ، حتى باتت راية الاسلام خفاقة من ﴿ البرانس ﴾ حتى ﴿ جلایا ﴾ ، ومن صحارى أواسط أسية حتى صحارى أواسط أفريقية .

كان لنصر الاسلام هذا النصر الخارق ، عوامل ساعدت عليه ؛ أكبرها أخلاق العرب ، وماهية تعاليم صاحب الرسالة وشريعته ، والحالة العامة التي كان عليها المشرق المعاصر في ذلك العهد . ان العرب ، وان كان ماضيهم مابرح منذ عهد متطاوّل في القسّم حتى عصر الرسالة ماضياً غير مشرق باهر ، فقد كانوا أمةً استودعت فيها قوة عجيبة ، تلك القوة السكّانة التي بدأت منذ نشوء الاسلام تظهر جليلةً الى عالم الوجود . فقد ظلت بلاد العرب أجيالاً طوالاً من قبل محمد ، مباءة يشتد فيها زخار القوى الحيوية ، وجيشان العوامل الروحانية . كيف لا وكان العرب قد فاقوا آباءهم وأجدادهم ايغالا في الشرك والوثنية . واتقضى عليهم وهم على هذه الحالة عهد ليس بالقليل حتى استحات عناصر أمزجته من شدة ذلك كله فصاروا توافين بفعل غرائزهم وأخلاقهم الى تبديل حالهم ونعسين شأنهم . هكذا كانت حالهم العقلية والنفسانية ، حالة الاستحالة الكبرى ، والانقلاب العظيم . والاستجداد الكبير ، لما صاح فيهم نفير الاسلام . ان محمّدٌ وهو عربي من العرب . الا روح قومه متجسدة ، ونفسهم متجسمة ، استطاع محمد ، وهو يبشر بالوحدانية تبشيراً عارياً عن زخارف الطقوس والأباطيل ، أن يستثير حق الاستثارة من نفوس العرب الغيرة الدينية ، وهي الغيرة السكّانة متمكنة على الدوام في كل شعب من الشعوب السامية . واذ هبّ العرب لنصرة دعوة ابن عبدالله ، من بعد ما ذهبت من صدورهم الاحن المزمّنة ، والعداوات الشديدة التي كان من شأنها من قبلّ الذهاب بحولهم وقوتهم ، وانضم بعضهم الى بعض كالبنیان المرصوص تحت لواء الرسالة في رأسه نور للناس وهدى للعالمين ، أخذوا يتدفقون تدفق السيل من صحاريهم في شبه الجزيرة ، ليفتحوا بلاد الاله الأحد الفرد الصمد .

أجل ، هب الاسلام من شبه الجزيرة هبوب العاصف الزعزع ، فلاقى في سبيله جوّاً روحانياً خالياً ، في ذلك العهد كانت كلتا مملكتي فارس وبوزنطية باديتين للعيان كأنهما الماعاء الجاف فارق عوده ، لانموّ فيه ولا حياة ، وكان الدين في كل من هاتين المملكتين صر

ديناً يزرى عليه ويسخر منه . أما في فارس فقد كان دين « المزدكية » القديم قد انحط انحطاطاً كبيراً حتى أصبح مجوسية باطلة وصناعة خداعة بين أيدي الموبدعة يظلمون به الخلق ويضطهدونهم بكل قسوة ، فكره الناس ذلك الدين في الباطن كرها شديداً ومقتوه مقتاً عظيماً .

وأما في القسم الشرقي من المملكة الرومانية ، وهو مملكة بيزنطية فقد ألبس الدين فيها لباساً غير لباسه الأول فاستحال الى الأباطيل الشركية وانتشرت فيه الأوهام والخزعبلات التي كان يقوم بها علماء الدين اليونانيون ذوو العقول السخيفة والآراء الفاسدة ، فعدت النصرانية عبثاً وسخرية . وعلى الجملة فقد كانت البدع والضلالات قد مزقت « المزدكية » الفارسية والنصرانية البيزنطية شرمزق ، وبذرت في كل منها بذور الاضطهادات الممجيعة والعداوات الوحشية ، فتمت تلك البذور نمواً هائلاً . ولا يغرب عن البال انه كان على رأس كل من بوزنطية وفارس سلطان مستبد قاهر ، وملك عاتٍ أرهق الرعية ارهاقاً لا قبل لأمة باحتمال مثله ، فانت كل عاطفة من عواطف حب الوطن والأخلاص للدولة . زد على جميع ذلك ان هاتين المملكتين كانتا على حال من الضعف شديدة بعيد حرب طاحنة التظت نيرانها بينهما خرجت كلاهما منها مقتوناً في عضدها ، منهوكة قواها .

هكذا كانت حالة العالم لما غشيه طوفان الاسلام ، وعلى هذا الاعتبار ترى أن العاقبة التي رآها العالم بعيد ذلك كانت بما لا بد منه ولا منتدح عنه ، وجميع ما في الأمر ان كتاب المملكة الرومانية الشرقية ، ومتدعة فارس ، كانت من قبل خوضة حرب فتاكه ، لم تقو الآن على صد حملة الحاملين عليهما من أمة الصحراء المتعصبة ، فسقطت أمام الفاتحين العرب سقوط التلاشي والاعياء ، فلهذا لم يدافع المغلوبون عن أوطانهم حساً أبطلأ ، بل ان هذه الأمم التي كانت حتى الفتح الاسلامي مدقوقة العنق من جانب ملوكها ، قبلت الفاتحين مستسلمة ، فقام عديد أرباب البدع يتهللون فرحاً وسروراً أنجاتهم من نير المضطهدين الممقوتين . ولم يمض سوى اليسير من الزمن حتى كان السواد الأعظم من هذه الأمم المغلوبة قد دخل في دين النبي العربي أفواجاً ، ايثاراً له بمجده وسداجته على ذينك الدينين اللذين صارا غاية في الانحطاط والتدنى . وقد عرف العرب بدورهم كيف يستندى الحكم ويوثق السلطان حتى دانت لهم أمور الملك واستقرت نقطة دائرتها في أيديهم . فالعرب لم يكونوا

قطامة تحب اراقه السماء وترغب في الاستلاب والتدمير ، بل كانوا ، على الضد من ذلك ، أمة موهوبة جليل الاخلاق والسجيا ، توافقة الى ارتشاف العلوم ، محسنة في اعتبار رتم التهذيب ، تلك النعم التي قد انتهت اليها من الحضارات السالفة . واذ شاع بين الغالبين والمغلوبين التزاوج ووحدة المعتقد ، كان اختلاط بعضهم ببعض سريعاً ، وعن هذا الاختلاط نشأت حضارة جديدة - الحضارة العربية ، وهي جاع متجدد التهذيب اليوناني والروماني والفارسي ، ذلك الجاع الذي نفخ فيه العرب روحاً جديدةً ، فنصر وأزهر ، وألقوا بين عناصره ومواده بالعنصرية العربية والروح الاسلامية ، فاتحد وتماسك بعضه ببعض ، فأشرف وعلا علواً كبيراً . وقد سارت الممالك الاسلامية القرون الثلاثة الأولى من تاريخها (٦٥٠ — ١٠٠٠ م) أحسن سير ، فكانت أكثر ممالك الدنيا حضارةً ورقياً ، وتقدماً وعمراً ، مرصعة الأفطار بجواهر المدن الزاهرة ، والخواضر العامرة ، والمساجد الفخمة ، والجامعات العلمية المنظمة ، وفيها مجموع حكمة القدماء ومخزن علومهم . يشعان اشعاعاً باهراً . طول هذه القرون الثلاثة ما انفك الشرق الاسلامي يضيء على الغرب النصراني نوراً ، ثم غابت كواكبه ، وأفلت أنجمه ، حتى أدركته ليل اليه السوداء وأجياله المظلمة .

لم يكد يستهل القرن العاشر حتى تبنت الظواهر الواضحة تدل على حيونة العهد الذي أخذت فيه الحضارة العربية في الانحطاط ، وما كانت تلك الظواهر انكسب فيما دلت عليه ، غير ان تلك الحضارة انما كانت في أوائل عهد الانحطاط تهبط دركةً دركةً ، وعلى هذه الحال المستمرة ، وانقضاء العصر العربي منذ القرن العاشر ، فقد دامت الحضارة العربية جلدة تنتزع حياتها من مخالب الفناء اثراً ، وسابقة للغرب النصراني ، حتى حاول النازلة الكبرى التي حلت بساحتها في القرن الثالث عشر . وكانت الأسباب في انحطاط الحضارة الاسلامية جمةً ، أشدها أن روح الشقاق القديمة الأصل ، تلك الروح التي كانت على المواقف السياسية تنخر في جسم الدولة ، عادت فظهرت اذ نشأ التنازع على إمارة المؤمنين ، وهذا التنازع قد أفضى الى فتن دموية ، وهذه الفتن وما فيها من حوادث الاغتيال وسلب الأرواح قد أفنت تلك الحرارة التي عرفت في صدر الاسلام ، فقام مقام الأبطال الأول ، مثل أبي بكر وعمر حاملي لواء الاسلام الأولين ، أمراء دنياويون اتخذوا الخلافة وسيلة للجهور والظلم ، والتبهي بمتاع الدنيا وأعراضها . وكانت الخلافة في المدينة في الحجاز ، ثم نقلت الى دمشق في سورية .

ثم الى بغداد في العراق . أما في الحجاز فلم يكن البغي ولا الاستبداد هناك مستطاعاً ، لأن عرب الصحراء الأشداء ، أهل الاستقلال والحرية ليس من شأنهم الخضوع لحاكم قاهر ولا الانقياد لأمر مرهق ، وقد أوصاهم النبي بالحرية والشورى ؛ فقال لهم قولاً مبيناً : (إنما المؤمنون اخوة)^(١) وقد كانت اخلافة في الحجاز شورية قائمة على قواعد الاسلام الصحيحة وأركانها . فالأمة هي التي اختارت أباً بكر وعمر وولت كلا منهما عليها خليفة ؛ وكلاهما كان ينزل على رأى الأمة وحكمها ، وذلك على مقتضى الشريعة التي أوحى الله بها الى نبيه محمد وهي القرآن الكريم

وأما في دمشق ؛ ولا سيما في بغداد ، فقد تحولت الأحوال وتبدلت الأمور ، ولا يعجب من ذلك والعرب الصحراء الاقحاح ، الجارى في عروقهم الدم العربي البحت ، الدم المتحدر اليهم من أصلاب أبناء الجزيرة ، إنما كانوا فئة قليلة في أفواج الناس وطوائف الخلق الذين لا عداد لهم من أهل الشام وفارس وغيرهم من سائر المغاوين المتحليين الاسلام حديثاً ؛ فامتزج دم الغالب بدم المغلوب ؛ وجمع الاسلام بين الأجناس المختلفة والنحل المتنوعة . ولما كانت هذه الشعوب المغلوبة قد شمت كآها الدل من ملوكها السابقين فعادت بسبب ذلك لا تقوى على احتمال الارهاق والصبر على المحنة ، لحدان مادانت خاضعة مضافة للخلفاء المسلمين الذين أخذوا على التوالى يصطنعون ويستكفون من هذه الرعايا عمالاً وحاشية ؛ وبالنالى جنداً لحراسة سياج الملك والذب عن حياض الدولة . وما زال الأمر هكذا حتى عرا الملك العربي ماعراه من النوائب ، فأخذ ظل سلطان العرب ، وقد ولت غرر أيامهم ، يتقلص الى الصحراء ، وأنشأت حكومتهم تنقلب الى مطية من مطايا الاستبداد الشرقى . ولما نقلت اخلافة الى بغداد بقيام دولة بنى العباس (٧٥٠ م) ازدادت كلمة للفرس نفوذاً وامتد شأنهم وسلطانهم الى كل زاوية من زوايا الدولة ، وما اخليفة الأعظم هرون الرشيد^(٢) ، بطل « الف

(١) هذه آية قرآنية وليست حديثاً نبوياً — العرب

(٢) نعم كان هارون الرشيد جباراً سفاكاً للدماء على نسط غيره من ملوك السرق المستبدين . وقد كاد يبطش بالامام الشافعى تهمة أنه يميل الى أولاد علي . كما ان ولده المتعم أسر بضرب الامام احمد بن حنبل لانكاره القول بخلق القرآن . وكما ان مالك بن انس امام دار الهجرة ضرب في أيام المنصور لقوله لسلكه عين . فاذا كان هذا هو الصل مع مثل اولئك الأئمة العظام ؛ مصايح الاسلام الذين أثاروا براهينه وشرعوا قوانينه ، وكانوا من العلم والزهدي والتقوى بالمكان الذى لا يخفى ؛ فما ظنك بحالة غيرهم من الامة . والحقيقة

ليلة ولاية» (١) الا الملك العربي على شاكلة ملوك الفرس مثل قياكسرو وكسرى أنوشروان، خلافاً كل اختلاف لما كان عليه أبو بكر وعمر. وفي بغداد كما في غيرها من سائر حواضر المملكة الاسلامية كان الاستبداد مقوضاً لأركان الدولة أيما تقويض، ففدا خلفاء النبي وهم على هذه الحال طغاة موسوسين، والأعيب بين أيدي الخطايا، لا يستطيعون القيام بعدد من أعباء السلطان ولا القيادة بزمام من أزمة المملكة الاسلامية

ما انفكت المملكة تهبط وتقهقر حتى تقطعت أوصالها، وتفككت أجزائها، وسلبت منتهى، فصارت الوحدة السياسية مما لا يستطيع دوامه لافتقار الدولة الى قواد محنكين، ولعفاء ذلك المزاج الاسلامي الصافي الجامع لسجايا عرب الصحراء الأول. وقبيل ظهور الاسامم كان أهل كل مصر من الأمصار التي انتشرت فيها ظلم أكايرة الفرس وقياصرة الروم، ينزعون منزعاً قومياً ويحاولون نهضة وطنية، فجاء الفتح الاسلامي طامياً، قاضياً على جميع هذه المنازع، أما الآن، والمملكة الاسلامية محتضرة في النزاع، فأئى يستطيع المجيء بمثل ما جرى به في صدر الاسلام؟ استطاع الاسلام أن يجعل الملايين من الخلق على اختلاف عناصرهم وأمزجتهم ومعتقداتهم، ينتحلون الرسالة المحمدية ديناً، ولكنه لم يستطع أن يحيل هذه الملايين الى صورة اسلامية متساكة البنيان ثابتة الصبغة، فاعترض الازدراء شجاً، وساء الهضم فسادت نتيجته. دعا محمد العرب فلبوا دعوته حقاً، لأنه أناهم بكتاب وآيات وآراء مما كانت عقولهم وطبائعهم مستعدة بالفطرة لقبوله أحسن قبول، وناداهم مستفزاً نعرتهم وحيتهم، وهم اخوان نحوه سجية وخلقاً، فاستجابوا نداء طائعين. فلما دخلت شعوب مختلفة غير عربية في الاسلام، أخذ كل شعب من هذه الشعوب يفسر بموحى غريزته رسالة النبي، على ما يلائم منازعه الشعبية وميوله التقليدية الخاصة، ويوافق روح التهذيب الذي كان عليه، فنتج عن جميع ذلك ان الاسلام الحقيقي الذي شاهده العالم في أول منشأه قد

ان الخلافة لم يستقم أمرها على مراد الشارع إلا مدة الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم ثم عادت بعد أن صار بالارث ملكاً عضواً «ش»

(١) كتاب «الف ليلة وليلة» الوارد فيه ذكر هرون الرشيد مراراً عديدة قد ترجأ الى أكثر الغلاب الغربية وله عند الغربيين مقام أدبي رفيع لما حواه من وصف المعيشة العربية وعادات العرب الصرفة أيام العصر الذهبي في بغداد، ورجال الأدب من الفرنجة على الجملة يسدون ذخراً من علم الأدب الخالد في العالم.

«العرب»

اعوجج والتوى . ولنا أجلي دليل على هذا ما حدث في بلاد فارس حيث استحات الوحداية التي نادى بها محمد ، الى مذهب الشيعة ، فبات أهل فارس الشيعة على صلات واهية تكاد لا تربطهم بعالم السنة الاسلامي واستحات الوحداية أيضاً عند البربر سكان البلاد المغربية الأفريقية وغيرهم الى حال عبت معها الأولياء ، وحدث مثل هذا عند المسلمين في الهند . على ان جميع ذلك لما شدد النبي في تحريره والنهي عنه نهياً قاطعاً .

وما كفى ما حدث من الاختلافات الدينية، وما أصاب صورة الرسالة النبوية، حتى عمت الباوى بان منى الاسلام بتمزق الوحدة السياسية والانشقاقات الزمنية. فأول ما حدث من هذا النوع كان في أوائل عهد الدولة اذ فر أحد المصطفيين من بني أمية الى الاندلس حيث انشأ في قرطبة خلافة ^(١) منافسة لتلك التي في بغداد ، فاعترف مسلمو الاندلس قاطبة بهذه الخلافة حتى وبرابرة شمال افريقية . ومن بعد ذلك بعهد أنشئت خلافة أخرى في مصر ، هي الخلافة الفاطمية، وخلفاؤها منحدرين على ما زعموا من فاطمة بنت الرسول. أما الخلفاء العباسيون في بغداد فابروا يهبطون دركات الانحطاط ، ويفقدون من دولتهم وسلطانهم حتى صاروا بعد مدة من الزمن عبيداً مطاوع بين أيدي الترك — العنصر الغريب الداخلى عليهم .

وقبل أن نشرع في بيان كيفية انتقال الدولة من أيدي العرب المهجناء ، ذوى الدم المزيج ، الى أيدي الترك ، وخطورة ذلك عظيمة في تاريخ الاسلام ، نؤثر أن نقول كلمة في أسباب انحطاط التهذيب والمدارك العقلية عند العرب ، ذلك الانحطاط الذى رافقه تمزق الوحدة السياسية في جميع الأدوار الأخيرة من العصر العربى.

كان العرب في عصر صاحب الرسالة أمة كريمة الأخلاق ، سليمة الطباع ، نيرة السجيا ، مقادير يركبون كل صعب ، تحركهم روح الرسالة بغاية غاياتها ، وتبعث فيهم عزماً شديداً

(١) الحقيقة هي ان عبد الرحمن الأموى الذى فر من وجه بني العباس الى الغرب ، ولحق بالاندلس وأسس ملكاً ودولة مستقلاً بهما عن بني العباس ولقبه المنصور العباسى بسفر قرش ؟ انصرف في دولته على الامارة ولم ينافس العباسيين في الخلافة العامة بل كانت تتلى الخطبة في مساجد الاندلس باسم خلفاء بغداد امام الملوك من بني أمية الى أيام عبد الرحمن الثالث الملقب بالناصر الذى استغفل شأنه ، واتسع سلطانه . واستولى على عدوتي الاندلس وأفريقية؛ واوغلت جيوشه في بلاد الافريقية ، وصار أعظم ملوك زمانه ؛ فهو أول من تلقب من الأمويين في الاندلس بالخليفة وبايعه مسلمو المغرب بالخلافة « ش »

وغيره متوقفة . كانوا أشداء العصبية الدينية ، وهي العصبية المعروفة في كل جيل من الأجيال السامية ، وعلى شدة هذه العصبية ، فأنهم لم يكونوا فيها على غير هدى ؛ بل كانوا مستبصرين يستنبطون بنور العقل وهدايته ؛ ومتمسكين تمسكاً شديداً بمعتقدات دينهم وأركانها وأصولها . غير أن دينهم هذا إنما كان ديناً سهلاً الاكتناؤه والمأخذ ؛ واضحاً جلياً ؛ كان جوهر تعاليم محمد الوحداية مع السنة المأخوذة . فلا اعتقاد كل الاعتقاد بأن لا إله الا الله ؛ وبأن محمداً رسوله (١) من لدنه كما أنزل في القرآن ، والقيام بالفرائض المسنونة المعينة ؛ كالصلاة . والصوم . والحج ، إنما هذا فحسب هو جملة الأركان التي تألفت منها الاسلام الذي كان عليه العرب يوم أضعوا في الأرض يفتحون العالم الشرقي

فلاسلام ، وهو هذا الدين البين الصريح ما كان ليقيد عقل العربي ويلقي عليه سجوف فوق سجوف . والعربي كان قد أدرك حالاً ثار فيه جده ، واشتعلت غيرته ، فبات توتراً على اقتباس العلوم واجتناء ثمراتها ، والتبسط في شؤون الحياة وتوفير أحوالها ، والتكليف على حديث مقتضياتها ، والخروج بها عما ألفه أزماناً في فيا في الصحراء وكشباتها . لهذا لما نشر العرب فتوحهم ومدوا سلطاتهم على الاقطار الأجنبية لم يقصروا نفوسهم على التمتع بالنعم المندية واستلذاذ الترف ورياء العيش فحسب ، بل عكفوا جادين على ترقية الفنون والعلوم والآداب وآراء الحضارات القديمة . فنشأ عن جميع هذا الجهد والترقيات ان أخرج للناس تهذيب عربي سام . فاضاعت العقول وازدهرت ازدهاراً كان نغز الحضارة العربية . وواسطة قلاذتها ودرة ناجها . وكان ربح من الزمن كانت فيه هذه الحضارة مشرقة الشمس . يافعة النور . وارفعة الظلال . فسادت الحرية العقلية ، وابتكرت الآراء والأفكار العلمية ، ووضعت القوانين والأصول ، واستنبطت الأحكام . يسد ان هذا لم يكن من صنيع العرب وحدهم . بل شاركهم فيه كثير من كانوا متظللين ظل دولتهم من النصارى واليهود والفرس الذين كانوا في عهد ملوكهم قبل الفتح الاسلامي ينوقون الأمرين ، ويسامون خسفاً شديداً في سبيل آرائهم ومعتقداتهم الدينية التي كانوا يخالفون فيها النصرانية البوزنطية والمجوسية الفرسية

(١) الرسالة النبوية هي من عند الله . وهي غير الالهية إذ لم يقل محمد انه إله بنفسه بل كان بحسب قوله مثل هذا ؟ فقال انه آخر الانبياء والمرسلين ؟ أولهم آدم ثم نوح ثم إسماعيل ثم هود ثم يونس ثم عيسى ؟ ثم محمد خاتم المرسلين كافة .

على أنه كان لهذا العصر الزاهر حد وقف عنده، ثم عرا شمس كسوف فظلام مطبق، فظهرت فرق رجعية، فما برحت تستقوى وتناهض غيرها من الفرق الحرة حتى تغلبت عليها، ثم أنشأت تسود سيادة شديدة ممتدة . وانقضت الأيام التي قامت فيها الفرق الحرة المعروفة على العموم بالمعتزلة^(١) مستمسكة بلباب الاسلام وجوهره الصحيح، وذاهبة الى أن العقل انما هو مقياس كل شيء . وقامت الآن الفرق الخلافية المحافظة من بعدها ذاهبة الى ان النقل والسنة انما هما مقياس كل شيء . وأخذ من هم على هذا المذهب، وفيهم كثير من النصاري الذين دخلوا في الاسلام وكانت أمزجتهم مابرحت مشربة روح دينهم البنزطى القديم، يفسرون القرآن الكريم ويؤلونه، ثم يؤولفون بين هذا التفسير والتأويل وبين السنة التي نقلتها الصحابة عن النبي، وأوغلوا في ذلك اغغالا بعيداً . فنتج عن ذلك أن أصيب الاسلام بمثل ما أصيبت به النصرانية في الأجيال المظلمة، من تليس الدين عقائد غير عقائده، ونسبة الآراء الدينية الجافة اليه وهو براء منها . فلا غرو اذا اشتد الخلاف واتسعت شقته وطال عهده بين الذين اعتمدوا بالسنة والنقل فقاموا عليهما، وبين الذين جعلوا العقل نفسه مقياساً لكل^(٢) شيء . واذ قد انتهى الحال بالاسلام الى مثل هذا، فالتغلب الأخيرة انما بأت متوقعة وهي غلبة عقيدة السنة والنقل على العقل . وفي الواقع ان تاريخ السنة والتقاليد^(٣) في كل باد من بلاد الشرق انما هو تاريخ السير نحو أدوار الاستبداد وعواقبه المشؤومة . كانت قد تلبت في سماء الشرق سحب سوداء قائمة؛ فلما أشرقت عليها شمس الاسلام الأولى من الصحراء حقبة من الزمن، مزقتها وبددتها، وكيف لا تضمحل تلك

(١) يقصد المؤلف بالمعتزلة جميع الفرق الحرة التي نشأت في الاسلام — « العرب »

(٢) لا شك في ان الكثيرين من علماء السنة غالوا في التقليد والمحافظة على النقل، ولكن كما لا شبه فيه أن مرجع الايمان عند الجميع هو العقل، وهو معرق الدين؛ ومناط اليقين؛ وبدونه لا يقوم اسلام ولا يعتد بايمان، والقرآن العظيم من أوله الى آخره يناشد بالعقل، ويحكم الى العقل؛ ويجب بالحق الى التأمل والنظر؛ وقد رأينا كثيرين من الأئمة ملحجة الاسلام الزمالي وغيره ممن ليسوا بمعتزلة يقولون اذا تعارض العقل والنقل أول النقل حتى يطابق العقل

(٣) ان لعقائد السنة والنقل والتقليد عوامل وراثية عنصرية؛ ومكانية اقليمية . وللبجته والوراثة تأثير شديد في نشوء الانسان وتحوله في السرق على الخصوص . وليس هنا موضع الاثبات على بيان هذه العوامل انما يمكن مريد الاطلاع أن يقف على ذلك حق الوقوف في مؤلفات العلامة (ألبورت هنتنغتون

السحب وقد سادت الحرية العقلية والفكرية ، غير أنه بعد انقضاء هذا الدور دور النور والحرية ، عادت الغباوة والعقائد والأوهام تملأ فضاء الشرق وتستولى على عقول أبنائه . وما ساعد على ذلك استحالة الخلافة الاسلامية من الشورى السياسية الصحيحة الى الاستبداد فلاستبداد .

فلما رسخ الاستبداد في الدولة ، وجاوز أفاقها بعيداً ، أخذت آثار ذلك تبدو جلية في موضع موضع ، والاستبداد بطابعه هو عدو الحرية وقاتلها أينما وجدت ، سواء كانت حرية العقل والفكر أم حرية العمل . وكان بعض الخلفاء من بنى أمية في دمشق ، وقد استهوهم مذهب المعتزلة في بدء الأمر ، يوسعون في حرية الفكر ويرتاحون اليها ، ولكن لما أخذت روح المعتزلة تظهر بمظاهر السياسة ، اجفلوا منها أيما اجفال وأضمرها لها القضاء عليها فالمعتزلة حقاً لم تقصر أمرها على الآراء الفلسفية فحسب بل تحطت ذلك فانشأت ترفع عقبيتها منادية بالرجوع الى حكم مثل حكم الخلفاء الراشدين ، يوم كان أمير المؤمنين ينتخب للإمارة انتخاباً ولا يرثها ورائته وهو منقاد لرأي الأمة ونازل على حكمها وشوراها . وقام الخوارج وهم من قلب شبه الجزيرة ومن أشد العرب عصبية يؤيدون ترأثهم من حرية الصحراء ويذودون عنه وينادون بتوسيع نطاقه ، غير معترفين بسلطة الخليفة ، ولامبالين بهيبة أمير المؤمنين^(١) وذاهبين في السلطة الى أبعد من الحكم الجمهوري نفسه

(١) أول من خرج على الامام بل على الأماماء من حيث هم؟ فآئين لا حكم إلا لله ولا لزوم لنصب الخليفة ثم الفرقة التي قاتلت سيدنا علياً رضى الله عنه ، ومن هناك بدأ تاريخ الخوارج الذين لعبوا دوراً عظيماً في الاسلام وكانوا فرقا متعددة ، يختلف بعضها عن بعض بمبادئ مطومة ، ولما طال النزاع بين على ومعاوية على الخلافة ، نهض من هؤلاء الخوارج من قالوا قد تمادت هذه الفتنة التي تجرت جداول من الدماء بين المسلمين وما السبب فيها سوى على ومعاوية ، ثم هناك عمرو بن العاص الذي هو من موقدي نارها ، فلقتل هؤلاء الثلاثة وانزع الاسلام منهم . فانتدب لذلك منهم ثلاثة قصدوا اغتيال الثلاثة أما معاوية فنجوا بكونه يوم أريد قتله لم يأت الى المسجد للصلاة وبعد ذلك جعل نفسه مقصورة ليكون بمنجاة من الكيدة ، وأما عمرو فاستبته على القاتل برجل اسمه خرقة فقل خرقة خطأ بدلا عنه ، وأما أمير المؤمنين فاصابه القاتل وفدحت به الصيبة كما هو معلوم وقال الشاعر :

وليها إذ فدت عمراً بخارجة فدت عالياً بمن شاعت من البسر

وكان قد رسخت روح الفوضوية في الخوارج الى أن صاروا يختالون السلوك وأرباب السلطة مفادين

فنشأ عن ذلك ان الخلفاء أخذوا يستندون اتباع الفرق المحافظة ويقرّبونهم منهم، ويعتقدون بهم، ويقصون عنهم الفرق الحرة كالمعتزلة ويشددون عليها التكبر، ويستعينون بالمشايخين لهم من العرب الهجناء ويشدون بهم أنزهم، مؤثرينهم على العرب الصّحراء من شبه الجزيرة، حتى باتت الحكومة في الدولة العباسية حكومة دينية مستبدة، فرسخت عقائد الدين ملبسة لباس التقاليد وقرّرت حدودها، واضطهد أتباع مذاهب المعتزلة وقتلوا تقيلاً. وما كاد يكون القرن الثاني عشر من التاريخ المسيحي حتى انحلت كل معالم الحضارة العربية، وقوّضت أركانها، وجف كل عنصر من عناصر الحياة فيها، وقضى على كل فكر مبتكر، ورأى مبتدع. وعاد لا يسمع صوت من أصوات المعتزلة، ولا يرى لأحد منهم أثر، وهجج العقل الاسلامي هججته الطويلة، وما زال مغرقاً فيها حتى استفاق اليوم استفاقته الكبرى منعوراً.

في أوائل القرن الحادي عشر م. تجسم انحطاط الحضارة العربية تجسماً تاماً. وبعد ان اختفت الروح العربية الأولى التي هبت من الصحراء هبوبها العجيب، أخذ العرب الهجناء يرون ملكهم السياسي يذهب من أيديهم الى أيدي غيرهم من الدخلاء، وكان هؤلاء الدخلاء الوارثون للدولة العربية هم الترك. والترك هم العرق الغربي من الجيل الطوراني، جيل القبائل الرحالة التي كانت منذ عهد لا يعرف أوله تجوب أنجاد أواسط آسية وشرقها، ولما كان العرب يفتحون فارس، تحاكّت قوادهم وجنودهم بالترك الرحالة، وهؤلاء عهدئذ يعوججون المفاوز يحاولون جواز حدود فارس الشمالية الشرقية، غير أن العرب وهم في أبان سلطانهم، ويخشع غالب قطين الأرض لذكر خلفائهم، ما كانوا يرهبوا الترك أو يحسبوا

بأنفسهم متباهين بغيلاتهم مترقين الأجر على عملهم حتى قال بعضهم في عبد الرحمن بن ملجم قاتل علي كره الله وجهه :

لله در المرادي الذي اخترمت يده مهجة عمر الخلق انسانا
ياضربة من مريد ما أراد بها إلا ليلع من ذي العرش رضوانا

ولا أحسب هذا القول إلا من شدة ولعهم بمناخضة السلطة، ولجورد غلوم في انكار الأمامة التي كان على منالها، والا فقل ان وجد في التاريخ البشري مثل علي بن أبي طالب في كمال صفاته، وكثرة فضائله، وعلو مزاياه، ومن كان يقدر أن يقول في علي شيئاً، فأنت ترى ان هذه المنازع الفوضوية وروح مغالبة السلطة التي نراها في الغرب الأوروبي اليوم قد عرفها الشرق أيضاً (ش)

لهم حساباً ، بل رأوا في الترك نقعاً لهم ، والترك قوم عرفوا بالجفاء والقسوة ، لا يحسنون شيئاً أكثر من طاعة أمرهم والقتال كالجنانين ، فلماذا ما كان الخلفاء لينفروا منهم في أول الأمر بل أخذوا يستأجرون منهم جنداً من الطراز الأول لاعزاز الجيش والدود عن دمار الدولة ، ويستكثرون منهم بطانة وحرساً .

قلنا ان العرب ما كانوا يرهبوا الترك في أول الأمر ، ولكن لما وهن عظم الخلافة وذهبت ريجها تحولت الحال فالت غير مال ، اذ تمكن الترك المستأجرون من الحلول في كل موضع قوى من مواضع الدولة ، ولا سيما في الجيش العربي ، فانشأوا يتصرفون تصرف السيد الأمر والحاكم المطاع ، ففتحوا أبواب التخوم العربية الشرقية ، ومهدوا السبيل تمهيداً لابناء جنسهم ، فأخذ هؤلاء يتدفقون كاللوج وعلى رؤس طوائفهم قواد أمراء ، وطفقوا يعينون في البلاد أحراراً أتى شاعوا ، و يقيمون حيث طاب لهم المقام ، ويجوسون خلال الديار . ويسلبون وينهبون ، ويفجعون ويفتكون .

ولما شرع الترك يدخلون في الدولة كانوا يقبلون سريعاً على الدخول في الاسلام أيضاً ، بيد أن الاسلام لم يدمث من جفائهم ولم يقوّم من أودهم كثيراً ، ومتى ماجئنا نعتبر سأن هؤلاء الترك الدخلاء يجب علينا أن نفرق بينهم وبين الترك العثمانيين المعاصرين . سكان القسطنطينية وآسية الصغرى . فان الترك العثمانيين اليوم ، انما يجرى في عروقهم دم مزيج ، بعضه أوروبى وبعضه الآخر اسيوى غربى ، ويخالط مزاجهم عنصر غربى . وعنصر تترقى عربى ، فهم والحالة هذه ، يختلفون اختلافاً كبيراً ، تهديباً وخلقا ، عن آبائهم وأجدادهم الأولين . وعلى هذا كاه فان العثمانيين المتأخرين ما برحت فيهم السيم الطورانية اخنسة اتنى يتميز بها ترك فقفا سيبا المعروفين بالتركان عمن سواهم من الترك المقيمين في غربى آسية

فكيف كان التركي القديم بطباعه وسجاياه ياترى ؟ انما كان في المقام الأول جندياً مجرباً ومقاتلاً باسلاً ، وهو لم يكن في ذلك العهد ذا فكر ثاقب وعقل مبتكر ، بل كان فيه شيء من حب الاطلاع والاستشفاف ، فلم يقتبس غير القليل من الآراء العسكرية في شؤون القتال ، فالطاعة العمياء ثم الطاعة العمياء وقتال الاستبسال لحسب ، هما جميع ما كان عليه التركي يوم تقدم ليتناول قيادة الاسلام من الخليفة العربى الضعضع الواهن العظم .

حقاً ، مادهى الاسلام وسائر العالم معاً ، مثل هذه الداهية ، وما نزل بالحضارة العربية

مثل هذه النازلة ، وكفى الاسلام انه دان لحكم أمة متعصبة مغالية جافة جاسية، لم يكن الرق مستطاباً في ظل دولتها^(١)، فبات ضرباً من ضروب المستحيل . أجل ، لا ينكر أن الاسلام قد اعتز بقوة حرية ، كبيرة جديدة ، ولكن قد سىء التصرف بهذه القوة حتى جنت على الاسلام جنایات هائلة ، وجرحته جروحاً كبيرة فبات زليفاً يتقهقر سريعاً . وأول عمل قام به الترك الزاحفون هو اكتساحهم آسية الصغرى ، واستيلاؤهم على بيت المقدس في أواخر القرن الحادى عشر م^(٢) . غير أن جانباً من آسية الصغرى مابرح حتى اليوم قسماً من العالم النصرانى . ولما أخذ سيل الفتح العربى يتدفق فى القرن السابع م من شبه الجزيرة ، فما يزال يطمو على سورية حتى بلغ جبال طوروس ، فصدمه الروم هناك ، اذاستجمعت الامبراطورية الرومانية الشرقية من قواها ما استجمعت واستطاعت أن تقف الفتح العربى عند حد ، عند تلك الجبال ، على عناء وتعب شديدين . أما الآن فاجتاز الترك الحدود البوزنطية ودوخوا آسية الصغرى تدويحاً ، وأخذوا يهددون القسطنطينية وهى الحصن الشرقى الحريز للصنرانية^(٣) . وكانت بيت المقدس فى أيدى المسلمين منذ الفتح العربى (٦٣٧ م) وكان الخليفة عمر رعى حرمة الأماكن المقدسة الصنرانية أياما رعاية^(٤) ، وقد سار خلفاؤه من بعده على آثاره ، فلا ضبقوا على الصنارى ولا نالوا بمساءة طوائف الحجاج

(١) كما أن للؤف وغيره من كتاب الافرنجية يعملون انحطاط الاسلام نتيجة استيلاء الاتراك عليه ، كذلك بعض الاتراك الجدد يعملون سبب انحطاط تركيا هو صبغتها الاسلامية ، وعلى الاخص صبغتها الاسلامية العربية ، ويقولون اذا وجب أن نبى مسلمين وجب أن نزع من اسلامنا ديباجته العربية . وعلى هذا بدأوا فى هذه الايام براءة الخطب فى صلوات الجمع بالتركية . ولنا الآن فى مقام تهديد مزاعم هذا المنة .

(٢) اكتسح الترك آسية الصغرى بعد انتصارهم على الجيش البوزنطى ، فسحقوه سحقاً فى معركة « مزيكرت » سنة ١٠٧١ م . واستولى الترك السلجوقيون على بيت القدس سنة ١٠٧٦ .

(٣) وقد كان العرب حصروا القسطنطينية ست مرات ، واستشهد أبو أيوب الانصارى فى حصارها . وهما معروف فيها « سلطان أيوب » وأسس لهد العرب جامع غلطة

(٤) لما فتح المسلمون القدس جاءها عمر رضى الله عنه وطاف فى ماعدها المقدسة . ولما كان فى كنيسة القيامة جاء وقت الصلاة ، فاجبى محلا ليعلى فدعاه البطريك صفرونيوس الى مكان يصلى فيه داخل الكنيسة فقال له : لا ، يأتى المسلمون سدى فيقولون هنا صلى عمر فيدعون بالكنيسة وخرج عمر من كنيسة وصلى فى مكان بى فيه لجمع فيها بعد .

« ش »

الوافدين كل عام الى بيت المقدس من كل فج من أفاف العالم النصرانى ، بيد أن الترك بعد فتحهم البلاد ، لم يجرؤ على مثل ما جرى عليه العرب من قبلهم ، فأنترك لما كانوا لا يرون لذة فى غير السلب وكره غير المسلمين ، أخذوا يستلبون الأماكن المقدسة ، ويمتهنون حرمة النصرارى ، ويحولون دون الحج ، فبات الحج مستحيلاً

فاكتساح آسية الصغرى والاستيلاء على بيت المقدس معاً ، إنما نزلا نزول الصاعقة على النصرانية ، فقامت لهذا الخطب وقعت ، وطفقت أوربة تمد من أقصاها الى أقصاها مستعلة بغضا دينياً ومحتمة غضباً وحنقاً ، وقام ألوف مؤلفة مثل بطرس الناسك يلهبون الصدور ناراً دينية ويحضون على حابة بيت المقدس وقبر المسيح ، حتى جن الغرب النصرانى جنونه الكبير ، وانهبت الغيرة الدينية فى كل جوارحه من جوارحه وعرق من عروقه ، وغشى التعصب على أبصاره ، فهب يبعث البعوث الصليبية ، والجحافل الجاررة داركاً . لقتال الشرق الاسلامى فى سبيل الصليب .

فداهية الترك ، ونازلة الحروب المقدسة الصليبية ، كاتنا سر طعنة طعن بها صدر العاء . وسبباً دائماً فى سوء العلاقات بين الشرق والغرب^(١) . فى سنة ١٠٠٠ م . كانت العلاقات النصرانية الاسلامية أخذت تستقيم وتسير سيراً منبئاً بالكف عن العداء . ومبشراً بازدياد تحسن الحال وخير المصير . وكانت الأحقاد ، التى ثارت على أنز تدفق الاسلام . على حال التلاشى والاضمحلال ، وظهر عهدئذ ان الحدود الجغرافية بين عالم الاسلام وعاء النصرانية كادت نستقر ، فلس أى الفريقين يطمع بعد فى الخروج على الآخر ، ولم يبق ثمة أمر من أمور النزاع شأنه خطير وكبير غير الاندلس ، حيث كان هناك مصطلم الاسلام والنصرانية المصطلم الأخير ، بل على كل كانت الاندلس اذ ذاك قد باتت تعد حداً فاصلاً بين العنين . وعلى الجلة فقد كانت علام ازدياد الوثام والطمائنة بين الاسلام والنصرانية متجالية واضحة . وناحية منحي جيداً ، فلو قدر لهذه الحال أن تستمر وتسير بحيث يسكن كل عالم الى أخيه . لكانت أتت بنعمة من النعم الكبرى الباقية على الحضارة والانسانية . فالعالم الاسلامى كان مابرج حتى ذلك الأوان سابقاً لأوربة الغربية سبقاً بعيداً ، وفائقاً عليها علماً وتهذيباً .

(١) لم تكن أوروبا فى وقت من الاوقات أقل تصباً من الترك وان ظن بعضهم خلاف ذلك (ش)

يبد أن الحضارة العربية كان قد أخذ الكمد والكف يبدوان عليها ، في الحين الذي طفقت فيه نفس الغرب النصراني تحيش ، ونهمته تشتد ، للافلات من ريق جهله ، والخروج من ظلمته وبربريته . فأى خير كان أعظم من ذلك الخير الذي كان يرجي من الود الوليد الذي ظهر في القرن الحادى عشر م . بين الشرق والغرب فيما لوقيض له النمو أمدأ بعيداً ؟ بل ياترى أى نفع كان أجل من تقارض العالمين بعضهما البعض العون واقتسام السراء والضراء ؟

أجل ، لو كان ذلك لكان به نجاة كبيرة ، ولكانت الحضارة العربية الاندلسية ، وفيها علوم اليونان والرومان ، قد أيقظت نهضتنا من مرقدتها قبل استيقاظها بعد طويل ، ولكانت روح الغرب التي تمتد في جوارحه في الأجيال الوسطى ، تلك الروح الجبارة ، هبت فتناولت الشرق وتغلغل في أحشائه متغلغلها في الغرب ، فنجت الحضارة الاسلامية من متخبطها ومتعثرها في ذلك الحلك الداجي الذي طال عهده .

غير ان القدر جرى بعبر ذلك . فقد اختفى العربى الدمث الخلق ، اللين العريكة ، وجاء من بعده التركي المتعصب الخشن القاسى ، فعاد الاسلام يَبْهُ ويَهْتَاج ، ولكن شتان بين اهتياجه الأول بالأمس ، واهتياجه اليوم ! أما بالأمس فقد كانت تحرك العرب روح الرسالة وفضائلها ومثلها العليا ، وأما اليوم فما يحرك الترك انما هو روح الطمع والفتك وحافز الاستيلاء والغصب . ومن ذلك الحين بدأ العراق يشتر ، وناره تنقد بين الدولة التركية ، والحضارة الغربية التي كان نشوءها مرجواً لها عهدئذ ، ودام هذا العراق قروناً . وما كانت الحروب الصليبية سوى رد الغارة على الترك الذين أخذوا منذ ذلك العهد يوالون غاراتهم على النصرانية برهة ستائة سنة ، حتى صدموا الصدمة الكبرى عند أسوار « فينا » سنة ١٢٨٣ م وقد كان من الطبيعى أن تأصل العداوة ، واستحكمت الشئنة ، واستقر التعصب بين الاسلام والنصرانية ، مما مابحت جرائمه حية ، وسوموم ثماره نامية حتى الآن . وهذا النضال الذى تتلو أنباءه في صحف الأخبار اليوم ، النضال القائم بين مصطفى كمال ومقاتلته الوطنيين ، وبين اليونان في آسية الصغرى ، انما هو حلقة من سلسلة حروب بين الاسلام والنصرانية ، حلقتها الاولى كانت في فلسطين بين الترك والصليبيين منذ ثمانائة سنة ، وحلقتها الأخيرة الى اليوم هي هذه الحروب بين الترك واليونان في أغوار الاناضول وانجاده .

وليس من غرضنا في هذا الكتاب أن نبحث في تاريخ الحروب التي قامت بين الترك والنصرانية ، ولكن ما يجب حفظه في البال هو ان تلك الحروب ظلت الى اليوم عدا ، مزمناً ، وعلة دائمة بين الشرق والغرب

أما الشرق الاسلامي فقد قدر له بعد أن دارت الأيام بحضارته العربية ، وحنا عنقا للنيرالنكي الثقيل، أن يلاقى فوق ذلك أهوالاً أشد وأفدح ، منهالةً عليه كغيرها من الجبل الطوراني . ففي أواخر القرن الثاني عشر ، هبت العروق الشرقية من الجبل الطوراني ، ملنفةً ملتزمةً حول بعضها بعضاً ، مكونةً وحدة دامت مدةً ، وعلى رأسها زعيم جبار عات هو جنكيزخان . اتخذ هذا الطاغية « الطاغية الذي لا يغلب » لقباً له ، وطفق يزحف ناهب العالم نهباً . فاكسح في أول أمره الصين الشمالية وأزل بها هولاً شديداً ، ثم اتجه غرباً . زاحقاً مدمراً ، وناهباً مخرباً ، فرأى العالم من بلائه مالم ير مثله من عات قبله . هذا هو النهوض الذي نهضه المغول في ذلك العهد ، وهذا اسمهم ما برح حتى اليوم اذا ماجرى على الألسنة ، وجفت له القلوب واقتشعت منه الأبدان .

زحف جنكيزخان بكتائب من الجند لا تعصى ، مستصباً مهرة المهندسين الصينيين لصنع البارود في تخريب المدن والحصون فكان وفرسانه سيلاً جارفاً وناراً آسفة . وأعظم بلاء حلّ بالبشرية . لم تكن غاية المغول الفتح والاستيطان ، حتى لا النعم ولا الاستلاب فحسب . بل هراقة السماء ، وتعذيب الأرواح ، ودرس البلاد وملاشاة العمران . فذبخوا الشعوب تذبيحاً ودكوا المدن دكا بحيث لم تنج بلاد حل فيها المغول من الهول ، وكان شأنهم في قطر شأنهم في سائر الأقطار .

ومات جنكيزخان بعد بضع سنوات من زحفه هذا ، فقام خلفاؤه من بعده واتتهجرو نهجه في الزحف وتعميم النازلة . فالمغول حقاً طعنوا الاسلام والنصرانية معاً طعنة خارقة ؛ اذ حاق بأقطار شرقي أوربة مثل ماحاق بغيرها من الأقطار الآسيوية ، وتلك آثار الهول المنغولي في روسية ما برحت شاهدة على بربرية المغول وهمجيتهم . غير أن الهول الذي نزل بالعالم الاسلامي كان أشد منه في العالم النصراني ، فالمغول بزحفهم على روسية لم يجاوزوا تخوفه بولادة قط ، فنجت بذلك أوربة الغربية ؛ لكن ما أريد لأوربة الغربية من النجاة ؛ رد مثله لجانب من العالم الاسلامي . ان العاصفة المغولية بهبوبها من الشمال الشرقي في آسيا

استطاعت أن تطبق العالم طراً ، من الهند حتى مصر ، مقتلة جارقة كل شيء في سبيلها . وقد كانت فارس ، وهي اذ ذاك مابرت منهب الكتاب التركية ، تحاول النجاة بحضارتها الوايدة فدهمتها الجوارف المغولية غاشية ماحقة ، فتلاشت قوة فارس وتضعف كيائها أيما تضعف ، ثم تقدم المغول نحو العراق ليعطوا بغداد ، مدينة الحضارة والتهذيب ، نصيبها من الهول . وكانت بغداد عهدئذ قد ذهب الكثير الزاهر من عزها ومجدها ، فنوت نضارتها من بعد هارون الرشيد ، وتشكر الدهر لذلك المليون من السكان ، بيد أن بغداد ، على كل هذا ، كانت مابرت مدينة عظيمة وعاصمة كبيرة ، فيها كرسى الخلافة ومركز الحضارة العربية ، فانقض عليها المغول سنة ١٢٥٨ م وأعمالوا فيها أيدي التخريب والتدمير فنبحوا أهلها تذييحاً . وكادوا يحونها محواً من على وجه الأرض . على أن هذا لم يكن جميع البلاء . كانت بغداد عاصمة العراق ، وكانت مابرت في العراق سدود الرى العجيبة من بحر الناريح^(١) ، تمثل مهارة بناتها الأولين وقدرتهم ، وتقى البلاد من مهاب أعاصير الصحراء . فكان العراق على الدوام وفيه هذه السدود الكبرى جنة الأرض وهزنى العالم . وقد تعافب الفاتحون الكسار في البلاد دوراً بعد دور وعصرراً بعد عصر فكان من شأن كل فاتح أن يبقى على هذه السدود ، لا بل يعظم شأنها وشأن بناتها ، ويعتبر كل الاعتبار قدر نفعا وخيرها للبلاد . فلما غنى المغول العراق سرعان ما قوضوا هذه السدود تقوياً بحيث لم يبقوا منها حجراً على آخر . فعفت أقدم حضارة عرفها العالم ، وخرب مهد التهذيب البشرى ، ومحت آثار أعمال جدت في سبيلها البشرية ثمانية آلاف سنة على الأقل ، لغوى العراق خواءه هذا المنهود حتى اليوم ، وبات مرتدياً حلة من الجفاف المحرق ومنشأ لأوبئة الجمل المنتشرة متى ما كان فيضان ، يسكن قراء الحقيرة أقوام من الفلاحين ، ويحبو رحابه رجالة من البدو ، يرعون ماشيتهم أرضاً كانت من قبل منابت الحضارة والتهذيب .

فالنزلة التي حلت ببغداد إنما كانت ضربة قاضية على الحضارة العربية ولا سيما في الشرق . وكانت هذه الحضارة قد أصيبت ، من قبل نازلة المغول ، بضربة أخرى في الغرب

(١) يوجد في العراق ترعة دارة مذكورة الى الرشيد . حدسا بعض مهندسى الامان الذين زاروا تلك البقاع أيام الحرب أنها مما تعجز الحكومات الحديثة عن القيام بعمل مله في الصق والطول والعرض «ش»

وهي نازلة الأندلس العربية. وموجز ذلك أن الإسلام بعد انتشاره في جميع افريقية الشمالية، جاز البحر وطبق اسبانية من أقصاها الى أقصاها، خفقت فيها أعلامه وأشرقت شمسوه وازدهرت الحضارة العربية الاسلامية الأندلسية ازدهاراً كد لا يرى مثله في أى قطر آخر من الأقطار الاسلامية الشرقية. وكانت قرطبة عاصمة الأندلس. وفيها كرسى الخلافة العربية. فبلغت هذه العاصمة من العظمة والمجد مبلغاً كبيراً، حتى لعلها كانت تفوق بغداد عينها رقيقاً وحضارة. وقد عاش ملئك العرب في الأندلس قروناً عديدة ملكاً زاهراً آمناً، والعرب حاصرون للنصارى في السكور الجبلية الشمالية من البلاد. فلما بدأ سلطان العرب يضعف ويوى، وقوتهم تهين، أبخذ النصارى يدفعون المسلمين جنوباً مستتردين منهم البلاد كورة فكورة. وكانت معركة « تولوز » سنة ١٢١٣ م خفضت فيها شوكة العرب، وفث في عضدهم فتاً كبيراً. ثم من بعد ذلك صارت تتوالى انتصارات النصارى على غير عيب، حتى سقطت قرطبة في أيدي المستردين من نصارى اسبانية المتحصين، فبادر هؤلاء الى استئصال شأفة الحضارة العربية الأندلسية، على نحو ما كان يقوم به المغول عندئذ في الشرق. فذهبت الأندلس من أيدي المسلمين، فلم يبق لهم من جميع ذلك الملك الذى كان زاهراً سوى رقعة صغيرة واقعة في الطرف الجنوبى من البلاد وهي غرناطة، التى بقيت في حوزة المسلمين حتى استكناف كولب بلاد اماركة، ثم بعيد ذلك طردوا منها. فاخفتت على الأثر معالم الحضارة العربية في الغرب.

وكان الشرق الاسلامى مازال يشقى وتتوالى عليه جانح المغول وأهوالهم وأمانا الآن آخر داهية من دواهيهم، وهي زحف تيمورلنك في أوائل القرن الخامس عشر. ففى هذا العهد كان المغول الأول الغربيون قد صاروا مسلمين، غير أن الاسلام لم يذهب بالكتب من وحشيتهم وبربريتهم واقتنى تيمورلنك آثار جشكينخان في تذيبج الخلاق ودمير البلاد، فما كانت نفسه تغتبط بشيء اغتباطها بمنظر الاهرام من جاجم البشر. وأى حرم أكبر من ذلك الذى شيده تيمورلنك من سبعين ألف ججمة بعد تخريبه مدينة أصبهان في بلاد فارس وانقضى عهد المغول المائل في الشرق الاسلامى، ثم جاء الترك بدورهم زاحفين. الترك العثمانيون هم من أصل القبائل التركية العديدة التى جاءت آسية الصغرى من بعد سقوط المملكة الرومانية البزنطية. وغالب الفضل في تشييد المجد الذى شيده وعزهم الذى

بنوه انما هو عائد الى عديد سلاطينهم الذين كانت لهم الغلبة على سائر القبائل المجاورة ، فاستطاعوا بذلك أن يوحّدوا جميع القوى التركية العظيمة ، ثم طفقت فتوحاتهم تمتد شرقا وغربا . وفي سنة ١٤٥٣ م . ذك الترك صرح الامبراطورية البوزنطية دكا ، وفتحوا القسطنطينية ، وخلال قرن نال فتحوا الشرق الاسلامي من فارس حتى مرا كش (١) ، ودوخوا شبه جزيرة البلقان من أقصاها الى أقصاها ، وتغلغلوا في أحشاء هنغارية (٢) حتى بلغوا أسوار « فينا » . واستطاع الترك العثمانيون ما لم يستطعه أبناء عمهم المغول من قبلهم فبنوا مملكة منيعة الأركان ، غير أن ملكهم هذا كان فيه جلف وبربرية وذلك لبعدهم عن روح التهذيب والتشقيف ، فانهم لم يدعوا في شيء براعتهم في فنون القتال ، بل كانوا فيها من أشهر الأمم وأشدّها قوة وبأساً ومراساً ، ولما كانوا في ابان مجدهم وسلطانهم كانت خيالهم ورجالتهم من أفضل طراز الجيوش التي شهدها العالم ، فارعبوا بها أوروبا رعباً شديداً .

وفي هذا العهد كانت أوروبا قد بدأت تستيقظ وتسير سير التقدم الصحيح ، وتنشئ حضارة متدرجة مدارج الرق والنبات ، وينما كان الشرق الاسلامي يئن من الأهوال المغولية والفتوح التركية ، كان الغرب النصراني يشعل مصاييح النهضة ، وبعد أسباب استكشاف أماركة وطريق الهند ، ذلك الاستكشاف الخطير الشأن ، العظيم النتائج مما لا يخفى على أحد وما يزيد خطورة هي الحالة التي كانت عليها أوروبا في ذلك العهد ، فانه لما كان كولب وفاسكود وغاما يقومان بأسفارهما البحرية قبيل ختام القرن الخامس عشر ، كانت الحضارة الغربية محاصرة في نطاق ضيق لا تجوز دائرته القسم الغربي من أوروبا الوسطى ، وهي اذ ذاك في أكره يوم من أيام نضالها وجلادها مع البربرية الطورانية . كانت روسية تمزقها سنابك خيول التتر المغول (٣) وكان الترك ، وهم ثملون بشوكتهم الحربية يغيرون منتصرين

(١) استولت الدولة العثمانية علي جميع شمالي أفريقيا من بوغاز السويس الذي صار اليوم ترعة الى آخر حدود ولاية وهران من المغرب الأوسط ولكن المغرب الأقصى بقي في حوزة أصحابه «ش»

(٢) بقيت بلاد الحجاز في حوزتهم ١٥٠ سنة وفيها حمامات معدنة من ينائم الى يومنا هذا وقبور بعض المجاهدين «ش»

(٣) كانت الروسية هذه التي صارت فيما بعد أعظم دول الأرض تدفع الجزية المغول وملوكها يذهبون صاغرين الى حضرة ملوك المغول لأجل تقاليدهم ملكهم . وقد أوغل المغول بعد اسلامهم في بلاد الروسية

من الجنوب الشرقى مهددين قلب أوروبا شرمهيد^(١). هكذا كانت البربرية الطورانية مطبقة آسية وشمالى أفريقية وشرق أوروبا يوم كانت الحضارة الغربية وهى طفلة فى المهد تستقبل حكم القضاء النازل فيما لها وأما عليها. وعلى الجلة فقد كانت الحضارة الغربية تنازع فى سبيل بقائها أشد منازعة، مواية ظهرها السور العظيم - سور الاقيانوس. فلذلك لانكاد نستطيع أن نتصور حق التصور كيف واجه أجدادنا الاقيانوس، وشرعوا يمحرون عباها فى تلك الليلة الظلماء والفترة العسيرة من الأجيال الوسطى. لا جرم، كانت أوروبا فى تلك الحقبة إنما تذود عن بقائها بجميع ما كان فيها من قوة وبأس، وترد عنها غاشية البربرية الاسيوية، وماهى الالهة وضحاياها، فاذا ليل الخطر الاسيوى وقد انجلى. وبلاقيانوس بات طريقاً آمنة، فصارت أوروبا من بعد ذلك سيدة البحار، ثم سيدة العالم بأسره.

قضى الأمر ودارت الأقدار بالشرق والغرب أعظم دورة عرفها الانسان. فبعد أن ركبت أوروبا متن البحار، سارت تستهزئ بجبايرة آسية وغناها. وكانت من قبل برده من الزمن ترى النصر عليهم أبعد منالاً من الجوزاء. ثم أخذت موارد الثروة تفيض على أوروبا من وراء البحار، فالتفت نشاط القارة واشتعلت قوتها. ولا يعجب من ذلك وأوروبا قد كشفت القناع عن أبكار بلدان فأخذت تستورد منها خيرات لا تقاد لها، غذاء ضيقاً لحياتها وصناعاتها، فباتت والشرق شتان ماهما. فأى موارد كانت للشرق الاسلامى الحرب المهشم، ازاء أماركة الجنوبية والشمالية وجزائر الهند؟ هكذا دبت الحياة ديبها الهائل فى الحضارة الغربية، فالتفتت وهبت من مرقدها، وأخذت تخطو الى الأمام خطوات الجبايرة. محطمة أغلال أجيالها الوسطى تحطياً، وقابضة على طلاسـم العلوم، جادة نحو العصور الحديثة

وعلى كل هذا، فقد ظل الشرق الاسلامى جامداً ساكناً، ملتفماً بخلفان الحضارة

الى الغرب حتى وصلوا الى بولونيا وليتوانيا، ولا يزال الى يومنا هذا بضع عشرة قرية فى ليتوانيا أهلها مسلمون يلبقون بضعه عشر ألف نسمة، وأكثر منهم باق فى بولونيا، وقد سألت بعض أدبايهم عن أصلهم فقالوا انهم من بغايا الفارات المغولية

(١) لما نزلت بحرية الترك فى طولون وبس نجدة لفرناس الأول ملك فرنسا الذى دخل فى ذمة سليمان القانوني، أمسك أهل تلك البلاد عن قرع أجراس كنائسهم احتراماً للترك وبجيت اغوة البحرية العثمانية أعظم قوة فى البحر المتوسط متصرفة بزمام هذا البحر وأوروبا كلها ترعد منها فرها الى واقعة ليبانت فى زمان سليم الثاني. وهى الواقعة التى اجتمعت فيها أساطيل النصرانية على الأسطول العثماني فدمرته وبنح منه إلا القليل مع أنه كان أقوى منها بأجمعها وكان النصر متوقفاً له لا لها

العربية التي طال على خوائها الأمد، ومتسكعاً في ديجور الظلام، ولم يكن ذلك جيع شقائه حتى تضعفت قوته الحربية وبلغت حد التلاشي، فوهن عظم الترك بعد الشدة، واستغرقوا في انحطاطهم، فصاروا لا يستطيعون مجارة أوروبا اختراعاً وارتقاءً، ولا تحسين فن من فنون القتال. وقد كرت حقب كان الغرب فيها يقاتل بعضه بعضاً قتالاً عنيفاً فلم يستطع الحلة على الشرق، فعلت منزلة اسم العثمانيين علواً كبيراً، بيد أنه لما أغار الترك على أسوار « فينا » سنة ١٦٨٣ م. ردوا على أعقابهم خاسرين، أيقنت أوروبا حينئذ أن هناك كان منقلب قوة المملكة العثمانية، فأخذ جند العثمانيين يعثر ونجمهم يأفل. ومنذ ذلك الحين نزع الغرب يكرُّ على المملكة العثمانية الكرة بعد الأخرى، منناساً منها ما استطاع، ولولم تشب نار الحسد بين الدول الغربية، فتنقطع كل دولة فيما طمعت فيه غيرها، أعنى لو لم تختلف هذه الدول في اقتسام الغنيمة، لمزقت الامبراطورية العثمانية شر ممزق، منذ عهد عهيد.

ثم توات الأيام على العالم الاسلامي وهو هاجع لا يستيقظ، حتى كان القرن التاسع عشر فتمامل في مهجعه مستقلاً وطأة الغرب، وفي خلال القرن الثامن عشر كانت الدول الغربية تحمل على جوانب العالم الاسلامي، وتخضع لها الأقطار، في شرق أوروبا وجزائر الهند، وأما جل العالم الاسلامي ومعظمه، من مرا كش حتى أواسط آسية، فقد ترك وشأنه، فما كان يعتبر قسراً هذه الفترة السانحة، بل ظل مستغرقاً في هجعه، مستهزئاً « بكفرة » أوروبا، راضياً مسلماً أن شقائه إنما هو بمشيئة من الله، لا يقيم لرق أوروبا وزناً ولا يحسب لمستبطلاتها حساباً^(١).

هكذا كانت حاة العالم الاسلامي لما استيقظ استيقاظه في مطلع القرن التاسع عشر فاذا بأوروبا تقف بازائه مجنونة بثورتها الصناعية، مدججة بأسلحة العلم الحديث وعجائب الاختراع، وبين يديها الغاشمتين الطبيعة مسخرة، منضوحة أسرارها، وآلات حرية جهنمية لم يحلم أحد من البشر بمثلها من قبل.

فكانت النتيجة المتوقعة، اذ لما شرعت جولات أوروبا تغشى الشرق الاسلامي. أخذت

(١) نعم كانوا يبالغون انحطاطهم الذي هو نبيجه كساد وفساد أخلاقهم بكونه فداً مهدوراً لا حيلة فيه اعتذاراً عما هم فيه من الزهون والخلل وسوء الإدارة (ش)

أقطاره يستقط الواحد منها ثلواً الآخر في أيدي الحاملين عليه ، فلم يمحُ غير اليسير من الزمن حتى كانت دول أوروبا الكبرى قد اقتسمت جميع العالم الاسلامي ، فاستولت بريطانيا على الهند ومصر ، وعبرت روسيا القوقاس وبسطت سلطانها على أواسط آسيا ، وفتحت فرنسا شمالاً أفريقية ، وقامت سائر الدول الأوروبية غير الكبرى واستولت بدورها على الأقطار الصغيرة الباقية من الغنيمة الاسلامية ، وما زالت الحالة هكذا ، حتى جاءت الحرب السكونية العظمى فكان شاهداً على آخر دور من أدوار اذلال الشرق الغرب . ولما وضعت سرور المعاهدات بعيد أن وضعت الحرب العامة أوزارها ، قضى على كيان الدولة العثمانية . فربن من بعد ذلك دولة اسلامية مستقلة استقلالاً صحيحاً ، فم أخضاع العالم الاسلامي - ولكن على القوقاس !!

اجل ، ثم ذلك على القوقاس فحسب . والسبب في ذلك أنه لم ظهرت سيطرة الغرب على الشرق هذا المظهر القاهر ، لسرعان ما هبت عليها عواصف شديدة عجيبة لم يسمع بها من قبل . كان الشرق الاسلامي طول هذه المئات من السنين التي كرت عليه . وهو مان منته للغرب ، تتطور قواه الباطنية تطوراً عظيماً وينفعل بعضها ببعض انفعالا كبيراً . حتى أن الأوان فانفجر البركان فكان منفجره هائلاً .

وهذا المد ، مد بحر المطامع الغربية الطامح . قد غالى في اياذه السرق مغلاة شديدة . فتحرك الشرق الجامد الساكن أخيراً !! ودار الشرق الاسلامي حول نفسه فرأى نعاسه حاله وما هو حاله بساحته . فاخلت نفسه تعيش وتضطرب . ومسانعده تهتاج وتنبعث . وقواه تتورثوراناً عجباً بلغ أقصى أعماقه ، واستيقظت روح الاسلام في كل رقعة من دافع العالم الاسلامي ، فهب الـ ٢٥٠.٠٠٠.٠٠٠ من اتباع النبي محمد ﷺ من مراكز حتى الصين ، ومن تركستان حتى السكونفو . هبوب العاصفة الزعزع لا يعرف مستقرها .

(١) السلون اليوم عددهم يزيد على ٣٠٠ مليون . والسبب في كون صاحب هذا كتاب اعزهم ٢٥٠ مليوناً هو متابعتة لغيره من المؤلفين الاوربيين الذين لا يزالون يصحبون المسلمين بوجه على معدل واحد . آت جرت منذ عشرات من السنين مع أن عدد المسلمين ازداد بهذه الاناء كبيرة علامة نائس الذي كان يعور مسلمي أفريقية وحدهم بنحو ٧٦ مليوناً ، وهذا منذ ٣٠ سنة به كبيرون من الخرافين لا يزالون يحصون مسلمي الجاوى وسومطرة ٢٥ مليوناً والحال أنهم ٣٥ مليوناً وكذلك مسلمو الصين ١٠ الى ٢٠ مليوناً ومسلمو الروسية هم ٣٥ مليوناً وكثيراً ما يخصصه ٢٠ مليوناً وهو جراً . "ش"

قدح الزناد فى صحراء شبه الجزيرة ، مهد الاسلام ، ثم أخذ الشرر يتطّير الى كل جانب من جوانب العالم الاسلامى ، اذ فى الصحراء هبّته نشأت الدعوة الوهابية فى مطلع القرن التاسع عشر ، وهى دعوة الاصلاح الاسلامى ، ثم كان من أمرها ان ترقّت واتسعت حتى بلغت فى نطاقها دور النهضة الاسلامية ، ثم عرفت بالنالى بالجامعة الاسلامية .

ولم تكن عوامل هذه التبدلات والتحوّلات فى العالم الاسلامى مقصورة على تلك العوامل الداخلية المنبعثة عنه فحسب ، بل ان هناك عوامل وآراء وعقائد ومذاهب سياسية واجتماعية ما انفكت تندفق من الغرب على الشرق ، وجميعها يثّ فى الشرق الاسلامى روح الاستيقاظ والثوران ، من ذلك عقائد الحكومة النيابية ، والعصبية الجنسية ، والعلوم العملية ، وحقوق العمال ، حتى وأكثّر من ذلك كحقوق المرأة ، والاشتراكية والبلشفية .

ثوران العالم الاسلامى هذا الثوران ، وشدة التضيق الاوروبى الضارب فيه ومن حوله على غير انقطاع ولا حدة ، يزيدان فى هيجانه فيشعلان فيه روح الحركة والعمل . ان الحرب الكونية العظمى قد أثّت بعجائب عظيمة ، وأرت مالم يرّ من قبل ، فانشأ الاسلام يميّد و يضطرب ، ويتمخض تمخضاً شديداً منتقلا من حال حاضر الى آخر مقبل ، ومجتازاً دوراً غايته تجدد عالم اسلامى حديث .

وليبيان كيفية هذا الانتقال والتجدد اللذين سترى ثمارهما فى عالم اسلام المستقبل قد وضعنا هذا الكتاب .

الفتح العربي

للامير شكيب

حدث الفتح الاسلامي بهذه السرعة التي انسق بها ، لم يسبق له مثيل في التاريخ . حتى قال الكثيرون ان العرب فتحوا في ثمانين سنة أكثر مما فتح الرومان في ثمانمائة سنة . وكان نابليون يقول : ان العرب فتحوا نصف الدنيا في نصف قرن . وقد تحير المؤرخون والاجتماعيون الاوربيون في تعليل سرعة هذه الفتوحات . فذهبوا فيها ، ناهب شتى وأخطأوا وأصابوا ، وليس من الممكن حصر تعليقاتهم في هذا الشأن نظراً لكثرتها . وانما يمكننا أن نشير ولو بطريق الإيماء الى بعضها . فنابليون الذي كان ينظر الى 'خذود' من الوجهة العسكرية التي هو عبقريتها الأكبر ، كان يذهب الى ان العرب قبل الاسلام كانوا ذوى بصائر بالحرب ، أكثر مما يظن الناس ، وان حروب القبائل العربية بعضها مع بعض كانت قد نجتذبتها^(١) في القتال الى الحد الذي صيرها أمة محاربة ، من الدرجة الأولى . كما انه كان يظن ان الامم التي تغلب عليها العرب بهذه السرعة العجيبة . كانت مذبذبة ، اجتماعية كثيرة ، لم يحققها جميعها المؤرخون . وان ثمة أسراراً لا تزال مغيبة عنهم . حتى ان نابليون كان يوفر القسط الأعظم من الحرمة الشخصية لمحمد عليه السلام وعمر رضي الله عنهما وروى انه ما انتشر الاسلام الا بفضلهما ولقد باغ من اعجابه بمحمد عليه السلام ان نوى وهو في مصر ان يدين بالاسلام . وان يحمل عليه جيشه . ولقد سأله عن ذلك المؤرخ « لاكار » الذي رافقه الى جزيرة « سنت هيلانه » وقيّد جميع ماسمعه من أحاديثه . فاعترف له بأن كس عزم على الدخول في الاسلام ، وتحمل جيشه عليه ، ولكنه لم يكن يريد أن يفعل ذلك إلا بعد أن يصل بجيشه الى القرات ، بحيث يتمكن باسلامه من الاستيلاء على السرق . من

المسيو « اتيان دينه » المسلم الفرنسي الذى له المقامات العالية فى النضال عن الاسلام، والذى أذى فريضة الحج رحمه الله سنة ١٣٤٧ هو وتلميذه الحاج سليمان بن ابراهيم باعاصر ، قد نقل فى كتابه الذى ألفه عن الحج ، ووصف به الحرمين ، وثائق رسمية عن قضية اسلام نابليون ، منها وثيقة مؤرخة فى ٩ فروكتيدور سنة ٧ أى ٢٦ اغسطس سنة ١٧٩٨ وهى مكتوب نصه : انى أشكرك على ماقت به من تعظيم نبينا . الامضاء : بونابرت . نقلها دينه عن كريستيان شرفيلد : Bonaparte et l'Islam ونقل عنه خطاباً الى الشيخ المسيرى عن المقر العام فى القاهرة تاريخه وفق ٢٨ اغسطس سنة ١٧٩٨ ونصه : « انى أرجوأن لا يطول الوقت حتى أجمع جميع عقلاء البلاد ومهذبيها واقمر معهم نظام حكم مبنياً على مبادئ القرآن التى هى وحدها المبادئ الحقيقية والتى هى وحدها الكفيلة بسعادة البشر . الامضاء : بونابرت »

ونقل جملة عن كتاب « جورنال غير مطبوع » Journal inédit الجزء الاول الصفحة ٣٤٨ وهى « كان المشايخ يقولون لى دائماً انى ان أردت أن أكون اماماً فلا بد من أن يدخل الجيش فى الاسلام وأن يلبسوا العمام . ولقد كانت هذه نيتى . الامضاء : بونابرت » ونقل عن نقولا من الصفحة ١٢٢ من كتابه النسخة العربية وذلك قول نابليون : « حقاً قد قلت لكم مراراً وأعلنت مراراً فى خطبى انى أنا مسلم موحداً محمداً النبى محمداً وأحب المسلمين . الامضاء : بونابرت »

فالذى يعلم تاريخ بونابرت حق العلم يفهم ان رجلاً كهذا أوقى من القدرة العقلية ، ومن العزيمة أقصى ما قدر لابطال العالم ، لايعجب بالاسلام هذا الاعجاب كله الا بعد اقتناعه بأن هذه الفتوحات المادية والمعنوية التى قام بها الاسلام فى ذلك الوقت القصير ، كانت حادنا غير مسبوق المثال فى التاريخ العام ، وبأن فضائل الاسلام ونبية وأصحابه كانت باهرة . ولتنقل لك الآن بعض ما قيل فى هذا الموضوع فى التآليف التى ظهرت حديثاً لأنها تخلت المسئلة نخلاً دقيقاً فيها كتاب « مدنيات الشرق » للمسيو غروسه الافرنسى

Les civilisation de l'Orient par René Grousset

جاء فيه فى القسم المتعلق بمدينة العرب ما يلى :

« معركتان فى أجنادين والبرموك فتحتا للعرب سورية وفلسطين من مملكة البيزنطيين

ثم تبعتهما مصر . ومعركتان أخريان في القادسية ونهاوند مهدتا لهم فارس بأسرها . فالسلطنة الرومانية بعد أن انتزعت منها سورية ومصر وأفريقية ، بقيت لها لذلك العهد آسية الصغرى (الأناضول) بالأقل ، ولكن السلطنة الفارسية الساسانية سقطت في أيدي الفاتحين بناتها . وهكذا امتد سلطان العرب في بضع سنوات من أفريقية ومن جبال طوروس الى سيحون وجيحون ، ولم يلبث أن قطع بعد قليل الى ماوراء النهر . وفتح بلاد الدول التركية الإيرانية التي كانت تابعة للصين . وقد كان الخلفاء الأربعة الذين في أيامهم اتسقت هذه الفتوحات المدهشة ، متمسكين بمبدأ محمد وبأبواب قومهم . كانوا عرباً وبقوا عرباً شيوعاً في الصحراء بدون ترف ، ولا زخرف ، ولا قصور ملوكية ، ولا احتياجات . بل كانوا أشداء على أنفسهم كما على الآخرين عاشين في المضارب كسائر القبائل الح

وظهر تاريخ في هذه السنة اسمه « تاريخ العالم » Histoire du monde للعلامة غودفروا دموين Gaudefroy Demombynes الأستاذ بمدرسة اللسان الشرقية بباريز . والعلامة بلاتونوف من أعضاء أكاديمية العلوم الروسية ، تحرى فيه مؤلفاه الى أقصى أماد التحرى . وذهب الى أن تاريخ الفتوحات الإسلامية لم يبدأ بالاشراق على ناشديه الا في هذه السنين الأخيرة . فقد كان مهّد طريق معرفته المستشرقون الذين سبقوا مثل دساي De Sacy وكاترمار Quatremère وكوسين دورسفال Caussing de Perceval ورينو Ruinaud ودوسلان De Slane الح واقفى أثرهم علماء مشتغلون ، وفوا التمهيع حق منهم من جاء بأراء خاصة وجبيلة استقّلوا بها ، ومنهم من تقدم كثيراً لكن في الطريق التي كانت مفتوحة أمامه ، وربما أدّى جزمّه بما اعتقده ، وغلوّه فيما ذهب اليه الى مناقشات متمعة . وقد عدّ المؤلفان المذكوران من هذه الحلبة دوزى Dozy ونولكه Noldke وفيهاوزن Wellhausen ودوغويه De Goeje وغولدسيهر Goldziher وسنوك هركرونه Snouck Hurgronje الح

وبما ذهب اليه أصحاب هذا التأليف الجديد انه يجب العدول عن فكرة كون انتشار الاسلام حصل على أيدي الاعراب أو البدو الدافقين من الصحارى لاجل الغزو . قالوا : ان الأولى بان يقال هو ان الحركة حركة مدر لاهركة وبر . وذلك ان طائفة من الناس اجتمعت حول النبي في المدينة من بعد الهجرة وتبعت بمبادئه ، وصرفت جميع همها الى الدين ،

وعاهدت الله ورسوله على نشر عقيدة الاسلام . وهؤلاء هم المسلمون . ثم انضمت اليهم طبقات أخرى في زمان الخلفاء الراشدين ، وتقوت بهم عصاة هؤلاء المتدينين العاكفين على تلاوة القرآن ، الذين بثبتهم المتواصل بنوا الاسلام الاول الذي لم تطرأ عليه المؤثرات الخارجية ، والمجادلات الكلامية ، وهو الاسلام القرآني الصرف »

(انظر صفحة ١٤٠ من الجزء السابع من هذا التاريخ القيم) ثم قالوا :

فهذه العصاة المتدينة التي نشأت في المدينة ، جعلت من المسجد النبوي في المدينة مركز حياة « دينية » ، أخذ ينمو ويتسع الى أن انبثقت منه أنوار المعارف الكلامية والفقهية في القرن الثامن (القرن الثامن للسيح هو مبدأ القرن الثاني للهجرة) . وظهر اولئك الأئمة في علم السريعة . فالمدينة كانت في القرن السابع (للسيح) هي قلب الاسلام ومنها كان مبدأ نموه

ولكن كانت خليفة الاسلام تعمل أيضاً في أثناء الفتوحات بين الجيوش وفي الحفمات وذلك ان من الجند من كانوا حفاظاً للقرآن فاهمين لمعانيه فتألفت منهم في وسط الجهاد حلقات عبادة وعصبات زهد وتقوى ، محضت الاسلام خلوصاً لا حد له ، وصرفت معظم حياتها الى العمل لاستحقاق الثواب الاخرى . فكانت هذه العصبات تبث العقيدة ، وتحث على التقوى وتجاهد في طلب سعادة العقي . وكانت مواعيد الله تتأيد بالفعل في هذه الدار الدنيا قبل الآخرة ، فكان المسلمون يعملون في الأرض ويعزّون ، وكان غير المؤمنين يسفلون ويذلّون ، وانقلبت غزاة البدوى حرباً مقدسة قد أمر بها الله لاعلاء كلمته . وقد كانت تلك النفوس الممتلئة بالحياة الدينية لا تتبع الا ماتعته ، وما يتخلج في صدورهم من فهم القرآن الى حد أن عمر ثم عثمان كانا يخشيان الخلاف بين المؤمنين من أجل القراءة (هذا صحيح فقد روى عن ابن عباس انه نهى عن أن يتسارع الناس في القرآن فساء كلامه هذا الخليفة عمر فسأله : لماذا قلت هذا ؟ فاجابه ابن عباس : يا أمير المؤمنين متى سارعوا اختلغوا ومتى اختلفوا اقتتلوا . فقال له عمر : لله أبوك لقد كنت اكتبهم للناس) . فقد كان اذا رأى عام ديني يدير حياة المجتمع الاسلامي ، بل سياسة الأمة الاسلامية . ولقد رأينا في وقعة صفين كيف انفق أناس من جيش على مع آخرين من جيش معاوية على طلب التحكيم . ثم لما هدأت ريح الفتوحات وسكن الناس عادت حلقات قراء القرآن الى مساكنها وعاداتها

الحضرية ، وتألف منها حول الخليفة وحول ولاية الأمصار مجالس الشورى التى يعتمد عليها الامام ، والتى كانت مركز الرأى العام » انتهى

وهذا الرأى هو ما نراه نحن . وهو أن الاسلام لم ينتشر الا بالقرآن وعمارة الصدور به الى أن بلغ قراؤه من القوة المعنوية الدرجة القصوى التى مكنتهم من نواصى الامم . وهذه القوة المعنوية هى الأصل ، وهى التى بدونها لا تنهض أمة . وما القوة المادية . مهما دفنت أو غلظت ، الا تبع لها ، وهى بالنسبة لها كالبدن بالنسبة الى الروح . فكل ما يقال من أن سبب الفتوحات الاسلامية الباهرة هو مراس العرب للقتال أو حب البدو للغزو . وغرامهم بالفتح . أو ملل الأمم المجاورة من ملكة حكمها ، وغير ذلك ، فهذا تضييع للعنى الحقيقى . وزيف عن شاكلة الرمية ، وإنما أمكنت هذه الفتوحات الخارقة للعادة بكلاء منزل هو خارق للعادة . وبقوة معنوية أحدثها فى النفوس ، خارقة للعادة . ولقد كان العرب أهل حرب من يوم الزمان ، وكان الأعراب مغرمين بالنهب والكسب من أعلى أيام الجاهلية . فهاذا ما يفتحوا البلدان الا بعد بعثة محمد ! ولقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان يرى فتوحات أمة من بعده ، ورؤى عنه حديث : « زويت لى مشارق الأرض ومغاربها . وسبيلغ ملك أمة ما زوى لى منها » .

وقد قال امام المستشرقين غولد سيهر فى كتابه « عقيدة الاسلام وتاريخه » فى الفصل الأول منه ، قولاً فصلاً فى قضية : هل كان النبي نبياً قاصراً دعوته على العرب كما يذهب اليه بعض من يريدون تنقُص الاسلام . أو كان معتقداً برسائله الى العالمين كافة من الأحرار والاسود وأورد الأدلة التى تفصح كل مجادل ، على كون محمد رأى نفسه مبعوثاً الى البشر عامة . وأنه فى آخر حياته جعل يرسل الملوك الذين خارج الجزيرة مما لا يبق معه سك فى نيته دعوة جميع الخلق الى الاسلام . قال : ولقد لحظ « نولدكه » أن محمداً كان قد رسم خططه . يمكن يرتاب فى أن يجد الرومان على طريقه فيها أعداء محاربين . فان آخر غزاة أغزاهما كانت الى أراضى الدولة البيزنطية . ثم ان الغزوات التى غزاهما من بعده خلفاؤه وأدرى الناس بمقاصده نبيهم بكونهم علموا أن بعثته كانت عامة لا محصورة فى الجزيرة

ولقد قرأت فى تواريخ كثيرة ما يدل على حيرة المؤلفين فى هذا الحادث العجيب . وهو سرعة نمو الاسلام وتبسطه ، ومنها تأليف حديث العهد اسمه « العالم الاسلامى » لكتاب

اسمه «ماكس مايرهوف» قال فيه :

« يكاد يكون مستحيلاً أن نفهم كيف ان أعراباً منقسمين الى عشائر، ليست عندهم العدد والاعتدة اللازمة ، يهزمون في مثل هذا الوقت القصير جيوش الرومان والفرس الذين كانوا يفوقونهم مراراً في الاعداد والعتاد ، وكانوا يقاتلونهم وهم كتاب منظمة »
والجواب ان هذا المستحيل بزعمه ليس في الحقيقة بمستحيل اذا نظر الى القوة المعنوية التي أوجدها القرآن في اتباعه .

وقد جاء في الفصل الرابع من الجزء السابع من « تاريخ العالم » المتقدم الذكر للاستاذين «غودفروا دموينين» و « بلاتونوف » أن العرب الذين أقاضوا من الجزيرة لفتح الأمصار، لم يكونوا عصائب لا تحصى ولا تعد تدفقت على الشرق المتمدن. فقد أحصى مؤرخو العرب الجيش الأول للمسلمين في اليرموك بثلاثة آلاف ، ثم أرسل اليهم الخليفة بنجدة أبلغتهم ٧٥٠٠ مقاتل ، وأخيراً تنام عددهم ٢٤ ألفاً . وأما عدد الروم فقال العرب انه كان مائة ألف وقيل ١٢٠ ألفاً ، وقيل ٢٠٠ ألف مقاتل . ولم يزد مؤرخو بيزنطية على ٤٠ ألفاً . وعلى كل حال كان العدد الاكبر لأعداء العرب. وهكذا في حروب فارس . فالسبب في ظفر العرب برغم قلة عدد جيوشهم ، بالقياس الى أعدائهم، هو ما جاء في الفصل الثالث من ذلك الجزء . وهو أن قوة الايمان ونهضة التحمس الديني كانتا متصلتين بحب الغنائم الذي يجب الى هؤلاء القوم الغزوات والغارات . ولكن العرب في هذه الفتوحات التي علمتهم أشياء جديدة لا تحصى ، أثبتوا لأنفسهم مزايا ناشئة عن طبيعة حياتهم الاجتماعية ، من الصبر والقناعة والخلق وحسن التخلص وشدة الجاسة في حال النصر الى أن يعاودوا على درجات أنفسهم . ولئن لم يكن زال من بينهم حب المناقصات الشخصية التي هي معروفة بشدهتها بينهم ، فقد كان دخل بينهم عنصر وحده لم يكن معهوداً من قبل ، ألا وهو عامل الوحدة الدينية ، وطاعة الرسول ، فأصبح البدو الذين لم يعرفوا الطاعة لمخلوق يمتثلون أوامر قوادهم . وكان العرب بطبيعتهم أهل بأو وخيلاء ، يبنلون النفوس والنفاس لأجل الفخر ، فانضم الى خلقهم هذا اعتقادهم الجديد بانهم شعب الله الخاص الذي بعث الله منه خاتم رسله انتهى

وقال « ولز » الفيلسوف الكاتب الانكليزي الشهير الذي لا يزال حياً وذلك في

الصفحة ٣٠٣ من كتابه « مختصر التاريخ العام » :

«إذا كان القارئ يتخيل أن موجة الاسلام قد غمرت بهذا الفيض الذي فاضته بعض مدنيتان شريفة فارسية أو رومانية أو يونانية أو مصرية ، فيجب أن يرجع عن خياله هذا حالاً . فإن الاسلام قد ساد لانه كان أفضل نظام اجتماعي وسياسي تمخضت به الأعصر . وأن الاسلام قد ساد لانه في كل مكان وجد أمماً استولى عليها الخول ، وكان فاشياً فيها الظلم والنهب والفساد ، وكانت بدون تهذيب ولا ترتب ، فلما جاءها الاسلام لم يجد الا حكمومات مستبدة مستأثرة ، منقطعة الرابطة بينها وبين رعاياها . فأدخل الاسلام في أعمال الخلق أوسع فكرة سياسية وأحيى فكرة سياسية عرفها البشر ، ومنذ الى البشرية يد المعونة . و- كان لن ظهور الاسلام نظام رأس المال في السلطنة الرومانية مبنياً على الاسترقاق . وكانت الآداب والثقافة والأوابد الاجتماعية آخذة بالانحلال . ولم يبدأ الاسلام بالانحطاط الا عند بدأت البشرية تشكل في صدق القائلين بتمثيل الديانة الجديدة »

يريد ولز أن يقول أن الاسلام يرى عملاً المسلمون الذين لم يحسنوا نميله .
ففي هذا القدر مفعول لمن أراد أن يخوض هذا البحث بقطع النظر عن العقيدة الاسلامية ، بل بالوقوف موقفاً متحياداً لا للاسلام ولا عليه . فإذا وقف القارئ هذا الموقف من الحيطة كان لا بد له من أن يحكم للاسلام وأن يحكم بتحمل أعدائه عامد بغف وعذوانا .

البعثة المحمدية

وأقوال جبهة من العلماء والفلاسفة والمؤرخين الاوربيين

فى النبى صلى الله عليه وسلم

المنصف منهم والمعرض

للشكيبى

منهم : —

Grousset	غروسه
Montel	موتته
Dinet	انيان دينه الفرنسى المسلم
Dozy	دوزى
Noldke	نولدكه
De Goeje	دوغويه
Sprenger	شبرنفر
Snouck-Hurgronje	سنوك هركرونه
Grimme	غريم
Margoliouth	مارجليوت
Huart	هوار
Goldziher	غولد سيهر
Gaudefroy Demombynes	غودفروا دمومبين
Wells	ولز
Voltaire	فولنير
	وسواهم : —

قال غروسه صاحب «مدنيّات الشرق» : «كان محمدٌ لما قام بهذه الدعوة شاباً كريماً نبجداً ، ملأَنَ حِسانَهُ لكلِّ قضيّةٍ شريفة ، وكان أرفعُ جدّاً من الوسط الذين كان يعيش فيه . وقد كان العرب يوم دعاهم الى الله منغمسين في الوثنية وعبادة الحجارة ، فعزم على نقلهم من تلك الوثنية الى التوحيد الخالص البحت ، وكانوا يفنون في الفوضى وقتال بعضهم بعضاً ، فاراد أن يؤسس لهم حكومة ديمقراطية موحّدة . وكانت لهم عادات وأوايد وحشية تقرب من الممجيّة ، فاراد أن يلطّف أخلاقهم ويهذب من خشوتهم الخ »

وقال الاستاذ «موته» Montet استاذ اللغات الشرقية في جامعة جنيف في كتابه «محمد والقرآن» مايلي : «أمّا محمدٌ فكان كريم الاخلاق حسن العشرة ، عذب الحديث ، صحيح الحكم صادق اللفظ ، وقد كانت الصفات الغالبة عليه هي محبة الحكم وصراحة اللفظ ، والافتناع التام بما يعملُه ويقولُه »

وقال الاستاذ موته في كتابه المذكور صفحة ١٨ مايلي بالحرف :

« ان طبيعة محمد الدينية تدهش كل باحث مدقق نزيه المقصد بما يتجلى فيها من شدة الاخلاص . فقد كان محمد مصلحاً دينياً ذا عقيدة راسخة ، ولم يقم الا بعد أن تأمل كثيراً وبلغ سن الكمال بهانيك الدعوة العظيمة التي جعلته من أسطع أنوار الانسانية في الدين وهو في قتاله الشرك والعادات القبيحة التي كانت عند أبناء زمنه كان في باذ العرب أشبه بنبي من أنبياء بني اسرائيل الذين نراهم كباراً جداً في تاريخ قومهم .

ولقد جهل كثير من الناس محمدًا ونحسوه حقه وذلك لانه من المصلحين النادرين الذين عرف الناس أطوار حيلتهم بدقائقها »

وقال في صفحة ٢٢ مايلي :

« ان الديانة الاسلامية كعقيدة توحيد ، ليس فيها شيء مجهول في ديانات التوحيد الاخرى الا ان ظهورها في جزيرة العرب بروح عربية عالية جعل لها طابعاً جديداً باهراً وقد سماها محمد «الاسلام» اشارة الى تمام الانقياد لارادة البارئ تعالى وهي في هذه العقيدة مشابة للمسيحية الا ان عقيدة هذا الانقياد لارادة الله تتجلى من القرآن بقوة لانعرفها النصرانية .

وقد بقي في الاسلام من عادات العرب القديمة تعدد الزوجات والرق الا ان الاسلام جعل

للاولى حداً ، وللثانية شروطاً من حسن المعاملة ، وقد بلغ من محمد التزام هذا التلطيف من معاملة الرقيقين ان قال : ما خلق الله شيئاً أحب اليه من تحرير الرقيق ولا حلال شيئاً أكره اليه من الطلاق .

وانفذ منع القرآن الذبائح البشرية ، ووأد البنات والخمر والميسر ، وكان لهذه الاصلاحات تأثير غير متناه في الخلق بحيث ينبغي أن يعدّ محمد في صف أعظم المحسنين للبشرية . ثم ذكر موته أركان الاسلام كالصلاة والزكاة والصيام والحج وقال ان حكمة الصلاة خمس مرات في اليوم هي ابقاء الانسان من الصباح الى المساء تحت تأثير الديانة — ليكون دائماً بعيداً عن الشر — وحكمة الصيام تعويد المؤمن غلبة شهوات الجسم وزيادة القوة الروحية في الانسان ، وحكمة الحج هي توطيد الاخاء بين المؤمنين وتمكين الوحدة العربية . قال موته : « فهذا هو البناء العظيم الذي وضع محمد أساسه ، وثبت ولا يزال ثابتاً بازاء عواصف الدهور الداهية »

ولا يزال الاستاذ موته حياً برزق وهو من علماء جليل ومن كبار أساتيد جامعته ومن أكابر المستشرقين وله ترجمة بديعة للقرآن .

ومن أطف الكتب في السيرة النبوية كتاب المسيو « اتيان دينه » الافرنسي الذي أسلم وحج وألف كتاباً عن حجته الى البيت الحرام من أبداع ما كتب في هذا العصر كما ان كتابه عن حياة النبي ﷺ لا يقل عن كتابه في الحج في سلاسة عبارته ، ودقة معانيه ، وقوة حجته ، مع التزام خطة الاعتدال والجدال بالتي هي أحسن . ومن بدائع تأليف « دينه » Di. 1.1 كتابه في الرد على لامنس اليسوعي ومؤلفين آخرين ممن تنقصوا الاسلام والرسول عليه السلام وهو المسمى « انك في واد وانا في واد »

فالمسيو دينه يبين فساد طريقة هؤلاء الاوربيين الذين حاولوا أن يحلوا السيرة المحمدية ، وتاريخ ظهور الاسلام بحسب العقلية الاوربية ، فضلوا بذلك ضللاً بعيداً لان هذا غير هذا ولأن المنطق الاوربي لا يمكن أن يأتي بنتائج صحيحة في تاريخ الانبياء الشرقيين قال « دينه » ان هؤلاء المستشرقين الذين حاولوا نقد سيرة النبي بهذا الاسلوب الاوربي البحت لبشوا ثلاثة أرباع قرن يدققون ويمحصون بزعمهم ، حتى يهدموا ما اتفق عليه الجمهور من المسلمين من سيرة نبيهم وكان ينبغي لهم بعد هذه التدقيقات الطويلة العريضة العميقة أن يتمكنوا من

هدم الآراء المقررة ، والروايات المشهورة من السيرة النبوية ، فهل تستحق لهم شيء من ذلك ؟
الجواب : لم يتمكنوا من اثبات أقل شيء جديد .

بل اذا أنعمنا النظر في الآراء الجديدة التي أتى بها هؤلاء المستشرقون ، من فرنسيس وانكليز وألمان وبلجيكيين وهولنديين إلخ . لانجد الا خلطاً وخبلاً ، وانك لنرى كل واحد منهم يقرر ما نقضه غيره من هؤلاء المدققين بزعمهم أو ينقض ما قرره .

ثم أخذ « دينه » يورد الأمثال على هذه التناقضات فنفا أن المستشرق دوزي الهولاندي قال ان محمداً لم يكن يشبه قومه ، فقد كان ذا تصور قوى ولم يكن عند العرب مثل هذا التصور ، وكان ديناً بطبيعته ولم يكن العرب دينيين .

وان لامنس قال بازاء ذلك ان محمداً كان شبيهاً بقومه وان هذه المشابهة هي التي كانت سر نجاحه بينهم .

وقال دوزي ان محمداً كان ميلاً الى الصمت والكآبة يحب العزلة والهيام في الاودية البعيدة ، ويطلق التأمل في الليالي .

وعارض لامنس في هذا الرأي وقال انه لا ينطبق على المعبود من كراهية التمازج ومن شهرة نفوره من انتمك .

وقال « تولدك » ان سبب الوحي النازل على محمد والدعوة التي قام بها فهو ، كان بمثابة من داء الصرع .

وقال الأستاذ « غويه » De Goye ان هذا الافتراض ليس بصحيح لان التمازج عند النصارى والصراع تكون معطلة ، والحال على العكس عند محمد . الذي كان التمازج كل ما يسمعه في أثناء هذه الثورات .

ويقول الأستاذ « شبرنغر » Sprenger انها آيات هيسرية . يريد ان يقول الأستاذ سنوك هركرونيه Snouck Hurgronje بقوله انها ليست من هذا النوع .

ويقول الأستاذ غريم Grimme ان مبادئ محمد اشتراكية لا ديانة . وفيما جعل لها صبغة دينية لأجل تمكينها .

ويرد عليه سنوك هركرونيه قائلاً بأن مدار نبوة محمد هو لبعث واليوم الآخر . يزعم « مارغوليوت » Margoliouth وهو أخصب المسنترقين وأوسعهم بفتح محمد وهو

الذى اعتمد عليه الدكتور طه حسين فى النظرية الساقطة بان شعر الجاهلية موضوع بعد الاسلام - ان محمداً كان يمارس الشعوذة وكانت له مجالس سرية أشبه بمحافل الماسونية وعلامات يتعارف بها مع أصحابه وكانوا يرخون عذبة العامة فوق مناكبهم الخ وقد رد على مرغليوث هذا جون باركنسون Parkinson فى المجلة الاسلامية Islamic review سنة ١٩١٥

ونسب لامنس البسوعى الى محمد الاكثار من الطعام ، والشهره ، والاسترسال فى اللذات البدنية وقال انه مات بالبطنة . وزعم « بينه سافله » Binet Sanglé انه كان سيء الغذاء صابراً على الجوع متشققاً ومات من الضعف . كتب هذا فى كتابه المسمى « بنجون يسوع » فى الجزء الثانى من هذا الكتاب (هذا الكتاب أربعة أجزاء) وقال « هوار » Huart انه توفى بذات الجنب . وقال الأب باردو زعيم مبشرى الصحراء انه مات مسموماً سمته امرأة يهودية .

قال « اتيان دينه » وان أردنا استقصاء هذه التناقضات التى نجدها بين تمحيصات هؤلاء المحصين زعمهم يطول بنا الأمر ولا نقدر أن نعرف أية حقيقة ولا يبقى أمامنا الا أن نرجع الى السير النبوية التى كتبها العرب . نعم انهم كتبوها بأسلوب شرقى ساذج . وأودعوها تفاصيل قد تكون من أثر الحب والتحمس الا أن الذى يفهم أسلوبها يعلم ما بها من الحقائق المدهشة . فأما المؤلفون الذين زعموا أنهم يريدون ترجمة محمد بصورة عاجية ، بشدية التدقيق ، فلم يتفقوا منها ولا على نقطة مهمة ، ورغم جميع ما تقبّوه وتقرّوه ، وحاولوا كشفه بزعمهم ، فلم يصابوا ولن يصابوا الا الى تمثيل أشخاص فى تلك السيرة ليسوا أعرق فى الحقيقة الواقعية من أبطال أفافيسس ، النرسكوت واسكندر دumas . فهؤلاء القصاصون تخيلوا أشخاصاً من أبناء جنسهم يقدرون أن يفهموهم ولم يلاحظوا الا اختلاف الأدوار بينهم . أما أولئك المستشرقون ففسوا أنه كان عليهم قبل كل شئ أن يسلّوا الهوة السحيقة التى تفصل بين عقليتهم الغربية والأشخاص الترقين الذين يترجونهم وانهم بدون هذه الملاحظة جديرون بأن يقعوا فى الوهم فى كل نقطة .

هل يتوقفون عند هذه الملاحظة ويعلمون أن طريقتهم هذه لا تسفل الى حقيقة ؟
الجواب : لا نفلن ذلك . وهو لأنهم مولعون بحب الطريف يحاولون الانيان بدع غير مسبوقة .

ثم نقل « دينه » قول « سنوك هر كرونيه » عن كتاب « غريم » في ترجمة الرسول وهو أن غريم أراد الإبداع والاطراف فجاء بصورة غير صحيحة .

ثم ذكر « دينه » كيف ان الأب لامنس اليسوعي في أول كتابه عن محمد صاحب متاوها من كون القرآن جاء وصرف العرب عن حلاوة الانجيل التي كانوا بدأوا يذوقونها ، ولم يقدر أن يغفر للقرآن ذنب ادخاله في الاسلام ثلاثمائة مليون نسمة من جميع أجناس البشر واستتبابه الى يوم الناس هذا ينمو وينتشر في افريقية وآسية بمراى ومسمع من المبشرين المسيحيين . فذلك زعم الأب لامنس أن يشتها على الاسلام غارة شعواء ويحمل عليه حجة صليبية يكون هو بطرسها الناسك على أمل أن يصرع الاسلام ! الا أن حالة عقلية كهذه يقول « دينه » انها لا تلتئم مع بحث علمي مبنى على تجرد محض من الهوى ونزده عن الغضب . ثم جاء « دينه » رحمه الله بالأدلة القاطعة على سفسطات لامنس وسردها مع ردها واحدة واحدة مما لا يتسع له هذا المكان الذى لا تتوخى فيه الا الاشارة والدلالة محيلين من شاء التوسع في هذا البحث على الكتب نفسها .

ان الكتابات في أوروية عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ودينه ، وشرعه ، والملة الاسلامية بمرحلا ساحل له وفيها الف والتمين ، والخلى والعاطل ، والحقى والباطل . ومن مؤلفيها المحب والقالى ، والمنصف والمتصف ، والناصح والكاشع كما هو الشأن في كل أمر . ولكن العصر الأخير في أوربة أنصف الرسول ﷺ كثيراً بالقياس الى الأعصر التي سبقت كما يظهر من السواهد التي أنبنا بها من قبيل النموذجات . ولو كان الماسمون استيقظوا من سباتهم وتعلموا من الاوربيين روح « التضحية » كما يقال ونشروا الاسلام دعاية منظمة وأنفقوا عليها عن سعة لا يمكنهم أن يصححوا أباويل كثيرة وبددوا أوهاماً كشيعة تتعلق بهم ودينهم وبنبيهم ، ولاهتدى في أوربة الى الاسلام خلق كثير أثروا تأثيراً محسوساً في مجرى السياسة العامة

ولكننا مع الأسف لا تزال بعيدين عن درجة هذا الانتباه ولا يزال أعداء الاسلام يناصبونه القتال في كل سهل وجبل وفي كل بر وبحر ولا تبرح مكافئة الاسلام لهم هي في نسبة الخردل الى الجنجل . فحتى ينشط الاسلام من عقاله ويستأنف همته الأولى ؟ هذا مالا يجاوب عايه غير المستقبل . انتهى

وقال المؤرخ الفرنسى الشهير « لافيس » « انه كان مشهوراً بالصدق منذ صباه حتى كان يلقب بالأمين الخ » .

وقال « غولد سيهر » سيدالمدققين ، وحجةالمستشرقين ، فى كتابه « عقيدة الاسلام وشريعته » فى الصفحة الثالثة من هذا الكتاب الجليل مايلى :

« ان دعوة النبي العربى كان فيها نخبة مبادئ دينية اعتقدها هو بالاختلاط مع اليهود والنصارى وغيرهم ، واقتنع بها ، ورآها جديرة باحياء الشعور الدينى بين قومه . ولقد كانت هذه المبادئ المقتبسة من الأديان الأخرى فى نظره ضرورية لتثبيت سير الانسان بحسب الارادة الالهية، فتلقيها هو بصدق وأمانة ، وبمقتضى الهام أيده فيه المؤثرات الخارجية وجاءه وحياً الهياً كان هو مقتنعاً بكونه وحياً الهياً نازلاً على لسانه »

اننا ننبه قراء هذا الكتاب الى أن هؤلاء الذين نحن نستشهد بكلامهم فى حق محمد ﷺ ليس فيهم واحد مسلم ، وذلك اننا لانرى حاجة الى الاسنشهد على صدق الرسول عليه السلام بكلام المسامحين المؤمنين بالله ورسوله . وانما نريد أن نقيم الأدلة من أقوال علماء الأوربيين الذين ليسوا بمسلمين يقال فيهم انهم قالوا ما قالوه متأثرين بعقيدتهم التى نشأوا عليها، وانما هم من العلماء النصفين الذين نشدوا الحق ، وبنوا التحررى جهد طاقتهم . وقد كانت خلاصة آرائهم وزبدة أقولهم أن محمداً كان صادقاً ، وكان أميناً ، وكان معتقداً بأن الله ابتعثه لهداية قومه ، وارشاد سائر البشر الى الدين القيم ، وكان مقتنعاً بأن الله تعالى يوحى اليه ، وأنه لم يقل شيئاً الا وهو مقتنع به . وهذا هو الرأى السائد الآن بين العلماء المحققين من أهل أوربة ، ولم يبق فيهم من يقيم وزناً لتلك المطاعن التى كان أجبارهم ورهبانهم وأعداء الدين الاسلامى منهم يوجهونها الى شخص النبي صلى الله عليه وسلم ، ويطبعون بها ناشتتهم ويجعلونها مداراً لدعايتهم .

وأما قول « غولد سيهر » ان الاسلام فيه نخبة مبادئ أصلها من اليهودية والمسيحية فليس فيه شئ يدعو الى الانكار ، وما جاء القرآن الا مصدقاً لما بين يديه من التوراة والانجيل ، والاسلام انما هو ملة ابراهيم حنيفاً ، وقد جاء محمد بتأييد تلك الملة لا بنقضها كما لا يخفى .

وقال « ماكس مايرهوف » فى كتابه « العالم الاسلامى » الصفحة العاشرة : « ان محمداً فى سنة ٦١٠ للمسيح كان كثير التفكير ، والانفراد ، وكان يقصد الى البادية ويخالو نفسه فى

جبل حراء بقرب مكة . فرأى ذات يوم رؤيا ، هي أن الملك جبريل تجلى له وناوله كتاباً ، وقرأ عليه هذه الآيات التي هي السورة السادسة والتسعون من القرآن : (اقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ) فنزل عليه هذا الكلام وحياً وجاء فأخبر امرأته بما وقع له . ثم جاءه وحى آخر فيها بعد ، فلما شعر به نطقى بتوب وسمع هذه الكلمات : (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنذِرْ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ وَبِآيَاتِكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ وَلِرَبِّكَ فَصَبِّرْ) ومنذ ذلك الوقت افتتح بان الله اختاره مبشراً بعقيدة جديدة ، وتسمى برسول الله ، (يدعو الى الله بلسان عربى مبين . الى أن يقول : « أراد بعضهم أن يرى في محمد رجلاً مضافاً بمرض عصبى ، أو بدء العرع ، ولكن تاريخ حياته من أوله الى آخره ليس فيه شئ يدل على هذا ، كما ان مقامه فيما بعد من التشريع والادارة ينافض هذا القول »

وأما « غودفروا دمبومين » و« بلاتونوف » في « تاريخ العالم » فقد وصلا من النديفي والتمحيص الى حد لا أعرفه لمؤرخ وبلغ منهما ذلك أن قالا : « ان النصرانية لا يزال أمهاها مجهولاً » كما انى رأيتهما في كتب من الأمور المجمع عليها في الاسان لا يرحان متوفقين في الصفحة ١٣٢ من الجزء السابع من تاريخهما نجدهما يقولان : « انه غير ممكن الجزء بصورته حقيقية لمحمد ، ولا بصورة حقيقية لأحد من كبار رجال العالم . وكل ما هناك انما هو ازواج التي نسجلى لهم في تواريخهم التقايدية وفي كيفية تمثيل الخلف امورهم . ولا سسل في أن تكون من باب الفاسفة العليا أن تميز الحقائق الراهنة عن الاعتقادات ولكننا نجد أنفسنا عاجزين عن ذلك هنا . وغاية ما نقدر أن نجزم به هنا هو تبرئة محمد من الكذب ومن المرض . وانما كان محمد رجلاً ذا مواهب الهية عليها ساد بها أبناء عصره ، وهي باطنه الجأش . وصهاردة القلب ، وجاذبية النماثل ، ونفوذ الكلمة . وأنه كان عبداً عظيماً ، وأنظر جميع العباد العظام كان يجمع بين حرارة الاعتقاد بالرسالة التي هو مأمور بها من جانب الحق تعالى ، وبين ملكة الأعمال الدنيوية ومعرفة استخدام الوسائل اللازمة لنجاح تلك الرسالة »

وجميع هؤلاء تقريباً ، وولز الانكليزي أيضاً ، وهو ممن تناول النبي ﷺ بنسب

من النقد ، قد أجمعوا على أن من أنصح الأدلة على صدقه كون أهله وأقرب الناس اليه هم أول من آمنوا به . فقد كانوا مطلقين على جميع سريره ، ولو ارتابوا في صدقه ما آمنوا .
وبرغم انتقادات « ولز » التي حادفها عن الصواب ، لم يستطع أن ينكر كثيراً من الحقائق مثل قوله : « ان ديانة محمد كان فيها روح حقيقية من العطف ، والكرم ، والثناء ، وكانت بسيطة ، مفهومة ، سائغة ، وكانت ملائمة بمكارم الأخلاق ، وعلاو النفس ، والمعالى التي بشغف بها أهل البادية »

وقال العلامة هوار « Huort » : أستاذ الألسن الشرفية بباريز وصاحب « تاريخ العرب » المتداول بين الأيدي وذلك في الصفحة ٩٤ من الجزء الأول :

« كيف تعرف محمد الى خديجة وكيف أمكنه أن يحصل على نفعها ويتزوج بها ؟ الجواب على الشئ الأول لا يزال غير معروف عندنا . وأما على الثاني فقد انفتحت الأخبار على أن محمداً كان في الدرجة العليا من شرف النفس ، وكان يلقب بالأمين ، أى بالرجل الثقة المعتمد عليه الى أقصى درجة ، أى كان المثل الأعلى في الاستقامة » ثم انك لا تجد في « تاريخ العرب » للاستاذ « هوار » كلمة واحدة تدل على أن محمداً كان مرآة نية أو مداجياً ، أو كان يقول مالا يعتقد أو يعتقد مالا يقول .



وفد ذكر « كرادوفو » المستشرق الافرنسي الفاضل صاحب كتاب « مفكرى الاسلام » les penseurs de l'islam في الجزء الثالث من هذا الكتاب حياة صاحب الرسالة ﷺ وتحررى فيها مزيد النحرى ، ودقق أشد التدقيق ، واتهى الى القول « بان محمداً من سن الخامسة والعشرين الى الأربعين كان كبير التفكير ، هادئاً ، ساكناً ، وكان حليماً ، تقياً ، حسن الأخلاق ، وأنه عند ما بلغ الأربعين توجهت جميع فواه العقلية الى جهة التأمل في جوهر الألوهية ، والبحث عن الحقيقة الدينية ، ومنذ ذلك الوقت أخذ يعتزل الناس ويخلو بنفسه في غار بقرب مكة اسمه حراء . وكان محمد أمياً لا يقرأ ولا يكتب ، ولم يكن فيلسوفاً ولكنه لم يزل يفكر في هذا الأمر الى أن تكونت في نفسه بطريق الكشف التدرىجى المستمر عقيدة كان يراها الكفيلة بالفناء على الوثنية »

فهذا أيضاً من المستشرقين المتبحرين الذين لم يدينوا بالاسلام ، ولم يعتقدوا بالوحى

المتنزل على محمد ﷺ لكنه ذهب الى أنه عرف الحق بطريق التأمل ، والقنف في الروح ، عملاً يبعد كثيراً عن العقيدة التي عليها المسلمون .

ولقد تعرض « كلرادفو » الى خرافة الراهب بحيرا التي يزعم بعض المسيحيين أنه هو الذي كان علم محمداً العقيدة وهو الذي ألف القرآن ، وقال ان هذه الأسطورة موجودة ، وأنها مكتوبة بالعربي ، وأنه كان نشر عنها فصلاً في مجلة « الشرق المسيحي » ولم ير فيها شيئاً يستحق الاعتبار ، ولكنه لا يزال في سورية قسيسون من الفئة التابعة لرومة يعتقدون بأن بحيرا كان معلماً لمحمد ، وأنه هو الذي ألفه القرآن وقد ذكر « كلرادفو » ما قيل عن بحيرا انه كان راهباً من افلاكية ، ذهب سائحاً الى جنوبي سورية ، وتوغل في صحراء سيناء ، ثم ذهب الى بلاد العرب يعلمهم دين جدهم اسماعيل الخ الا أنه ينعت هذه القصة كلها بقوله « خرافة » .

وكيف لا تكون خرافة القصة التي تجعل مثل بحيرا الراهب الاعجمي ينطق بمثل القرآن الذي عجزت عنه مصافح خطباء العرب ، وقول شعرائهم أفصح وأبلغ ما كانوا . ولعل أصل هذه الخرافة التي لا يتحجب بعض الناس من روايتها أو الإشارة اليها ، ما يرويه المؤرخون من أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد ذهب مع عمه أبي طالب الى الشام في قافلة : وكان في الثانية عشرة من العمر ، وأنه لما مر أبو طالب والقافلة ببصرى دعاهم الى الطعام راهب اسمه بحيرا . فلما صاروا حول اخوان قال الراهب انه معكم صبي لا يزال غائباً فلماذا لا تحضروا فاستدعوه فحضر . وطفق الراهب يسأله أسئلة ويستحلفه باللات والعزى أن يجابوها فأجابها الصبي بما يشعر اقشعرار بدنه من ذكر اللات والعزى ، ووجد الراهب من أجوابه ومن سبائه أنه هو النبي الذي رأى صفته في الكتب ، والذي سيكون خاتم الرسل . وأوصى الراهب أبا طالب بان يحضر على ابن أخيه من اليهود .

قد نقل هذا الخبر ابن هشام في السيرة النبوية . ونقلها أصحاب « الانسيكلو بديا » الاسلامية عن ابن هشام . وقالوا ان بعضهم يزعم أن أبا بكر كان في هذه الواقعة . ثم قالوا ان المسعودي ذكر ان اسم الراهب كان سرجيوس وأنه كان من عبد القيس . وذكر الحلبي أن اسمه كان سرجيوس أو جرجيوس .

وقرأت في تاريخ أبي الفرج المكي . الأسقف المسيحي ، ان الراهب لما رأى محمداً ﷺ مع عمه نقرس فيه وقال : سيكون لهذا الصبي شأن عظيم ويذيع شكره في المشارق والمغارب

وجاء في « الانسيكلو بيدا الاسلامية » أن اسم « بحيرا » الذي كان الراهب يعرف به هو اسم آراحي معناه « المنتخب » وقد تواردت هذه القصة في السير الاسلامية لاثبات ان رهبان النصراني كانت عندهم علامات على ظهور النبي ﷺ قال أصحاب « الانسيكلو بيدا » المذكورة في ترجمة الراهب بحيراً ان مؤرخي بيزنطية قد ذكروا هذا الراهب من قديم وقالوا ان بحيره كان اسمه سرجيوس وفقاً لما ورد في كتب المسلمين .

الا ان هناك اختلافاً في سرد الخبر :

وذلك ان ثيوفانس وجيورجيوس فرانتس ، يقولان في تلريخيهما انه لما خيل لمحمد ظهور الملك جبريل لأول مرة ، وأصابته تلك الرعدة ، خافت عليه زوجته خديجة ، وذهبت الى راهب مبتدع كانت قد طردته الكنيسة اسمه سرجيوس ، فروت له ما حصل لزوجها ، فقال لها انه لا يظهر الملك جبريل الا للانبيا .

وأما قصة بحيرا التي نعتها « كلرادوقو » وجيع المحققين بلفظة « خرافة » ويقول أصحاب « الانسيكلو بيدا الاسلامية » أنفسهم — وهم غير مسلمين ولا مدافعين عن الاسلام — ان مقصد من كتبوها هو اثبات عدم صحة النبوة المحمدية لاغير فهي قد ظهرت في القرن الحادي عشر أو الثاني عشر للسبع ، ولها نسخة بالعربي ونسخة بالسرياني ، وقد ذكر أصحاب « الانسيكلو بيدا » ان اسم مؤلفها « ايشوياب » وانها تنقسم الى ثلاثة أقسام : الاول ذكر الدول المالكة الاسلامية التي كوشف بها الراهب بحيرا وهو على جبل سيناء . الثاني ملاقة سرجيوس مع محمد في بادية يثرب وتعليمه اياه العقائد والشرعة ، والقسم الذي ألفه له من القرآن . الثالث كهانات سرجيوس وما حكاها من أمور الغيب التي تحققت على نحو ما جاء في القسم الأول .

وبالاختصار اخترعوا هذا الكاذب اختراعاً على أمل ادخال الريب والشبهات في نبوة محمد ﷺ ، وفي نزول الوحي عليه ، وفي كيفية دعوته الى الاسلام ، وفي نشوء ملته وشريعته ، ولكنه لم يخف افترائهم هذا على قومهم ، فردّوه بالاجماع تقريباً ، وسلموا ان أصل القصة قد يكون هذه الكلمة التي قالها هذا الراهب عن محمد لما جاء صبيّاً مع عمه الى الشام ، ورآهما الراهب في بصرى . وهي كلمة تزيد الدلالة على صحة رسالته ﷺ

(وَيَأْتِي اللَّهُ الْآنَ أَنْ يَمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ)

ولو أردنا أن نورد كل ملجاء في كتب لمحققين من الاوربيين من الشهادات بصدق محمد ﷺ لما أمكننا أن ننتهي ، وانما أوردنا بعض هذه الاموذجت مثلاً نكتفي به عن غيره .
ويقال ان « كلريك » الكاتب الانكليزي الشهير قد كان من الاوربيين الأوائل الذين
شددوا التكبر على المطاعن الانيمة والأكاذيب التي كان رجال الكنيسة قد ألقوها بأذهان
الاوربيين في حق الرسول العربي الكريم .

وسأختم هذه الحاشية بنقل مقاله « فونير » رأى ملاحظة أوربة بحق محمد ﷺ
وذلك ان « البرنس تسبنسندروف » النمساوي الذي تولى حكومة النمسا في أواخر أيامه
كان في أيام شبابه جاء الى سويسرة ، وزار كلا من « فونير » و « جان جال
روسو » ، وذلك في شهرى سبتمبر و اكتوبر سنة ١٧٩٤ ، وله مذكرات عن هذه الزيارات غير
مطبوعة ، محفوظة في دار الآثار الوطنية في فينّا ، قد اطاع عليها المسيو « لودال » الافرنسي .
وأرسل عنها مقالة الى جريدة الطان مؤرخة في ١٢ اكتوبر ١٩٣٤ . وقد تمت أنا هذه
المقالة تاحيصاً ونشرت ذلك في مجلة « الزهراء » عدها المؤرخ في ١٥ صفر سنة ١٣٥٤
والمهم منها ان نواير في أحد مجالسه مع البرنس « تسبنسندروف Zinzendorf » أجرى
ذكر « لوبر » و « كلفين » فقال للبرنس : « انهما لا يستحقان أن يكونا صانعي أحنذا
عند محمد » ومن المعلوم ان الاوربيين لاسيا الامم البروتستانتية منهم . يعتقدون انه لولا
الاصلاح الديني الذي قام به « لوبر » و « كلفين » لما ائتمنوا بحرية في اوربة . وان كان
القرون الوسطى قد امتدت الى عصرنا هذا . فأما « لوبر » فقد رآهماء تقصيرين رجعيين
ناكسين على الاعقاب ، لأنهما لم يتجاسرا على اعلان الحقائق التي أعانها محمد ، مع انه و
نقد هما في الزمن . وهذه شهادة ملحد لم يقرن به أحد في ملحدة الدرر . ولا ندرى احد
في كونه العادل الأعظم في السورة الافرنسية .

ولقد ذكرت في مقدمة مقالتي هذه في « الزهراء » أسباب اهتمامي لهذه الجلاء التي
قالها « لوبر » عن مقايسة « لوبر » و « كلفين » الى محمد ع : ان بعض الناس الجاهل
لا يعتقدون بشيء ولا يحفلون بأمر ما لم يروهم فيه كلاما عن فياسوف أوربي عظيم .
لا سيما اذا كان من كبار الملحدة .

وأى فيلسوف لعمري أعظم الحاداً ، وأى ملحد أشهر فاسفة ، من « لوبر » الذي
لا يتقدمه ولا تأخر عنه في هذا الباب مثله ، وانما انطقه الحق بما نطق به كما رأيت .

السيرة النبوية

وكتاب

« حياة محمد » لأميل درمنغم

Emile Dermenghem

للأمير شكيب

- * -

- الحديث والتحديث .
- تفاوت الأئمة المجتهدين في الاكثار والاقلال منها .
- درمنغم يصف أول ما أنزل على النبي ﷺ من الوحي .
- قضية صلب المسيح واختلاف الاسلام والنصرانية في كيفيةها .
- مقارنات بين عقائد اسلامية ومسيحية في عيسى عليه السلام .
- جمع القرآن وكيفية ثبوت مصحف عثمان .

مباة محمد روميل درمنغم .

فد أدر الانتباه لهذا الكتاب المؤلف بالفرنسية مانشره الدكتور حسين بك هيكل تحت عنوان « حياة محمد - لدرمنجم نقد وتعليق » في ملاحق جريدة السياسة الغراء الذي يرأى نسر مقالاته في أعدادها الأدبية وردة على درمنغم مما جعل كل من يقرأ مقالات الدكتور هيكل في اسنياق الى معرفة ماكتبه درمنغم لأنه لم يأتي بنسب مما قال درمنغم بل عافى ونقد بدون أن يترجم مقاله بخلاف الأمير أبقاه الله (الناشر)

وعن كتب في هذه السنين الأخيرة في موضوع السيرة النبوية المحمدية المسيو اميل درمنغهم Emile Dermenghem من كتاب الفرنسيين وعن أقام ببلاد المغرب وخالط المسلمين وهو وان كان مسيحياً كاثوليكياً ، فن المسيحيين ذوى الوجدان والميل الى الانصاف . ولما أقدمت الحكومة الفرنسية في المغرب على إلغاء الشريعة الاسلامية . من بين البربر ، وأخذت تنشب بالوسائل المتعددة لأجل اخراجهم من الاسلام وتربثهم في النصرانية ، كان هذا الكاتب ممن أقاموا التكبر على هذه السياسة ورأها مخلقة لمصلحة فرنسا وماسة بكرامتها في العالم ، وقد نشر رأيه هذا بدون محاباة في الجرائد .

فأما كتابه في السيرة النبوية فقد أسماه « حياة محمد » وهو من أهم الكتب وقد صدره بمقدمة يقول فيها : « انه لا يوجد واحد في الدنيا أمكنه أن ينكر وجود محمد . ولكن وجد من ينكرون بعض ما جاء في ترجمة محمد في الكتب العربية . ومن الناس من يتجاوز الحد في النقد والاعتراض حتى يقع في الظلم ، أما أنا فقد جعلت كتابي سيرة حقيقية مبنية على منابع العربية الأصلية بدون اهمال جيع ما وصلت اليه تدقيقات المتخصصين في هذا الموضوع في الأزمنة الأخيرة . وقد أردت أن أمثل لمحمد صورة مطابقة له بقدر الاستطاعة كما فهمته من الكتب التي قرأتها وأنعمت النظر فيها ومن مشافهة الأحياء من المؤمنين به . فإذا كانت كل حياة بشرية تنطوي على تعليم ، وكانت كل حادثة تستعمل على مسند يمثل حقيقة من الحقائق ، فكم يكون مؤثراً ومفيداً التلاقى مع رجل من الرجال الذين يقتدى بهم جانب عظيم من الانسانية » . وقال : « ان من منابع الاولى لسيرة محمد القرآن والسنة . فالقرآن هو أوثقها سنداً ، ولكنه غير شامل الشمول الكافي في هذا الموضوع . وأما الحديث فبرغم جيع ما تحراه المحدثون ، لاسيما البخارى ، في جمع أقوال الرسول والاحاصه بأقل اشارة من شاراته وترجمة الرجال الذين روى عنهم الحديث سلسلاً ومعنعناً . لا يزال فيه كثير مما هو محل للسبهة ، وما هو موضوع ، ومن الجملة انهم نسبوا الى النبي معجزات كانت نسبتها اليه بعد موته . والحال انه معروف كونه النبي نفسه ما ادعى المعجزات . وليس بالسهل تمحيص جميع الأحاديث ومعرفة الصحيح فيها من غيره ، ولكنه ليس من المستحيل معرفة ذلك لمن كان قد وقف على عالى التحريف والوضع . وبما لاشك فيه انه بعد الغرابة الثامة يبقى عدد كبير من الأحاديث محققاً تحقيقاً رياضياً وذلك بمقارنته بشواهد أخرى

و بتطبيقه على المكان والزمان والبيئة والاضاع التي كانت . كما ان منها ما يرجع صحتة .
وفنقال المستشرق سنوك هرثرونيه Snouck Hurgronje انه ليس من السداد في شيء
انكار حديث لا يمكن تبين السبب الذي يقال انه وضع لاجله ولا توجد علة تاريخية
تنقضه . أمّا السير النبوية كثيرة ابن هشام عن ابن اسحاق وهي أهمها ، وكتاب الوافدي ،
وطبقات ابن سعد ، والسيرة الحلبية ، وتاريخ أبي الفداء ، والطبري ، والمسعودي الخ ففيها
بأجمعها أحاديث ضعيفة . الا انه لا ينكر أصلاً وجود روايات فيها هي غاية في الصراحة
والثقة . وانما كثرت المبالغت في الأعصر الأخيرة . ثم جاء اناس مثل ابن خلدون فأتوا
بآراء خاصة بهم . ثم جاء المحدثون مثل الشيخ عبده في مصر ، وتلاميذه والسيد أمير على
الهندي ، وأصحاب مجلة « اسلاميك ريفيو » فجعلوا للنبي صورة اجتهدوا في تقريبها من
ذوق هذا العصر . وربما تكلموا عن عيسى بما لا يرضاه محمد نفسه . أما من الجهة الاوربية
فقد كانت الأوهام والعداوات الدينية تحول دون درس حقيق علمي لفضية منشأ الاسلام
الى أن نبغ في القرن التاسع عشر رجال أراحوا هذه العلة مثل كوسين دورسيفال
Coussin de Perceval وموير Muir وقايل Weil ومرجوليرث Margoliouth
ونولدكه Noldeke وشبرنجر Sprenger وسنوك هرثرونيه Snouck Hurgronje ودوزي
Dozy ومن بعدهم كاتاني Catani ولامنس Lamens وماسينيون Massignon ومونثيه
Montet وكازانونا Casanova وبيل Bell وهوارت Huart وهوداس Houdas ومارسييه
Maucais وارنولد Arnold وغريم Grimme وغولزير Goldziher وغودفروا
دمومين Gaudefroy Demombynes وغيرهم .

الا أن بعضهم تجاوز الحديق التمحيص الى أن سقط في النفي المطلق ، فانقلب الأمر الى
ضده وصار هدماً بدلاً من أن يكون بناء . أما أنا فقد جئت وسطاً بين الروايات العربية
المأثورة التي يمثلها المسيو دينيه Dinet وسليمان بن ابراهيم ، والطريقة العصرية التي جرى
عليها بعض المستشرقين المحدثين ، فكنت دائماً أنظر الى هذه الجهة والى هذه الجهة . وقد
وجدت مع الأسف نتائج تدقيقات المحدثين ناقصة الى الآن . وكثيراً ما وجدت سلبية محضة
ومتناقضة بعضها مع بعض . فالمستشرق الفلاني يحكم بأن محمداً كان أعلى من أبناء عصره ،
والآخر يقول انه كان شبيهاً بهم من كل وجه . وهذا يقول انه توفي على أثر تخمة ، وآخر

يقول انه أصابته خُمى منشؤها كثرة الصوم ، وقال « لمارتين » انه لم يكن الها ولكن كان أكثر من رجل أى كان نبياً . وزعم « سبرنغر » هناك وجود هستيريا شديدة . ولكن « باينسكى » هدم هذه النظرية تماماً . و « ماسينيون » نفسه صرح بأن محمداً كان على تمام الاعتدال فى مزاجه . وأما الاب لامنس وهو وان كان من أحدث المستشرقين العصريين وأكثرهم اطلاعا فلا ينكر أنه من أشدهم تعصباً وقد ذهبت بهجة كثير من تحقيقاته بشدة تعامله على الاسلام ونبية . وقد استعمل لامنس فى تاريخه للاسلام عين التعنت والطرق الانتقادية التى استعملها كثير من النقاد العصريين للنصرانية . فلامنس اذا مرَّ بمحدث مطابق لما فى القرآن . يزعم انه انما هو نسخة عن الآية التى فى القرآن ، ومن الغريب أن يكون تطابق شهادتين ، موجباً لفساقلهما بدلا من أن يكون موجبا لزيادة الثقة فيهما ، ولنضرب مثالا على ذلك : يقولون ان الحديث المنسوب لابي في فضل العسل انما وضعه المحدثون تأييداً للقرآن الذى فيه كلام على فوائد العسل فنحجب لماذا ياليت شعري لا يجوز أن يكون القرآن قد نوه بفوائد العسل وأن يكون محمد أبداً أحب العسل ووجدته صديقا وأوصى به ؟ وهى فى الحقيقة شراب محمى لاسبته فيه وما يجب أن يوصى به . فهل تكون رواية شىء كهذا عن النبي ، مع عدم وجود أى سند متعلق أو تاريخي أو مختص بالموضوع نفسه يمنع صدوره عنه ، من الروايات التى تتضمن باربعين الشبهة ؟ اننا لانفهم هذا وان كنا لاتنكر الفوائد الكبيرة التى فى كتب هذه السلاسل ككتاب « مهد الاسلام » الذى فيه معلومات كثيرة عن حال مكة زمان البعثة . فاذن ان حذف كل ما رأيت غير ثابت من الروايات وكذلك المعجزات التى وضعت أخبارها بعد الرسول بقرنين . و بقيت أشياء لم أستطع الجزم بصحتها ولا بغيرها فأنشرت الى ما فيها من احتمال أحد الامرين « انتهى

فد نقلنا كلام هذا الكاتب الكاثوليكي على علاته ، حتى لا ينسب لنا الاسهات باقوال رجل ذى ضاح مع الاسلام ، فيها نحن أولاء تنقل عنه ما ذكره فى الصفحة ٥٢ عن النبي ﷺ من أنه كان بعد أن تزوج بخديجة ، قد أصبح معروفاً فى قومه وكان الناس يجلبون أوصافه ، ويحمدون سيرته ، وياقبون بالأمين أى الصادق الذى يعتمد عليه . وتنقل فى صفحة ٥٦ أنه لما اختلفت قريش فى قضية بناء الكعبة وأى نخد منها يجب أن يعهد اليه

بوضع الحجر الاسود في مكانه وكادوا يقتتلون . اتفق الجميع على أن يعهدوا بذلك الى محمد ابن عبد الله الهاشمي قائلين : هذا هو الأمين . ثم ذكر مبدأ البعثة ولم يقل شيئاً يشتم منه أدنى شبهة في صدق محمد ﷺ . ففي صفحة ٦٢ يقول هكذا : « كان محمد في حالة بخران فكان يشد السكون في تلك الجبال التي كان يذهب فيخلو فيها بنفسه متأملاً في السماء ذات السكواكب منصتاً الى ما كان يسمعه من أعماق أعماق قلبه وهو الرجل الامي القطري الصادق وذلك الصوت هو صوت الحقيقة الأبدية الخارج من قلب الأشياء نفسها . انه كان يرى تلك الأشياء الجارية في عصره على غير استقامة وقد كان هو لا يطيق غير الحق والحق الذي لا جدال فيه . وكان لا يقدر أن يعيثر الا في علم الحقيقة وكان يرى أن كل ما حوله من الأحوال لم يكن بحق . فالحياة التي عاينها قریش لم تكن حياة صحيحة : متمولون يبعثون بقوافل للتجارة ويربحون أرباحاً فاحشة ، وبوادٍ يسنون الغارات ولا يعرفون الا الفوضى ، وأفأقون يفعلون كل ما يخطر ببالهم ، وكل هؤلاء لا يعيرون حياة صحيحة ، وينسون أن الأصنام المصفوفة في الكعبة ابست الا معبودات باطلة وان الهبل ذا اللحية الكبيرة لم يكن الا باطلا » .

ثم قال في صفحة ٨٠ : « لم يكن محمد ممن لا يعرف العالم الباطني نعم لم يكن متصوفاً بالمعنى المعروف ، الا أنه كان ممن يرى أن الأمور التي في الغيب أعظم من الأمور التي تحت الحس وان المشهود أدنى درجة من المحجوب . فالنظام الروحي في نظره هو الأهم وهو الوجود الحقيقي ، فمحمد قد قبض على هذه الحقيقة بيده وتادى الخلق ليمسكوا بها . جاء بقباب خالٍ من كل كذب ، ومن كل ثقافة باطلة ، ومن كل خفخة فارغة وأمسك بكلمات يديه بالعروة الوثقى ، ولا يمنع هذا من أنه كان عملياً تام المعرفة بأحوال العالم المادي بل كان ذلك النجرد الروحي أعون له على ادارة أمور الدنيا وهكذا كان كبار الروحيين في العالم يتغلبون على العالم المشهود بالعالم غير المشهود . » اهـ

فأنت ترى أن هذا الرجل الكاثر ايكي لم يهتم بمحمد بريته ، ولا حل دعاينه الى الله على مأرب دنيوى ، ولا رماه بشيء من الأكاذيب التي طالمأ رماها كبار من الاوربيين عن بغض وعماية قاب أو جهل ونقص اطلاع . نعم هو غير معتقد بصحة كثير من الأحاديث حتى الوارد منها في الصحيحين . وهذا مشرب من المشارب العسكرية لا تقدر أن تؤاخذ

عليه لا سيما ان كثيرين من المسلمين ومن ذوى الحجة الاسلامية وعن لا ينقصهم شيء من الايمان والايقان يشاركون المسيو « درمنغم » في هذا الرأى ، ولا يجعلون المعجزات شرطاً في التصديق بنبوته محمد ﷺ الذى معجزته الكبرى القرآن . وكذلك لا يرون من الواجب الدينى الايمان بكل ما جاء فى الصحيحين وغيرهما من الأحاديث لاحتمال أن يكون تطرق اليها التبديل والتغيير أو دخلها الزيادة والنقصان ، اذ من المعلوم أنهم كانوا يروون الأحاديث بالمعنى . واذا روى الحديث بالمعنى لم يخل الأمر من أن تتطرق اليه زيادات كثيرة قد يتغير بها المعنى أو يبعد عن أصله . واذا قلنا ان رجال الحديث الذى يروى عنهم البخارى ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذى ، والنسائى ، وابن ماجه ، كانوا ممن يوثق بروايتهم وعن لا يخالج الناس الشك فى صدقهم وان المحدثين غرّبوا الأحاديث كلها وليتوا منها ما رأوه ضعيفاً ، وقوّوا ما رأوا أساسيده مستوفية لشروط الصحة ، وعوّوا على هذا الضرب من الحديث ، وجاء الفقهاء فأخذوا منه السريعة ، وجعلوه مرجعاً للاجتهاد ، وانهم كانوا أبصر بأحاديث الرسول من أن يبنوا على غير أساس متين . فالجواب على ذلك أنه ليس كلام هذه الفئة هو اطلاق القول على جميع الأحاديث ولا مقصدهم الاشتباه فيها بأسرها بل هناك أحاديث متواترة يستحيل التواطؤ على وضعها وأحاديث مشهورة وصلت من توثيق الرواة وتصحيح العلماء وقيام الأدلة والقرائن من الأحاديث الأخرى والأحوال الجارية يومئذ على صحة وقوعها الى حد أن أصبحت كالحقائق الرياضية مما لا خلاف فيه . ولكن الأدلة التى تستظهر بها هذه الفئة على وجوب عدم القطع بأكثر الأحاديث ولزوم التوقف فى كثير مما يسارع الناس فيه ، هى ما يلى :

أولاً — عدم امكان رواية الأحاديث الا النادر الأندر بدون زيادة أو نقصان مما يعرفه كل انسان من نفسه وذلك أنه ان أراد أن يعيد كلاماً سمعه ولو بعد سماعه اياه بساعة من الزمن فعلى عليه سرده بحرفه .

ثانياً — كونهم يقولون ان ما لا يكاد يحصى من الأحاديث مروى بالمعنى . فيتغير فيه كثير من اللفظ .

ثالثاً — جواز السهو والنسيان مما لا يتخلو منه انسان ولا يمكن الجدل فيه أصلاً .

رابعاً — كون النبي ﷺ نفسه أشار الى وضع الأحاديث عليه فى أيامه وانه من أوثق

الأحاديث قوله : لقد كثرت على الكذابة ، فبن كذب على فليتبوا مقعده من النار .

خامساً — مما رواه عبد الله بن الزبير عن أبيه قال : قلت لزيير مالك لا يتحدث عن رسول الله ﷺ كما يحدث فلان وفلان قال : اما انى لم أفارقه منذ أسلمت ولكنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : من كذب على فليتبوا مقعده من النار . والقرينة قائمة على صحة رواية عبد الله بن الزبير هذه لأن الزبير كان من أكابر الصحابة ومن العشرة ولم يحدث . وعن السائب بن يزيد أنه صحب سعد بن أبي وقاص من المدينة الى مكة قال : فما سمعته يحدث عن النبي ﷺ حديثاً حتى رجع . وجاء في الطبقات الكبرى لابن سعد : أنهم دخلوا على سعد بن أبي وقاص فسئل عن شيء فاستعجم فقال : انى أخاف أن أحدثكم واحداً فزيدوا عليه المائة . وسعد أيضاً من العشرة ومن أكابر الصحابة ولم يحدث . فالقرينة اذاً تؤيد هذه الرواية عنه . وروى عمرو بن ميمون قال : اختلفت الى عبد الله بن مسعود سنة ما سمعته يحدث فيها عن رسول الله ﷺ ولا يقول فيها : قال رسول الله ﷺ . الا أنه حدث ذات يوم بحديث بغيرى على لسانه : قال رسول الله ﷺ فعلاه الكرب حتى رأيت العرق يتحدر عن جبهته ثم قال : ان شاء الله اما فوق ذلك واما قريب من ذلك واما دون ذلك وعن علقمة بن قيس : أن عبد الله بن مسعود كان يقوم قائماً كل عشية خبيس فما سمعته فى عشية منها يقول : قال رسول الله غير مرة واحدة قال : فنظرت اليه وهو معتمد على عصا فنظرت الى العصا تززع . وجاء فى طبقات ابن سعد رواية عن مسروق : أنه حدث يوماً حديثاً فقال سمعت رسول الله ﷺ ثم أردد وأرعدت ثيابه ثم قال : أو نحو ذا أو شبه ذا . قلت وكل هذا ناشئ عما يعلمونه من كثرة تطرق التغيير الى الأحاديث وعن تورعهم عن الزيادة فيها أو التقصان منها مهما كان الزائد أو الناقص قليلا .

سادساً — جاء فى طبقات ابن سعد عن معمر عن الزهري : أراد عمر أن يكتب السنن فاستخار الله شهراً ثم أصبح وقد عزم له فقال : ذكرت قوماً كتبوا كتاباً فأقبلوا عليه وتركوا كتاب الله . وورد فى الطبقات خبر آخر : سئل عمر عن شيء فقال : لو لا أنى أكره أن أزيد فى الحديث أو أتقص منه لحدثكم به .



وروى الامام السيوطى فى تاريخ الخلفاء نقلاً عن الامام النووى أن كل ما رواه أبو بكر

الصديق عن رسول الله ﷺ من الأحاديث مائة حديث واثنتان وأربعون حديثاً . قال وقد روى عن أبي بكر أكبر الصحابة عمر وعثمان وعلي وابن عوف وابن مسعود وحذيفة وابن عمر وابن الزبير وابن عمرو وابن عباس وأنس وزيد بن ثابت والبراء بن عازب وأبو هريرة وعقبة بن الحارث وعبد الرحمن ابنه وزيد بن أرقم وعبد الله بن مغفل وعقبة ابن عامر الجنبى وعمران بن حصين وأبو بزة الأسلمى وأبو سعيد الخدرى وأبو موسى الأشعرى الخ

قلت وهو شيخ أحب رسول الله وأكثرهم له ملازمة وليس فيهم من يفوته في السقة والأمانة وكان رضى الله عنه نصابة عصره وأخبر الناس بأمور القبائل وكل هذا يقتضى قوة الحفظ . فان كان الصديق لم يحدث كثيراً فلا شك في أن ذلك لم يكن الا من خوفه . من الزيادة والنقصان . ثم نقل السيوطى في تاريخ الخلفاء الأحاديث المائة والاثنتين والأربعين الى رواها أبو بكر بعينها .



وقال ابن خادون في المقدمة ان الأئمة المجتهدين تفاؤوا في الاكثار والافلال من الحديث فأبو حنيفة رضى الله تعالى عنه يقال بلغت روايته الى سبعة عشر حديثاً أو نحوها ومالك رحمه الله انما صح عنده مافى الموطأ وغايتها ثلاثمائة حديث أو نحوها وأحمد بن حنبل رحمه الله فى مسنده خمسون ألف حديث ولكل ما أداه اليه اجتهاده فى ذلك . قال : وقد نقوس بعض المبغضين المتعسفون أن منهم كان قليل البضاعة فى الحديث فلهمذا قلت روايته . قال : ولا سبيل الى هذا المعتقد فى كبار الأئمة لأن السريعة انما تؤخذ من الكتاب والسنة ومن كان قليل البضاعة من الحديث فيتعين عليه طلبه وروايته والجد والتسليم فى ذلك لياخذ الدين عن أصول صحيحة وبتلقى الأحكام عن صاحبها المبلغ لها وانما قلل منهم من قلل الرواية لأجل المطاعن التى تعرض فيها والعلل التى تعرض فى طرقها سيما والجرح مقدم فى الأكبر فيؤديه الاجتهاد الى ترك الأخذ بما يعرض مثل ذلك فيه من الأحاديث وطرق الأسانيد ويكثر ذلك فتقل روايته (الى أن قال) : والامام أبو حنيفة انما قلت روايته لما سدد فى شروط الرواية والتحمل وضعف رواية الحديث اليقيني اذا عارضها الفعل النفسى وقلت من أجلها روايته فقل حذبه لا أنه ترك رواية الحديث متعمداً غشاه من ذلك ويدل على أنه

من كبار المجتهدين في علم الحديث اعتماد مذهبه بينهم والتعويل عليه واعتباره رداً وقبولاً. اهـ



وبعض الجهلاء أو المتعنتين من غير الجهلاء يعيبون على علماء الاسلام كثرة الاعتناء بأسانيد حديث الرسول وغيره ، والاستقصاء في العنقة والعزو الى فلان عن فلان والمبالغة في البحث عن رجال الحديث الذين وصل الى الناس من طرقهم وغير ذلك مما يمل منه القارئ بزعمهم وكان بعضه يجرى عن كله . وهذا القول مردود بتمامه لما في الحديث من الأهمية من حيث انه منسوب الى النبي ﷺ أو الى أصحابه الكرام ، ومن حيث انه هو مناط التشريع والمرجع بعد القرآن في الأحكام ، ومعرفة الحلال من الحرام ، فهما بالغ العلماء في التحري للوصول الى الحقيقة من جهة صحة صدور الحديث عن صاحب الرسالة عليه السلام فلا يكون كثيراً . بل قد رأينا أن العلماء قالوا في الحديث انه « علم انطبخ ، حتى احترق » وانه لم يشتغل طلبة العلم في الاسلام بشيء أكثر من اشتغالهم بالحديث وان التحري واستيفاء شروط الثقة قد بلغا فيه البرجة التي لبس وراءها مطمع لمزيد ، ولا يزال مع ذلك الشك يحوم حول أحاديث كثيرة واردة في الصحاح . وهذا الشك ليس من جهة عدم الأمانة في النقل . وقد احتاط لها أصحاب هذه الكتب لا سيما البخاري ومسلم ، بما ينفي كل شبهة ، وانما من جهة عدم استطاعة البشر الا ما ندر من رواية كل يسمعون به بحرفه أو من وصف كل حادثة كانوا فيها كما وقعت بلا زيادة ولا نقصان . وقد يكون اثنان في حادثة من الحوادث ويرويها كل واحد منهما بشكل يختلف قليلاً أو كثيراً عن الآخر .

ولما كان التحري معروفاً أيضاً عند الاوربيين ، وكانوا مولعين بما يسمونه « التمهيص » critique وكانوا يذهبون من هذا التمهيص كل مذهب حتى في المسائل التي لا تتعاقبها عقائد ولا أحكام ولا معرفة حلال ولا حرام كان من العجب أن يعرض المعترضون وأكثرهم من المتفرجة على مبالغة المسلمين في نخل الأحاديث .

ولقد اطلعنا منذ سنتين على مبحث لعالم أوروبي في جريدة « جورنال دو جنيف » بذكر فيه كتاباً اسمه « شهود » Témoins من تأليف عالم افرنسي اسمه المسيو « جان نورتون كرو » Jean Norton Cru ألقه على وقائع الحرب العامة وتحري فيه الى أقصى درجات التحري

وانتهى بعد التنقيب الطويل الى تقسيم الروايات الى ما قسمها علماء المسلمين من ثابت وحسن وضعيف وساقط وكان تأليف هذا الرجل نتيجة نخله ثلاثمائة مجلد لما تين وخسين مؤلفاً من أمم وطبقات مختلفة . وفي هذه المؤلفات جرائد وكتب تذكارية وكتب ملاحظات ورسائل وأفاصيص وكلها من أقلام أناس شهدوا بالعيان من جنود وضباط وقواد

فالمسيو « كرو » لم يحكم على هذه التأليف بمجرد الاطلاع عليها بل راجع تراجم أصحابها وسيرهم الشخصية واجتهد أن يعرف مقدار مدة اقامتهم بساحة الحرب وأن يعلم صفتهم المدنية أو العسكرية . وهذا فيه شبه من علم الرجال الذي هو من العلوم اللازمة للحديث في الاسلام . ثم لم يقتصر على هذا بل قارن بين الروايات وتحري في معرفة المواقع يرى هل تنطبق عليها أم لا ؟ وما درجة انطباقها ؟ وهل هذه المقارنات والمعارضات بكل ما فيها من التدقيق تنتهي الى القول بنفي الحوادث المستنناة التي جاءت على خلاف القاعدة . وعند كل ما لم ينحل بهذا النخل غير واقع ؟ فالجواب على ذلك ان هذا أيضا محل للسؤال

ولقد غنى المسيو « كرو » في مقدمة كتابه بنفي الأخبار الواهية والتصورات الباطلة التي انتشرت عن حوادث كثيرة من الحرب

و بعد ان نخل جميع الروايات نخلاً دقيقاً استخلص قواعد مقررة طبّقها على الحوادث تطبيقاً جازماً — أشبه بالشرط التي يضعها رجال الحديث للحديث فاذا استكمل فيه جزوا بصحته — وكانت خلاصة تدقيقاته أن قسم المائتين والتسعين مؤلفاً الى ست درجات . فالدرجة السادسة هي التي ليست لها أدنى قيمة تاريخية — أنسبه بدرجة الحديث الموضوع — والدرجة الخامسة هي التي لها قيمة ضئيلة جداً — أنسبه بالحديث الواهي المتناهي في اللين والدرجة الرابعة هي الضعيفة . ومن هذه الدرجة أكثر الواصفين لحوادث الحرب وهم نحو ٢٦ في المائة من اولئك الذين غرّب المسيو كرو كتاباتهم . أما الدرجة الثالثة فهي التي يقال انها حسنة — كالحديث الحسن — وأما الدرجة الثانية فهي التي تضاهي درجة الصحيح في علم الحديث . وأما الدرجة الأولى فهي التي تقابل الحديث المشهور . والثانية منها ١٩ في المائة والأولى ١٢ في المائة . وهو يعبر بالفرنسية عن الدرجة السادسة بقوله aucune valeur documentaire وعن الدرجة الخامسة Très faible وعن الدرجة الرابعة Médiocre وعن الدرجة الثالثة Assez bon وعن الدرجة الثانية bon وعن الدرجة الأولى excellent

ولا يوجد مانع من أن يكون اطلع « كرو » على تقسيم المسلمين للحديث فنسج على سنوالم وان كان هولم يذكر ذلك .

قال « كرو » ان رواج الكتاب وشهرته وبراعة كتابته لاندخل لها في درجة محته . ولهذا عنده كتاب مشاهير كتبوا عن الحرب مثل « رينه بنيامين » في الدرجة السادسة لانه ليس المقصود هو سحر البيان بل محجة الرواية . وقد وضع « باربوس » و « دو هاميل » و « دور جليس » في الدرجة الرابعة . وبعكس ذلك عنده من الدرجة الأولى ٢٩ مؤلفاً أسماؤهم مجهولة عند الجمهور بل مجهولة عند المتخصصين . وكلام كرو هذا صحيح لا غبار عليه

قال صاحب مقالة « جورنال دوجنيف » على هذا الكتاب : انه وان كان المسيو كرو قد استخلص من تدقيقاته وجوب الحذر ومزيد التثبت في نقل الأخبار فقد دلتنا على الطريقة الوحيدة الموثوق بها في الأخبار

قلت : وهذه الطريقة هي الطريقة الاسلامية ليس في أحاديث الرسول والصحابة فقط بل في جميع أحاديثهم ، وأخبارهم ، وتواريخهم وانما أثقنها المسلمون الى حد أن أصبح الناس يملونها ملهم من العمليات الحسابية ولم يبلغ منها الافرنج شيئاً من درجة الاتقان التي عند المسلمين فيها .

وربما كان تأليف المسيو كرو هذا فذاً في بابه .

فمن هذا لا يكون عجباً أن لا يتلقى رجلٌ أجنبي عن الاسلام جميع ماورد في الصحاح بالقبول . ولتعد الى سيرة الرسول عليه السلام حسبما وصفها هذا المفكر المسيحي الذي مذهبه التقريب بين الاسلام والنصرانية ، واثبت ما بينهما من الصلات الكثيرة . وهو مذهب حسن ومشرب محمود ، وان كان هو فيه يركب بعض الأوقات مركباً صعباً . قال في صفحة ٦٥ ماملخصه : —

« في نواحي سنة ٦١٠ للمسيح بلغ البحران النفسى بمحمد أشده ، فكان لا يقدر أن يتصور بدون أن يتالم حالة قومه وكان يرى ان أمراً ضرورياً جداً ينقصه وينقص قومه . وكان يرى العرب كل قبيلة منهم عاكفة على صنمها وكانوا يقولون بالجن ، والاشباح ، والغيلان ، ولكنهم يتعاملون عن الحقيقة الواحدة وهي الحقيقة الالهية . ربما لم يكونوا ينكرون هذه الحقيقة ولكنهم كانوا في غفلة عنها ، وكانت هذه الغفلة هي الموت الروحي .

فكان قلب محمد قد خلا من كل فكر غير الفكر في الله . وكان قد تجرد من كل قوة غير هذه القوة . وكان قد نفّض جميع الكائنات التي ليست في نظره بظل للواجب الوجود الأحد الصمد . وكان هو قد عرف الله وعرف العقيدة بالله عند نصارى سورية أو مكة ، وعرف ان هناك كتباً سماوية وأن رسلاً موحى اليهم كانوا يكلمون أقوامهم بلسان الحق تعالى ، وأنه كلما ضل الناس عن الصراط المستقيم كانت تأتي رسل فتهدى بهم اليه وتذكرهم بالحقيقة السرمدية . فالديانة التي كان يبعث الله بها الرسل لم تزل واحدة وانما كان البشر يحرفونها عن مواضعها فيعود المرسلون ويردونها الى أصلها . فالأمة العربية كانت لذلك العهد في إبان ضلالتها أفلم يكن هذا هو الوقت الذي حانت فيه رجة الباري تعالى أن تتدارك هذه الأمة ؟

وأحب محمد في تلك الفترة العزلة ، فكان يشعر في خلوته بجبل حراء بسرور عميق يتزايد يوماً فيوماً ، فكان يقضى هناك الأسابيع وإيس معه الاقليل من الغذاء لأن نفسه كانت تلتذ بالصوم والنهج ، وترتاح الى التأمل والتبحر ، وأصبح سوءاً عنده الليل والنهار والحلم واليقظة . وكان يقضى ساعات طوالاً جاثياً على رُكبته في جوف الليل أو مضطجعا في عين الشمس ، وأحياناً يمتني في شعاب تلك الجبال وبينما كان يسير كان يسمع أصواتاً خارجة من تلك الصخور وكانت تلك الصخور تناديه « يا رسول الله »

وعندما كان يعود الى بيتته كانت خديجة تغمّ لما تراه عليه من حالة الاضطراب والصمت . وكان يغيب أحياناً عن حسّه ويصيبه سكات وينقطع نفسه ولا يزال حتى يأخذه الوسن فيهجم ثم يعود وقد تصاعدت أنفاسه فيرى فيما يرى النائم شخصاً ملاً الأفق فوق رأسه . ودنا منه وفتح له ذراعيه يريد أن يمسكه فيستيقظ محمد مذعوراً والعرق يتصبب منه . فتأخذ خديجة بمسح جبينه وتساله عن حاله بصوت هادئ ثلاثاً تدعره فلا يجيبها أو يجيبها بكلمات لا تفهمها

ويبقى نحواً من ستة أشهر على هذه الحالة الى أن ضنى جسمه ، وصار يتخلّج في مشيه ، وانتشر شعره ، وتغير نظره ومنظره ، فاستولى عليه الجزع . وخشى أن يكون أصابه مس ، وصارت تجرى على لسانه كلمات بدون اختيار كان يخشى أن تكون من الشعر الذي يوسوس به الجن وكان هو بفطرته يكره الشعراء الذين في كل واد يهيمنون

ويقولون مالا يفعلون. وأخيراً قال خديجة : انى أخاف أن يكون بى مس ، وقد صرت لا أقدر أن أحمل هذا العبء ، وانى أرى نفسى كأنى بى لهما ومن كان يظن انى سأصبح شاعراً أو يستولى على الجن . لا تقولى هذا لأحد أصلاً .

وكانت خديجة تنتظر هذه النجوى بأمل وبوجل . وما كانت تقدر أن تطمئن قلقه وهى نفسها فى قلق عليه . ولكن هذه المرأة كانت كأنها قد خلقت لتؤيده ، ولتشرى عنه من همومه ، وكانت فيها متانة الحلائل والفاضلات والأمهات الملائى بالحنان ، فقد كان هذا الرجل أفتى منها سناً فعطفت عليه بكل مافى قلبها من الحب والرحمة ، وازداد حنوها عليه لأنها رأت بهذه الحالة من الضعف والهزال ، بعد أن كان ذلك الرجل القوى وذلك الزوج الحبيب . فكيف يمكنها أن تتأخر عن تثبيت فؤاده بكل مايمكنها فقالت له :

يا أبا القاسم ! أأنت أنت الأمين كما سمائك الناس ؟ أأنت بالرجل الصادق المخلص المعتمد عليه . انك أنت الذى لم تقس أحداً فلا يمكن ان الله يتخلى عنك . أفلم تكن أنت الرجل الصالح الصابر البرّ الكريم . أفلم تكن رءوفاً بأهلك ؟ أفلم تطعم المسكين ؟ وتكس العريان وتؤمن ابن السبيل وتحم الضعيف ؟ انه لن يدعك الله عرضة لوساوس الشياطين الكاذبين ولا للجن اللاعين . فقال لها : أذن من هذا المخلوق الذى جاءنى ولا يزال يظهر لى ، من ذا الذى لا يقول لى اسمه ولا أقدر أن أتوارى منه ؟

وبينا كان يقول لها هذه الكلمات اشتد به البحران وارتجف ، وعلت وجهه الحرة ، ثم عقبته الصفرة وسمع بأذانه دوياء واتسعت أحداقه وقال : هذا هو قد جاء وكان حينئذ مستيقظاً ولم يكن نائماً ليقال ان ذلك رحل من الأحلام . فجاءت خديجة وغطته بكساءها وضمت اليها وسألتة أفلا تزال ترى ؟ فقال لها : لم أعد أرى

اذن هو ليس هذا من الجن الخبثاء ولا من الشياطين . أفلا تراه احتشم طهارة النساء وذهب . اذن ليس الا ملكاً من ملائكة الله

ثم جاء شهر رمضان وتكامل الهلال ونألق ثم أخذ يتراجع . فى احدى الليالى بينما كان محمد نائماً فى أحد كهوف حراء ، عاد فتجلى عليه ذلك الشبح وفى يده قطعة من الحرير عليها كتابة ، وقال له ذلك الشخص : اقرأ . فأجابه : لست بقارئ فالتى الشبح نفسه عليه ووضع له قطعة الحرير حول عنقه ثم أعاد عليه القول : اقرأ . فأجابه لست بقارئ ، فأعادها

عليه ثلاثة اقراء : « اقراء باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علقٍ اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم »

فردد محمد هذه الكلمات وأحس بالنور قد أشرق على قلبه ورأى قطعة الحرير المغطاة بالاشارات أمام عينيه ، وبرغم أنه كان أمياً رأى نفسه يفهم تلك الكتابة وقُنف في روعه مجموع كتاب ملائ بالأسرار الالهية . وكان هذا الملك قد نبئت كل ما كان يحول في أفكاره منذ أشهر فأنه تعالى قد خلق الانسان وأوحى اليه حقائق تتجاوز مسافة عقله الطبيعي . لذلك الله قد علم الانسان بالقلم وعلمه ما لم يعلم . هذا هو سر الوحي وهذا هو سر الكلمة المكتوبة الذي كان شديد التأثير في الرجل الأعمى ، لا سيما وقد كانت الكلمة المكتوبة وحياً الاهيم اذن العرب سيكون لهم بعد اليهود والنصارى كتاب مقدس يقرأونه ، ترتيباً وسريرة الاهيم تهديهم الى طريق النجاح

ثم ذهب ذلك السبح الذي تجلى على محمد فاستيقظ وهو موقن بان كتابا قد كتب في قلبه نخرج من الغار يجري بين الشعب ، ووصل الى ذروة الجبل فسمع صوماً من السماء يقول له : « أنت رسول الله » فرفع محمد عينيه فاذا الملك في الأفق بصورة بشرية وهو يتلأأ نوراً خفول وجهه فبقى يرى المنظر نفسه وكان كيف توجه يرى الملك أمامه مائلاً مبتلأنا الى حد أنه أصبح يرى الملك أمامه دائماً ينظر اليه ويحدث في بصره . فوقع الرعب في قاب شمده وجثا على الأرض ووضع يديه على رأسه وغاب عن حواسه . وكانت خديجة قد استبضأت رجوع زوجها الذي كان ذهب وما معه الا زاد قايل فأرسلت في أثره أحد عبيدها فبحث في الجبل ونادى هنا وهناك ولم يجد أحداً وعاد فأخبرها فازدادت قلقاً . وبينما هي على تلك الحالة اذ دخل محمد وعلى وجهه علامة الاعياء ، ونظره غريب وأثوابه منسغنة . وبدون أن يتكلم بكلمة واحدة رمى نفسه في حجر خديجة واضطجع على ركبتيها أسبه بالولد الذي يمس الجهد فسألته خديجة : أين كنت يا أبا القاسم فقد أرسلت في أثرك ووصلوا الى الجبل فلم يجنوك . فأخبرها بكل ماوقع معه وأفضى اليها برعبه واضطرابه وشكوكه . فقالت له : قسماً بمن نفس خديجة ييسه اني لأرجو ان تكون أنت رسول الله . فأنه لا يسمح بان تكون أنت على ضلال . أفلم تكن برأ وفاقاً صادقاً تقياً واصلاً لارحم ، مؤثلاً للضعفاء . محسناً للفقراء ، قارياً للضيوف ؟ كلا ان الله لن يخذلك . فأصابت محمد رعدة وعادوه

الرب . وقال لها : يا ديري بنعطيتي وكرّر عليها القول فألقت عليه كساء من الصوف غطّى جميع جسمه . وما زالت بجانبه الى أن أخذته النوم . فعند ذلك ذهبت خديجة الى ابن عمها ورقة ، وكان يعرف كتب اليهود والنصارى ويعلم الحكمة ويمكنه أن يُزيل من حيرتها . وكانت خديجة تحب بعلمها حباً جاً وتؤمن به . ولكنها شاهدت هذه المرة شيئاً عجباً حير عقلها . فلما أخبرت ورقة هتف قائلاً : ان كان ما قلت صدقاً فمحمد سيكون نبيّ هذه الأمة . وهو لا شك الرسول المنتظر ، وان الملك الذي تجلى عليه هو الناموس الأكبر ، وهو الذي كان يبعثه الله الى موسى وهو الذي بواسطته يوحى الله الى الأنبياء . ثم قال ورقة لخديجة : ثم ماذا قال الملك لمحمد ؟ أمّره بان يبلغ دعوته ، أشار اليه بنبليخ رسالة مبيّنة ؟ ألقى اليه أن يدعوا الناس الى الله ؟ فأتى أود أن أعرف ذلك حتى أكون أول من آمن بمحمد . اذهبي الى زوجك وسكّني فؤاده وأزيلي مخاوفه

فرجعت خديجة الى بيتها فرأت محمداً لا يزال هاجعاً فركبته على حاله واذا به يرتجف عوداً على بدء والعرق يتصبب منه ثم جلس وهو بضرب ، وكان الملك قد جاءه ثانية فقال له : فم . فقال محمد : قت فأصنع ماذا ؟ قال الملك : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ وَتَّبِعْكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ » .

فقال له خديجة لماذا لا تضطجع وتسريح ؟ فقال لها محمد : قد ذهب النوم وذهبت الراحة وقد عاد الملك وهو يأمرني أن أدعو البشر الى الله وأن أعبدّه . فن أدعو يأتري ومن يؤمن بي ؟ ثم حنى رأسه حزينا وسكت . فقلت له خديجة : ان لم يؤمن بك أحد آمنت بك وحدي

وبعد ذلك بمدة ذهب محمد الى الكعبة فصادف ورقة يطوف فساله ورقة عما جرى معه فأخبره بالفصة كلّها فما أتمها حتى هتف ورقة قائلاً : « والذي نفسى بيده أنت رسول هذه الامة وما جاءك الا الناموس الذي جاء من قبل الى موسى ، اتى سأكون معك وآخذ بيدك فيما سيحل بك من التوايب وسأنصرك على قومك »

فقال له محمد : وماذا تريد أن تقول بهذا ؟ فقال له ورقة : نعم لم يأت أحد بما أنيت به الا عؤدي ، فسيقاتلونك قتلاً شديداً ، وسيغربونك ، وسيقولون انك مجنون وانك

كذاب . آه لو كنت في ذلك الوقت شاباً أو لو كنت أحياء إلى ذلك الحين ! ثم أخذ برأس محمد وقبله وسكن من روعه .

. وكان محمد محتاجاً إلى جمع قواه ، وكان يجاهد نفسه قبل أن يحتاج إلى مجاهدة الناس . وكان الوحي قد انقطع ولم تتجدد معه تلك الرؤية التي رآها فوق في حيرة عظيمة ، وصار يحدث نفسه : أفتراني كنت في حلم ! وثقلت عليه هذه الحالة جداً فرجع إلى جبل حراء يريد أن يعلم هل تعود تلك الرؤية التي رآها قبلاً أم لا ! واشتد عليه الأمر جداً وصار يرى نفسه خلاء بعد أن كانت ملاء . فأخذ يهيم في الجبال وجعلت تتقاذفه أمواج الريب وهو لا يرى منفذاً مما كان فيه إلى أن تمخى الموت . ولكن بينما هو في أقصى درجات الشدة يكاد يقذف بنفسه في مهاوى الجبل ، اذ سمع صوتاً يقول له : أنت رسول الله حقاً ، فالتفت فإذا بالملك بمسكه أن يقع وقد تكرر عليه هذا الصوت مراراً فعاد إلى بيته فأخبر خديجة بما رآه وسمعه . فأخضت خديجة ثوب فؤاده . ثم بعد ذلك بمدة جاءه الملك فتلا عليه « وَالصَّحَى وَالْبَلَى إِذَا سَجَى مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى وَلَسَوْفَ يُمْطِرُكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوَى وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ »

فما كان أعظم تلك البنسرى لتلك النفس التي لم تكن تستطيع أن تعثر إلا في اليقين . فلم تكن حلاوة تلك التعزية بما نزل عليه من لطف الوحي هي المؤثر الأكبر فيه وإنما كان زوال الخبرة وتحقيق المصير . لقد أمر بأن يتحدث بالنعمة فهو سيحدث بها . ولقد أوحى إليه الملك الصلاة والعبادة وأفهمه أن الإنسان لأجل أن يصلي لله تعالى يجب أن يكون طاهراً الخ

وأكمل « درمنغم » قصة مبدأ الاسلام على الوجه الذي يعلم منه القاري أنه يشك في أن محمداً كان صادقاً وأنه لم يتخلجه عارض من شك في آخر الأمر بنزول الملك عليه والوحي إليه .

ولتقابل مقاله بروايات أصحاب السر ، فنجد ابن سعد في الطبقات الكبرى يذكر أنه نزل الملك على رسول الله عليه السلام بحراء يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من شهر رمضان

ورسول الله يومئذ ابن أربعين سنة . وكان أول ما بدئ به رسول الله من الوحي الرؤيا الصادقة ، فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح . فكث على ذلك ما شاء الله وحبيب اليه الخلوة فلم يكن شيء أحب اليه منها . وكان يخلو بغار حراء يتحنث فيه الليالي ذوات العدد قبل أن يرجع الى أهله ثم يرجع الى خديجة فيتزود لمثلها حتى يجاه الحن وهو في غار حراء . وعن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان باجساد اذ رأى ملكاً واضعاً إحدى رجله على الأخرى في أفق السماء يصيح يا محمد أنا جبريل يا محمد أنا جبريل . فذعر رسول الله من ذلك وجعل يراه كلما رفع رأسه الى السماء ، فرجع الى خديجة فأخبرها خبره وقال : يا خديجة والله ما أبغضت بغض هذه الأصنام نساء قط ولا الكهان ، واني لأخشى أن أكون كاهناً . قالت : كلا يا ابن عم لا تقل ذلك فان الله لا يفعل ذلك بك أبداً انك تصل الرحم وتصدق الحديث وتؤدى الأمانة وان خلقك لكرم . ثم انطلقت الى ورقة بن نوفل وهي أول مرة أئته فأخبرته ما أخبرها به رسول الله ﷺ فقال ورقة : والله ان ابن عمك لصادق وان هذا لبدة نبوة وانه ليا نبيه الناموس الأكبر فرّيه أن لا يجعل في نفسه الا خيراً . وقالوا ان رسول الله قال : يا خديجة انى أرى ضوءاً وأسمع صوتاً لقد خسبت أن أكون كاهناً . فقالت : ان الله لا يفعل بك ذلك يا ابن عبد الله انك تصدق الحديث وتؤدى الأمانة وتصل الرحم . وبسند آخر عن ابن عباس : يا خديجة انى أسمع صوتاً وأرى ضوءاً واني أخشى أن يكون فيّ جنّ . فقالت : لم يكن الله ليفعل بك ذلك يا ابن عبد الله . ثم أت ورقة بن نوفل فذكرت له ذلك فقال : ان يك صادفاً فهذا ناموس مثل ناموس موسى . فان يبعث وأنا حي فسأعززه وأنصره وأومن به .

وقالوا ان أول ما أنزل على النبي عليه السلام : « اقْرَأْ بِأَرْسَامِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ » . قالوا : وانه لما نزل عليه الوحي بحراء مكث أياماً لا يرى جبريل فحزن حزناً شديداً حتى كان يغدو الى بئر مرة وإلى حراء أخرى ، يريد أن يلتقي نفسه منه ، فينا رسول الله كذلك عامداً لبعض تلك الجبال اذ سمع صوتاً من السماء فوقف صعباً للصوت ، ثم رفع رأسه فاذا جبريل على كرسي بين السماء والأرض متربعا عليه يقول : يا محمد أنت رسول الله حقاً وأنا جبريل . فأنصرف رسول الله وقد أفرغ الله عينه وربط جانشه ثم تتابع الوحي وحجى . وقالوا انه سمع :

يا محمد لَسَمَّ عَيْنِكَ وَلَسَمِعَ أُذُنُكَ وَلِجِيعِ قَلْبِكَ . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : فَنَامَتْ عَيْنِي وَوَعَى قَلْبِي وَسَمِعْتُ أُذُنِي . وَكَانَ النَّبِيُّ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ كَرَبَ لَهُ وَتَرَبَّدَ وَجْهَهُ . وَقِيلَ : كَانَ إِذَا أُوحِيَ إِلَيْهِ وَقَدْ لَنَ ذَلِكَ سَاعَةً كَهَيْئَةِ السَّكَرَانِ وَرَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : كَانَ الْوَحْيُ يَأْتِينِي عَلَى نَحْوِ بْنِ يَأْنِيْنِي بِهِ جَبْرِيلُ فَيَلْقِيهِ عَلَيَّ كَمَا يُلْقِي الرَّجُلُ عَلَى الرَّجُلِ فَذَلِكَ يَتَقَلَّبْتُ مَنِي وَيَأْتِينِي فِي شَيْءٍ مِثْلَ صَوْتِ الْجَرَسِ حَتَّى يَخَالَطَ قَلْبِي فَذَلِكَ الَّذِي لَا يَتَقَلَّبْتُ مَنِي . وَسَأَلَهُ الْخَارَتِ ابْنُ هِشَامٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ ؟ فَقَالَ : أحياناً يَأْتِينِي فِي مِثْلِ صَلَاطَةِ الْجَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّهُ عَلَيَّ فَيَقْصِمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ مَا قَالُ وَأحياناً يَتِمَثَّلُ لِي الْمَلَكُ فَيَكَلِّمُنِي فَأُحْيِي مَا يَقُولُ . قَالَتْ عَائِشَةُ : لَقَدْ رَأَيْتُهُ يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ فَيَقْصِمُ عَنْهُ وَإِنْ جَبِينُهُ لَيَتَفَصَّدُ عَرْقاً . وَقَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ : قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ أَوَّلُ مَا ابْتَدَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْوَحْيِ الرُّؤْيَا الصَّادِقَةُ كَانَتْ تَحْيِيءُ مِثْلَ فَلَقِ الصَّبْحِ ثُمَّ حَبَّبَ إِلَيْهِ الْإِخْلَاءَ فَكَانَ بَغْلًا حَرَاءً يَتَعَبَّدُ فِيهِ اللَّيَالِي ذَوَاتِ الْعَدَمِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ فَيَزُودُ لِمَثَلِهَا حَتَّى يَجْأَهُ الْحَقُّ فَأَنَاءَهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : جَنُوتُ لِرَكْبَتِي ثُمَّ رَجَعْتُ تَرْجِفُ بَوَادِرِي فَدَخَلْتُ عَلَى خَدِيجَةَ فَقُلْتُ : زَمَلُونِي زَمَلُونِي . ثُمَّ ذَهَبَ عَنِّي الرَّوْعُ . ثُمَّ أَتَانِي فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَلَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُطْرَحَ نَفْسِي مِنْ حَاقِقِ قَتَبَدُئِي لِي حِينَ هَمَمْتُ بِذَلِكَ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ أَنَا جَبْرِيلُ وَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ . قَالَ : أَفَرَأَى . قُلْتُ : وَمَا أَقْرَأُ . قَالَ : فَأَخَذَنِي فَعَتَنِي ^(١) ثَلَاثَ مَرَّاتٍ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ قَالَ : أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . فَفَرَأْتُ فَأَتَيْتُ خَدِيجَةَ فَقُلْتُ : لَقَدْ أَشْفَقْتُ عَلَى نَفْسِي وَأَخْبَرْتُهَا خَبْرِي فَقَالَتْ : أَبْشِرْ فَوَاللَّهِ لَا يَخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا فَوَاللَّهِ أَنْكَ لَنْصُلَ الرَّحْمَ وَتَصْدُقَ الْحَدِيثَ وَتُؤَدِّي الْأَمَانَةَ وَتَحْمِلَ السَّكَلَ وَتَقْرَى الضَّيْفَ وَتَعِينَ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ . ثُمَّ انْطَلَقْتُ بِي إِلَى وَرْقَةِ بْنِ نَوْفَلٍ وَهُوَ ابْنُ عَمِّهَا وَكَانَ فَدَنَصَّرَ وَقَرَأَ الْكُتُبَ وَسَمِعَ مِنْ أَهْلِ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ فَقَالَتْ : اسْمِعْ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ . فَسَأَلَنِي فَأَخْبَرْتُهُ خَبْرِي فَقَالَ : هَذَا النَّامُوسُ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَى مُوسَى ابْنِ عِمْرَانَ لِيَتَنَبَّأَ حَيًّا حِينَ يَخْرُجُكَ قَوْمُكَ قُلْتُ : أَخْرَجَنِي هُمْ ؟ قَالَ : نَعَمْ إِنَّهُ لَمْ يَجِئْ أَحَدٌ بِمِثْلِ مَا جِئْتُ بِهِ إِلَّا عَادُوِي وَلَئِنْ أَدْرَكَنِي يَوْمُكَ لَأَنْصُرَنَّكَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا . ثُمَّ إِنِّي أَوَّلُ مَا نَزَلَ عَلَيْهِ مِنَ الْقُرْآنِ بَعْدَ أَقْرَأَ ، ن وَالْقَلَمِ وَمَا بَسْطَرُونَ ، وَيَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ، وَالضُّحَى . وَهَاتِ خَدِيجَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ فِيمَا أَكْرَمَهُ اللَّهُ بِهِ مِنْ نُبُوته : يَا ابْنَ عَمِّ أَسْتَطِيعُ أَنْ تُخْبِرَنِي

بصاحبك هذا الذي يأتيك اذا جاءك؟ قال: نعم. فجاءه جبريل فأعلمها. فقالت: قم فاجلس على خنذي اليسرى فقام عليه السلام فجلس عليها فقالت: هل تراه؟ قال: نعم. قالت: فتحوّل فاقعد على خنذي اليمنى. فجلس عليها فقالت: هل تراه؟ قال: نعم. فتحسّرت فالتفت خارها ورسول الله عليه السلام في حجرها. قالت: هل تراه؟ قال: لا. قالت: يا ابن عم ائبت وأبشر فوالله انه ملك وما هو بشيطان اهـ

يتأمل القارئ في شهادة خديجة لرسول الله بصدق الحديث وتأدية الامانة وسائر مكارم الأخلاق وتواتر ذلك عنها وهي أعلم الناس به وأقربهم اليه وطالما اعترف مؤرخوا الافرنج المنصفون بأن هذا من أوضح الدلائل على صدق محمد وأمانته.

ثم نعود الى كلام « درمنغم » فهو يقول ان محمداً لم يعتمد في نبوته على المعجزات وكانوا يقولون له: ان كنت نبياً فاجعل لنا من خوارق العادات ما هو كذا وكذا، فكان يجيبهم ان رسلا كثيرين جاءوا بالمعجزات وكذبهم البشر، وأنهمما جنتكم بالمعجزات فلن تؤمنوا مادامت قلوبكم قاسية، وما معجزتي الا القرآن الذي هو موسى الى رجل أمى وما تقدر الانس ولا الجن أن تأتي بمثله.

ثم هاجم محمد الأصنام التي كان يعبدها العرب كالحبل، ومناة، واللات والعزى، وهزأ بها وعن يعتقد بها وبصم العجبن التي كانت تعبد بنو حنيفة وتأكله اذا جاعت، وبالأنصاب والأزلام، ونهى عنها وعن الفسق والفجور والقسوة والطمع والربا وأحدث انقلاباً في المجتمع الجاهلي الى آخر ما ذكره عن مبادئ الاسلام.

وانا لذا كرون بعض ما جاء به هذا الكاتب المسيحي الكاثوليكي من الملاحظات التي تستحق الاعتبار وتدل على انصاف صاحبها للاسلام. فقد ذكر ما جاء في القرآن من وصف النعيم وما في الجنة من الأشجار والمياه الصافية والفاكهة، وأثمار العسل واللبن، والخور العين قاصرات الطرف اللائي لم يطمسهن انس ولا جان الى غير ذلك فعقب على هذا بقوله: ان الناس يأخذون هذه الأوصاف على ظاهرها وعلماء الاسلام، عدا بعض المتصوفة، لا يفرقون بين جنة آدم والجنة التي وعد الله بها الأبرار. ولا يزال هذا الأمر أيضاً غير موضح في المسيحية نفسها. ولا يجب أن يؤخذ من هذا أنه لا يوجد في الاسلام من يعتقد بكون هذه

الأوصاف انما هي اشارات ورموز ، وكذلك لا يؤخذ منه أن جميع ملاذ الآخرة هي حسية فقد جاء في القرآن ما يفيد أن أفضل النعم هو مغفرة الله لأنام البشر ثم سلام الله وصلواته على المتقين والوجود في الحضرة الالهية . وقد قال محمد كما قال القديس بولس : ان الله قد أعد لعباده ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . وقد جاء في القرآن : (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاءً وَلَا تَأْتِيًا إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا)

ذكرنا هذه الملاحظة من ملاحظات هذا الرجل المسيحي لأن كثيراً من قومه يعيبون القرآن في الوعد الذي فيه لانتقين بالذات الحسية ، وينسون أن الخلق لا يفهمون غيرها وان أمور الآخرة مع ذلك ليست من أمور هذه الدنيا . وينسون ما في القرآن من الآيات الدالة على أن أعظم النعم هو رضا الله (ورضوان من الله أكبر) وان رؤية الحق تعالى هي مما وعد به أهل الجنة .

وفد ذكر ملاحظة أخرى وهي أن القرآن أذن المسلمين في الزواج بالمسيحيات وان هذا كما قال الشيخ عبده من علامات الاخاء ، وان في الاسلام مبادئ كثيرة قد اعتنقت بها النصرانية منها خروج آدم من الجنة لكونه عصى أمر به في الأكل من الثمرة الممنوعة . وكذلك قضية سقوط ابليس الذي استكبر أن يسجد لآدم في عقيدة الاسلام مما لها في النصرانية سقوط الشيطان الذي أتى أن يعتقد بالكلمة المتجسدة . وما انفقت فيه العقيدتان رسالة نوح وإبراهيم وموسى والأنبياء والكتب المقدسة والملائكة والمسيح والدجال واليوم الآخر والبعث والحشر والحساب . وترى الاسلام في هذه كلها أقرب الى النصرانية منه الى اليهودية .

قال وبن المسلمين الأولين والمسيحيين الأولين مناهضة شديدة في تحمل الاضطهاد وفي حب الموت لاجل الدين أى الانسهاد .

قال : أما القول بأن الاسلام يتضمن كالنصرانية عقيدة التجسد والفداء والحبل بذنس الخ . فهذا فيه نظر . الا أنه مما لامساحة فيه أن القرآن يقول بمسيحية عيسى وولادته من بطن عذراء بدون أب ورسائله ومعجزاته وصعوده الى السماء والافراسيتا أى سر القرابان المقدس لذ فيه سورة المائدة .

فاننا لبس التشابه واقعاً بين ما يقوله النصارى — الا البروتستانت — في سر القرابان

المقدس واستحالة الخبز بمجرد التقديس الذي يقده القسيس الى جسد الرب، واستحالة الخمر الى دمه فعلاً لا رمزاً، وبين قول القرآن في المائدة . والذي قاله تعالى في المائدة هو هذا : « إِذْ قَالَ الْخَوَارِثُونَ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُشُمُ الْمُؤْمِنِينَ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيداً لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ قَالَ اللَّهُ إِنَّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَاباً لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ » فأنت ترى أن استحالة الخبز والخمر الى جسد الرب ودمه لبس لها أثر هنا . وإن كان المقام مقام مائدة . ولعل بعض الصوفية ينظرون الى هذه المائدة لا بمعناها الظاهر بل بالمعنى المجازي .

ثم يقول « درمنغم » ان القرآن يظهر مريم تطهراً عظيم من كل دنس . قلت : نعم قال الله تعالى « وَاذْكَرَاتِ الْمَلَائِكَةِ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ » . ويقول ان لعيسى عليه السلام مكاناً مسنن في القرآن ذلك بأنه مولود على غير الأحوال البشرية المعتادة ، وانه رسول الله الوحيد الذي في القرآن يخاطب الحق ويحجابه ، وانه كلمة الله الحية وليس بمجرد واسطة للرسالة . قلنا : ان حكم عيسى بن مريم عليه السلام في القرآن ظاهر لا يحتمل التأويل ، وهو أنه خلقه الله مباشرة على غير المعتاد من ولادة البشر ولكنه رسول الله وعبد من عبيد الله لا يزيد على ذلك وكونه كلمة الله وروحاً من الله غير ناف عبوديته لله الواحد الذي لا اله غيره قال الله تعالى « يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا لَنْ يَسْنَنَكَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْنَنَكَ عَنْ عِبَادَتِي وَسَنَكْبِرُ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيَّ جَمِيعًا »

ثم يقول « درمنهم » ان تأييد روح القدس لعيسى عليه السلام ليس مجرد تأييد ظاهر قاصر على تبليغ الشريعة مؤيدة بالمعجزات كما جرى لموسى عليه السلام ، ولا بالإنجيليات العليا والعلوم اللدنية كما جرى لمحمد عليه السلام ، وانما هو تأييد تام نزه به عيسى عن الخطأ على حين ان محمداً لم يدع لنفسه العصمة

والذى نعلمه ان الاسلام يعصم الأنبياء جميعاً عن الكبائر وهذا لا يمنعهم من ان يستغفروا الله بكرة وأصيلا . وقد كان محمد ﷺ من أكثرهم عبادة واستغفاراً وكان يصلي حتى ترم رجلاه .

ثم يقول « درمنهم » ان القرآن يقول في المسيح ماتقول الكنيسة ، أى انه كلمة الله وروح الله نزل في بطن مريم كما أنه بشر تام البشرية . وانما ينتقد التجسد والناث على ما كانوا يعتقدون يومئذ بهما ! وبحسبها كان يقول المبتدعة وفي الأصل المراطقة - ولا يستطيع المسيحي الا أن يوافق على ما يقول القرآن من أنه كبر مقتاً عند الله القول بثلاثة مؤل مناه الله ، مريم والمسيح والله : (واذا قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله) فلقد كانت في النسر قرحل لعباد مريم عبادة حقيقية وقد روى القديس ايفانوس ان الكولوريديين Collyridiennes كانوا يفسدون خبزاً لمريم على سبيل العبادة ثم يأكلونه

اننا ذكرنا قول « درمنهم » هذا لا لتوافقه فيه جميع بل لتبين ان القرآن لم يخطئ فيما جاء فيه من الإشارة الى عبادة مريم بل الذين خطأوا القرآن في ذلك مخطنون . فقد وجدت رَحْلَ تعبدها في القديم ولا تزال في أيامنا هذه يعلى لها بصاوات خاصة بها وكيف تكون العبادة غير هذا ؟ والاله هو المعبود . هذا معناه بالعربية . فقوله تعالى : (أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين) معناه : أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي معبودين

ثم يزعم « درمنهم » أن قول المسلمين بان القرآن غير مخلوق هو كقول المسيحيين ان المسيح كلمة الله موجود من الأزل ، قل وقد كان القديس يوحنا المعمد يقول : اذا قلتم ان الكلمة وروح الله هما غير مخلوقين فتحن معكم على وقاف . وان قلتم انهما مخلوقان أفريدان أن تقولوا انه كان وقت من الأوقات كان الله فيه بدون كلمة وبدون روح ؛ وهنا بدون أن ندخل في هذا البحث الطويل العريض الذى ربما لا ينهى وبدون

أن نذكر قول المسلمين ما خلا المعتزلة بعدم خلق القرآن ، وقول النصارى بكون الكلمة هي من الأزل وأنها هي المسيح ، نكتفى بأن نقول ان قوله تعالى ان عيسى عليه السلام هو من روح الله معناه أنه آتة من آيات الله وان الله أوجده رأساً بلا أب وان قوله « كلمة الله » معناه انه وجد بكلمة التكوين « كن » وفي هذا فرق كبير عما يعتقده المسيحيون من أزلية الكلمة ومن ثمة بأزلية المسيح ^(١) وكيف نطبق أزلية المسيح على قوله تعالى : « قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُنْزِلَ إِلَيْكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَإِنَّمَا اللَّهُ فِي الْأَرْضِ بِحَيْمٍ » وقوله تعالى : « إِنْ مَثَلٌ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » وقد حاول « درمنغهم » أن يوفق بين الدياتين في عقائد كثيرة إلى أن وصل إلى قضية الصلب فقال انها أسدثها اشكالا ، وذلك أن الاسلام التاريخي لا يعرف سر الفداء . وربما لم يجد حاجة للكلام على الفداء لانه موجود في الانجيل والانجيل مصدق بالقرآن .

وعلى كل حال لا ينظر الاسلام إلى المسيح كمنخلص للبشر بدمه ولا يعرف قضية الحب الالهي خلقه إلى حد أن يبعث الله ابنه الوحيد خلاصهم فان الاسلام يريد أن ينزه الالهية نزيها عظيماً ويجعل الله باثنا عن خلقه الا أنه بهذا وقع في التجريد التام وفاته ذلك المبدأ العظيم في النصرانية وهو « ان الله محبة »

فالمسلمون لا يقدرون أن يعتقدوا ان الله الذي يحب المسيح يتركه بصلب ، كما ان اليهود لا يقدرون ان يفهموا المسيح الا ملكاً أرضياً فاتحاً . على ان القرآن يقول ان من قتل نفساً فكأنما قتل الناس جميعاً وهذا فيه ما يشير إلى قول بولس الرسول وهو « انه بخطيئة واحد قد عم الذنب الجميع كذلك بكفارة واحد يتطهر الجميع وتحصل الطهارة التي هي مصدر الحياة »

نقول ان كل هذه المباحث اذا أخذ بها الانسان لا تنتهي وكتابنا هذا كتاب تاريخ لا منار جدل وحسبنا أن نسرده أقوال الفرق المختلفة مع الملاحظات الضرورية فقط فلا نستطيع هنا أن نستخرج من قوله تعالى : « أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا » الدليل

(١) راجع في هذا المبحث كتب المتكلمين والمفسرين ولا سيما تفسير المار حجة الاسلام وأسناد العصر السدري سيد رضا

الذى حاول «درمنغهم» استخراجه . بل معنى هذه الآية صريح وهو مبدأ العدل التام الشامل فقتل نفس بغير حق هو قتل لجميع العالم بغير حق . وهذا أمرٌ بديهي لا جدال فيه لأن النفس هنا تمثل النوع الانسانى . وكذلك من أحيا نفساً فكأنما أحيا الناس جميعاً لأنه يكون قرر الحياة لا للفرد بل للجميع ، وهذا الاحياء هو باجراء العدل التام الشامل وهو من باب (ولكم فى القصاص حياة) وليست هذه المسئلة فى شئ مما قاله بولس الرسول الذى يقول بما يسميه المسيحيون بالخطيئة الأصلية أى معصية آدم الشامل وزرها لجميع أبنائه ، مما استلزم ارسال الله ابنه الى الأرض وصلبه فداء لأبناء آدم ، وتخليصاً لهم من تبعة معصية ارتكبها أبوهم . نعم هذا ركن العقيدة المسيحية ، لكنه لا يلتزم أصلاً مع عقيدة الاسلام التى لا يؤاخذ فيها انسان الا بذنبه ، ولا يسرى وزره لا من والد الى ولد ولا من ولد الى والد ولا من أخ الى أخ (ولا تزر وازرةٌ وزر أخرى) فالعقيدتان متباينتان أشد التباين

ثم يقول «درمنغهم» ان الاسلام ينبنى موت المسيح مصلوباً مهيناً بل يقول ان الله قد رفعه اليه ولم يبق فى أيدي اليهود الا سبحة أو شخصاً آخر شبه بالمسيح . يقول : فهذه العقيدة التى هى مستغربة عقلاً وتاريخاً ، وهادمة لأجل قصة معروفة فى العلم . والتى بحسبها تكون النصرانية مبنية على وهم من الأوهام ، مستفادة من آية قرآنية منسوبة هى هذه :

« وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَنْبَاءُ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا »

قال : فالعنى الحقيقى الوحيد لهذه الآية التى تثبت قيامة المسيح أكثر مما تنكر موته ، وتعنى برفعه اليه ، وفاته هو ان الله قد ضلل كيد اليهود وان عسى لم يقع فى أيديهم بل خرج منها مؤيداً منصوراً . وهذا هو عين ما تقولوه النصرانية فان اليهود بحسب قول النصارى ، قد أرادوا قتل المسيح وهدم عمله ، وبنينا يظنون أنفسهم قضا عليه اذا به قد عاد فعاش . وما كان عملهم الا انفاذاً لمشئته الله وما قصدوا الا الشر فكان من عملهم هذا نجاة العالم .

فال «درمنغهم» : فقول القرآن « ولكن شبه لهم » يذكّرنا بأقوال العهد الجديد

وبولس الرسول عن حمل الله المكفر عن سيئات البشر وعن آدم الجديد الذى جاء بدل القديم . فاذا فكرنا فى أن المصحف الحالى تاريخه من زمن عثمان والحجاج ، وإن سائر المصاحف قد أبطلت ، وإن المصحف نفسه لم يكن فيه شكل ولا نقط ، فبقراً منه كثير على وجهين أمكننا أن نتساءل هل هذه الآية القرآنية المنقوضة بآيات أخرى والتي تؤكد موت المسيح وقيامته وصعوده الى السماء بدون تصريح بعلم وقوع الموت والقيامة الى الآن ومع تعليق ذلك باليوم الآخر هي كافية لحفر هذه الهوة العميقة بين ملتين كل شىء ما عدا هذه العقيدة جامع موحد بينهما ؟ ان « درمنغم » لا يراها كافية

ثم قال : بل اتنا لو فرضنا وجوب أخذ هذه الآية على ظاهرها ، فلا مانع من ذلك بحسب عقيدة الكنيسة نفسها ، لأن آباء الكنيسة ما زالوا يقولون انه لبس ابن الله هو الذى صلبه اليهود وأماتوه على الصليب ، وانما الطبيعة البشرية التى فى المسيح . وهكذا لا يكون اليهود قتلوا كلمة الله الأبدية ، ولكن يكونون قتلوا الرجل الذى بسببها واللحم والدم المتجسدين فى بطن مريم .

فال فلا يكون القرآن فيما قاله بشأن الصلب الا مؤيداً لعقيدة الكنيسة الكبرى ، وهى أن فى المسيح طبيعتين ائمة وبشرية ، وان القتل وقع على الطبيعة البشرية فقط وان المسيح سينزل عند قرب الساعة وغير ذلك ، وما كان رد القرآن هذا الاعلى أقوال المرافقة مبتدعة النصارى الذين كانت مذاهبهم منتشرة وأقوالهم شائعة حتى فى جزيرة العرب ، الى (أن يقول) : ان أحد آباء الكنيسة من أهل القرن الخامس قال : ان جزيرة العرب كانت مجمعا للبلع المسيحية فكان فيها السابليون Sabellians والدوسيتيون Docètes الذين كانوا ينكرون الطبيعة البشرية فى المسيح ويقولون ان جسده لم يكن الا سبجاً محضاً ، والاريوسيون الذين كانوا ينكرون ألوهيته ، والايثوخيون واليعاقبة الذين كانوا ينكرون وجود الطبيعتين فيه ، والنساطرة الذين كانوا يرون فيه شخصين ، والمريميون والكلبريديون Collyridians الذين كانوا يعبدون مريم العنراء وأصداد المريمين الذين كانوا ينكرون بكارتها الدائمة الخ . وكانت جميع هذه الفرق فى نزاع دائم وكما يقول المتل الحبسى : « لم يتفق النصارى على شىء الا على ولادة المسيح » .

ولا نريد أن نفرغ من هذه المسئلة بدون أن نعلق بعض الملاحظات على ما قاله « درمنغهم » فيها فأماً ذهابه الى أن مراد القرآن بالآية الكريمة (وما قتلوه وما صلبوه ، ولكن شبه لهم) انما هو وقوع القتل على الجسد فقط ، وان الله بعد ذلك رفعه اليه ، فان له وجهاً وجيهاً لا سيما وان آية أخرى (اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعتك اليّ ومطهرتك من الذين كفروا) تعزز هذا الرأي وان كان جمهور أهل الاسلام على أن القتل يقع لا على الروح ولا على الجسد وان الذي قتل انما هو رجل آخر وان قوله تعالى (اني متوفيك) هو من توفاه الله أي استوفى مدة أجله في الدنيا .

ومن الناس من يرى أن الصلب وقع ، ولكن الموت على الصليب لم يقع ، وان المسيح قد أنزل عن الصليب وهو حي ودفن في المغارة ، على أنه مات وهو لم يكن مات ، فلذلك عندما جن الليل خرج من المغارة وذهب ، ثم بعد أيام جاء وناق مع الحواريين . ولكن الذين يرون هذا الرأي يخالفون الاسلام والنصرانية معاً . أما الاسلام فلكون القرآن لم ينف القتل فقط بل نفى الصلب أيضاً ، ولأن الاسلام يثبت أن الله رفع المسيح اليه ونجّاه من اليهود . وأما النصرانية فلا تنفي مدارها كلها على موت المسيح مصلوباً فداءً عن البشر . فان لم يكن مات مصلوباً انهضت العقيدة المسيحية كلها . وجواب من يرى هذا الرأي أن آية (وما قتلوه وما صلبوه) لا تنفي الصلب نفسه بل تنفي الموت على الصليب ، وان قوله تعالى (وما صلبوه) أشبه بأن تكون تأكيداً لقوله تعالى (وما قتلوه) لأن المقصود ليس نفى رفعه على الخشبة وانما نفى موته عليها ، وان الأظهر أن يكون رفع على الخشبة ساعات ، ثم أنزل عنها وهو حي ، وأخذ الى المغارة ووضع فيها ، وذلك على هيئة أنه مات وانه دفن . والحقيقة أنه لما أنزل عن الخشبة لم يكن مات وانما شبه الموت لليهود وشبه لهم الدفن وان المسيح بعد أن جن الليل خرج في جوف الليل ومضى الى حيث توارى مدة من الزمن ثم عاد فظهر للنلاميذ وتعتبى معهم العشاء السري .

والذين يرجحون هذا الرأي يخالفون عقيدة النصرانية ورواية الأناجيل لكنهم لا يرون رأيهم مخالفاً لاسلام . وذلك لأنهم يقولون ان قوله تعالى (وما قتلوه وما صلبوه) معناه وما قتلوه مصلوباً . وليس بنافي أن يكون رفع على الصليب موقتاً تشبيهاً على اليهود

الذين كانوا يطلبون جزماً قتل المسيح . وكذلك خروجه من المغارة ليلاً واختفاؤه عن
العيان ليسا عما ينبغي رفعه الى السماء بعد ذلك .

وأدلة هؤلاء على هذا الرأي هي :

أولاً ان ييلاطس البنطي كان قد حاول انقاذ المسيح بكل جهده هو وامراته وانه
أخذتهما عليه شفقة زائدة ، ولكن لما اشتد صخب اليهود طالبين قتله اضطر أن يأمر
بصلبه وهو مكره ، فيجوز أن يكون أوصى قائد المائة بأن يعلق عيسى عليه السلام على
الصليب الى أن يكون أظلم الوقت فينزله ويجعله في المغارة على أنه ميت ويشير اليه بأن يفر
من المغارة ليلاً ، ويذهب الى حيث لا يعلم به اليهود . وهكذا يكون أنقذه من الموت
ولكن مع ايهام اليهود أنه قتله .

ثانياً — ان الصلب وقع نهار الجمعة بحيث انه في مساء ذلك النهار يدخل السبت ويقر
اليهود في بيوتهم فيسهل على الذي تولى قضية الصلب أن يوارى عيسى في المغارة ويسهل
له النجاة بدون أن يشعر اليهود .

ثالثاً — ان من العادة في المصلوبين أن تكسر أرجلهم تعجيلاً لموتهم اذا طال نزعهم
وقد ثبت أن القائد الذي عهد اليه بصلب عيسى لم يكسر له رجله مع أنه كسر أرجل
المصلوبين الآخرين الذين صلب عيسى عليه السلام بينهما . فعلم تكسير رجل عيسى عايه
السلام دليل على نية استحيائه .

رابعاً — ان الصلب كان سبة كبيرة عند اليهود يفنونها بكل يمكن ولذلك جاء أناس
من محبي عيسى وبذلوا كل جهدهم لدى ييلاطس لمنع صلبه مثل يوسف حارميتحاييم ومثل
تيقوديموس ومن هؤلاء من رافقوه الى مكان الصلب وهم الذين أنزلوا الجثة بحسب رواية
الصلب فلو لم يكن لهم أمل في انقاذه لم يرافقوه الى هناك .

خامساً — انهم لما جاءوا الى المغارة نهار الأحد وجدوا الحجر مدرجاً ولم يجدوا
جثة المسيح بل وجدوا ثيابه . فان قيل ان تدحرج الحجر وخروج المسيح من القبر لا
ينفيان كون المسيح قد مات لأن المسيح عليه الصلاة والسلام قد قام من الموت بعد أن صلب
ومات ودفن وهذه هي العقيدة المسيحية وعند ما قام في اليوم الثالث خرج من القبر ودحرج

الحجر ، فإرد على هذا أن النى يقوم من الموت بمعجزة يمكنه أن يخرج من القبر بدون فتح القبر ولا درجة الحجر ، ولا سيما إذا كان قد صعد إلى السماء ، والصعود هنا بالروح لا بالجسد .

سادساً — إن وجود الثياب فى القبر دليل على أنه قد نزع ثياب الدم التى كانت عليه عند الصلب ، وأنه جئ إليه بثياب نظيفة وأخرج بها عند ما أخرج ، وألا فما معنى وجود الثياب الملوثة بالدم فى القبر بعد فقد الجثة ، فإن قيل يصعد بها إلى السماء فيجلب بأن الصعود إلى السماء إنما هو بالروح فليس يحتاج إلى تبديل ثياب وما وجود الثياب إلا علامة على تبديلها ، وما تبديلها إلا علامة على أن المسيح خرج من القبر ليلاً بجسده وتوارى عن أعين اليهود ، وذلك بصورة ليس فيها معجزات ولا خوارق عادات

سابعاً — إن وضع المسيح عليه السلام فى مغارة ، بدلاً من دفنه فى ضريح تحت الأرض ، وهيل التراب عليه هو من جلة الأدلة على إرادة يلاطس عدم قتله لأنهم لو كانوا دفنوه فى حدة تحت الأرض لما أمكن بقاؤه فى الحياة ، وأما دفنه فى غار فليس إلا تغية إلى أن يكون أظلم الليل

ثامناً — إن اجتماعه بالتلاميذ بعد الصلب دليل على أنه لم يكن مات وإن قيل أنه مات ثم عاش كما هى العقيدة المسيحية فنحن إنما نتكلم الآن عن رأى فئة لا تريد أن ننابع العقيدة بما يصحبها من المعجزات وإنما ننظر فى الحادثة إلى المعقول والطبيعى بدون معجزات ولا خوارق عادات . فهذه الفئة ترى أن المسيح صلات الله عليه قد اجتمع بالتلاميذ بعد حادثة الصلب وأنه أكل معهم وإن توما اشتبه فيه وطلب منه علامة على كونه هو المسيح الذى صلب ولما كان يعلم أنه كانت فى صدره طعنة حربة سأله عنها فأطلعه المسيح عليها ووضع توما فيها أصبعه حتى تحققها . وهذه الفئة ترى من هذا الاجتماع أن الموت على الصليب لم يقع وإن « النبية » التى فى القرآن فى آية (ولكن شبه لهم) لم يكن بقتل شخص آخر يشبه المسيح وإنما هو تشبيه الصلب الذى جرى بالموت بحيث يسكت اليهود الذين حكم مجلسهم الروحاني على عيسى بالقتل صلباً وكانوا يأبون إلا إنفاذ هذا الحكم . فقبل لهم الرومانيون أنهم قتلوه والحقيقة أنهم لم يقتلوه بل رفعوه على الخشبة وعند الساعة الرابعة بعد الظهر أنزلوه عنها وأدخلوه المغارة حياً . وكان اليهود دخلوا فى السبت فلم يعلموا بثنى

وبعد أن بدّل المسيح في المغارة ثيابه خرج منها ليلاً وذهب متوارياً ويوم الأحد وجد الناس المغارة خالية وجسد المسيح عليه السلام مفقوداً ، والحجر متدحرجاً ، وليس هناك غير الثياب المملوطة بالدم . فذهب جماعة من اليهود الى ييلاطس وشكوا اليه الإهمال الذي وقع في هذا الأمر وقالوا له ان الشائع هو كون النصارى جماعة عبسى قد أخذوا جسده ليلاً ومنهم من قال له : بل الشائع كون قصة موته على الصليب غير صحيحة وانه أنزل عن الصليب حياً^(١) ووضع في القبر على صورة مدفون ، ثم في جوف الليل فرّ من المغارة . ومن جملة الروايات أنه بعد أن ظهر للتلاميذ وأكل معهم فارقمهم الى حيث لم يرجع الى فلسطين ، وذلك خوفاً من أن تقبض عليه السلطة مرة ثانية وتصلبه وتقتله هذه المرة فعلاً لا تنبيهاً ومن فلسطين ذهب الى الهند أبعد ما يمكنه أن يبعد واطته حياته في الهند ودفن في شمال الهند حيث له الآن هناك قبر يزار . وهذا القبر معروف من قديم الزمان وهذه الروايات هي مجرد حدس وتخمين يعززها قرائن وأدلة في نظر من لا يعتقد بالمعجزات أو من يظن أن هذه الحادثة جرت مجرّمي طبيعياً لا معجزة فيه . فأما الذين يعتقدون بالمعجزات فانهم يحلون اشكالات هذه القصة كلها بالفكرة الالهية . والنصارى يقولون انها حادثة مقدرة مقررة منذ الأزل وان النصرانية مبنية عليها .

وأما الذين كتبوا حياة يسوع مثل « رنان » وأمثاله ولم يكونوا يقولون بالوهيته ولا بمعجزاته ولا بتقرّر الفداء من الأزل فقد ذهبوا الى أن الصلب والموت على الصليب وقعا فعلاً ولكن القيامة من القبر لم تقع ووجود شاب لابس ملابس بيضاء في القبر يقول ان المسيح قام من الموت هذا لم يقع وإنما زعم التلاميذ ذلك من شدة تخيلهم وهيامهم في حب المسيح الى حد أنهم ظنوه نزل عليهم . وأكل معهم ، وان كل ما ورد من ذلك في الأنجيل لم يقع وإنما هو خيال في خيال جلهم عليه الحب . وبالاختصار النصارى يقولون ان المسيح مات مصوباً ودفن في المغارة وفي اليوم الثالث قام وصعد الى السماء ، وانه بعد قيامه . تجلّى للتلاميذ وتغشّى معهم وأمرهم بنشر دينه وودّعهم والمسلمون يقولون انه لم يكن هو المصوب وإنما صاب شخص آخر عوضاً عنه ، وان الله رفعه اليه . وهناك رأي من الآراء هو أنه في قوله تعالى (وما قتلوه وما صلبوه) لا يقصد نفي القتل والصلب عن الجسد وإنما يقصد انهم ان

(١) اقرأ عن هذه المسئلة كتاب اميل لودفغ الألماني المشهور في علم تراجم الرجال وذلك في آخر كتابه عن المسيح

كانوا قتلوا الجسد فلم يقدروا أن يقتلوا الروح وان الله رفع تلك الروح اليه . ورأى آخر انه
 رفع . على الصليب الى أن أقبل الظلام فأُزل الى القبر حياً ولكن بصورة ميت . وبعد أن
 أدخل المغارة جئ الى بياض فلبسها وترك الثياب الملطخة بالدم . وكانت مريم أم عيسى
 ومريم المجدلية وبعض نساء وبعض رجال لم يفارقوا يسوع منذ صلب الى أن خرج من
 المغارة فالأرجح أنهم هم الذين أتوه بالثياب ليبدلها ثم ان عيسى بعد ذلك بمدة قصيرة جاء
 واجتمع بتلاميذه وتعشى معهم ثم فارقهم وأبعد في الأرض خوفاً من الوقوع في يد الحكومة
 مرة ثانية وقيل انه ذهب الى الهند وتوفاه الله هناك. وهذا الرأي الأخير مخالف لرواية الاسلام
 والنصرانية معاً كما أن الرأي الذي قبله وهو الذي معناه أن قول القرآن (وما قتلوه وما
 صلبوه) لا ينفي موت جسد المسيح على الصليب وإنما يعنى روحه ويعنى عمله في الأرض هو
 الرأي الوحيد الذي يمكن به التوفيق بين عقيدتي الاسلام والمسيحية . وهو الرأي الذي
 يحاول تأييده « درمنغهم » لأنه رأى فيه التوفيق بين الديانتين في أهم ما اختلفتا فيه .
 وأحسن ما كتبه المسلمون في مسألة الصلب رسالة للعلامة السيد رشيد رضا صاحب المنار فمن
 شاء فليرجع اليها .



وقد ظهر في السنة الماضية كتاب عنوانه « لأجل فهم حياة يسوع » وفيه بحث تحليلي
 لانجيل مرقس ألّفه الاستاذ بروسبرالفاريك Prosper Alfarié المدرس بجامعة اسراسبورغ
 ذهب فيه الاستاذ المذكور منذهب من يرى ان أكثر ما ورد في الانجيل المذكور مفسق
 عمداً على نبوءات سابقة في العهد القديم ، سواء كانت الحوادث المروية صحيحة أو غير
 صحيحة ، وذلك من قبيل العناية لا التاريخ . وقد اجتهد هذا المؤلف أن يظهر كل ما هناك من
 التناقضات تارةً ومن الأخبار المخالفة للطبيعة طوراً وذلك مثل ان الدنيا كلها أظلمت من
 الساعة السادسة الى الساعة التاسعة أثناء احتضار السيد المسيح على الصليب . وانه انشق
 حجاب الهيكل وغير ذلك من الاخبار . ولكن هذا المؤلف هو بمن لا يشبهون في موت
 المسيح على الصليب

وفي هذه السنة ظهر كتاب جديد اسمه « حياة يسوع » لليسو موريس غوغويل
 Goguel من علماء فرنسة توخى فيه الرد على الدكتور كوشو Couchoud الافرنسي

وغيره من العلماء الالمان والانكليز والهلولانديين الذين لم يجدوا في الأناجيل حقائق تاريخية قابلة للتحقيق ، بل وجدوا فيها دعاية دينية محضة ، واتفقوا الى القول بان المسيح لم يوجد أصلاً وانما كان رمزاً . فالمسيو غوغويل يبين في كتابه مافى هذه الاقاويل من المبالغات ، ويذهب الى أن وجود عيسى محقق ، وان الأخبار الواردة في الأناجيل يمكن ربط بعضها ببعض وأخذ نتيجة تاريخية صحيحة منها . وهو يرى ان ادعاء ان المسيح رمز فيه من المشكلات التاريخية أكثر من القول بأنه وجد بالفعل . نعم المسيو موريس غوغويل يعتقد ان كثيراً من روايات الأناجيل غير واقعية بل هي مطبقة على التقاليد النصرانية تطبيقاً مجرد الدعاية أو بحسب الاعتقاد وان هذا في واد والتاريخ في واد . ورنان في كتابه الشهير « حياة يسوع » يعترف بتطبيق بعض الروايات عمداً على النبوءات السابقة الا أنه يعتقد موت المسيح على الصليب كما يموت سائر الناس .

س لنا ملاحظة أخرى على قول « در منغم » بشأن المصحف . وظننه ان هناك مصاحف غير المصحف العثماني قد أبطلت اقل كلاماً كهذا يدور كثيراً في كتب الأوربيين ومنهم من يزعم ان المصحف تعاوره الحنف والنبدل ، وأن الخلفاء الراشدين زادوا فيه ونقصوا كما أرادوا . وهم مطلقون العنان لخيالاتهم في هذا الموضوع بحسب عاداتهم ويخطون خطأ كثيراً كما هو دأبهم اذا تكلموا عن الترق والاسلام . وبس بنى ممثا يظنونه بصحيح . وكل هذا امثا جهل بتاريخ القرآن وامثا تجاهل مقصود منهم فالقرآن كان محفوظاً في صدور أولوف من الرجال وفي صدور عدد كبير جداً من الصحابة ممن يستحيل تواطؤهم على الكذب . ولما جرت حرب الردة في اليامة استحرقت الفتل في الصحابة ، رضوان الله عليهم ، فجاء عمر الى أبى بكر وقال له ، ان الفتل قد استحرى يوم اليامة بالناس ، وانى لأخسى أن يستحر بالفراة في المواطن ، فيذهب كثير من القرآن الا ان يجمعوه وانى لأرى ان يجمع القرآن . فقال أبو بكر : كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ فقال عمر : هو والله خير . قال أبو بكر : فلم يزل عمر يراجعني فيه حتى سرح الله لذلك صدرى ، فرأيت الذي رأى عمر . قال زيد بن ثابت : وعمر عنده جالس لا يتكلم ، فقال أبو بكر : انك شاب عاقل ، ولا تهملك ، وقد كنت تكتب الوحى لرسول الله ﷺ فتنبع القرآن فاجعه ، قال

زيد : فوالله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل عليّ مما أمرني به من جمع القرآن
فقلت : كيف تفعلان شيئاً لم يفعله النبي ﷺ . فقال أبو بكر : هو والله خبر . فلم أزل
أراجعه حتى شرح الله صدرى للذي نرح له صدر أبي بكر وعمر فتبعت القرآن اجمعه من
الرقاع ، والاكتاف ، والعسب وصدور الرجال ، حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع
خزيمة بن نابت لم أجدهما مع غيره (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) الى آخرها فكانت
المصحف التي جمع فيها القرآن عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند
حفصة بنت عمر رضى الله عنها ، نقل هذا جلال الدين السيوطي في تاريخ الخلفاء ثم أردف
ذلك بقوله : واخرج أبو يعلى عن عليّ قال : أعظم الناس أجراً في المصاحف أبو بكر ان
أبا بكر كان أول من جمع القرآن بين اللوحين
وذكر أبو الفداء هذه القصة كما يأتي :

« ثم دخلت سنة ثلاثين وفيها بلغ عثمان ما وقع في أمر القرآن من أهل العراق . فانه
يقولون قرأنا أصح من قرآن أهل الشام ، لانا قرأنا على أبي موسى الأشعري وأهل الشام
يقولون قرأنا أصح لانا قرأنا على المقداد بن الأسود ، وكذلك غيرهم من الأنصار . فأجمع
رأيه ورأى الصحابة على أن يحمل الناس على المصحف الذي كتب في خلافة أبي بكر رضى
الله عنه . وكان مودعاً عند حفصة زوج النبي ﷺ ، وتحرق ماسواه من المصاحف الى
بأيدى الناس ، ففعل ذلك ونسخ من ذلك المصحف مصاحف وحل كلا منها الى مصر من
الأمصار ، وكان الذي تولى نسخ المصاحف العثمانية بأمر عثمان زيد بن ثابت ، وعبد الله
ابن الزبير ، وسعيد بن العاص ، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام الخزرجي ، وقال عثمان :
ان اختلفتم في كلمة فاكتبوها بلسان قريش فانما نزل القرآن بلسانهم »

ولقد رأينا أجمع ما كتب في هذا المقام كلام الاستاذ الكبير مفخرة العرب ، وحجة
الأواخر على الاوائل في علو طبقة الانشاء ووفرة الأدب ، السيد مصطفى صادق الرافعي في
كتابه « اعجاز القرآن » فانه جمع فأوعى وأصاب المحز وطبق المفصل وهاهوذا مقال
بجافحليّ بيانه تأثره بحرفه قال :

« وكان بعض الصحابة يكتبون ما ينزل من القرآن ابتداءً من أنفسهم أو بأمر من
النبي ﷺ ، فيخطونه على ما اتفق لهم يومئذ من العسب ^(١) والكرانيف ^(٢) والاختاف ^(٣) »

(١) جمع عسب جريدة الخيل كانوا يكتسبون الحوص عنه وتكون في الطرف العرس

(٢) جمع كرانيف بالكسر وبالفهم وهي أصول السعف الملائ (٣) جمع لحفة وهي صفائح الخباز

والرقاع ، وقطع الاديم ، وعظام الاكتاف والاضلاع من الشاة والابل ، وكل ما أصابوا من مثلها مما يصلح لغرضهم يكتب كل منهم ما ينسره أو يسره أحواله . ولكن بما ليس فيه ريب ان منهم قوماً جمعوا القرآن كله لذلك العهد ، وقد اختلفوا في تعيينهم بيد انهم أجمعوا على نفر : منهم على بن أبي طالب ، ومعاذ بن جبل ، وأبي بن كعب ، وزيد بن ثابت ، وعبد الله بن مسعود . وهؤلاء كانوا مادة هذا الأمر من بعد . فان المصاحف التي اختصت بالصفة كانت ثلاثة : مصحف ابن مسعود ، ومصحف أبي ، ومصحف زيد ، وكلهم قرأ القرآن وعرضه على النبي ﷺ . فأما ابن مسعود فقرأ بمكة وعرض هناك . وأما أبي فانه قرأ بعد الهجرة وعرض في ذلك الوقت . وأما زيد فقرأه بعدها وكان عرضه متأخراً عن الجميع وهو آخر العرض اذا كان في سنة وفاته ﷺ ، وبقراءته كان يقرأ عليه الصلاة والسلام وكان يصلى الى أن لحق بربه . ولذلك اختار المسلمون ما كان آخر كما ستعرفه .

وأما على بن أبي طالب ، فقد ذكروا ان له مصحفاً جمعه لما رأى من الناس طبرة عند وفاة النبي ﷺ . وفي الفهرست لابن النديم انه رأى عند أبي يعلى حزة الحسيني مصحفاً بخط على يتوارثه بنو حسن . ونحن نحسب ذلك خبراً شيعياً لأنه غير شائع . . .

وفيض رسول الله ﷺ والفرآن في الصدور وفيما كتبوه عليه ، تم نهض أبو بكر بأمر الاسلام وكانت في مدته حروب أهل الردة ، ومنها غزوة أهل اليمامة ، والمحاربون أكرمهم من الصحابة ومن القراء . فقتل في هذه الغزوة وحدها سبعون قارئاً من الصحابة (ويقال سبعمائة) وكان قد قتل منهم مثل هذا العدد بئر معونة (موضع قرب المدينة) في عهد النبي ﷺ . فحال ذلك عمر بن الخطاب ، فدخل على أبي بكر رجهما الله فقال : ان أعصاب رسول الله ﷺ باليمامة يتهافون تهافت الفرائس في النار ، واني أخشى أن لا يشهدوا موطناً الا فعلوا ذلك حتى يقتلوا وهم حلة القرآن ، فيضيع القرآن ويُنسى ولو جعلته وكتبته . فنفر منها أبو بكر ، وقال أفعلم ما لم يفعل رسول الله ﷺ . فراجعاً في ذلك . ثم أرسل أبو بكر الى زيد بن ثابت . قال زيد : فدخات عليه وعمر مسر بل فقال لى أبو بكر : ان هذا قد دعاني الى أمر فأبيت عليه وأنت كاتب الوحي فان نكن معه اتبعكما وان توافقتي لا أفعل . فاقص أبو بكر قول عمر وعمر ساكت ، فنفرت من ذلك وفلت يفعل

مالم يفعل رسول الله ﷺ الى أن قال عمر كلمة : وما عليكما لو فعلتما ذلك . فذهبنا ننظر فقلنا : لا شيء والله ما علينا في ذلك شيء . قال زيد : فأمرني أبو بكر فكتبته في قطع الأدم وكسر الاكتاف والعُشب .

وهذا الذي فعله أبو بكر كأنما استحيا به طائفة من القراء الذين استحروا بهم القتل بعد ذلك في المواطن التي شهدها لم يعد به ما وصفنا . ولذا بقي ما اكتتبه زيد نسخة واحدة وهو قد تتبع ما فيها من الرقاق والعصب والخفاف ومن صدور الرجال وإنما اتسمه أبو بكر لأنه حافظ ، ولأنه من كتبة الوحي ، ثم لأنه صاحب العرضة الأخيرة ، وربما كان قد أعانه بغيره في الجمع والتتبع ، فإن في بعض الروايات أن سالم مولى أبي حذيفة كان أحد الجامعين بأمر أبي بكر . أما الكتابة فهي لزيد بالاجماع .

وبقيت تلك الصحف عند أبي بكر ينتظر بها وقتها أن يمحين حتى اذا توفي سنة ١٣ صارت بعده الى عمر فكانت عنده حتى مات ، ثم كانت عند حفصة ابنته صديراً من ولاية عثان . ويومئذ اتسعت الفتوح ونفرك المسلمون في مصر فأخذ أهل مصر عن رجل من بقية القراء

فأهل دمشق وحص أخذوا عن المقداد بن الاسود . وأهل الكوفة عن ابن مسعود . وأهل البصرة عن أبي موسى الاشعري — وكانوا يسمون مصحفه لباب الفلأوب — ورأى كثير من أهل الشام بقراءة أبي بن كعب ، وكانت وجوه القراءة التي يؤدون بها القرآن مختلفة باختلاف الاحرف التي نزل عليها كما سيمر بك ، فكان الذي يسمع هذا الاختلاف من أهل تلك الامصار اذا احتوتهم المجمع أو النقوا في المواطن على جهاد أعدائهم يعجب من ذلك أن تكون هذه الوجوه كلها على اختلاف ما بينها في كلام واحد . فاذا علم ان جميع القراءت مسندة الى رسول الله ﷺ وانه أجازها ، لا يمتنع أن يحكى في صدره بعض الشك ، وان ينطوى منها على شيء اذا هو كان قد نشأ بعد زمن الدعوة وبعد أن اجتمع العرب على كلمة واحدة ، فلا يلبث أن يجري ذلك الاختلاف مجرى مثله من سائر الكلام فرى بعضه خيراً من بعضه وبظن منه الصريح ، والمدخول ، والعالى ، والنازل . والافصح

والفصح ، وأشبه ذلك ويعتد ما رآه في القرآن من القرآن . وهذا أمره ان هو استفاض فيهم ثم مردوا عليه خرجوا منه ولا ريب الى المناقضة والملاحاة الى أن يرد بعضهم على بعض هذا يقول : قراءتي وما أخذت به . وذلك يقول : بل قراءتي وما أنا عليه . وليس من وراء هذا اللجاج الالتفكير والتأنيب ولا جرم انها الفتنة لانفتاً بعد ذلك من دم . ولقد نجمت هذه الناشئة يومئذ فلما كانت غزوة ارمينية وغزوة أذر بيجان ، كان فيمن غزاها مع أهل العراق حذيفة بن اليمان فرأى كثرة اختلاف المسلمين في وجوه القراءة وانهم لا يجرون من ذلك على أصل في الفطرة اللغوية كما كان العرب يقرأون بلحونهم ورأى ما يبدر على ألسنتهم حين يأتي كل فريق منهم بما لم يسمع من غيره اذ يتبارون فيه حتى يكفر بعضهم بعضاً ، ولم ير عندهم تكبراً لذلك ولا اكبراً له بل كانوا قد ألفوه بين أنفسهم ، وصار من عادتهم وأمرهم . ففزع الى عثمان (بن عفان رضي الله عنه) فأخبره بالذي رأى . وكان عثمان قد رفع اليه ان شيئاً من ذلك يكون بين المسلمين الذين يفرثون الصبئية يأخذونهم بحفظ القرآن ، فيشتأون وبهم من الخلاف بعضهم على بعض . فأعظم ، رحمه الله ، أمر هذه الفتنة وأكبره الصحابة جميعاً ، لأن الاختلاف في كتاب الله مدرجة الى مخالفة ما فيه ، ومنى اهملوا بعض معانيه لم يكن بد أن يتصرفوا ببعض ألفاظه ، وانما هو اجراء واحد فيوشك أن يكون من ذلك مسالخ للتحريف والتبديل . فاجعوا أمرهم أن ينسخوا الصحف الاولى التي كانت عند أبي بكر وان يأخذوا الناس بها ويجمعوهم عليها حذار تلك الردة المشتبهة ، واشفاقاً على الناس أن يصيروا ككفار دوا الى الفتنة أركسوا فيها . فأرسل عثمان الى حفصة فبعثت اليه بتلك الصحف ، ثم ارسل الى زيد بن ثابت ، والى عبد الله بن الزبير ، وسعيد بن العاص ، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام . فأمرهم أن ينسخوها في المصاحف . ثم قال للرهط القرنيين الثلاثة : ما اختلفتم فيه أتم وزيد فاكتبوه بلسان قريش فانه نزل بلسانهم .

وفي رواية أخرى عن زيد بن ثابت ان عثمان أمره أن يكتب له مصحفاً بعد أن رفع اليه أمر الاختلاف وقال : اني مدخل معك رجلاً ليياً فصيحاً فاكتباه وما اختلفتما فيه فارفعاه الى جعل معه ابان بن سعيد بن العاص . فلما بلغا في الكتابة قوله تعالى : (ان آية ماسكه أن يأتاكم التابوت) قال زيد : فقلت : التابوه . وقال ابان بن سعيد : التابوت .

فرفعنا ذلك الى عثمان فكتب : الناوت .

وفى رواية ثالثة لابن عساكر ان عثمان خطب فى الناس يومئذ وعزم على كل رجل عنده شئ من كتاب الله لما جاء به فكان الرجل يحمىء بالورقة والادبم فيه القرآن حتى جمع من ذلك كثرة ثم دعاهم رجلاً رجلاً فناشدهم : أسمعت رسول الله ﷺ وهو أملاه غديك فيقول : نعم . فلما فرغ من ذلك عنان قال : من أكتب الناس ؟ قالوا : كاتب رسول الله ﷺ زيد بن ثابت . قال : فأئى الناس أعرب ؟ قالوا : سعيد بن العاص . قال : فاسجل سعيد . وليكتب زيد .

ونحسب أن اختلاف هذه الرواية وما جاء بمعناها من وجوه أخرى إنما بعث عليه بصور الرواة لا بلغ ما يكون من صور الثقة فى هذا الأمر حتى يحكموه من نواحيه كلها فانك لا ترى منها رواية الا وفيها مبالغة فى التحرى لبست فى الاخرى . والذي يخبر بتمثل ذلك اخبر عن القرآن إنما يخبر بأمر شديد اذا هو لم يمكن فيه لموضع الثقة ولم يحصنه أشد التحصين حتى لا تجرد النسبة اليه سيلاً . وظاهره من المحال أن تكون كل هذه الروايات هى الواقع قال زيد (فى بعض الروايات عنه) : فلما فرغت عرضته عرضة فلم أجده فيه هذه الآية « مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَتَلَ نَجْبَةً وَمِنْهُمْ مَن يَتَّقِرُ وَمَا يَبْدُلُوا تَبْدِيلًا » قال فاستعرضت المهاجرين أسألم عنها فلم أجدها عند أحدٍ منهم . ثم استعرضت الأنصار أسألم عنها فلم أجدها عند أحدٍ منهم حتى وجدتها عند خزيمه بن ثابت فكتبتها . ثم عرضته عرضة أخرى فلم أجده فيه هاتين الآيتين : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم » الى آخر السورة فاستعرضت المهاجرين فلم أجدها عند أحدٍ منهم ثم استعرضت الأنصار أسألم عنها فلم أجدها عند أحدٍ منهم حتى وجدتها مع رجل آخر يدعى خزيمه أيضاً فأثبتها فى آخر « براءة » . ولو تمت ثلاث آيات لجعلتها سورة على حدة . ثم عرضته عرضة أخرى فلم أجده فيه شيئاً . ثم أرسل عثمان الى حفصة يسأها أن تعطيه الصحيفة وحلف لها ليردنها اليها فأعطته فعرض المصحف عليها فلم يختلف فى نىء فردها اليها وطابت نفسه وأمر الناس أن يكتبوا مصاحف فلما ماتت حفصة أرسل الى عبد الله بن عمر فى الصحيفة بعزمه فأعطاهاها فغسلت غسلاً .

قلنا وكلام زيد نص قاطع في أنه كان يحفظ القرآن كله لم يذهب عنه شيء منه إذ كان يعرض مافي المصحف على ماربطة في صدره وثبت في حفظه ، ثم هو نص كذلك على أن زيدا كان لا يكتفى في نفسه بل يذهب يستعرض الناس حتى يجد من يؤدي اليه كيلا ينفرد هو بالحفظ خشية أن يكون موضع ظنة وان كان الصحابة رضي الله عنهم قد اجتمعوا على الثقة به فلم يثبت ما أثبتته الا بشاهدين أحدهما من حفظ غيره والآخر من حفظه

ثم بحث عثمان في كل أفي مصحف من تلك المصاحف، وكانت سبعة في قول مشهور ، فأرسل منها الى مكة والنام واليمن والبحرين والبصرة والكوفة ، وحبس بالمدينة واحداً وهو مصحفه الذي يسمى الأمام — الأصل في هذه التسمية ما جاء في بعض الروايات من أن عثمان لما بلغه اختلاف المعلمين في القرآن كما أوردناه آنفاً قال : عندي تكذيبون به وتلحنون فيه فمن نأى عني كان أشد تكذيباً وأكثر لحناً . يا أصحاب محمد اجتمعوا فاكتبوا للناس اماماً — ثم أمر بما عدا ذلك من محيطة أو مصحف أن يحرق ولم يجعل في عزمته تلك رخصة سائقة لأحد وكان جمع عثمان في سنة ٢٥ للهجرة ، وانما أراد عثمان بذلك حسم مادة الاختلاف لأنه أمر يمد مع الزمن وتنشعب الأيام به وهو ان أمن في عصره لم يدرك ما يكون بعد عصره . وقد أدرك ان العرب لا يستمرون عربا على الاختلاط والفتوح وان الألسنة تتقل واللغات تختلف ثم هو رأى ما وقع في الشعر وروايته وان الاختلاف كان باباً الى الزيادة والابتداع فلم يفعل شيئاً أكثر من أنه حصن القرآن وأحكم الأسوار حوله ومنع الزمن أن يتطرق اليه بنى وجعله بذلك فوق الزمن .

ولم تكن المصاحف التي كتبت قبل مصحف عثمان على هذا الرتب المعروف في السور الى اليوم فانما هو ترتيب عثمان — وكان تقسيم المصحف ثلاثين جزءاً زمن الحجاج — أما في ماوراء ذلك فقد رووا أن رسول الله ﷺ كان اذا نزلت سورة دعا بعض من يكتب فقال ضعوا هذه السورة في الموضع الذي يذكر فيه كذا وكذا ، فكان القرآن مربب الآيات غير أنه لم يكن مجموعاً بين دفنين ، فلا يؤمن أن يضطرب نسق مجموعه في أيدي الناس باضطراب القطع التي كتب فيها تقديماً وتأخيراً . ولم يلزم الناس القراءة يومئذ بتوالى السور وذلك ان الواحد منهم اذا حفظ سورة أو كتبها ثم خرج في سريته — هي عندهم من خسة أنفوس الى ثلاثئة — أو أربعائة — فنزلت سورة أخرى فانه كان اذا رجع ياخذ في حفظ ما ينزل بعد

رجوعه وكتابه ويتبع ما فاته على حسب ما تسهل له أكثره أو أقله فمن ثم يقع في ما يكتبه تأخير المقدم وتقديم المؤخر . فلما جعه أبو بكر رأى عمر يكتبوه على ما وقفهم عليه رسول الله ﷺ ثم كانوا في أيام عمر يكتبون بعض المصاحف منتسقة السور على ترتيب ابن مسعود وترتيب أبي بن كعب وكلاهما قد سرده ابن النديم في كتابه الفهرست . وقال ابن فارس ان السور في مصحف علي كانت مرتبة على النزول فكان أوله سورة اقرأ باسم ربك ثم المدثر ثم نون ثم المتذمر ثم تبت ثم التكوير وهكذا الى آخر المسكى والمدنى ولا حاجة بنا أن نسع في استقصاء هذا الخلاف

أما ترتيب مصحف عثمان فهو نسق زيد بن ثابت وهو صاحب العرصة الأخيرة ولعله كان ترتيب مصحف أبي بكر أيضاً لما مر في الرواية عن زيد من أنه قابل بين الاثنين معارضته والله أعلم . ويرجح أن ترتيب زيد الذي نقرأ به اليوم هو ما راضيه رسول الله ﷺ ما روى عن عوف بن مالك وعن حذيفة من أنه عليه الصلاة والسلام تهيأ ذات ليلة فاستفتح فقرأ في نافذته البقرة وآل عمران والنساء والمائدة في أربع ركعات سورة سورة على هذا النسق وهو الذي عليه ترتيب زيد . وهذا الخبر يظاهر بما ورد في معناه وانعقد به التصديق من أن ترتيب الآي إنما كان توقيفاً منه صلى الله عليه وسلم ومن قصص زيد عن نفسه في تلك الرواية تعلم انه كان يحفظ القرآن على ترتيبه آية فآية وسورة فسورة -- ولم يكن بعد انتشار المصاحف العثمانية وانتساخها على هيئتها الا أن استوثقت الأمة على ذلك بالطاعة وأحرق كل امرئ ما كان عنده مما يخالفها ترتيباً أو قراءة وأطبق المسلمون على ذلك النسق وذلك الحرف ثم أقبلوا يحدون في اخراجها وانتساخها . ولقد روى المسعودي انه رفع من عسكر معاوية في واقعة صفين نحو من خمسمائة مصحف وهي الخدعة المشهورة التي أشار بها عمرو بن العاص في تلك الواقعة ولم يكن بين جمع عثمان الى يوم صفين الا سبع سنوات

وهنا أمر لا مذهب لنا دون التنبية عليه وذلك أن جمع القرآن كان استقصاء ما كتب واستيعاباً لما في الصدور فكانوا لا يقبلون الا بشهادة قد امتحنوها أو حلف قد وثقوا من صاحبه والا بعد العرض على من جمعوا وعرضوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الصحابة كانوا لا يحسنون التهجى ، وقد يكتبون غير ما يقرأون على وجه من وجوه الكتابة أو يكتبون بحرف من القراءات كالذي رواه ابن فارس بسنده عن هاني قال : كنت عند

عثمان رضى الله تعالى عنه وهم يعرضون المصاحف فأرسلنى بكتف شاة الى أبى بن كعب فيها « لم يثن » و « أهل الكافرين » و « لا تبديل فى الخلق » قال فدعى بالدواة فمحق احدى اللامين وكتب « خلق الله » ومحق فأهمل وكتب « فهل » وكتب « لم يتسنه » ألحق فيها هاء والقراءة على هذا الرسم

فذهب بعض أهل الكلام عن لا صناعة لهم الا الظن والتأويل واستخراج الأساليب الجدلية من كل حكم وكل قول الى جواز أن يكون قد سقط عنهم من القرآن شئ* حلاً على ماوصفوا من كيفية جعبه وهو باطل من الظن لما علمته من أنباء حفظته الذين جمعوه وعرضوه ثم لما رأيت من تثبتهم فى ذلك حتى جعت لهم الصحة من أطرافها ثم لاجماع الجهم الغفير من الصحابة على أن ماين دفتي المصحف هو الذى تلقوه عن رسول الله ﷺ لم يأت به الباطل من بين يديه ولا من خلفه ولا اقتطع منه الباطل شيئاً

ونحن لما رأينا روايات تختلف فى شئ* من الأشياء فضل اختلاف وتنسجم فى الرد والتأويل كل طريق وعركا رأينا من أمرها فيها عدا نصوص الفاظ القرآن فان هذه الألفاظ متواترة اجماعاً لا يتدارأ فيها الرواة من علامهم ومن نزل وانما كان ذلك لأن القرآن أصل هذا الدين وما اختلفوا فيه الا من بعد اتساع الفتن وتآلب الأحداث وحين رجع بعض الناس من النفاق الى أشد من الأعرابية الأولى وراغ أكثرهم عن موقع اليقين من نفسه فاجترأوا على حدود الله وضربتهم الفتن والشبهات مقبلاً بمدبر ومدبراً بمقبل فصار كل من نزع الى الخلاف يريد أن يجحد من القرآن ما يختلف معه أو يختلف به وهيهات ذلك الا أن يتدسس فى الرواية بمكرهه يكون معه التأويل والأباطيل والآن أن يفتح الكلمة السبئية ويبالغ فى الجمل على ذمته والعنف بها فى أشياء لا ترد الى الله ولا الى الرسول ولا يعرفها الذين يستنبطون من الحق بل لا يعرفون لها فى الحق وجهاً . ونحسب ان أكثر ذلك مما افترته الملاحدة وتزيدت به الفتنة الغالية وهم فرق كثيرة يختلفون فيه بغياً بينهم وكلهم يرجع الى القرآن بزعمه ويرى فيه حجته على مذهبه وينته على دعواه . ثم أهل الزيغ والعصبية لأرائهم فى الحق والباطل . ثم ضعاف الرواة ممن لا يميزون أو ممن تعارضهم الغفلة فى التمييز وذلك سواد كله ظلمات بعضها فوق بعض ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور . وقد وردت روايات قليلة فى أشياء زعموا أنها كانت قرآنأ ورفضت على أن رسول الله ﷺ كان

يقرر الأحكام عن ربه اذا لم ينزل بها قرآن لأن السنة كانت تأتي مأتاه ولذلك قال عليه الصلاة والسلام « أوتيت الكتاب ومثله معه » يعنى السنن

وعلى هذا الحديث يخرج في رأينا كل ما روه عما حسبه كان قرآناً فرفع وبطلت تلاوته على قلة ذلك ان صح لانه يكون وحياً وليس كل وحى قرآن . على أن ما ورد من ذلك ورد معه اضطرابهم فيه وضعف وزنه في الرواية وأكبر ظننا أنها روايات متأخرة من محدثات الأمور وان في هذه المحدثات لما هو أشد منها وأجدى بشأته . ولو كان من تلك نبي في العهد الأول لرويت معها أقوال أخرى للآئمة الأئبات الذين كان اليهم المفرع من أصحاب رسول الله ﷺ وهم كانوا يومئذ متوافرين وكلهم مُقرِّن لذلك قوى عليه وكانوا يعملون أن المراء في القرآن كفر وردة وانكار بعضه انكاره بالجملة . وقد أجمعوا على ما في مصحف عثمان وأعطوه بذل الستهم في الشهادة أى قوتها وما استطاعت من تصديق . ونحن من جهتنا نمنع كل المنع ولا نعبأ أن يقال انه ذهب من القرآن شيء وان تأولوا لذلك وتمحلوا وان أسندوا الرواية الى جبريل وميكائيل ونعتد ذلك من السوء الصاعاء التى لا يرحفها من جاء بها ولا يفسلها عن رأسه بعد قول الله « لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه » ولا يتوهم أحد أن نسبة بعض القول الى الصحابة نص في أن ذلك المقول صحيح البتة فن الصحابة غير معصومين وقد جاءت روايات صحيحة بما اخطأ فيه بعضهم من فهم أشياء من القرآن على عهد رسول الله ﷺ وذلك العهد هو ما هو ثم بما وهل عنه بعضهم مما تحسبونه من أحاديثه الشريفة فاطخأوا في فهم ماسمعوا ونقلنا في باب الرواية من تاريخ آداب العرب (١) أن بعضهم كان يرد على بعض فيما يشبه لهم انه الصواب خوف أن يكونوا قد وهموا . وثبت أن عمر رضى الله عنه شك في حديث فاطمة بنت قيس بل شك في حديث عمر بن ياسر في التميمي لخوف الوهم مع أن عماراً ممن لا يتهم بتعمد الكذب ولا بالكذب وهمة اصحبته وسابقتهم مع رسول الله ﷺ ولذلك أذن له عمر في رواية هذا الحديث مع سكه هو في صحته .

على أن تلك الروايات القليلة في ما زعموه كان قرآناً وبطلت تلاوته ان صحت أساساً .

(١) هو كتاب لم يسنف في باب نظيره من تألف الاستاذ الرافعي الذي نقل عنه هذا الفصل

أولم تصح فهي على ضعفها وقتلها بما لاحفل به مادام الى جانبها اجماع الأمة وتظاهر الروايات الصحيحة وتواتر النقل والأداء على التوثيق . انتهى

وخلاصة القول انهم جمعوا القرآن من الادم والعصب والكرانيف والخفاف وعرضوه على مافي صدور الرجال لا عرضة واحدة بل عرضات متعددة وكان ذلك بين مئات وألوف يستحيل توأطئهم على الكذب أو على زيادة أو على نقصان ولذلك اطمأنت النفوس وتلجت القلوب واقتنعت العقول بان هذا هو القرآن كما أنزل وأصبح ما يروى خلاف ذلك لا يعاب به وأما الاختلاف في وجوه القراءات فهو شيء آخر لا يتعلق بالكلام الالهي نفسه بل بكيفية قراءته وقد كانت لهجات العرب تختلف بعض الشيء كما لا يخفى



ثم نعود الى «درمنغهم» الذي يحاول في جميع كتابه التألف بين الاسلام والمسيحية فهو يقول في صفحة ١٣٤ : « ان نفساً قوية طاهرة نظير نفس محمد في اتصال مع الحقائق التي وجدها هذا الرجل في نفسه في أثناء خلواته العظيمة في الصحراء والجلال كانت تشعر بأن الديانة ليست عبارة عن تأمل مجرد وعن محاضرة ملقاة بل هي حقيقة يراها الانسان من نفسه وكل من البشر يمثل الله تعالى كما يقدر ولكن المهم أن يكون ملائ شعوراً بالحقيقة الالهية وأن يسلم نفسه لله وهذا هو الاسلام»

ثم قال : ان الهوة التي قد احتقرها المسيحيون والمسلمون فيما بينهم لم تكن في الحقيقة بين الاسلام والنصرانية وانما كانت نتيجة المنازعات المبنية على سوء التفاهم . فأهل الكتاب كانوا بادئ ذي بدء أنصاراً لمحمد ثم لم يفتنوا أن أبوا الاعتراف بنبوته وأن هزأوا به كما أن المسلمين هم أيضاً من جهتهم تباعدوا ما أمكنهم عن النصرانية . مفسري القرآن بدلاً من أن يظهروا ما بين الديانتين من الموافقات اجتهدوا في اثبات ما بينهما من المفارقات . فالقرآن اقرب كثيراً الى النصرانية من السنة المروية وعلى كل حال الأحاديث المنسوبة الى الرسول هي التي حفرت هذه الهوة بين الديانتين وفي هذه الأحاديث من الروايات المدخولة والموضوعات ما هو معلوم (هكذا زعم درمنغهم)

ثم قال : ولما نشبت الحروب مدة قرون متطاولة بين المسلمين والمسيحيين ازداد بينهم سوء التفاهم واشتدت البغضاء كثيراً ، وما يجب أن نعترف به أن أكثر البغضاء كان من

جهة المسيحيين فقد كان البيزنطيون يحتقرون الاسلام بلا تأمل ولا بحث وجميعهم ما عدا يوحنا المعمدان لم يحملوا أنفسهم على درس عقيدة الاسلام وانما جأوا عليه باللعن والقذف بلا فحص وأخذوا يصوّرون محمداً بصور غريبة جداً وبشوهون من هذه الصورة ما أمكنهم. (وذكر هنا المطاعن التي كانوا يوجهونها الى النبي ﷺ مما أئنا نقله نظراً لسخفه وسفاهته وسقوطه من نفسه حتى ان درمنهم نفسه هزأ كثيراً بهذه المطاعن بالرغم من كونه مسيحياً معتقداً) فالتناقض الذي بين الملتين كانت قواعده الأساسية أخباراً واهية مثل أن محمداً كان صنم من ذهب وأن مساجد المسلمين هي هياكل مملأى بالنائل ١ وقد ورد في أغنية اسمها « أغنية أنطاكية » ما يفيد أن ناظم تلك الأغنية قد رأى في تلك الهياكل محمداً بشكل صنم من ذهب وفضة ، راكباً على فيل ، وهذا الفيل على قاعدة من الفسيفساء ، ثم ان الأغنية المسماة بأغنية « رولان » والتي تمثل فرسان شربان وهم يحطّمون أصنام المسلمين فيها ان المسلمين يعبدونثالوثاً مؤلفاً من ترافانت Tervagant ومحمد واثولون (كل شيء خطر في البال الا نسبة عبادة الثالوث الى المسلمين) ثم ان قصصاً يسمى قصص محمد Roman du Mohamet ورد فيه ما يفيد أن الاسلام يجيز اشتراك جملة رجال في زوجة واحدة ١ .

ولقد طال أمد هذه البغضاء وهذه الأباطيل كبيراً منذ أيام « رودولف دولودهم »

Rudolph de Ludheim الى أيامنا هذه أيام « نيقولا دو كوز Nicolas de Cuse و « فيفيس Vives و « مراثي Maracci و « هوتنجر Hottinger و « بيباندر Bibliander و « بريدو Prideaux فقد مثل هؤلاء محمداً كرجل كاذب ، والاسلام كعمل من أعمال الشيطان ، والمسلمين كفقوم همج ، والقرآن ككتاب منسوج من أوله الى آخره بالمحالات . وكانوا يزعمهم لا يحتاجون حاجة الى الأخذ والرد في هزء كهذا . ثم ان « بيرلوفنير ابلي » Pierre Le Vénérable مؤلف أول كتاب في أوربا ضد الاسلام ترجم مع ذلك في القرن الثاني عشر القرآن الى اللاتينية . ثم في القرن الرابع عشر ظهر « بير باشكال » فعلم عن الاسلام أكثر من غيره . ثم ان « البابا اينوشا ثيوس الثالث » قال عن محمد انه المسيح البجال . ولكن في القرون الوسطى بدأوا ينظرون اليه كرجل مبتدع من يقال لهم المهرطقة . ثم ظهر « ريموند لول Raymond Lulle في القرن الرابع عشر

و« غليوم بوستل » Postel في القرن السادس عشر و« رولان » و« غانييه » Roland & Ganijer في القرن الثامن عشر والأب « دو بروغلي » de Brogli و« رنان » Renan في القرن التاسع عشر وكانت أحكامهم في هذا الموضوع متفاوتة ليست على وتيرة واحدة . أما فولنير فقد كان كتب الرواية المسماة برواية محمد وبنها على غير تحقيق . ثم عاد فصَحَّح قسماً كثيراً مما وهن فيه ، وقد ارتكب « مونتسكيو » Montesquieu بعد « باسكال » و« مالبرانش » أغلاطاً كثيرة فيما يتعلق بالاسلام نفسه الا أنه كانت له آراء سديدة وأحياناً عادلة فيما يتعلق بعادات المسلمين ثم ظهر الكونت « دوبالانفيليه » De Boulainvillies و« شول » Scholl و« كوسين دورسفال » Caussin de Perceval و« دوزي » Dozy و« سبرنجر » Sprenger و« بارثيلمي سانتيلير » Barthelemy Saint-Hilaire ^(١) و« دوكاستري » de Castries و« كارليل » Carlyle وهؤلاء كانوا على وجه الاجال موافقين للاسلام ولنبى الاسلام ، وربما أثنوا عليها غير أن « دروتى » Droughty في سنة ١٨٢٦ و« فوستر » Foster سنة ١٨٢٢ قد أخشأ في الطعن في الاسلام وفي محمد . ولا يزال للاسلام الى يومنا هذا أعداء شديداً والعصية

أما المسلمون فاتهم وان كانوا من جهتهم قد درسوا في دور ازدهار المعارف عندهم الديانة النصرانية درساً أشبه بدرس فولنير معتمداً على الأدلة السطحية فقد كانوا هم أيضاً يرمون الى النباعد لا الى التقارب . وكانوا لا يريدون أن يبحثوا في النصرانية من شدة ازدرائهم بها . وقد صاروا يلقبون « بالكافرين » أهل الكتاب وتلاميذ عيسى الذين جاء في القرآن أنهم أقرب الناس مودة الى الذين آمنوا . وحتى هذه الساعة يفضل المسلمون أن يروا أولادهم أمواتاً على أن يروههم مسيحيين

فهذه الحواجز الصُّعْبَة غير الطبيعية كان علينا نحن أن نهدمها بأيدينا بازالة الأوهام لأن النور يكفى لازالة الأشباح . ويجب علينا أن نفهم أن العبرة إنما هي بروح الموضوع فقط . فالعلاقات النسبية لا تزال الحقيقة المطلقة ، والوحى الالهى يخرج من الأفواه البشرية على حسب الأمكنة والأزمنة . فلا يمكن أن تأتينا الحقيقة دفعة واحدة أو أن تهبط علينا كلها كاملة وإنما يحيطها ويكمِّلُها فينا استعدادنا النفسى . قال : ولكل من الديانات المنزلة

(١) هذا الرجل مال انت محمداً من أعظم العفرين الذين أعجبهم البشرية

خاصة تمتاز بها . فالاسلام مظهره التوحيد وهيمنة الخالق ، وجبروته ورجته ، والمسيحية خاصتها المحبة ، والوثنية نفسها لا تنكر الالهية ولكنها تراها تحت أشكال أخرى مبثورة مشوهة ، منحرفة عن الصراط المستقيم ، وبالجملة فالنصرانية تتضمن الاسلام وتزيد عليه بعض أشياء ولكن كلتا الديانتين غير منافضة للآخرى كما يُظن . وكان يجب على أتباعهما بدلاً من أن يتصارعوا ويتقاتلوا أن يتنافسوا في العبادة والفضيلة ونحن نراهم على العكس من ذلك ، لا يشتغلون بتمجيد البارئ تعالى ، كما يشتغلون بمعادة بعضهم بعضاً

وقد جاء في القرآن شيء من التساؤل عما اذا كان الله نفسه لم يشأ تقسيم البشر ملأ ونحلاً الى حد محدود لكن بدون نصب وشنآن . فقد قال : (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً . وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ) ثم يقول : (إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) . وقال : (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَن فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تَكْذِبُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ)

ثم أخذ درمنغهم يذكر ما في الاختلاف أحياناً من الفائدة وقال ان المبادئ قد تختلف بالضرورة بحسب الزمان والمكان فيكون اختلافها موافقاً للرق البنسرى . وقد كان الأنبياء بحسب التوراة يتزوجون بزوجات متعدّدات . وكان المسيحيون الأولون يقننون الوثنية والأوثان أشد قتال الا أنهم بعد أن زال خطر الوثنية رجعوا يقدمون للقديسين سبنا من العبادة وهذا ان بقى ضمن حدود الاعتدال ، لا يخالو بما يفيد الحياة الروحية . ولقد منع الاسلام النائييل والتساوير فامتدت صناعة الاسلام في النقش الى ما لا نهاية له في تمثيل المخلوقات غير الحية كما أن النصرانية أخذت بالصناعة اليونانية في تمثيل الأجسام البنسرية . وكل من الفريقين أتقن الصناعة التي اعتمد عليها ، فكان من ذلك نتيجة سعيدة جداً في باب المدنية ولم نكن كذلك لو بقيت الصناعة منحصرة في طرز واحد

ثم قال درمنغهم ان الفتوحات الاسلامية كانت جزءاً وفقاً لمسيحية السرقية التي استرسلت الى المجادلات الدينية وطالما كان في العقاب فوائد ، فان ظهور المسمين في السرق أهاب بالمسيحيين في أوروبا الى الاتحاد لأنهم وجدوا أنفسهم تحت الخطر ان يعاصروا أنفسهم وان لم ينهضوا عن المستوى الذي كانوا فيه

ثم قال ان القرآن يؤيد دائماً التوراة والانجيل فلا يمكنه أن يناقضهما وقد جاء فيه

خطاباً للنبي : (فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين) ثم ذكر درمنغهم قول القرآن في ابراهيم : (مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) وعلى ذلك بقوله ، ان ملة ابراهيم هي ملة جميع المؤمنين بالله



ولقد آثرنا تلخيص هذا الفصل من كلام درمنغهم وان كنا لا نوافق على كل ما فيه بنامة وذلك لأن فيه معلومات كثيرة جليلة يمجدر بالمسلمين أن يطلعوا عليها ومن جلتها الأ كاذب التي بقى الافرنج قروناً متطاوله يروجونها في حق محمد ﷺ ليصرفوا أنظار شعوبهم عن الاسلام ومن جلتها اعتراف المؤلف المذكور برغم كونه مسيحياً كاثوليكياً مؤمناً بدينه ان أكثر العداوة بين المسيحيين والمسلمين انما جاء من قبل المسيحيين . وكأنه يرى ذلك غربياً جداً من فوه ، يأمرهم متبوعهم الديني بأن يحبوا أعداءهم . ولم يكن درمنغهم الفرنسى هو الأوربي الوحيد الذى اعترف بأن المسيحيين هم أشد الفريقين عداوةً وشنائاً وان المسلمين أقرب الى التسامح . فقد قرأت هذا في مواضع كثيرة من تأليف الاوربيين ومن جلتها تأليف اسمه « مائة مشروع تقسيم لتركيا من سنة ١٢٨١ الى سنة ١٩١٣ » للسيو « دجوفارا » Cent projets de partage de la Turquie (1281-1913) Djuvara من وزراء دولة رومانيا مصدر بمقدمة بقلم المسيبولويس رينولت Renault من علماء الحقوق بفرنسة . وقد جاءت في المقدمة وفي الكتاب معلومات هي في الدرجة القصوى من الأهمية قد نلّم ببعضها في المظان اللازمة . وانما نذكر الآن قول « دجوفارا » في الصفحة الثالثة من كتابه وهو : « ان أردنا أن نعدل ونقول الحق وجب علينا أن نعترف بأن هناك عداوة قد نزل بها القضاء بين المسيحيين والمسلمين وأثقلت دائماً العلاقات التي بين الفريقين وانه برغم روح التسامح الديني في العصر الحديث لا يزال خبير هذه العداوة بين هذه الأمم ولا سيما من جهة المسيحيين » وهذا يخالف ما لا يزال يردده بعضهم من ذكر « التعصب الاسلامي » وضربهم به المثل .

ومن أحسن ما في كلام درمنغهم حسن النية وخلوص الطوية وكون هذا الرجل

عمل بكل ما في قدرته لازالة شدة هذا التنافر الذى بين المسلمين والمسيحيين . ومن يقدر أن لا يحمد عملاً كهذا لأن عداوات الأديان بما خالطها من مقاسد السياسة ومن مطامع الرئاسة كانت من أعظم المصائب على البشرية . وقد تقل درمنغهم السيرة النبوية عن كتب المسلمين بدون أدنى تحامل ولا تحريف ولا مكابرة ولا محاولة تعمية أو تغطية للحقائق وكان يستنتج ما يريد استنتاجه بحسب ما يؤديه اليه اجتهاده ولكن بدون غرض ولا خبث وفى صفحة ١٨٣ ذكر أنه وان كان بعضهم يعيب محمداً بشدة ميله الى النساء فانه عمالاً مشاحة فيه ان محمداً لم يكن شرهاً ولا غفوراً ولا متعصباً ولا منقاداً للطامع ، بل كان حليماً رقيق القلب عظيم الانسانية وأحياناً متردداً اذا لم يكن ثمة عنده ما يعتقده وحياً اهلياً اليه . وكان بشوشاً دمث الأخلاق حسن المعشرة ساذج المعيشة يكنس غرفته بيده ويصلح نيابة . ويخفف نعله ، ويحلب شياهه ويضطجع فى أرض المسجد وينهض ويفتح الباب لأجل هرّة تريد أن تدخل ، ويعالج ديكاً مريضاً ، ويمسح ببردته عرق جواده ويوزع الصدقات بمجرد ما يدخل فى يده شيء من المال ويتجنب كل شيء يظهر فيه بمظهر ملك دينوى . وكان يمنع الناس أن يجعلوه سيداً ولم يكن عنده لا بلاط ولا وزراء ولا شيء من أهبة الملوكة وانما كان عنده بعض أعوان يستشيرهم وبعض كتبة يكتبون له وخاتم من فضة منتوس عليه محمد رسول الله

وقال أيضاً ان محمداً كان يقضى أكثر أوقاته فى الصلاة سواء فى الخوات أو الجبلات وفى الوعظ وفى الشغل ويقضى نصيباً من وقته مع نسائه ولم يكن يكره النسلى والنفرنج عن القلب ، وفى ذات يوم عرض على عائشة أن تذهب وتشاهد أناساً من السودان يعبون بالسيف والنرس فذهبت عائشة بجانبه وتسلى بهذا المشهد وكان عمر أراد أن يلرد هؤلاء اللاعبين فاتهره محمد وقال له : دعهم فلكل أمة أعياد وملاذ وهذا هو عيدنا اليوم . وكان أبو بكر أراد منع جاريتين من جوارى المدينة من القناء أمام عائشة فمضت فيها ذكر الحروب الماضية الا أن محمداً خالقه فى ذلك وسمح بالقناء . وكان محمد يحب الأطفال كثيراً ويلعب معهم ويترك أولاد بنته يركبون على ظهره حتى فى الصلاة ويعبون على النبر وهو يخطب . وكانت مرة فتاة صغيرة لابسة قميصاً أصفر تلهب بين يديه وهو بداعبها ويمسح لها ذلك القميص ويستحسنه فتت اصبعها الى ما بين منكبيه ونست الامة

التي يقال لها خاتم النبوة فانتهرتها والدتها فقال لها محمد دعيتها . وكذلك كان يحب أن يضع الحلي للبنات الصغار وقد وضع مرة عقوداً وأسورة لتييمتين من المدينة وتأسف أن لا يكون أسامة بن زيد الحب فتاة فكان ينفذه في الحلي من رأسه الى قدمه وكان يعجب من كون أهل البادية لا يقبلون أولادهم وكان يقول ان البنات يقين والدهن من نيران جهنم . وكان أنس خادم محمد مدة عشر سنوات ملازماً له وكان يذكر عجب صبره ويقول انه ما وبخه ولا مرة وكان حسن العشرة مع الجميع حتى مع الذين لم يكن رأيهم فيهم حسناً ولم يكن ينطق بكلمة غليظة أصلاً . وكان بابه مفتوحاً للجميع الا أنه كان يحب أن يحافظ على خلواته وقد نهى القرآن عن الدخول على الرسول بدون اذن وعن مناداته من وراء الجدران . (يشير درمنهم الى ماورد في سورة الحجرات : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ إِنَّ الَّذِينَ يَقْسُونَ أَسْوَآتِهِمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَعِيرةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ . إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنَ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ »

وعما قاله وهو بحث جليل أشار اليه ابن خلدون في مقدمته وهو ان سلطة النبي برغم علو منزلته عند العرب لم يكن من السهل اجراؤها دائماً على تلك الأقوام التي هي بفطرتها صعبة القيادة . قال انه قل أن يوجد في البشر رجل مطاع كما كان مطاعاً محمد . ولكن العرب المعتادين الفوضى لم يكونوا يعلمون شيئاً من النظام وكان يصعب عليهم جداً الانقياد فكان من معجزات محمد أن جمعهم جميعاً في دائرة الاسلام . وكان في المدينة المنافقون الذين كانوا في الباطن أعداء للرسول وكان الأنصار الذين لم يكونوا يتفقون دائماً مع المهاجرين وسواء كان الأنصار أو المهاجرون فكان الجميع لا يتلفون مع الأعراب أهل البور وكانت المناقشات والمفاخرات والنخوة سبباً للمخاصمات المستمرة وكذلك كانت تقع المخاصمات من أجل الدعاوى المالية ومن أجل تقسيم الغنائم وكان محمد يصالح جميع هذه الأمور اما بالوحى واما بحسن السياسة . وكانت نزاهته الشخصية مثلاً يقتدون به . وكان محمد شديد الاهتمام بالأعراب وكثيراً ماغنى بايطانهم المدينة وكان يطالبهم بأن يسكنوا في المدينة ولا يعودوا للبادية واقتنى أثره في ذلك الخلفاء الراشدون فكانوا يشددون على البوادي واذا سكن

أحدهم في المدينة لم يسمحو له أن يبرحها حتى قيل ان بدوياً انتحر من شدة حنينه الى نجمه . وكان النبي يخشى على امته ما يقال له « اللبن » أى عيشة الرعاة وبعبارة أخرى البداوة . فأنت ترى كم ظلم بعضهم الاسلام في اتهامهم اياه بالميل الى البداوة . وطالما أضرى الرسول معيشة المدينة برغم الحلى التي كانت فيها والتي اشتكى منها المهاجرون كثيراً . وطالما تحمل النبي من غلظة البدوى وصبر عليها وقيل ان أحد البدو بال في المسجد فأرادوا أن يضربوه فنهاهم الرسول وقال لهم دعوه وصبوا سطل ماء حيث بال . وجذبه مرة اعراقي جذبة شديدة آذاه بها قائلاً له قل لهم يعطوني نصيباً من مال الله الذي بيدك فالتفت نحوه الرسول باسماء وقال لهم ليعطوه نصيباً . ولا شك في أن البوادي من أبعد الناس عن الديانة وقد ورد هذا المعنى في القرآن كثيراً ولذلك سكان الحواضر أقرب الى الاسلام من سكان البوادي .

ومما قاله درمنهم : قال محمد ان الشهيد هو الذي يبذل نفسه في غيب امور الدين وقال أيضاً : الجنة تحت ظلال السيوف . وقال بولس ان الموت هو العدو الأخير الذي سيهدم ولا شك ان الأديان انما تزكو وتنمو بدماء الشهداء فالاسلام في آخر الأمر اختار الجهاد بالسيف لأجل نشر دعوة الحق ولم يكن محمد من الكويكر^(١) بل كان يرى ان من الأشياء مالا مناص فيه عن الجهاد والقتال وانه في هذه الدنيا الملائى بالشرور لا يكون استعفاء القوة القاهرة غير جائز الا اذا كان مبنياً على الظلم والبغضاء ولبس من الممكن أن يقف الانسان مكتوف الأيدي أمام الشر الصائل . وقد بقى المسلمون مدة عشر سنوات يتحملون ألوان الانتقام في مكة وأخيراً اضطروا الى هجرة وطنهم وسكنوا المدينة . وكانت وريس تأتمر بمحمد لتقتله وتحدث بمهاجة المدينة للقضاء عليه وعلى الاسلام فن ذات الوقت وجب على المسلمين أن يقتلوا ويقتلوا وصار القتال في سبيل الله من أفضل القربات ومن طرق الشهادة (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون) ولا يتخلو الأمر من مشابهة بين المسلمين الأولين وانسيحيين الأولين في الاستباق الى الشهادة ولا شك في ان الشهيد المسيحي الأول القديس اينوس الذي كان يدعو لقاتليه يستحق من الاعجاب أكثر من الشهيد المسلم الأول خبيب

(١) طائفة انكليزية تريد الوصول الى الحق بسلام

لدى كل يدعوا على أعدائه (ان الرسول طلما دعا أيضاً لأعدائه أن يهديهم ويردهم إلى الصواب) ولكن الفريقين كانوا يموتون في سبيل إيمانهم معتقدين بأنهم سيكونون شهداء فالمبدأ واحد ولكن الأحوال مختلفة . ففي السلطنة الرومانية كان المسيحيون لأوائل في بلاد متمدة ذات ادارة منتظمة رعيا لفيسر الذي أوصاهم المسيح بأن يعطوه ماله فكان لابد لهم من أن ينقادوا لأحكام الدولة كما انقاد سقراط نفسه لحكم دولته . فأما في بلاد العرب التي كانت فوضى وكانت كلها قبائل في قتال دائم ولم يكن الواحد يخرج الامتقداً سيفه أو متسكباً قوسه فكان لابد بضرورة الحال من أن يلجأ المسلمون إلى القتال اذ لم يكن أمامهم غير الأسلحة مركباً . وهذا نقل درمنهم كلاماً عن الميسو ماريتين Maritain في كتابه « أولية التأثير الروحي » وهو ان المسيحيين في القرون الأولى من النصرانية لم يكونوا يفكرون في هدم السلطنة الرومانية لأنهم كانوا عاجزين عن اقامة سلطنة مسيحية مكانها . فذلك لم يكونوا يفكرون الا في الحياة الأبدية وفي مصالح الآخرة فكانت ثورتهم عقيمة لأنهم لما الا مجرد الاضطراب الداخلي فلم يبق أمامهم الا نيل الشهادة وهو في الواقع 'حسن حل للسألة في مثل تلك الحال التي كانوا فيها .

وكان محمد يقول يجب أن يتم هذا الأمر حتى يقدر الفارس أن يسير من صنعاء إلى حضرموت بدون أن يخشى شيئاً سوى الله على نفسه والذئب على غنمه . ولم تكن قضية الجهاد ترمي إلى هداية البشر تحت التهديد بالسيف كلا بل جاء في القرآن : (لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ) . وجاء في القرآن النهي عن الاعتداء . وكل ماورد فيه مما يتعلق بالجهاد في آيات متعددة متفرقة هو موقوف على حوادث خاصة معينة وقعت مع النبي وأصحابه . ولا يكون موافقاً للواقع أن يتخذ منها قاعدة عامة يجب تطبيق أحكامها على جميع الأحوال . وبما لا ينكر أن الجهاد قد دخل فيه مطامع في غير الجهة الروحية واتخذ بعض المسلمين وسيلة لكسب حظوظ الدنيا ولكن القرآن يقيم التنكير على هذه الأمور وان كان يسمح بمقابلة الشدة بمنها . وكثيراً ما حلم محمد وعطف وتجاوز عن السيئات . وفي ظفريه الأخير قد أظهر من علو النفس ما ينسب نظيره في التاريخ وكان يأمر جنده بأن يتجنبوا الضعفاء والأطفال والشيوخ والنساء ويحظر عليهم أن يهيموا البيوت أو أن يفتهبوا الغلات أو أن يقطعوا الأشجار المثمرة وكان يأمرهم بأن لا يساوا السيوف الا عند الضرورة المطلقة

وكثيراً ما أنكر أعمال بعض أتباعه وجبر بما كسروه وكان يقول لأن يهدي الله نفساً واحداً خير من جميع مكاسب الدنيا (لأن يَهْدِيَ بِكَ اللَّهُ رَجُلًا وَاحِدًا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ مِثْرِ النَّعْمِ). وكانت الغنائم في ذلك الوقت هي نتيجة الحرب الطبيعية وكانت هي والتجارة ورعاية المواشي جميع منابع رزق العرب فبدى أن يكون محمد أياح الغنائم للمسلمين في حال ضعفهم ولكنه قد جعل للغنائم قواعد وخصص جانباً عظيماً منها بالصدقات وبميرة الجيش وحضر في تقسيم السبي فصل الاولاد عن امهاتهم ولم يكن في وسعه أن ينقل العرب عن سباعهم التي فطروا عليها دفعة واحدة وانما كان يهذب منها بقدر امكانه وكثيراً ما كان يحضى على العفو عند المقدرة وقد روى عنه حديث ان الذي يغفر السيئات يقرب من درجة النبوة . ولا ينكر أن كثيراً من الصحابة أصبحوا أغنياء وافرين مما غنموه من كنوز الاكامر . وفتح مصر وغيرها وكان أناس من البدو قد أصبحوا بتلك الفتوحات ياهبون بحل المأول الساسانيين وقيل ان الزبير بن العوام مات عن تركته تبلغ نحواً من خمسين مليوناً (١) وكان الرسول يقول لا تمهاجه وهو يفكر في المستقبل ما أخنى عليكم من نبي . مكاسب الدنيا الفانية . ولما قتل مصعب بن عمير في وقعة أحد كان من الفقر بحيث لا يجد ما يكفونونه به الا خرقة قصيرة لم تكن لنواري من بدنه الا القسم الأعلى فغلبوا بدنه بالعشب . وذكر عند عبدالرحمن بن عوف فقال ، كان خيراً منا نحن الذين أفلسنا علينا من خيرات هذه الدنيا افتراء تعالى اكتفى لنا بها عن الآخرة ، وأخذ يبيح

ثم ذكر درمنهم في صفحة ٢٧٣ قول « غونه » أكبر شعراء الامان وهو :
كان هذا هو الاسلام أفلسنا كلنا مسلمين »

(١) الصحيح أن الزبير رضي الله عنه لم يترك الأراضي أسر ولده عداها بأن ضرب له . . .
ديونه وكان عبد الله ابن الزبير يظن أن تمن هذه الأراضي لا تكفي لأغالي الديون في كانت حتى
أنه عند بيع الأراضي كانت أعانتها قد ارتفعت كثيراً فتمكنوا من إيهاء جميع الديون وفي . . .
لوردة الزبير . وكان عثمان ابن عفان وطالعه وعبد الرحمن ابن عوف وعنه من تصحيحه . . .
وكانت لهم عفات وأموال ومواشي تعاملهم في صف الأغنياء حتى في هذا العصر ونك . . .
الزروة كلها لم تكونوا يحسون مصغه الشعم المعروفة للمرتفين بل كانوا مشغولون بأمورهم في المدن و . . .
والرفد وقضاء مخارم النشفا .

ثم قال : لا جرم ان محمداً قد نهض داعياً العرب الى الدين الوحيد اللائق بالاله الواحد ليقوط بدينه هذا جانباً من آسية وافريقية وليحطم قيود التقليد ولينبث فارس التي كانت نائمة ونصرانية الشرق التي كانت ممزقة بالمجاذلات الدينية . ولا جدال في ان الانبياء في العالم هم أشبه بالفوى الطبيعية العظيمة المحسنة الهائلة التي هي من قبيل الشمس والمطر والزوابع التي تهز الأرض ثم تغطيها خضرة ونضرة . فيجب على الناس أن يعرفوهم بشمرات أعمالهم وأصدق الشهود عليها هي الصدور الناجحة باليقين والقلوب المطمئنة والعزائم الناهضة والنفوس الصابرة على البلاء والاسقام الأدبية الزائلة والصلوات الطاهرة الصاعدة الى السماء .

وهؤلاء الانبياء منفردين بدون قوة مادة وبدون أيدي — سوى الأيدى الإلهي — ورغم مقاومة الكبر البشري لم تجد لهم يأتون بكشف سر الحرية في أسمى معانيها يقولون بطاعة الخالق لا المخلوق وبالمساواة التامة امام الخالق تعالى وبتقديم المعنى على اللفظ . وهكذا ظهر محمد لا يعرف شيئاً من العلوم غير العلم الأعلى أمياً طاهراً ساذج الطبيعة طليقاً من قيود الأوهام ، فدعا العلماء أن يفهموا ما يقولون ونسبه الذين يقال انهم حكماء الى سلك السبل المستقيمة وكان الناس اذا سمعوا ما ينطق به مثل : (إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا) يعودون فيأسون سر الحياة الذي يحيط بهم متواضعين لله تعالى متوجهين اليه ويعلمون هناك قاعدة تفرق بين الطاعة والمعصية مما يعجز عن الأتيان بمثله الفلاسفة ومدبرو الممالك .

قال درمنغهم : ان محمداً جاء في أشد الأعصر ظلمات حينما كانت المدينيات باجمها قد تداعت الى الخراب من بلاد الغال البروفتجية الى بلاد الهند وكان الاضطراب شاملاً فنسب محمداً ^(١) وتلقب بالنبي الأُمِّي . وكان يرى نفسه أداة للوحي ومبلغاً واعياً يسمع ما يلقي اليه من فم الشخص النوراني الذي يشاهده ومن الصوت الذي يسمعه فيلقيه الى الناس (ما على الرسول الا البلاغ) وهذا الوحي هو الكلمة الالهية القديمة التي هي « أم الكتاب » المحفوظة في السماء السابعة تحرسها الملائكة المسيحون وانما اتخنت بالقرآن قالباً أرضياً — الى أن يقول : اتنا نرى القرآن نازلًا بحسب الوقائع موسى به يوماً فيوماً وشيناً فشيناً وفقاً

(١) اشارة الى ما ورد في النوراة من مجيء البارقليط الذي اسمه أحمد

للضرورات المتجددة ولمصلحة الأمة وكثيراً ما نسخ منه الآخر الأول بحسب ضعف البشر وإجابة لرغائبهم وعلى كل حال فكانت الرسالة في نظر محمد أسمى من الرسول وكانت سورة واحدة من كلام الله أفضل من النبي وعترته . ولما كان لكل نبي معجزة كانت معجزة محمد القرآن .

ومما لا يقبل المراء ان في القرآن من سحر البيان ما لا يوجد في كلام غيره على الإطلاق وان فيه من قوة التأثير والعمل في القلوب ما لا يروح الى اليوم سرّاً مغلقاً حتى انه يقذف بالخشوع في قلب أقل الناس خشية وأبعدهم عن التقوى . وكان محمد يتحدى عبقرية العرب أن يأتوا بسورة من مثله . ولم يكن اعجاز القرآن في مزيته اللغوية من جهة ما يسمى اليوم بالادب بل كان هذا الضرب مما يحتقره محمد وكان يكره الشعراء ويبرأ أن يكون منهم وانما كان اعجاز القرآن في شدة التأثير وعجز الناس عن الايمان بمناه

قال درمنغهم : انه لم يبق أدنى شك في صدق محمد . فان جميع حياته برغم بعض أغلام قد اعترف هو بها تدل على كونه معتقداً بكيته بالرسالة التي عهد بها اليه وأنه وجد من الواجب عليه أن يقوم بهذه الرسالة مهما آده من جُلها . وأن جميع ما ظهر من هذا الرجل من قوة إبداع وتناهي عبقرية وحدة ذكاء ومواجهة تامة للحقائق وضبط نفس وشدة ارادة وحسن تدبير واتقان عمل وبالجملة جميع حياته تمنع من أن ينظر الى هذا الملهم الصافي انه من كرجل مصاب بصرع . اهـ

يشير درمنغهم بهذا الى ما يزعمه أعداء الاسلام من كون حركة الوحي التي كانت محل للنبي ﷺ انما هي من علة جسمانية فيه قال بعضهم انها مرض الصرع . ولكن كثير الاور بين اليوم رجعوا عن هذه الفكرة وعلموا أن ﷺ لم يكن مصاباً بمرض الصرع ولا بمرض عصبي آخر وأنه كان معتدل المزاج كامل الخلقة لاسائبة فيه ومن جلة من صرح بهذا القول المستشرق ماسينيون الافرنسي الذي هو كاثوليكي النزعة مثل درمنغهم . أما ذكره درمنغهم من أن للنبي ﷺ أغلاطا كان هو يعترف بها فالمسلمون يقررون العصمة للنبي وجميع الانبياء صلوات الله عليهم وذلك في الامور الدينية وهم ينزهونهم عن الكباثر . فوجب ابضاح العقيدة الاسلامية في هذا الشأن . وأما الكاثوليك فيجعلون العصمة لابابا في الامور الدينية شرطاً من شروط دياتهم

ثم قال درمنهم : ان محمداً لم يكن يلتزم أن يجنب قومه الى عقيدته بجميع الطرق ولم يكن همه أن يسهل عليهم الامور ليتبعوا دعوته وانما كان يبلغهم رسالته لامة كالسيف القاطع وكان يفرق بينها وبين آرائه الشخصية . ويقول بعضهم انه لم يكن في المدينة النبي الخاشع الصابر الذي كان بمكة . وجواب هذا ان الاحوال قد تتغير وانه كان حتماً عليه أن يغير من خطته لاجل تثبيت دعوته . وربما يكون أخطأ في بعض أعماله لأن العمل غير النظر ولكنه على كل حال بقى صادقاً في دعوته ثابتاً متبناً وان كان قد أخطأ فانه لم يكذب قط . وكيف يكون قد كذب ورسالته كانت تتأيد كل يوم وتثمر ثمرات لا تكون الا للحقائق .

قال وكانت عظمة محمد الحقيقية هي العظمة الآتية له من الله بالا الهام الالهي الذي كان يقذف في روعه . وأما فيما عدا ذلك فكان يشعر بضعفه وعجزه . وكان يتجهد الليل ويستغيث بالله ويسأله تعالى دائماً أن لا يخله . وقالت له زوجته أم سلمة مرة : لماذا لا نقفأ تقول هذا والله قد غفر لك ما تقدم وما تأخر من ذنبك . فاجابها : كيف لا أخشى الله وقد تخلى مرة عن يونس . وكان يدعو الله قائلاً : اغفر لي ذنوبي الحاضرة والماضية والظاهرة والباطنة وطهرني من آثامي تطهر النلع واغسل قلبي كما يغسل الثوب واجعل بني وبين الأم مسافة ما بين المشرق والمغرب .

وكان يلقي الى الناس ما يوحى اليه من الفراء من التوبيخ في مثل قصة الاعمى (عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى وَمَا يُدْرِيكَ لَمَّةُ زَيْكِي أَوْ يَدْكَرُ فَتَنَّفَعُ أَفَلَا كَرَى أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَزْكَرَى وَأَمَّا مَنْ جَاؤَكَ يَسْعَى وَهُوَ يَحْشَى فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى) وفي مواضع أخرى مثل حديثه في خطاب أعدائه وغير ذلك .

واند تفنن بعض علماء النفس من الاوربيين في تفسير حاة محمد والوحى الذي كان يلقي اليه فذهب بعضهم الى أنه صرع وذهب آخرون الى أنه شدة تخيل وكلهم غفلوا عن الوسط الذي كان فيه وعن معيشة الحميم في البادية ونسوا مقتضى البيئة التي كان فيها وما من شك في أن محمداً كان الى وقت بعثته كسائر الناس بس فيه شذوذ في شيء وكان مزاجه بغاية الاعتدال وكذلك كان بعد البعثة في غاية التوازن الا ما كان يحصل له من التغير عند نزول الوحى .

وهذا شيءٌ غير خاصٍّ به بل معهود في جميع الالاهيين الحقيقيين وفي أنبياء بني إسرائيل . وقد كان إرميا يقول : أرى قلبي قد تدرّس وجميع عظامي مضطربة وأراني كالسكران وذلك بسبب الإله والكلمات المقدسة . وكذلك كان عمّوس وهو مدبّر كما كان محمد مدبّراً يقول الكلمات نفسها . ولم يكن يرى محمد تلك المرائي لأنه كان مريضاً بل كانت تحصل له تلك الحالة العصبية من بعد تلك المرائي . ولا شك أنه يوجد تشابه بين المرضى بالأمراض العصبية وبين أصحاب المكاشفات من الالاهيين الحقيقيين . ويمكن أن يقال إن البنية الضعيفة هي أكثر استعداداً للأحوال الروحية كما أن هذه الأحوال تزيدها ضعفاً . ولكن لم يكن يوجد أثر من هذا الضعف في محمد وبقى إلى أن بلغ الكهولة من أكمل الناس صحة وأقواهم جسماً . فلم يكن يشعر بشيء إلا ما كان يحصل له من التغير في حالة نزول الوحي . نعم حصل له مرتين أو ثلاثاً شيء من ضربة الشمس على أثر السفر في الضحى وكان هذا يزول بالحجامة أو بالعلق . أما الوحي فكان يحدث له ألماً شديداً كثيراً ما كان يتجلّد له ويخفيه عن الناس بقدر امكانه فلحظ أبو بكر مرة الشيب قد بدأ في لحية فقال له محمد : إنما هي هود والحاقة والقارعة وأخواتها هي التي شيدتني . وكان يحصل له بعد الوحي ثقل في رأسه يعالجه باللنقات والمراهم ، وكان إذا أحسّ بدنو الوحي يغطّي نفسه و يتنفس تنفساً شديداً ويسمع له غطيظ وتحصل له شدة . وإذا كان حتى في الشتاء يتصبّب منه العرق . وطلب يعلى بن أمية من عمر أن يريه النبي في حال نزول الوحي فجاءه الوحي وهو في الطريق إلى مكة وكان أحدهم ألقى سؤالاً عن مناسك الحج فلم يحرج جواباً ثم لم يلبث أن جاءه الوحي وتغطى بغطاء فدعا عمر يعلى بن أمية ورفع الغطاء عن النبي فاذا به يتنفس تنفساً شديداً ووجهه شديد الحرارة . ولما فصح عنه نهض وقال : أين الرجل الذي ألقى عليّ السؤال ؟ ثم أخذ يتلو الآيات النازلة عليه حينئذ وكان نزول الوحي عليه يختلف في الشكل فكان يسمع أحياناً كصلصلة الجرس أو كحفيف الأجنحة أو كدوى غير مفهوم تماماً ولم يكن يرى كل ما يسمع إلا بعد انقطاع تلك الجلبة وكان هذا أشده عليه وأغرب مظهره ، وأحياناً كان الملك يأتيه بصورة بشرية ، كمسورة دحية الخليلي وكان من أجل أهل زمانه أو كصورته هو . وكان يلقي عليه القول فيفهمه بدون غناء ، فكان الوحي بالاجال على شكلين وقد نهى محمد في القرآن عن أن يحرك به لسانه ويُجهد نفسه ليعي تماماً الآي التي كانت تأتيه عليه

ولم يكن محمد هو الذى صنع القرآن ، ولا كان مختاراً فى تنزيل الوحي بل كان يطول عهده به ولا يرى شيئاً . وطالما تمنى أن يأتيه الملك فلم يأت

الا أن درمنغهم يعتقد ما يعتقد غيره من الاوربيين من أن القرآن كسائر الكتب المنزلة يحرق الا بعد نزوله بكثير وانهم حاولوا الناس على نسخة واحدة من المصحف وأحرقوا ما عداها وان كثيرا من الآيات لم يقع فيها الترتيب اللازم وانه لا يعلم بالهام هل أدخل فى القرآن شيء من الحديث النبوى الذى قاله الرسول من نفسه لا على أنه وحى . وروى أن جعفر قال : انه كان فى القرآن أسماء سبعة رجال من قريش فلم يبق منها الا اسم أبى لهب . ثم ان الشيعة يتهمون أهل السنة بأنهم حذفوا من القرآن كل ما كان فيه من الآيات الموافقة لعلى ثم أنهمى درمنغهم كلامه فى هذا الموضوع قائلاً انه لا يقدر أن يجزم فى هذه المسئلة وانه على وجه الاجال يرى المصحف الحاضر صحيحاً لا شائبة فيه الا ما يتعلق بترتيب الآيات والسور . ولكنه لا يرى الأحاديث النبوية كلها صحيحة ويجزم بأن قسماً كبيراً منها موضوع وهذا يوافقه فيه كثير من المسلمين

ثم انه يقول ما يلى : ان محمداً لم يكن يقول فى الصفات الالهية ما يقوله المتكلمون أو اللاهوتيون من التعليقات الطويلة بل كان محمداً بالاله لا يرى حقيقة غير الله فالله عنده هو الحقيقة وهو واجب الوجود . ولم يكن العرب ينكرون وجود الله وانما كانوا يتخيّلونه بعيداً عنهم ويتخنون له وسائل من هؤلاء الأصنام فجاء محمد وقلب ذلك الاسلوب فى العبادة وجعل الله حاضراً أمام العقول بدون واسطة وردّ تلك الوسائل من أصنام وجنّة وملائكة الى الوراء وعلم الناس أن الله أقرب الى المرء من حبل الوريد . وكانت عقيدته أنه لا بد من وجود ثابت فى وسط تقلبات الحوادث وكأن خالد يهيمن على جميع ما يقع فى هذا العالم ولا حول ولا قوة الى الله وان الله وانا اليه راجعون والله أكبر والله الأول والآخر والباطن والظاهر والأحد والحي القيوم ، القادر الخالق ، العلى الكبير ، المالك المجيد ، ذو الجلال والاكرام ، العظيم القوى الصمد ، الحكيم القدوس ، أحكم الحاكمين ، المنعم ، الأبدى ، الوارث ، الشاهد ، المدبر ، الهادى ، الأمين ، الحافظ ، الناصر ، المعطى ، الرزاق ، سميع الدعاء الحاسب ، القابض ، الباسط ، العفو ، الغفار ، الرحمن الرحيم . وكان من عقيدة محمد أن الانسان عاجز عجزاً تاماً أمام الله تعالى وانه لا عذر له بين يديه ولكن الله تعالى يعفو

عن كثير وقد كتب على عرشه أن رحته غلبت تقمته وهو يغفر لمن يغفر ويسرُ رجوع آثم واحد إلى الهدى كسرور اعرابي فقد بعيره في الفلاة وما زال في أثره إلى أن وجده أمامه . ومن عقيدة محمد أن الانسان لا يوجد في هذه الدنيا الا لعبادة الله تعالى وأن الله غني عنه وأنه يجب عليه أن يطلب وجه الله تعالى في كل شيء وان كل شيء هناك الا وجهه تعالى وان في اشراق النور الالهي على الانسان سلام النفس الداخلي ورضاها ورضي الله تعالى وأن أصل ذلك كله الايمان وان الوصول الى هذه الحالة يكون بالصلاة وبالاشارة أي باعطاء ما يعز على الانسان ولو كان به خصاصة

ولئن لم يكن القرآن يقول ما قال يؤخنا : ان الله كله محبة فلم يكن محمد سهيل قاعدة أن الله تعالى يحب مخلوقاته كما تحب الأم ولدها . وكان يقول ان الله يضاعف الحسنات مائة مرة وقد جاء في القرآن : « اذْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ » وكان عنده أن الايمان بدون المحبة وبدون الأعمال يكون ايماناً ميتاً . وكان ينهى عن الغضب والبغضاء والحسد والكبر والغيبة وكان يقول ان أحسن الناس أكلهمم لغظه « وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ » وكان يقول ان المسد من سلم الناس من لسانه ويده . وكان يقول ان المهاجر هو من يفر بما حرم الله ؛ وكان يقول احبوا بعضكم بعضاً في ذات الله ؛ وكان يقول ان العبد ينال رضا الله بالمحبة والله تعالى قريب من الداعي اذا دعاه وانه رءوف رحيم . وكان يدعو ربه ويقول في دعائه : انني ألهجأ البيت من ضعفي وعجزى أنت يا أرحم الراحمين وملجأ الضعفاء الى من تكفني ان أنت خالني . وكان عنده أن الدين الحق هو العبادة بالعقل وأن الأعمال انما هي بالنيات وان الذي لا يريد أن يترك الكذب ولا يظهر نفسه فأنه في غنى عن صيامه وجاء في القرآن : « أَيْسَرُ الْبِرِّ أَنْ تَوَلَّوْا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَاللَّائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ » وجاء في القرآن بشأن الضحايا والقرابين «لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم» . وكان محمد يقول : انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً، قبل له

يارسول الله فكيف تنصره اذا كان ظالماً . قال : تَرَدَّعُهُ عَنْ ظَلَمِهِ . وكان مرة عائداً من غزاة جاهد فيها المشركين فقال رجعنا من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر في أنفسنا . وقال : يجب أن يحب الانسان جميع الناس وجميع المخلوقات فان أصغر الطير يسبح باري السواوات والأرض يسط جناحيه

وقد أثرت مواعظ محمد هذه في العرب تأثيراً عظيماً وأحدثت انقلاباً كبيراً في المجتمع العربي وفي البيئة الصحبية وارتفع شأن المرأة عما كانوا عليه وأبطل البغاء وأبطل المخادعة ولم يبطل الرق ولكن وضعت له شروط . وجعل محمد عتق الرقاب من أعظم الفضائل وقال من أعتق رقبة فان الله يعتق من النار جميع أعضائه . وكان يقول عبديكم اخوانكم فاطعموهم بما تأكلون وألبسوهم مما تلبسون ولا تحملوهم فوق طاقتهم . وكان ينهى عن أن يقال عبدي وكان يقول لا مؤلى غير الله . وسأله سائل : هل عند الله ثواب على الرافة بالحيوانات ؟ فقال له : نعم ، يثيب الله كل من يروى ظمأ مخلوق ذى قلب ومن حفر بئراً فله ثواب لكل بعير يشرب منها . وطلما نهى محمد عن العنف في سوق الدواب وعن قتل الحيوانات الملوحة . وذكر ابن عمر من أقواله أن الحيوانات يحضر يوم القيامة للشكوى من ظلمهن وان امرأة تخدشها هرّة في النار بلا انقطاع لأنها أغلقت عليها الباب حتى ماتت جوعاً وان مومساً تلخل الجنة لكونها سقت على حافة بئر كلباً كان سيموت عطشاً .

وقد أقبل المتكلمون والأخلاقون والمتصوفة والفقهاء على أقوال الرسول ومواعظه فأخذوا منها أسس تعاليمهم كل فريق في الجهة التي سار فيها ولكنهم بقوا واضعين القواعد العامة نصب أعينهم . واذا كان وقع بينهم اختلافات فلأنهم قد اعتمدوا على أحاديث مختلفة وكل فريق صحح الحديث الذي يرويه . مثال ذلك القدرة والجبرية في اختلافهم كل فريق يجتهد أن يتوكأ على شيء من القرآن والسنة . وهذا بعينه قد حصل بين المسيحيين فتجد في هذه المسئلة الاختلاف بين اللاهوتيين مثل توما الاكوييني وبوسويت والجانسينيين والموليين (١)

(١) الجانسينيون Jansinistes نسبة الى جانسين رجل هولاندى كان أسنأداً لاهوت في باريز في أوائل القرن السابع عشر وله كتاب اسمه « اوغسطينوس » استغل في تأليفه نحواً من ٢٠ سنة ونرج فيه مذهب القديس اوغسطينوس في النعمة (اللطف المخزون) والاختيار وعقيدة القضاء والقدر وكان

فالفَرَّان يقول ان كل شيء من الله ولكنه ينسب الشر الى ضلال الانسان وقد تجد فيه ما يقوى حرية الانسان وتجد فيه ما يخالفها . فهنا طرفا السلسلة التي لم يقدر الناس الى اليوم أن يعرفوا الحلقت المتوسطة بينهما . ولئن كان المسلمون لا سيما في عصر الانحطاط أخذوا يميلون الى القول بأنه لا خيرة للانسان في أعماله فالحقيقة أن القرآن لا يقول بالجبرية وسأل اعرابي مجداً هل يعقل نفاقه أم يفلتها متوكلاً على الله فقال له : اعقل وتوكل وكان اذا قيل له : اذا كان كل شيء مقدراً عند الله من الأزل فما فائدة السعي ؟ يكون جوابه : استوعبوا فيسهل الله لكم الأمور . وبعبارة أخرى : أعن نفسك يعنك خالقك

ومن المأثور عن النبي ﷺ اعمل للأخرة كأنك تموت غداً واعمل للدنيا كأنك تعيش أبداً . فهذه في الحقيقة هي الحكمة وهي جاع الفضائل كلها . ومن أقوال النبي ما معناه ان أظن المسلمين هو من فكر في أمر الآخرة واستعد لها ما وراها .

ومن الناس من يقابل الآداب الاسلامية بالآداب المسيحية ويجد هذه أروع من تلك ولا شك أن الاسلام أسمح من المسيحية فيما يتعلق بيمول الجسد . وهو لا يطالب الانسان بالمبالغة في قهر نفسه وهو يرى الصلاة أحسن وصولاً الى الله اذا صدرت عن رجل متمتع بلذاته المشروعة . الا أن هؤلاء الذين يرون الطهارة المسيحية أعلى درجة من الطهارة الاسلامية ينسون تقدم زهاد المسلمين في الطهارة وانهم لا يقولون في هذا الأمر عن أحد من نسائك الملل الاخرى . وكذلك ينسون تحريم الاسلام للخمر وفرضه صياماً أشد من كل صيام آخر وتتيديده على النساء في صيانة عفتهم وفي ملابسهن ما لا يشده دين غيره . وفي هذه المقايسات بين الأديان لا يجوز الاكتفاء بالنظر الى المبادئ نفسها بل يجب النظر أيضاً الى أحوال الزمان والمكان . فلما كان المسيحيون في أواخر السولة الرومانية المنغمسة في الزرف كانوا يتجنبون الشهوات التي ابتلى بها غيرهم . ولما ظهر الاسلام على يد أولئك الأعراب البداة الذين كانوا في شدة من العيش أسرعوا في اللذات بقدر سداجتهم الا أنه

مذهبه هذا موافقاً لمذهب المصلح البروتستانتي كلفين وغير مطابق لحريه المرء في الاختيار وقد نبهه في ذلك علماء مشاهير منهم باسكال من أعظم البغريين الذين ظهروا في فراسة . وكان مولين اليسوعي يقول بخلاف مول جانسين فانقسم اللاهونيون الى فسين واشتد الخلاف وطال ودخل في أدوار مختلفة ولكن الكنيسة قضت على الصيغة الجانسينية (

لما تكون المجتمع الاسلامي وتأطد مست الحاجة الى كبح عنان الشهوات البدنية وظهرت النزعة الصوفية وعلا مقام الزهد

ثم قال درمنغهم : ان القرآن ردد كثيراً معنى كون الدنيا زائلة ومتاعاً قليلاً وانها لم تكن الا ممرّاً للآخرة . وكان سلمان الفارسي يقول ما قاله باسكال وهو أن المؤمن أشبه بالمرضى الذي يمنعه الطبيب من أن يأكل ما يلذه لأنه يضره . وكان النبي يقول : لو علمتم ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً . وعاد النبي اعربياً مريضاً فقال له : هذا تطهير لك . فقال له الاعرابي : بل هذه حى ستأخذنى الى القبر . فقال له النبي : هذا الذى أردته . وكان النبي يتهمد كثيراً ويقتت ويجمع نساءه ويعظهن . وكان أصحابه كثيراً ما يتعبدون ويتقشفون وقد بالغ بعضهم فى العبادة والزهادة والصوم الى أن نهامهم النبي عن هذا الغلو فى العبادة وفى قهر الأنفس .

ولم يكن محمد يرى خبرات هذه الدنيا علامة على المحبة الالهية وكان يقول لأصحابه : ما أخنى عليكم شيئاً أكثر من خبرات الحياة العاجلة (وما عند الله خير وأبقى) . فقال له أحد أصحابه أيمكن أن يأتى من الخير شر فتوقف محمد فى الجواب وكأأنما جاءه الوحى وأخذ العرق يتصبب منه ثم سأل قائلاً : أين السائل ؟ ثم قال له : أرى شيئاً من خبرات هذا العالم يستحق هذا الاسم . وكان يقول ان خبرات هذا العالم ليست بخبرات ان لم تكن آتية بطريق حلال ولم تكن تنفق فى سبيل البر فان لم تكن كذلك فهى باب للشر وان أغناكم فى هذه الدنيا سيكونون أفقركم فى الآخرة ان لم يكونوا أنفقوا أموالهم فى سبيل الله . وكان يقول : ان جهنم تقول بلى فيها : اتى أنا أضم المتكبرين والأغنياء والجبارين . وكثيراً ما كان محمد ينهى أصحابه عن الطمع فى الدنيا ويدمر على الذين يجمعون الأموال ويحرمون عليها وعلى الربايين وعلى التجار الذين لا يراعون وجه الله فى مكاسبهم وعلى الحكام الذين يملأون مع الأغنياء فى أحكامهم . وكانوا فى صدر الاسلام يكرهون الزحف والتنعيم فى الدنيا وربما وصلوا الى تحريم كل ثروة تزيد على اللازم الضرورى فى حياة الانسان . نعم انهم فيما بعد لم يتقيدوا بهذه القاعدة ولكن روح الاسلام الأصلية كانت هى هذه وكانت عظمت محمد شديدة التأثير فى أصحابه حتى انه وصف عذاب القبر مرة فكاد الحاضرون يصعقون من هول الوصف . وكان يجد أيضاً فى وصفه صوراً فى غاية الرقة تدخل الى أعماق القلوب اذا

وصف رجة الله التي لا تنهاى وما أعد من النعيم للتيقن

وقد أشار درمنغهم في آخر كتابه عن النبي ﷺ الى تعدد أزواجه وأورد هنا ما يعترضه المعارضون ليتنقصوا من قدره ﷺ فقال انه كسائر سادات العرب استكثر من النساء فتزوج بعضهن عن مجرد عاطفة ، وتزوج بعضهن ليتألف بزواجه قلوب القبائل وتكلم عن زواجه بزینب بنت جحش بعد أن طلقها زيد بن حارثة الذي كان النبي قد تبناه وكان مراده بذلك أن لا يجعل من يتبناه الانسان في حكم ابنه الحقيقي ولا يحرم عليه الزواج بمطلقة . وقال درمنغهم ان محمداً وان كان وسع دائرة الحلال فقد ضيق دائرة الحرام . ثم استوفى درمنغهم سيرة النبي ﷺ بدون أدنى تحامل وان كنا لا نتفق معه في جميع الأفكار . ولم نكن الآن لنستوفى ترجمة كتابه كله وانما نريد أن نختار منه بعض مواضع على سبيل الاستشهاد لأن الكاتب المذكور لم يكن مسلماً لنقول انه كان ينتصر للإسلام حية على دينه ولم يكن من الكتاب الاوربيين المعروفين ببغض النصرانية ليقول انه انما امتدح الاسلام بسائق بغضائه للدين المسيحي . وانما كان درمنغهم هو من الكتاب المسيحيين المعتقدين بدينهم ولذلك نقلنا كلماته على ما هي عليه . بدون أن نجتهد في تحقيق ما أخذها من السنة ورواية الأحاديث الواردة في المواضيع التي تكلم عليها . فانظر كيف يقول عن قضية النساء في الاسلام : ان الاسلام قد رفع شأن المرأة في بلاد العرب وهذه قضية لا تقبل المراء وكان عمر يقول اتنا لم نكن نعدّ نساءنا شيئاً في الجاهلية ولم نزل كنزاً حتى نزل كلام الله في حقهن . وكان الرسول يقول ان أفضلكم أحسنكم معاملة لزوجته . وكان يوصي النساء بأن يكن طوع ارادة أزواجهن ولكنه كان يسدد جداً على من يغافل في معاملتهن وينهى عن تزويج البنات بدون ارادتهن وكان يقول : ان أجر الانسان في الاتفاق على زوجته أكثر من أجره في التصديق على الفقراء أو الجهاد في سبيل الله . وكان يقول : اذا وضع الزوج يده في يد زوجته تساقطت الذنوب من بين أصابعهما . وكان يقول اللجنة تحت أقدام الأمهات . وكان النسوة في الجاهلية لا يرثن شيئاً فجعل محمد للمرأة نصف حظ الرجل في الارث ، ومنع القرآن وأد البنات . وكان لا يمل من التوصية بالنساء والأيتام وتكلم عما يعدّه الله من الثواب لمن ربى أمة وحررها وتزوجها وقد أجاز محمد تعدد الأزواج ولم يكن يمكنه غير ذلك في بلاد ابراهيم ولكن محمداً لم يأمر بالتزوج بأكثر من واحدة

واشترط القرآن العدل التام بين النساء حتى لو أعطى الزوج لاحدى نساءه ابرة وجب أن يعطى مثلها للآخرى وأجاز الطلاق ولكنه قال انه ما من حلال أكره الى الله تعالى منه (أبغض الحلال الى الله الطلاق) ولا يجوز أن ننسى أن الشريعة الموسوية في العهد القديم لم تكن تمنع تعدد الزوجات فان كان الاكتفاء بزوجة واحدة قد صار هو القاعدة في النصرانية فما ذلك الا لأن الاكتفاء بالزوجة الواحدة كان هو المألوف في البلاد الغربية التي انتشر فيها الدين المسيحي

ونفل درمنغهم على «دوكا ستري» في كتابه الاسلام صفحة ١٠٩ قال : بما لاشك فيه بحسب قول ريفيل Réville اتنا اذا نظرنا الى الزمان والمكان اللذين وُجد فيهما محمد لم نجد اصلاحاً أشرف ولا أجراً من الاصلاح الذي قام به محمد بحق النساء فالمرأة في الشرق مديونة كثيراً لمحمد . وأما مونتسكيو في روح الشرائع فقد قال : ان تعدد الزوجات في الشرق واحتجاب النساء والبلوغ قبل الوقت ودخول النساء في الهرم قبل الوقت ، كل ذلك من الأمور التي نشأت عن تأثير الافليم .

ثم قال درمنغهم انه هناك محل نظري الاعتراض على تعدد الزوجات في الاسلام فهل هذا النعبد الرسمي هو أسوأ من التعدد غير الرسمي^(١) ومن محاسن تعدد الزوجات منع البغاء وتيسير الزواج لجميع النسوة بحيث تصان الأعراض يقول درمنغهم هذا ، ولكن يغلب عاينه مشربه الغربي فيقول : كنا نود لو ان محمداً لم يحجز تعدد الزوجات أصلاً . وينكر درمنغهم أشد الانكار قول بعض الناس بأن المرأة ليس لها مقام في الاسلام ويقول ان هذه التهمة أشبه باتهام النصرانية أنها جعلت المرأة ملعونة وأصلاً ومنبعا للشرور . قال : ويكفي أن يذهب الانسان الى بلاد الاسلام ليعلم ماهناك من محبة عائلية وحرمة للنساء خلافاً لما يتقوّل به بعض الاوربيين . ثم ذكر درمنغهم في آخر كتابه حجة الوداع وقال ان النبي شعر بدنو أجله فخطب المسلمين في ذلك اليوم خطبة وداع وقال لهم : «النِّوَمُ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَزَيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا وَكَأَنَّهُ عَمَلٌ ان امته ستنتشر عقيدته في الخافقين

وقد وقع ذلك بالفعل وخرج العرب ففتحوا الأقطار واختلطوا بالتعوب ولم يكن يغلو عملهم من شدة ولكنهم كانوا على جانب عظيم من الحكمة وكان فيهم استعداد ليرثوا عمالك

الفرس والروم المختصرة ولم يكونوا كالفانداك والجرمان في الميل الى العبث والتدمير فتناولوا مصاييح العلم من أيدي الروم والفرس وساروا بها في فتوحاتهم فكان الاسلام في احدى يديهم والمدنية اليونانية والفارسية في الأخرى. وكانت الخلافتان الأموية والعباسية من أعجود أدوار التاريخ. وقد نجح الاسلام في دعوته لأنه كان مستحقاً للنجاح فانه قد أتى الشرق بالعلاج الذي كان هذا يحتاج اليه. وقد تحمل المسلمون قبل الهجرة ما محملوه من الانتقام حتى اذا ظفروا عاموا أعداءهم بالتسامح

نعم ان الشرك لم يكن ليعفو الاسلام عنه. ولكن أهل الكتاب أى اليهود والنصارى كانوا أحراراً أن يعيشوا في بلاد الاسلام متمتعين بحقوقهم. وكان محمد يقول من أذى ذمياً كنت خصمه يوم القيامة. واننا نرى القرآن والأحاديث ملأى بالنهي عن الاكراه في الدين. وقد عمل الفاتحون المسلمون بهذه القاعدة وما دخل الناس في الاسلام أفواجا إلا رأوا فيه من التسامح ولما دخل عمر الى القدس لم يسمح بالحق أذى للمسيحيين وترن لهم كنائسهم بأيديهم وأحسن معاملته بطريقهم وأبى أن يصل داخل كنيسة القيامة لئلا أتى المسلمون فيدعوها قال: فللقابل بين هذه المعاملة وعمل الصليبيين عندما دخلوا الى القدس وذبحوا المسلمين وغاصت الخيل في الدماء الى صدورهم. قال روبرتسون: ان أنباءهم - هم الأئمة الوحيدة التي جمعت بين التحمس في الدين والتسامح فيه أى أنها مع تسببها بدينها لم تعرف اكراه غيرها على قبوله. وقال الأب ميشون Michon في كتابه « رحلة دنيسه الى الشرق » : انه من المحزن للأئمة المسيحية أن يتعلموا التسامح الديني من المسلمين. قال درمنهم ان في هذا الكلام مبالغ لان النصرانية أيضاً نأمر بالتسامح الديني وأحبنا تفوق الاسلام في ذلك. ولكن المبالغة أيضاً واقعة في اتهام الاسلام بالتعصب. وهو الشيخ محمد عبده ان النوراة والانجيل والقرآن كتب متطابقة وبها يتم النعيم الالهي وتشرق البياضة الحق. وقال مونتس Montaigne: اننا نشط كل النشاط ونفعل العجائب عند ما تكون أنفسنا متزعجة الى الشرور من البغضاء والقسوة والطمع والشح وحب التدمير وبمعكس ذلك تفتر هممتنا في الخير وحب الاعتدال وقد وجلت دياتنا لمنع الرذائل فكانت النتيجة أن صارت هي التي تحميها وتغذيها

وقد تكلم درمنهم عما كان يفهمه من رسالته الى الخلق فقال انه خلق أمراً نهياً لكنه لم يكن يتقاضى الناس الطاعة لأوامره الا كواسطة يبلغهم أوامر الله تعالى. وكان يقول

ان الأمر لله وحده وكان ينهى الناس أن يعاملوه معاملة الملوك . وقد ظن بعض من كانوا من أعدائه في البداية انه لما فتح مكة ستقلب المسئلة من النبوة الى الملك لكنهم أخطئوا في هذا الزعم وبقى محمد على مشربه الأول من سداجة الحال . وكان يقول : لست ملكاً ولكنني رجل من قريش . ولم يسكره الظفر ، بل عفاً عند ما قدر ، ولم يكن المال ولا شيء من غنائم هذه الدنيا ذا قيمة في نظره وكان يفضل عليها كلها اهتداء رجل واحد الى الاسلام . ولم يكن يؤله الا شيء واحد كان يجده في أعماق نفسه وهو عدم فهم الكثيرين للقصود من رسالته وانضمام كثيرين اليه لاحقاً بها بل التحاقاً بالحزب الغالب . وختم درمنهم كتابه بقول الأب دو بروغلي De Broglie في كتابه « أسرار تاريخ الديانات » وهو : « جاء في التوراة أنه من اسماعيل يخرج شعب عظيم هكذا في سفر التكوين » . فانتشار الاسلام هو من جملة ما أنجز الله به وعده لأبي المؤمنين

تعليل المؤرخين الاوربيين لسقوط مملكة فارس

والمملكة الرومانية بيد العرب

أكثر المؤرخين الاوربيين يعالون سقوط مملكة فارس وجانب عظيم من السلطنة الرومانية في أيدي العرب بهذه الأسباب التي ذكرها ستودارد . ثم يذكرون لنجاح العرب السريع أسباباً من شهامة العرب وميلهم الى مكارم الأخلاق ، وسرعة قبولهم للدين ، وحسن جمعهم بين السيف والقلم وبين الحسنة والرقعة . وبعضهم يعترف بتأثير العقيدة الاسلامية في هذا النجاح ، ويقترقن سواغها في العقول السليمة وخلوها من الأسرار غير المفهومة ، الا أن أعداء الاسلام يعيبون عليها هذه المزية ويجعلون خلوها من غير المفهوم « سداجة » ويعبرون عن ذلك بلفظة « Simplisme » وكثيراً ما تقرأ هذا الوصف في انتقادهم للاسلام ويكررونه كثيراً وهم يزعمون ان انتشار الاسلام بين الأقوام الذين لا يزالون على الفطرة الأصلية ، انما سببه هذه السداجة في تعاليمه . وبالجملة أعطوا المنطق السيد اسم « سداجة » وجعلوا السائق في العقل السليم نازلاً عن درجة الاسرار التي تعلو شأن الأديان بكونها غير مفهومة بزعمهم وركبوا بهذا مركباً صعباً أصبح مركزهم فيها حرجاً ، لاسيما في هذا العصر الذي بدأ فيه أنباء الأسرار غير المفهومة يقولون شيئاً فشيئاً ، وصار المطالبون بالدليل والنزوعون الى الجلاء هم أمة المستقبل

الحضارة الاسلامية ورقى العرب الفكرى

في القرون الوسطى

للشيخ

— العواصم الاسلامية وعمرانها في آسية وافريقية والأندلس

— العلوم والفنون والصناعات

— أقوال المستشرق ما كس مايرهوف الألماني في كتابه « العاة الاسلامى »

— فن العمارة الاسلامية

اتفق المؤرخون العصريون من أهل أوربة ، على أن بغداد في القرن الثالث للهجرة كانت أرقى مدن ذلك العصر حضارةً ، وأزخر عمراناً ، وأعظم ثروة ورفاهية ، وأن هارون الرشيد كان أكبر سلاطين ذلك الدهر ، وأن عبد الرحمن الناصر في القرن الرابع كان أرقى ملوك الغرب من مسلمين وافرنج ، وكانت الأندلس في أيامه أرقى الممالك كلها .

ويمحس أن أنقل هنا جملة مختصرة حررتها في رسالتي : « لماذا تأخر المسلمون ونقدم غيرهم ؟ » وهي هذه :

« قد بلغت بغداد في دور المنصور والرشيد والمأمون من احتفال الحضارة ، واستبحار العمارة وتناهي الترف والثروة ، ما لم تبلغه مدينة قبلها ولا بعدها الى هذا العصر . حتى كان أهلها يبلغون مليونين ونصف مليون من السكان ^(١) وكانت البصرة في الدرجة الثانية عنها وكان أهلها نحواً من نصف مليون .

وكانت دمشق ، والقاهرة ، وحلب ، وسمرقند ، واصفهان ، وحوافر أخرى كتبت

(١) وهو عدد بندر اليوم في سكان كبريات العواصم

من بلاد الاسلام ، أمثلة تامة وأقيسة بعيدة في استبحار العمران .

وكانت القيروان ، وفاس ، وتلمسان ، ومرا كش في المغرب أعظم وأعلى من أن يطاولها مطاول أو يناظرها مناظر أو أن يكثرها مكثر في أوربة حتى هذه القرون الأخيرة . وكانت قرطبة مدينة فذة في أوربة لا يداينها مدان ، وكان عدد سكانها نحو مليون ونصف نسمة . وكان فيها نحو من ألف وسبعمئة جامع ، عدا المسجد الأعظم الذي لما زرت في هذا الصيف قال لي المهندس الذي كان معي من قبل الحكومة الاسبانيولية ، انه يسع بحسب القياس المضبوط خسين ألف مصل في الداخل ، وثلاثين ألفاً في الصحن ، فجعله من يسعهم هذا المسجد العجيب ثمانون ألفاً من المصلين !

ولما ذهبنا الى قصر الزهراء ، رأيناها آثار مدينة لا آثار قصر واحد ، وعلمنا أنها تمتد على مسافة تسعمائة متر طولاً ، في ثمانمائة متر عرضاً . والأسبانيول يقولون لها : مدينة الزهراء . وقال لي المهندسون الموكلون بالحفر في آثارها ، انهم يرجون الاتيان على كشفها كلها من الآن الى خسين سنة . وحسبك أن غرناطة التي كانت حاضرة مملكة صغيرة ، في آخر أمر المسامين بالأندلس لم يكن في أوربة في القرن الخامس عشر المسيحي بلدة تضاهيها ولا تدانيها ، وكان فيها عندما سقطت في أيدي الأسبانيول نصف مليون نسمة ، ولم يكن وقتئذ في أوربة عاصمة تحتوي نصف هذا العدد . وجراء غرناطة لا تزال بقيمة الدهر الى اليوم . هذه لمحة دالة من مآثر حضارة الاسلام وغرر أيامه . والافلو استقصينا كل ما أثر المسامون في الأرض من رائع وبديع لم تسع ذلك الجلود الكثيرة المرصوفة طبقاً فوق صبو .

وأنا أضيف الى ذلك هنا أن المهندسين الأسبانيول الذين أشرت اليهم ، ذكروا لي أنهم كانوا قد ألّفوا لجنة مهندسين طافت في جميع أسبانية للتنقيب عن آثارها القديمة ومبانيها ، فأحصت عدد القلاع التي فيها سبعة آلاف قلعة وحصن ، ثلاثة أرباعها من بناء العرب . وأنهم حفظوا حصون العرب كلها مبنية على خطوط واحدة يحمي بعضها ظهر بعض يمتد كل خط من الحاضرة من احدى جهاتها ويليه خط آخر من جهة أخرى ، وخط آخر من جهة أخرى وهلم جرا وكل خط تجد الحصن فيه على مساواة الحصن سلسلة متصلة الى ثغور الافرنجة .

وتأمل فيما قاله « كلود فارير » الكاتب الفرنسى المعروف فى مقدمة مجموعه اسمها « افريقيه الشماليه » جمعت فيها صور أبدع مباني العرب فى تونس والمغربين الأوسط والأقصى وهو هذا :

« قصور وجوامع وأبراج وحواضر مائمه جميع هذه الأرض التى انتزعها نبى الاسلام من ذرية سيبين الرومانى . لعمري ان المسلم هو خلافاً لما يزعمه كثير من الجاهلين ابس بالرجل المدمر . بل انك تجد من تونس الى طنجه وفى فاس وفى مكناس ومراكش . كما فى القاهرة والقديوان ، بدائع آثار عرييه مائمه فى كل محل بجانب بدائع آثار رومانيه تزدها ولا تنقصها » .

ثم وصف من جلة ما وصف من آثار العرب فى المغرب ، مدرسه دخلها من مدارس فاس ، فقال انها كأجل ما وجد من هياكل يونان القديمه ، لأن جميع قوانين منطق البناء مرعيه فيها أشد الرعايه . وقال الكاتبان الافرنسيان المعروفان جيروم وجان تارو : « من يشاهد مقبرة الملوك السعديين فى مراكش لم يدرك الى أى أمد وصلت مدنيه الاسلام من البدائع » .

وأقرأ فى « الاستقصا فى تاريخ المغرب الأقصى » عن آثار الموحدين : « آثار المنصور السعدي فى مراكش تجد فيه ما تقرُّ به الأعين .

وأهمُّ من هذا فى هذا الباب « كتاب اتحاف أعلام الناس بجمال حاضرة مكناس » تأليف المؤرخ العلامة الخطريف الشريف ابن الشريف أمير العلماء وعلاء الأمراء مولاي عبد الرحمن بن زيدان رئيس العائله السلطانيه فى المغرب الذى فيه أوسع وصف لمباني جدد مولاي اسماعيل الكبير ، سلطان المغرب الذى استمرت سلطنته نحواً من خمس وستين سنه . وبني فى مكناس وغيرها من القصور والابرار والحصون ، ونسق من الجنان واحداً . ما ندر أن سمت الى مثله همه ملك من ملوك العالم .

ومن أجدوا فى وصف العمارة الاسلاميه الفيلسوف الفرنسى « غستاف لوبون » المشهور فى تأليفه المتعدده وفى الأيام الأخيره « رينه غروسه » الذى اشتهر فى علمه الشرقيه .

وقد ظهر حديثاً عن المدينة الإسلامية في المغرب كتاب تمتع اسمه « مراکش ومدن الفن » Le Maroc et les villes d'art طنجة ، وفاس ، ومكناس ، ومراكش ، والرباط ، مؤلفه « پيار شامبيون » Pierre Champion قد حوى من هذا الباب خلاصة مايلزم ونضمن ٢٢٧ صورة من صور المباني الممتازة برونقها ، وبداعة انشائها في بلاد المغرب الأقصى ويظهران للؤلؤ اطلاعا على العربية لنقله كثيراً من الفصول عن تواريخ المغرب ، « كلاستقما » و « روض القرطاس » وغيرهما ، فضلاً عما نقله عن ابن خلدون الذي لقبه بارسطو القرن الرابع عشر . ولقد كان أكثر ماحدث عنه مباني المرينيين في فاس ، والموحدين والسعديين في مراكش ، والانديسيين في الرباط

«ومما ذهب اليه أن صناعة البناء في المغرب ترجع الى أصول غربية بيزنطية ، وقوطية وسورية ، جاءت من الشرق الى القيروان ، فتماسان ، فالاندلس ، ثم عادت أدراجها من الاندلس الى افريقية . قال وان ماعليه الناس اليوم في المغرب هو أن صناعة البناء وزخرف المساكن انما هي صناعة أندلسية في أصلها وان أحسن قصور المغرب وأبهائه هو ما بناه الصناع الاندلسيون . قال وقد كان هذا هو الرأي من زمان ابن خلدون الذي ذكر من جلة كلامه أن فن البناء انما يبقى محفوظاً في الخواضر الكبيرة ، التي يزخر عمرانها ، وأنه في زمانه انما هو محفوظ في الاندلس . فالصناع الاندلسيون لا يعملون في بلادهم فقط بل تجدهم يعملون في تونس ، والقاهرة ، وغيرها وانك لتعرفهم من سائر أهالي البلدان الأخرى »

ولعل الفقرة التي لخصها « شامبيون » هذا عن ابن خلدون هي مايلي نقلاً عن المقدمة :

« وأما المغرب فانتقل اليه منذ دولة الموحدين من الاندلس حظ كبير من الحضارة ، واستحكمت به عوائدها بما كان لولتهم من الاستيلاء على بلاد الاندلس ، وانتقل الكثير من أهلها اليهم طوعاً وكرهاً ، وكانت من اتساع النطاق ماعلمت ، فكان فيها حظ صالح من الحضارة واستحكامها ، ومعظمها من أهل الاندلس ، ثم انتقل أهل شرق الاندلس عند جاية النصرى الى افريقية ، فأبقوا فيها وبأصهارها من الحضارة آثاراً ، ومعظمها بتونس امتزجت بحضارة مصر ، وما ينقله المسافرون من عوائدها ، فكان بذلك للمغرب وافريقية حظ صالح من الحضارة الخ »

أو هو قد استخلصها من هذه الفقرة الثانية من كلام سيد فلاسفة الاجتماع وهي :
 « وهذا كالحال في الاندلس لهذا العهد ، فانما نجد فيها رسوم الصنائع قائمة ، وأحوالها مستحكمة راسخة في جميع مائدعو اليه عوائد أمصارها ، كالمباني ، والطبيع ، وأصناف الغناء واللهو ، ومن الآلات ، والأوتار ، والرقص ، وتنضيد الفرش ، في القصور ، وحسن الترتيب والأوضاع في البناء ، وصوغ الآتية من المعادن ، والخزف ، وجميع المواعين ، وإقامة الولائم ، والأعراس ، وسائر الصنائع التي يدعو اليها الترف وعوائده ، فنجدهم أقوم عليها وأبصر بها ، ونجد صنائعها مستحكمة لديهم ، فهم على حصة موفورة من ذلك وحظ متميز بين جميع الأمصار وما ذاك الا لرسوخ الحضارة فيهم برسوخ السولة الأموية وما قبلها من دولة القوط ، وما بعدها من دولة الطوائف وهلم جرأ . فبلغت الحضارة فيها مبلغاً لم تبلغه في قطر الا ما ينقل عن العراق والشام ومصر أيضاً لطول آماد البول فيها ، فاستحكمت فيها الصنائع ، وكنت جميع أصنافها على الاستجادة والتنميق ، وبقيت صبغتها نابتة في ذلك العمران ، لا تغارقه . وكذا أيضاً حال تونس فيما حصل فيها بالحضارة من الدول الصنهاجية والموحدين من بعدهم وما استكمل لها في ذلك من الصنائع في سائر الأحوال ، وان كان ذلك دون الاندلس . الا انه متضاعف برسوم منها تنقل اليها من مصر ، لقرب المسافة بينهما وتردد المسافرين من قطرها الى قطر مصر في كل سنة ، فصارت أحوالها في ذلك متشبهة من أحوال مصر لما ذكرناه ومن أحوال الاندلس ، لما ان أكثر ساكنيها من شرق الاندلس حين الحزب لعهد المائة الساعة الخ »

وبعد أن نقل المسيو شامبيون ما نقله عن ابن خلدون في هذا الباب قال ان الصناعة المغربية والصناعة الاندلسية هما من أصل واحد ، وان كثيراً من القصور والبنائيات في العسوين هي سقائق وأخوات مثل مدارس فاس ، وقصر اشبيلية ، وجرآء غرناطة . لكنه عد فنان ماملخصه : ان مباني فاس تمتاز بالصلابة عن مباني اسبانية ، فان قصور اسبانية يكثر فيها الجص والجصين والقرميد ، وانك تجد جدرانها مغطاة بهذه الأشكال ، وانه يكثر فيها تقليد تعاريج الكهوف ، وتضاريس القيران ، وخلايا النحل ، وما أشبه ذلك وكله مصنوع في المادة الرخوة التي تجمد فتصير كالحجر ، وليس الأمر كذلك في المغرب ، فان الطريق فيه هي النحت في الحجر رأساً ، وتمتاز صناعة البناء في المغرب بكثرة الخشب الذي يتفننون في ترتيبه

وترصيعه وتوشيعه الى النهاية ، ويساعدهم على ذلك وجود خشب الأرز الكثير في جبال الأطلس ، وهو الخشب الذى لا يفتى . وأنهى السيو شامبيون كلامه في هذا الموضوع بعدما ذكر بدائع المغرب لاسيما آثار بنى مرين قائلاً ، ان آثار المغرب قد بقيت محفوظة أكثر جداً من آثار الأندلس .

قال ونحن في المغرب بازاء صناعة مدنية قديمة قد تداعت الى السقوط ، الا انها لاتزال ماثلة وهي الصناعة الأندلسية . ولقد كانت تمتاز بالصلابة والمتانة في عصر الجهاد الاسلامي السابق ثم ازدادت ميلاً الى النحافة في القرن الرابع عشر ، ثم كسبت رونقاً لامعاً في القرن السادس عشر ، ثم كسبت عظمة وقوة تأثير في القرن السابع عشر ، ولكنها عادت فانحدرت في أواخر القرن الماضي . وهذا التقسيم يؤيده السيو برسير ريكار Prosper Ricard الذى هو من المتخصصين في معرفة الصنائع الوطنية في المغرب . ثم ذكر في محل آخر أن المغرب القديم لا يزال حياً ، وأن من جال فيه يجد أحياناً من طرائقه القديمة ما يجذبه بل ما يدعشه ، فانه قطر طويل عريض ، تتكسر على سواحله الغربية أمواج الاطلنطيك المتلاطمة وفيه السهول الواسعة الممتدة بحذاء جبال من أعلى جبال الأرض ، تشرق عليه شمس شديدة اللعان الا انها لطيفة الوقع ، وهناك أمة ذات جبال قديم كما وصفها بهذا الوصف أوجين دولاكروا Eugène de La Croi تلبس أطهاراً بالية الا انها أطهار شريفة ، وأينما ذهبت في قراها وأريافها تجد من المناظر ما يؤثر في النفس ، ويعيد لك ذكرى التوراة . وتجد في المدن جوعاً وأعياداً ومواسم مستمرة ، تحيل لك تلك البلاد متحفاً دائماً مفتوحاً . وأهم من كل شيء هذه الحواضر الكبيرة المعمورة التي هي كلها تقريباً مدن صناعة وفن ، وكأن المدن كلها أسواق مضت عليها القرون نالو القرون ، وهي مدخر للأرزاق ، وللمؤنات وللمواعين والأدوات ، تصونها صيانة الكنوز جدران عالية وأسوار شاهقة فكل هذا يؤثر في النفس ويلقى في القلب ويجعل لهذه الحواضر المغربية شخصية خاصة بها . (انتهى ملخصاً)

ولم يقسم في الحظ أن أزور بلاد المغرب وأرى آثار الموحدين والسعديين في مراكش وبنى مرين في فاس والاندلسيين في الرباط ومولاي اسماعيل في مكناسة وهو الذى آثاره تحاكي آثار رومة العظمى ، كما قال بعض الأفرنج ، وانما بعد السياحة الى الأندلس تمكنت من زيارة طنجة وتطوان ، ومكثت فيهما أيام قلائل برغم انقباض الفرنسيين من وجودى .

هناك ، فشاهدت في طنجة من المباني السلطانية ما يستحق التنويه ، ولكن قصر الوزير المنبهي في جبل مرشان من تلك البلدة الفريدة في نحر البحر ، التي هي طنجة ، هو قصر نادر المثال في دقة الصناعة ، ونبقة الزخرف ، وتمثيل المدينة العربية بأبهى مظاهرها ، وقد شاهدت في تطاون أيضاً من منازل سراة البلدة كآل بنونه ، وآل الطوريس ، وغيرهم ما خيل لي اني لم أزل في الأندلس بين أبهاء غرناطة أو مقاصر اشبيلية ، ورافني جداً أن الحكومة الأسبانية شادت داراً للعجزة ومدرسة الصنائع وغير ذلك على النسق الأنديسي المغربي المستفيض في أبنية أكبر المغرب ، وبما لا ينكر في هذا الباب أن المارشال ليوني الذي هو أعقل مستعمر أفرنسي ولربما كان أعقل مستعمر أوروبي على الإطلاق ، قد بذل جهده أيام تمثيله الحكومة الفرنسية في المغرب في المحافظة على الآثار العربية القديمة وفي احياء صناعة البناء العربي الأنيق بحيث تجددت فيها الرغبة ووضعت فيها الكتب وتمييزت منها النفائس بالتأليف والتخليد مما يمكننا أن نذكره بالشكر ، لأنه من قبيل الانصاف الذي طبعت الجبهة البشرية على استحسانه وبأيت الأوربيين اطردوا الانصاف في سائر الأمور



وبعدر بمن أراد أخذ صورة مجملة في موضوع العمران الاسلامي أن يقرأ « نارنج التمدن الاسلامي » لزيدان و « حضارة الاسلام في دار السلام » لجليل المدور . وغيرهما من الكتب الملخصة . وقد أوردت أنا بعض أمثلة في هذا الموضوع في رحاتي الحجازية اسماء « بالارتسامات اللطاف في خاطر الحاج الى أقدم مطاف »

ولما كان أعداء الاسلام يريدون أن ينقصوه بأي شكل من الأشكال . فقد حاولوا انكار أن يكون له مدينة خاصة به وزعموا أنه مازاد على أن تقل ونسخ . وما أشبه ذلك من الأقاويل . ولقد رأيت أن أنقل أيضاً الى هذه الحواشي جملة أوردتها في رسالة « ماذا تأخر المسلمون » وهي هذه :

« وكتم حرر المؤرخون الاوربيون تحت عنوان « مدينة الاسلام » كتباً قيمة ومجاميع صور تأخذ بالأبصار . وإن أشد مؤرخي الافرنجة تحاملاً على الاسلام لا يتعدى أن يحاول التصغير من شأن مدنيته ، بانكار كونه هو أباً عنترتها . فقصارى هذه الفئة أن يتحدثوا كون المسلمين قد ابتكروا علوماً ، وسبقوا الى نظريات صارت خاصة بهم ، وغايتهم أن

يقولون ان المسلمين لم يزيدوا على ان نقلوا وأذاعوا ، وكانوا واسطة بين المشرق والمغرب . وهذا القول على اطلاقه مردود عند المحققين الذين يعرفون للمسلمين علوماً ابتكروها ، وحقائق كشفوها ، وآراء سبقوا اليها ، فضلاً عما زادوا عليه وأكملوه ، وما وشوا طرازه ودبجوه ، وما نشروه من قبره وما نقلوه . ولنفرض انهم أخذوا عن غيرهم فمن استرق شيئاً . وقد استرقه ، فقد استحقه .

و بعد فلا يعلم الخلق مدنية واحدة من مدنيات الامم الا وهي رشح مدنيات سابقة ، وترات أقوام درجوا ، وأثار آراء اشتركت بها سلائل البشرية ، ومجموع نتائج عقول مختلفة الاصول . ومحصول ثمرات الباب متبينة الأجناس .

وانى لناقل هنا بعض ماقاله المستشرق المحقق « ماكس مايرهوف » الألماني الذي أُنقن هذا الباب في كتابه « العالم الاسلامي » Le Monde Islamique وهو من نظار المؤرخين ومن كبار الأطباء . فالاستاذ « مايرهوف » يقول ماملخصه : ان العرب لم يحملوا معهم الى العالم لدن الفتح الا اللسان العربي الذي كان اذ ذاك ، برغم ثروته ، وتعدد مناحي التعبير فيه ، محتاجاً الى الألفاظ العلمية . فبدأ العرب أولاً بخدمة اللغة ، ومن أجل فهم القرآن وضعوا علم النحو . ثم اتقنوا علم الرواية لأجل حفظ أشعارهم من الجاهلية فما بعد . ونبغ منهم بعد الاسلام شعراء كبار مثل عمر بن أبي ربيعة ، والأخطل ، وجري ، والفرزدق ، ثم أبو العتاهية ، وابن المعتز ، وأبو تمام ، والمتنبي وغيرهم . قال : وعلى وجه الاجال ، فشيء العرب لا يلائم ذوق أهل الغرب ، فان مبالغات شعرائهم في أوصاف محاسن الغواني ، واغراق أبطال البادية في المفاخرة ، ليس مما تستعذبه أذواقنا . وبعبس ذلك الوزن ، وحسن النسق . وملكة التعبير التي عند العرب فهي عذبة الى الغاية وانه من الممكن للشاعر العربي أن يقول ماشاء من طوال القصائد على روى واحد ، ثم ذكر « مايرهوف » فن التصوير ونحت النمايل ، وقال : انه لا يوجد في القرآن منع صريح لهذه الفنون ، الا أنه يوجد في الأحاديث النبوية ما يمنع تمثيل المخلوقات الحية ، وهو لا يجزم بصحة اسناد هذه الأحاديث ، ويعتقد أن هذا التحريم راسخ الى الاسلام عن شريعة موسى . وعلى كل حال ، فقد تأق المسعودون أن يمثّلوا البشر بالحجر ، وحصروا صناعة التصوير في المخلوقات غير الحية وفي

« م ٨ - اول »

النباتات . قال : وقد وجدت أبنية من صدر الاسلام مثل قصير عمرة ، الذى يرجع تاريخه الى بنى أمية ، وفيها تماثيل يدل وجودها على أنهم لم يكونوا يتشددون في منع التمثيل الى الحد الذى وصلوا اليه فيما بعد . فأما الشيعة ، فقد ذكر « مايرهوف » أنهم لا يستخرجون من قضية التصوير ، واستدل على ذلك بالدول الشيعة التى لم تكن تمنعه أصلاً . قال وقد أفضى منع صناعة التصوير والتمثيل الى حصر جهود مهندسى الاسلام فى اتقان صناعة البناء وذكرى هذا الباب أمثلة ، منها قبعة الصخرة فى المسجد الأقصى ، وبين ما أخذ أسلوب البناء فى الاسلام ، وتتبع تاريخ هندسة البناء الاسلامية ، والأطوار التى مرت بها ، وأورد أمثلة من آثار سامراء ، والرقفة ، وجامع ابن طولون بمصر وجامع القيوان بأفريقية ، وجامع قرطبة بالأندلس ، وجامع تلمسان فى الجزائر ، وذكر صناعة البناء الاسلامية فى بلاد العجم ثم فى بلاد الترك ، وأورد أمثلة بارزة كجامع الفاتح فى القسطنطينية ، ثم جامع السلطان سليم فى أدرنة الذى هو من هندسة سنان المشهور ، وقال : ان لسان هذا ثلاثمائة وثمانية عشر أثراً من أجل الآثار . ولم ينس « مايرهوف » ذكر جراء غرناطة ، وقال : انها من أشهر مباني الدنيا ، وشهد أيضاً ببقائها الذوق فى صناعة بناء المساجد الاسلامية الحديثة فى شمال افريقيا

قال : وبالرغم من حرمة التصوير فى الاسلام فقد ازدهرت هذه الصناعة فى القرن الثامن للمسيح فى العراق وفى فارس ، وكانوا يخرجون كثيراً من الكتب المصورة . وهذا ناشئ من عدم تشديد الشيعة فى منع التصوير . ولكن اعتماد المسلمين فى النفس والتزيين كان على تمثيل الخلائق غير الحية ، وقد أتقنوا هذا الفن الى الغاية ، سواء فى الحجر أو فى الخشب أو فى النسيج . وأورد فى هذا الموضوع فوائد قلماً توجد فى الكتب . وكنا نود لو فسح المقام ليرادها ، ولكن هذه الحواشى لا تسع كل ما يجب الاطلاع عليه . الا أننا نتقل عنه ما ذكره بتأن ترصيع النحاس والفضة ، وتخريم الذهب والفضة . فقد قال ان أسواق اصفهان ودمشق والقاهرة أنت فى هذا الموضوع ببدائع تفوق الوصف . ومنها حفر العاج وتقطيع البلور ، وزخرفة الآنية ، وتطريز جلود الكتب ، فانها بأجعتها صناعات امتاز بها المسلمون وقلدهم فيها أهل ايطالية وهكذا دخلت الى أوربة .

قال : ومن الصناعات التى أتى بها الاسلام الى الغرب صناعة الورق ، وقد أخذها

المسلمون عن الصين . وفي سنة ٧٩٤ مسيحية أنشئ في بغداد أول معمل للكاغذ ، وانقطع استعمال الرق والبردى . وقد كانت صنعة تجهيز الطيوب والعقاقير والتجارة بها من خصائص العرب . وأظهر « مايرهوف » إعجاباً شديداً بمهارة العرب في الأخذ والعطاء ويعدّ همتهم في التجارة ، وقال انهم كانوا يستجلبون الجلد والفرو من أقصى البلاد الشالية كالروسية وبلاد السكنديناف ، يستدل على ذلك بكثرة ما وُجد من النقود العربية في تلك البلاد . قال : وانهم كانوا يركبون البحار ويبلغون أقاصيها . فقد وصلوا الى أقصى جنوبي افريقيا جنوباً ، والى جزائر الخالدات غرباً ، والى الهند والصين شرقاً .

قال : وان العرب وسائر الشعوب الاسلامية من غير العرب بلغوا شأواً بعيداً في علم التاريخ . نعم انه يوصف مؤرخو الاسلام بعدم طلاوة الروايات ، وبضعف ملكة النقد ، ولكنهم حريصون جد الحرص على تقييد جميع ما يسمعون ، وضبط شوارد التاريخ وهم بالاجال ثقات فيما يروونه لا سيما عما شاهدوه في زمانهم ، فتواريخهم عمدة لا يستغنى عنها لأجل معرفة تاريخ القرون الوسطى ، وقد ذكر من مشاهير مؤرخيهم الطبرى ، والمسعودى ، وابن مسكويه ، وابن الأثير ، وأبى الفداء ، والمقرئى ، والسيوطى ، ثم ابن خلدون ، وقال عن هذا انه فيلسوف واجتماعى أكثر مما هو مؤرخ .

ثم ذكر « مايرهوف » تاريخ الفلسفة العربية ، وهو لا يخرج عما رواه سائر المؤرخين من أنهم تلقوا فلسفة يونان ، وترجوا كتب هذه الأمة ، وقال : ان أول فيلسوف عربى هو الكندى وجاء بعده الفارابى وهو تركى الأصل ثم جاء بعدهما ابن سينا وهو فارسى ثم اشتهر من فلاسفة العرب ابن رشد من أسبانيا ، وقد ألّف هذا كتباً كثيرة لم يبق أصلها العربى ولكن بقيت تراجمها اللاتينية . قال : وكان لكتب فلاسفة العرب أعمق تأثير فى اللاهوت المسيحى ، وقد كان فلاسفة العرب يرمون الى التوفيق بين الفلسفة اليونانية ومبادئ الدين الاسلامى

ثم ذكر علم الطب فقال ان العرب قلّدوا فيه اليونانيين أيضاً ، وذكر مشاهير أطباء العرب كالرازى ، وابن سينا ، وابن رشد ، وابن زهر ، وأبى القاسم الزهراوى ، وقال : ان طب العرب كان يعمل به أهل أوربة فى القرون الوسطى ، وأشار الى كتب طبقات الاطباء لابن أبى أصبغة الذى ترجم فيه أربعمائة طبيب منهم كثير من اليهود والنصارى .

قال : وان فضل العرب في الكيمياء قد فاق فضلهم في الطب مع بلوغهم في هذا غاية بعيدة : وان معرفة الحوامض المعدنية ، والامونياك السائل، وغير ذلك من المواد الكيماوية انما بدأت عندهم . فالعرب في علم الكيمياء كما في علم الطبيعيات كانوا معتمدين على التجارب وهكذا تمكنوا من كشف حقائق كثيرة

قال : وأما في الرياض فان العرب فاقوا أساتيدهم اليونانيين ، وناهيك ان علم الجبر اسمه عربي ، وان محمد بن موسى هو الذي وضع هذا العلم سنة ٨٢٠ ميلادية ، كما ان البيروني الفارسي وضع علم المثلثات سنة ١٠٠٠ وقد كان للعرب الفضل في وضع ما يسمى : « بالجيب والسهم » و « الخط الماس للدائرة » ، وهم الذين اخترعوا الاسطرلاب ، ووقفوا به الى اقيسة فلكية وأرضية في غاية القيمة . وقد عرفوا أيضاً دائرة الأرض بحسب ما هدتهم اليه تحقيقانهم هذه ، وهم الذين أدخلوا الأرقام الهندية الى أوربتة ولذلك تسمى بالأرقام العربية . ثم ذكر طول باعهم في علم الفلك ومن اشتهر من الفلكيين منهم والاسراء والموك الذين كانوا يعنون بهذا العلم وينون المراصد الفلكية وتكتب لهم الأزياج . قال : وقد عرف فلكيو العرب حركة الارض حول الشمس ولكنهم لم يوقفوا لنبيذنها لعدم اطلاعهم على قانون جاذبية مركز الارض الذي انكشف لغاليله فيما بعد . قال . وقدائف ابن الهيثم المتوفى في القاهرة سنة ١٠٣٩ ميلادية كتاباً في علم المناظر مفصلاً ، لا يبق منه الا ترجمته اللاتينية ، ولهذا العالم الكبير مؤلفات في المراءى الكروية والعدسية وغيرها . ثم ذكر اختراعات كثيرة لهم في الميكانيكيات وقال ان كتبهم في هذا الفن كانت مشهورة في القرون الوسطى . قال : وان اتساع العالم الاسلامي قد أوسع معارف العرب الجغرافية فخذوا العروض والاطوال ، واتخذوا ابرة المغناطيس ، وذكر منهم مشاهير الجغرافيين كالادريسي وأبي الفداء ، والقزويني ، والدمشقي ، ثم ذكر أصحاب الرحلات المشهورة كابن جبير وابن بطوطة وأثنى كثيراً على كتاب «معجم البلدان» لياقوت . قال : وكانت للعرب اليد الطولى في زمانهم في علوم المعادن والنباتات والحيوان ، وكانوا يعتمدون في جميعها على التجارب ، وقد تاقى الغرب عنهم معارف وعلوماً كثيرة ، وعرف ما لم يكن يعرفه في ذلك الوقت الى آخر ما قرره الدكتور «مايرهوف» المذكور وهو المائي الجنس، مشهور بطب العيون، وله اليد الطولى في الاستشراق، وقد أثنى لي عليه وعلى معارفه كثيراً المستشرق الاشر « سنوك هيركرونييه »

الهلواني ، وعلمت ان الدكتور مايرهوف مقيم اليوم بالقاهرة . وأكثر ما أعجبنى من كلامه في وصف علوم العرب قوله انهم كانوا يعتمدون في العلم على التجربة وهذا يخالف مذهب بعض الشعوب المتنطعين الذين لا يتعاونون يقولون ان العرب كانوا يعتمدون في علومهم على الأسلوب الغيبي ، وعلى التخيلات ، وما أشبه ذلك من الأقاويل الفارغة .

لماذا الاسلام راق بذاته

والشعوب الاسلامية غير راقية ؟

وأقوال البرنس جيوفاني بورغيز Giovanni Borghese الايطالي والفيلسوف كوندوسه Condoreet الفرنسى في المقارنة بين نظام الاسلام والكنيسة

للأمير شكيب

نشر البرنس « جيوفاني بورغيز من مشاهير رجالات إيطاليا منذ بضع عشرة سنة كتاباً جليلاً أسماه « الإيطالية الحديثة » أحاط فيه بجميع الموضوعات الاجتماعية والسياسية والاقتصادية والدينية والأدبية المتعلقة بإيطاليا وذ كر كل ما يهم إيطاليا معرفته وعند ما وصل الى المسئل الأعلى الادبي صفحة ٢٧٥ نقل فقرة من كتاب « تقدم العقل البشرى » للفيلسوف الديموقراطى الفرنسى « كوندوسه » جاء فيها ما يلى مترجماً بالحرف :

« سأذكر كيف أن ديانة محمد التي هي أبسط الديانات في قواعدها وأقلمها استحالة في شعائرها وأكثرها تسامحاً في مبادئها تظهر كأنها هي السبب فيما عم قطعة كبيرة من الكرة الأرضية من عبودية دائمة وبلادة ملازمة على حين أننا سنرى نألق أنوار العلم وأشعة الحرية تحت ظل أسند الخرافات استحالة وفي محيط التعصب الدينى البربرى » انتهى
قال البرنس بورغيز : ان مراد الفيلسوف كوندوسه بالخرافات المستحيلة والتعصب الدينى البربرى هو الكشاكسة . ولترك الآن الخوض في أفكاره هذه الشخصية بحق الكنيسة وهو المعروف بمبادئه الثورية الشديدة ولنكتفى بإقراره بالدور الاجتماعى

العظيم الذى ادارته الديانة الكاثوليكية . قال بورغيز : « ان هذا الدور كان من العظمة الى ما لا نهاية له فينبينا قواعد الكشلكة نتي بحاجة الخلق الى النظام العام فبإديها الأدبية قد حررت المدنية الاوربية من الرق ووطلت كرامة العائلة ومقام المرأة بالاكتفاء بالزوجة الواحدة وأجلت الائمة البشرية بدعوة البشر الى مشاطرة المتألمين فى آلامهم » اه
ونحن نرك أيضاً للبرنس بورغيز تقديراته هذه بشأن الكشلكة ولا نعترضه فيما لبس من بحثنا ولكننا نتكلم على هذا اللغز الذى أعيا كثيراً من علماء الاجتماع حله وهو تأخر المسلمين فى الأعصر الأخيرة برغم الوسائل الكثيرة التى يقبضها الدين الاسلامى للرق . وحقيقة الحال أن لجميع الأمم عثرات ونهضات ان تصفحت التاريخ لا تجد أمة قد خلت منها وقد كانت دياتها فى دورى التأخر والتقدم واحدة . ولما كنا قد حررنا فى هذا البحث رسالة ننشرها فى العاصم الماضى تحت عنوان « لماذا تأخر المسلمون ولماذا تقدم غيرهم »^(١) فالتناجيل من ساء معرفة جوابنا فى هذا الموضوع عليها . ولا نرى بأساً فى أن ننقل الى « حاضراً العالم الاسلامى » فصلاً منها عنوانه « مدينة الاسلام » فان كثيراً من الناس يوردون ذلك الاعتراض على الاسلام ويقولون ان الشجرة تعرف من ثمارها :

مدينة الاسلام

أما زعم من زعم أن الاسلام لم يتمكن من تأسيس مدينة خاصة والاستدلال على ذلك بحالته الحاضرة ، فهو خرافة يمويه بها بعض أعداء الاسلام من الخارج . وبعض جاحديه من الداخل . أما القسم الأول فلاجل أن يصبقوا المسلمين بالصبغة الاوربية . وأما القسم الثانى فلاجل أن يزرعوا فى العالم الاسلامى بذور الاخلاص . ونحن لا ننكر تأثر الدين فى المدنية ولكننا لا نسلم بأنه بصح أن يكون لها ميزاناً ، وذلك لأنه كثيراً ما بضف تأثير الدين فى الأمم فننفلت من فيوده وتفسد أخلاقها وتنهار أوضاعها . فيكون فساد الأخلاق هو علة السقوط ، ولا يكون الدين هو المسؤول : وكثيراً ما تظراً عوامل خارجية غير منتظرة فتتغلب على ما أثلته الترائع من حضارة وتزلزل أركانها ، وقد نهدهما من بوانبها ،

(١) « لماذا تأخر المسلمون ولماذا تقدم غيرهم » وهو جواب اقتراح كس لمجلة المشار خصه وطبع فى رسالة خصه سنة ١٣٤٩ وأعد طبعه للمرة الثانية فى ١٣٥١ وهو من خير ما كتب فى هذا الباب « الناصر »

ولا يكون القصور من الشريعة ، فتأخر المسلمين في القرون الأخيرة لم يكن من الشريعة بل من الجهل بالشريعة ، أو من عدم اجراء أحكامها كما ينبغي . ولما كانت الشريعة جارية على حقها كان الاسلام عظيما عزيزاً

ومدنية الاسلام قضية لا تقبل المباحكة اذ ليس من أمة في أوربة سواء الألمان أو الفرنسيين أو الانكليز أو الطليان الخ الا وعندهم تأليف لا تحصى في « مدينة الاسلام » فلو لم نكن للاسلام مدنية حقيقية سامية راقية مطبوعة بطابعه ، مبنية على كتابه وسنته ما كان علماء أوربة حتى الذين عرفوا منهم بالتحامل على الاسلام يكتثرون من ذكر المدينة الاسلامية ومن سرد تواريخها ، ومن المقابلة بينها وبين غيرها من المدنات ، ومن تبين الخصائص التي انفردت هي بها .

فالمدينة الاسلامية هي من المدنات الشهيرة التي يزدان بها التاريخ العام ، والتي تنص سجلاتها الخالدة بآثارها الباهرة . وقد بلغت بغداد في دور المنصور والرشيد والمأمون من احتفال العمارة ، واستبحار الحضارة ، وتناهي الترف والثروة ، ما لم تبلغه مدينة قبلها ولا بعدها الى هذا العصر ، حتى كان أهلها يبلغون مليونين ونصف مليون من السكان . وكانت البصرة في الدرجة الثانية عنها ، وكان أهلها نحو نصف مليون .

وكانت دمشق والقاهرة وحلب وسمرقند واصفهان وحواضر أخرى كبيرة من بلاد الاسلام أمثلة تامة ، وأقبسة بعيدة في استبحار العمران ، وتطاول البنيان ، ورفاهة السكان وانشار العلم والعرفان ، وتآمل الفنون المتهدلة الأفنان ،

وكانت القيروان وفاس ونلمسان ومراكش في المغرب أعظم وأعلى من أن يطاولها مطاول أو يناظرها مناظر ، أو أن يكثرها مكث في بلدان أوربة حتى هذه القرون الأخيرة .

وكانت قرطبة مدينة فنة في أوربة لا يدانيها مدان ، وكان عدد سكانها نحو مليون ونصف مليون نسمة ، وكان فيها نحو سبعمائة جامع عدا المسجد الأعظم الذي لما زرت في هذا الصيف قال لي المهندس الذي كان معي من قبل الحكومة الاسبانيولية : انه بسع بحسب مساحته خمسين ألف مصل في الداخل و ٣٠ ألف مصل في الصحن ، فجملة من يسعهم هذا المسجد العجيب ثمانون ألفاً من المصلين .

ولما ذهبنا الى آثار قصر الزهراء رأيناها آثار مدينة لا آثار قصر واحد ، وعلما أنها

تمتد على مسافة تسعمائة متر طولاً في ثمانمائة متر عرضاً، والاسبانيول يقولون: مدينة الزهراء وقال لى المهندسون الموكلون بالحفر على آثارها: انهم يرجون الاتيان على كشفها كلها من الآن الى خمسين سنة. وحسبك أن غرناطة التي كانت حاضرة مملكة صغيرة في آخر أمر المسلمين بالأندلس لم يكن في أوربة في القرن الخامس عشر المسيحى بلدة تضاهيها ولا تداينها وكان فيها عندما سقطت في أيدي الأسبانيول نصف مليون نسمة. ولم يكن وقتئذ عاصمة من عواصم أوربة تحتوى نصف هذا العدد، وجراء غرناطة لا تزال يتيمة الدهر الى اليوم هذه لحة دالة من مآثر حضارة الاسلام وغرر أيامه، والا فلو استقصينا كل ما أثر المسلمون في الأرض من رائع وبديع لم تسع ذلك الجلود الكثيرة، المرصوفة طبقاً فوق طبق

وكم حرر المؤرخون الاوربيون تحت عنوان « مدينة الاسلام » كتباً قيمة ومجاميع صور تأخذ بالابصار. وان أشد مؤرخى الافرنجة تحاملاً على الاسلام لا يتعدى أن يحاول التعجب من شأن مدنيته، وأن ينكر كونه أبا عنرتها. فقصارى هذه الفئة أن ينكروا كون المسلمين قد ابتكروا علوماً وسبقوا الى نظريات صارت خاصة بهم، وغايتهم أن يقولوا ان المسلمين لم يزدوا على أن تلقوا وأذاعوا وكاثروا واسطة بين المشرق والمغرب. وهذا القول مردود عند المحققين الذين يعرفون للمسلمين علوماً ابتكروها وحقائق كشفوها وآراء سبقوا اليها، فضلاً عما زادوا عليه وأكواه، وما نشروه ونقلوه، ومن استرق شيئاً وقد سرفته فقد استحقه.

وبعد فلم نعلم مدينة واحدة من مدنيات الارض الا وهى رشح مدنيات سابقة. وآراء اشركت بها سلائل البشرية، ومجموع نتائج عقول مختلفة الاصول. ومحصول نترات ألباب متباينة الاجناس

الرد على حساد المدينة الاسلامية المكابرين

أينسى حساد الاسلام والمكابرون في عظمة فضله، الزاعمون أنه انما نفل وبعه وقد واقتدى وانه انما صلى وراء غيره: أن المدينة الشرقية يوم ظهر الاسلام كان أختى عليها الذى أختى على لبد. وأنه هو الذى جدها وأحيا آثارها، وأقال عثارها؟ وأنها بعد ان كانت

قد احت ولحقت بالغابرين، أبرزها من اصادفها، وجلاها من بعد ان كانت ملفوفة بغلافها، ونشرها بالخافقين، وبلجها كغلق الصبح لكل ذى عينين، وأضنى عليها لباس الاسلام الخاص، ودبجها بدباجة القرآن، التى لم تفارقها فى شرق ولا غرب، ولا سهل ولا وعر، حتى حل ذلك كثيراً من علماء الافرنج ممن لم يعمه الهوى، ولم يحد فى التحقيق عن مبيع الهدى، على أن اعترفوا بان مدينة الاسلام لم تكن نسخاً ولا نقلاً وانما هي قد نبعت من القرآن، وتفجرت من عقيدة التوحيد؟

فأما ما ترجمته حضرة الاسلام من كتب، وما أخذته عن غيرها من علوم، وما أفادته فى فتوحاتها من منازع جبيلة، وطرائق سديدة، فلا يقدح ذلك فى بكايتها الاسلامية، ومسحها العربية، لان هذا شأن الحضارات البشرية باجها أن يأخذ بعضها عن بعض، ويكمل بعضها بعضاً، فالعلم الحقيقى ينحصر فى هذا الحديث الشريف: « الحكمة ضالة المؤمن ينشدها ولو فى الصين » (١) وهذه من أقدم قواعد الاسلام

وعلى كل حال لا يقدر مكابر أن يكابر ان الاسلام كان له دور عظيم فى الدنيا سواء فى الفتوحات الروحية أو العقلية أو المادية، وان هذه الفتوحات قد اتسقت له فى دور لا يزيد على ثمانين سنة، مما أجمع الناس على أنه لم يتسق لأمة قبله أصلاً. وكان نابليون الأول لئسدة دهشته من تاريخ الاسلام يقول فى جزيرة سنهالنة: ان العرب فتحوا الدنيا فى نصف قرن لاغيره

وتأمل أيها القارئ فى أن قائل هذا القول هو بونابرت الذى لم تكن تملأ عينه الفتوحات مهما كانت عظيمة:

وتعظم فى عين الصغير صغارها وتصغر فى عين العظيم العظام

فهذا رجل عظيم جداً استعظم حدث العرب الذى لم يسبق نظيره فى التاريخ، وقد بقى دور العرب هو الأول فى وقته، ولبثوا وهم المسيطرون فى الأرض، لا يضارعهم مضارع، ولا يغالبهم مغالب، مدة ثلاثة قرون أو أربعة. ثم أخذوا بالانحطاط، وجعات ظلالهم نقلص

(١) هذا مصون حديثين أحدهما « الحكمة صالة المؤمن حيث وجدها فهو أحق بها » رواه الرمذى من حديث أبى هريرة. ورواه غيره بمعناه مع اختلاف فى اللفظ. والثانى « اطلبوا العلم ولو باليمن ». فان طلب العلم فريضة على كل مسلم » رواه الصملى وابن عدى والبيهقى وابن عبد البر عن أنس وفيه عند الأخير زيادة أخرى فى فضل العلم وله طرق بقوى بعضها بمسأ

عن البلدان التي كانوا غلبوا عليها شيئاً فشيئاً ، وذلك بقتور الحكم ، وديب الفساد الى الأخلاق ، وتبدع عزائم الدين ، واتبع شهوات الأنفس ، وأشد ما ابتلوا به التنافس على الامارات والرياسات ، — ولا سيما بين القيسية واليانية مما لولاه لدانت لهم القفرة الأوربية بأجمعها ، وكانت الآن عربية كما هو المغرب . فالمصائب التي حلت بالمسلمين إنما هي مما صنعتهم أيديهم ، ومما حادوا به عن النهج السوي الذي أوضحه لهم القرآن الذي لما كانوا عاملين بمحكم آية علوا وظهروا وكانت لهم الدول والطوائل ، فلما ضعف عملهم به وصاروا يقرأونه بدون عمل ، وانقادوا الى أهواء أنفسهم من دونه ، ذهبت ريحهم ، وولى السلطان الأكبر الذي كان لهم ، وانتقصت الأعداء أطراف بلادهم ، ثم قصدوا الى أوساطها . ولنضرب الآن بعض أمثلة عن الأمم الأخرى لأجل المقابلة بيننا وبينهم اذ كانت بعندها تبيين الأشياء

— اليونان والرومان قبل النصرانية وبهدها —

كان اليونانيون قبل النصرانية أرقى أم الأرض أو من أرقى أم الأرض . وكانوا واضعي أسس الفلسفة ، وحملوا ألوية الآداب والمعارف ، ونبع منهم من لا يزالون مصابيح البشرية في العلم والفلسفة الى يوم الناس هذا .

وكان الاسكندر المكدوني أعظم فاتح عرفه التاريخ أو من أعظم الفاتحين الذين عرفهم التاريخ ، حاملاً للأدب اليوناني ، نائراً لثقافة يونان بين الأمم التي غلب عليها . وما كانت دولة البطالسة التي لمعت في الاسكندرية بعلمها وفلسفتها الا من بقايا فتوح الاسكندر . ثم لم تزل هذه الحالة الى أن تنصرت يونان بعد ظهور الدين المسيحي بقليل ، فقد دانت هذه الأمة بالدين الجديد بدأت بالزدي والانحطاط ، وفقد مزايها القديمة ، ولم تزل تنحط قرناً عن قرن ، وتندهور بطناً عن بطن ، الى أن صارت بلاد اليونان ولاية من جلة ولايات السلطنة العثمانية . ولم تعد الى شيء من النهوض والرق الا في القرن الماضي ، وأين هي مع ذلك الآن مما كانت قبل النصرانية ؟

أفيجب أن نقول ان النصرانية كانت المسؤولة عن انحطاط يونان هذا ؟؟

ان القائلين بان الاسلام قد كان سبب انحطاط الأمم الدائسة به لا مفر لهم من القول بان النصرانية قد أدت أيضاً الى انحطاط يونان التي كانت من قلبها عنوان ارق

ثم كانت رومية في عصرها الدولة العظمى التي لا يذكر معها دولة ، ولا يؤبه في جانب صولتها لصولة ، ولم تزل هكذا هي المسيطرة على المعمور الى أن تنصرت لعهد قسطنطين . فخذ ذلك العهد بدأت بالانحطاط مادة ومعنى ، الى أن انقرضت أولاً من الغرب ، وثانياً من الشرق . ولم تسترجع رومية بعد انقراض السولة الرومانية شيئاً من مكاتها الأولى ، وبقيت على ذلك مدة ١٥ قرناً حتى استأنفت شيئاً من مجدها الغابر . وما هي الى هذه الساعة بباقعة ذلك الشأو الذي بلغته أيام الوثنية

أفنبجعل تنصر الرومان هو العامل في انحطاط رومة وتدرجها عن قمة تلك العظمة الشاهقة ؟ لقد قال بهذا علماء كثيرون كما قال آخرون مثل هذه المقالة في الاسلام ، وكلا الفريقين جائر حائد عن الصواب

فان لسقوط الرومان بعد فشو الدين المسيحي فيهم ولسقوط اليونان من قبلهم بعد أن تقبلوا دعوة بولس الى النصرانية أسباباً وعوامل كثيرة من فساد الأخلاق ، وانحطاط العلم . وانتشار الخنى والخلاعة ، وشيوع الأخلاق والاباحة ، ومن هرم الدول الذي يتكلم عنه ابن خلدون ، وغير ذلك من أسباب السقوط الداخلية منضمة اليها غارات البرابرة من الخارج . فكانت ثمة أسباب قاسرة مؤدية الى السقوط الذي كان لا بد منه ، فلو فرضنا أن النصرانية لم تكن جاءت وقتئذ لم يكن الرومان ولا اليونان نجوا من عواقب تلك الحوادث ولا تحطمت نتائج تلك الأسباب

فدعوى بعض المؤرخين الأوربيين أن تغلب المسيحية على اليونان والرومان أخنى على عظمتها ، وذهب بمدنيتهما ، ليس فيه من الصحيح الاكون الأوضاع الجديدة تذهب بالأوضاع القديمة ، سنة الله في خلقه ، وانه في هيعة هذا التحول لابد من اضطراب الاحوال وانحلال القواعد واستحكام القوضى ، والا فلا أحد يقدر أن يقول ان الوثنية أصلح للعمران من النصرانية^(١)

(١) علماء المسلمين يعتقدون أن النصرانية على ما طرأ عليها من الوثنية بالتبليث الوثني القديم أصلح لأنفس البشر من الوثنية الحالية ولكنها ليست أصلح ولا أقبل للعمران المدني الذي تتنافس فيه أوربة وغيرها لأنها ديانة مبنية على المبالغة في الزهد والخضوع لكل حكم دنيوي ، والعمران لا يتم ولا يسو الا بالسيادة والملك والغنى ، ومن قواعد الانجيل أن اجل اذا دخل في ثياب الابرة فالنبي لا يدخل ملكوت السموات ،

وهذه الدعوى كانت تكون أشبه بدعوى أعداء الاسلام الذين يزعمون ان الشرق كان راتعا في بحاج العمران ، فجاء الاسلام وطمس المدينيات الشرقية القديمة !! لولا أن الحقيقة هي كما قدمنا ان المدينيات الشرقية كانت كلها قد انقرضت أو انطقت قبل ظهور الاسلام بكثير ، وأن الاسلام وحده لا غيره هو الذى جدد مدينة الشرق الدارسة ، واستأنف صوائه الذاهبة الطامسة ، وبعث تلك الحواضر العظمى الزاخرة بالبشر كبغداد والبصرة وسمرقند وبخارى ودمشق والقاهرة والقبروان وقرطبة وهلم جرا ، ولئن كانت قد غبت للشرق آثار مدينيات قديمة فإن الاسلام هو الذى وطد بوانيها ، وطرز حواشيه . وحل السيوف بيد والقلم بيد الى أبعد ما تصور العقل من حدود الاقطار التي لم يسبق لشرق أن يطأه قدمه .

فإذا كان الافرنج الصليبيون من الغرب ، وكان المغول اولئك الجراد المنتمس من الشرق ، قد تبرؤا ماعلا الاسلام في تلك الممالك ، ونسفوا عمران هانئ الحواضر . وكاب منافسات ملوك الاسلام الداخلية واتباعهم للشهوات ، وامعانهم في الفذلات . ومحبة من جادة القرآن القويمة ، وفقدتهم مايزرع في الصدور من الاخلاق العظيمة . فذهب في الداخل ، على ما عجز عن تعفيته العدو من الخارج . فليس الذنب في هذا النقص .

الاسلام ، ولا التبعة في هذا الانقلاب عائدة على القرآن ، وانما الذنب هو ذنب المميج من الافرنج ، وجناية ذلك الجراد الزحاف من المغول ، وانما هي تبعة المسلمين الذين رهبوا عن أوامر كتابهم واشتروا بآياته ثمناً قليلا ، الا النادر منهم

وأيا فقد تنصرت الامم الاوربية في القرن الثالث والرابع والخميس والسادس من ميلاد المسيح ، وبقيت امم في شرق أوربة الى القرن العاشر حتى نصرت . وم نهض أوربة نهضتها الحالية التي مكنتها تدريجا من هذه السيادة العظمى بقوة العلم والفن . لا من نحو أربعمائة سنة . أى من بعد أن دانت بالانجيل بالف سنة . ومنه به . أن دنت .

ونعتقد أيضا أن جميع ما جاء به المسيح عليه السلام من الدين فهو حق وكان يسر في استدعائه من من المبالغة في الزهد والتواضع لمقاومة ما كان عليه اليهود وحكامهم الروم (الرومان) من الخلف والسكبر . والتعوت وأن هذا كان تمهيدا للاسلام الدين الوسط المعتدل الجامع بين مصالح الدنيا والآخرة . ذكره من اعتقادنا يتضمن اعترافنا بحقيقة دين المسيح في نفسه ويكونه من عند الله تعالى مع تعرض بنه وبه .

التاسعة ومن وظيفتي أن أبين هذا في حاشية مقال كتب للنار باقتراح من أحد زميلنا على أمر سن

بسبعائة سنة . ومنها بثمانمائة سنة الخ وهذه هي القرون المسماة في التاريخ بالفرون الوسطى . ولا نقول ان الاوربيين كانوا في هذه القرون بأجمعهم هائمين في ظلمات بعضها فوق بعض . بل نقول ان العرب كانوا أعلى كعباً منهم بكثير في المدنية باقرار مؤرخيهم ، وبرغم أنف لويس برتران واضرابه . ومن الكتب المخرجة حديثاً الشاهدة بذلك التاريخ العام للكاتب الفيلسوف الانكليزي « ولز » و « تاريخ مدنيات الشرق » لمؤلف افرنسي متخصص في التواريخ الشرقية اسمه « غروسه » فالحقيقة التاريخية المجمع عليها هي واحدة في هذا الموضوع لم يظهر ما ينقصها ولن يظهر ، وهي : ان العرب في القرون الوسطى كانوا أساتيد الاوربيين ، وكان الواحد من هؤلاء اذا تخرج على العرب نباهي بذلك بين قومه

— سبب تأخر اوربة الماضي ونهضة الحاضرة —

أفنجعل هذا التأخر الذي كان عليه الاوربيون في القرون الوسطى مدة أتم سنة ناسئت عن النصرانية التي كانت دينهم الذي يعضون عليه بالنواجذ ؟

نعم ، ان الأمم البروتستانية منهم تحصل مصدر هذا التأخر الكنيسة البابوية لا النصرانية من حيث هي . وتزعم أن نهضة أوربة لم تبدأ الا بخروج (لوثير ، وكلفين) على الكنيسة الرومانية .

وأما فولثير ومن في حزبه من أقطاب الملاحدة فلا يفرقون كثيراً بين الكاثوليك والبروتستانت ، وعندهم ان جميع هذه العقائد واحدة وانها عاتقة عن العلم والرقى ، ولهذا قال فولثير تلك الكلمة عند ما ذكر لديه لوثير ، وكلفين ، قال : « كلاهما لا يصلح أن يكون حذاء لمحمد » يريد أن محمداً ﷺ بلغ من الاصلاح ما لم يبلغا أدفاه ، مع اعتقاد الكثيرين أن مذهبهما كان فجر أنوار اوربة ^(١)

(١) ونحن نعتقد هذا وكان شيخنا الاستاذ الامام وأذكىاء مريديه كسعد باشا زغلول يعتقدونه ولكن بمعنى سلبى وهو أن هذا المذهب أضعف حجر الكنيسة على العقول البصرية وتهبدها بتعاليمها وفهمها للدين ورأيها في الدنيا ، وكان سبب هذا المذهب ما سرى الى اوربة عقب الحروب الصليبية بمعاشره المسلمين من استقلال العقل في فهم الدين وعدم سيطرة أحد عليهم فيه كما بينه شيخنا في كتاب الاسلام والنصرانية « التأخر »

والحق الذى لا رتاب فيه ان النصرانية نفسها لم تكن هى المسؤولة عن جهالة الافرنج المسيحيين مدة الف سنة فى القرون الوسطى بل للمسيحية الفضل فى تهذيب برايرة اوربى وهؤلاء اليابانيون هم وثنيون . ومنهم من هم على مذهب بوذا . ومنهم من يقال لهم طاويون ، وكثيرون منهم يتبعون الحكيم الصينى كنفوشوس . ولقد مضى عليهم نحو الف سنة ولم تكن لهم هذه المدنية الباهرة ولا هذه القوة والمكانة بين الامم . ثم نهض اليابان من نحو ستين سنة وترقوا وعزوا وغلظ أمرهم ، وعلا قدرهم ، وصاروا الى ماصاروا اليه ولم يبرحوا وثنيين

فلا كانت الوثنية اذاً سبب تأخرهم الماضى ، ولا هى سبب تعدمهم الحاضر . وقد تفاوت اليابان والروسية وتحاربتا فتغلبت اليابان على الروسية . مع ان اليابانيين فى العدد هم نصف الروس ، ولكن بما لاشك فيه ان اليابانيين أرقى من الروس . والحال ان ابروسه عريقة فى النصرانية واليابان عريقة فى الوثنية

فليرك اذاً بعض الناس جعل الأديان هى المعيار للتأخر والتقدم (١)

أفتقول من أجل هذا المثال : ان الانجيل هو الذى أخر الروسية عن درجه الامم . وان عبادة الآلهة ابنة الشمس هى التى جذبت بضيع اليابان حتى سبقت 'الروسية' ؟

ان لهذه الحوادث أسبابا وعوامل متراكمة ترجع الى أصول شتى . فاذا تراكم هذه العوامل فى خبر أو شر تغلبت على تأثير الأديان والعقائد . وأصبح فضائل أفعول الناس عاجزة بازاء شرها ، كما أصبحت معائب أسخفها غير مؤثرة فى جانب خيرها

ولسنا هنا فى صدد أسباب تقدم اليابان السريع حتى نبين ان اعتقاد عامتهم « وجود حصان مقدس يركبه الاله فلان » لم يقف حائلا دون تقدمهم المبتغى على مراكب فى حضرمهم من الجاسة ، وما أوتوا من الذكاء ، وما أورهم نظام الافطاع القديم من النفس فى المجد والقوة

وعندنا أمثلة كثيرة لاتكاد تحصى فى هذا الباب اجزأنا منها بما ذكرناه . وممكن

(١) هذا صحيح فى جملة الأديان الا الاسلام فعلا وبأمرجه ثبات انه هو سبب تقدم الأمم . اعتدوا به وسبب تأخرهم حين أعرضوا عنه ، كما بين هذا أمير الكتاب فى رسالته هذه تأملوا 'هظم أن يحصل سبب تأخرهم « الناس »

لنتعرض لهذا المقام لولا جلات القسوس والمبشرين وكثير من الاوربيين على الاسلام ، وزعمهم انه هو عنوان التأخر : وانه رمز الجود ، وتحديثهم بذلك في الأندية والمجامع ، ونشرهم هذه الافراءات في المجلات والجرائد ، وقولهم ان الشجرة تعرف من ثمارها ، وان حالة العالم الاسلامي الحاضرة هي نتبجة جود الاسلام ، وتحجر القرآن ! « كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا »

وحسبك أن المسيو « سان المقيم الافرنسي السامي » في المغرب ينشر في العدد الأخير من « مجلة الاحياء » الافرنسية مقالة يتكلم فيها عن نقطة المغرب بعد « ليل الاسلام » 1 هكذا تعبّره

فان كان تأخر احدى الممالك الاسلامية حقبة من الدهر يجب أن يقال فيه « ليل الاسلام » فكم كان ليل النصرانية طويلا عند ما بقيت أوربة المسيحية زهاء ألف سنة وهي في حالة الهمجية أو ما يقرب من الهمجية

لماذا أيها الناس تدخلون الأديان فيما هي براءة منه ؟ ولماذا تقحمونها في موضوع يكذبكم فيه التاريخ بأمانيله الجنة

ان ادخال الأديان في هذا المعترك وجعلها هي معيار البرى والتردى ليس من النصفة

في شيء

المدنية العربية

خدمة العرب لعلم الطب

للشيخ

جاء في مجلة المستشفيات الفرنسية Gazette des Hopitaux بعدها المؤرخ ب ١٩٣٢ مارس أى العدد الصادر منذ شهر لتحرير هذه الاسطر نص "محاضرة ألقاها الاستاذ الكبير والجراح الشهير البروفسور فورغ Fouque الذى يعد من أشهر جراحي فرنسا ان لم يكن أشهرهم وذلك فى تاريخ الطب عند الاسبانيول وما للأمة الاسبانيولية من المعارج العالمية فى هذا العلم . وقد بدأ الاستاذ محاضرته بقوله : ان المستشفيات والمستوصفات ومراكز التعليم الطبي فى اسبانية قد أصبحت كلها عصرية بتمام المعنى وملكت من الأدوات والأدوية جميع ما يملكه غيرها فى سائر أوربة وليس فى برشلونه مثلاً معمل أو مختبر يفترق فى شئ عن المعامل والمختبرات التى فى فرنسا . ولكن ليس هنا معترك الرأى ولا المقام الذى يمكننا فيه أن نقدر مزية الأمة الاسبانيولية قدرها فى الطب والجراحة ، بل يجب علينا أن نرجع الى الوراء فنتصفح الكتب القديمة ونزور المستشفيات على ما كانت عليه فى شكلها السابق ونقرأ تاريخ الجامعات الاسبانيولية القديمة ونستقصى الحركة العلمية عند جيراننا هؤلاء ونخالط نفوسهم ونداخل أوساطهم فإذا اطلعنا على ذلك الماضى ازددنا معرفة بهذا الحاضر وعلمنا أن اسبانية هى فى غربى أوربة أرض قائمة بنفسها لما مزايها وخصائصها وانها تمتاز بميزات لا يشاركها فيها غيرها وأن فيها قوة حيوية قومية غير معبودة لكثير من الأمم وان لتلك الأدمغة الحارة من شريعة الفكر والاستعداد للنضال ما يجعل هذه الأمة فريدة فى بابها ، ولأجل أن نفهم هذه الحالة النفسية عند الاسبانيول وجب علينا أن نفهم هذه الحقيقة التاريخية وهى استيلاء العرب على اسبانية وسلسلة الوقائع التى لا تحصى بينهم وبين الاسبانيول الى أن تمكن هؤلاء من استرداد بلادهم . فكما أن بلاد الغال بقيت

نحو من خمسة قرون تحت حكم الرومان فقد بقيت اسبانية أيضا زهاء ثمانية قرون الى أن تخلصت من حكم العرب ، وهكذا يمكن قياس درجة اتصال الامة الاسبانية بالمدينة الاسلامية هذه المدينة التي كانت حلقة الاتصال بين العالم الاسيوى وأوربا الغربية .

قال ليبرى Libri : احف العرب من التاريخ يتأخر عصر التجدد في أوربا عدة قرون الى الوراء . في سنة ٧١١ شن العرب الغارة بقوة ضئيلة (سبعة آلاف مقاتل) على اسبانية فزلوا بها وفتحوها بسرعة الصاعقة واستصفوا تلك البلاد في سبع سنوات ولبثوا فيها ثمانية قرون وما زالوا الى ١٤ يوليو سنة ١٢١٢ حتى بدأ في التاريخ دور تراجعهم أى ان الجزر لم يبدأ الا بعد خمسة قرون من المدّ وذلك في واقعة لاس ناّاس دوطولوزا^(١) Las Navas de Tolosa وقد رأيت بعيني في دير هولغاس Houlgas بقرب برغاش Bergas احدى الولايات التي وقعت في يد الأسبانيول في تلك المعركة وشعرت بما عند الاسبانيول من الاحترام لتلك الذكرى والنخوة بها . وكانت طليطلة قد عادت للاسبانيول سنة ١٠٨٥ فصارت مركز الاتصال بين المدينتين الاسلاميه والمسيحية وسرى مقدار تأثير هذه البلدة كمركز بادلّ للبضائع العقلية وكتب للرجة يحج اليه طلاب العلوم من كلّ فج . ثم في القرنين الأخيرين انكشف العرب من اشبيلية وقرطبة الى غرناطة فصارت معقلاً للانكماش واجتمع فيها فلول العرب . فأصبحت عاصمة ولعت فيها أنوار شعلة المدينة الاسلامية للمرة الأخيرة . وفي ٢ يناير سنة ١٤٩٢ كان سقوط غرناطة ولاء العرب الأخير فتركوا كما قال « كاود قرير » من قصر الحمراء بقية باهرة تتأمل فيها القرون والحقب دهرأ طويلا كما ان طليطلة بقيت خزانة كتب تغنت بترجتها الفكرة البشرية أعصرأ مديدة . لا جرم أن هنالك تاريخا نادر المثال لم ينقصه شيء لا من العظمة ولا من طول المدة . ولنتأمل الآن كيف أن هذا العمل المدني أو الحرث الفكرى قد تمّ وبأية الوسائل قد تمّ وما ذا كان من تأثيره في ترقية المعارف الطبية

لقد كانت هذه المدينة في بدأ نشأتها كما قال الأخوان « طارو » Tarroud مدينة يونانية لاتينية ، اقتبسها العرب سريعا وطبعوها بطابعهم الخاص . وبهذا المبدأ الشريف

(١) هذه واقعة المغاب التي ظهر بها ملوك أسبانية المسحدون جعباً على جيس الموحدين ، وء مع بعدها للمسلمين في الأنداس فأتمه محمد

الذي بدأ به العرب باقتباس تلك المدنية ، تظهر جميع المعالي الأدبية التي في المدنية الاسلامية فانك ترى شعباً من القبائل الرُّحَّل رعاة الابل ، بساق دعوة دينية يحملون على الأمم فيفتحون نصف العالم في مدة قرن واحد. ثم يكون أعظم همهم ، بعد أن وطّدوا هذا الملك الطويل العريض ، أن يضمّوا الى عظمة الفتح عظمة العلم وكما قال لوكرك *Leclerc* (١) الذي تأليفه مثال في النقد الدقيق والاطلاع الواسع : لم يكمل القرن التاسع حتى كان العرب قد ملكوا جميع علم اليونانيين فصارت بغداد مركز الحركة العقلية في الدنيا وتعددت فيها مكاتب الترجمة ، ثم صارت طليطلة في القرن الثاني عشر ما كانت عليه بغداد في القرن التاسع فهماً اذاً أهم مرا كز الترجمة وانتقال الآراء العلمية . وقد كان في بغداد نحو مائة مترجم ينقلون كتب يونان الى العربية والسريانية فنقلوا تآليف ابقراط وليّوس فوريدوس وجالينوس وروقوقس وأوريباس وبولوس الأجيّني وبعد ذلك بثلاثة قرون صارت مدينته في أسبانية هي مركز الترجمة ، وصارت المدنية الاسلامية تُعيد للغرب الديون العقابه الى كانت اقترضتها من مسيحي الشرق فعادت الافكار اليونانية الى أوروبا بواسطة العرب على يد مترجمي طليطلة لا سيما جرّار دوكريمون *Gérard de Cremona* . أما كيفبه هذا النفوذ العالمي الذي اخترق الاقطار الاسلامية واستضاءت به مرا كز المدنية الاسلامية في أسبانية بالاشعة الآتية من بغداد فان الاقرب الى العقل في أسبابها أن هذه المملكة كانت متصلة من الهند الى المحيط الاطلانطيكي وكان لها نصف سواحل البحر المتوسط فكان الاتصال دائماً بين افريقية وأسبانية من جهة والشرق و بغداد من جهة أخرى . ولا ست أن الحج كان ذا تأثير شديد في نقل الافكار والآثار ولم تكن الرحلة الى الحج فقط . بل كانوا يعملون الرحلة في طلب العلم نفسه . وقد عيّن لوكرك حوادث من هذا القبيل فقال : ن محمد ابن عبدون ذهب من الاندلس الى مصر وكان يمارس التعلّيب في مستشفى الفساد وان ولدسئ يونس اخرجني ذهباً يَحْصِلان الطب في بغداد وبقيا عشر سنوات وعمره بن حفص ذهب الى القيروان للتحصيل وكما كان يذهب أطباء من الغرب الى الشرق كانت الأطباء تأتي من الشرق الى الغرب وتقصد سلاطين الاسلام في أسبانية فكانت الكتب نظير الطنافس الحريرية والحلي والجواهر يؤتى بها من الشرق الى الاندلس حتى اجتمع في

(١) طب شهير نشأ في جنيف في القرن السابع عشر وله تآلف كثيرة منها : ريج الحُب

خزائن قرطبة زهاء ستائة ألف مجلد في فهرس يقع في أربعة وأربعين مجلداً . وكان القرن العاشر هو القرن الذي بلغت فيه المدينة الإسلامية في الأندلس أوجها فأقبل الناس على العلم في جميع أنحاء المملكة العربية وتعددت مصادر الأشعة ولما انفصلت قرطبة عن بغداد كان ذلك سبباً لزيادة لمعانها باستقلالها وأخذ العرب بالتقدم الى الأمام فلم يكونوا يكتفون بمعرفة علوم يونان فحسب ، بل حثروا هذه العلوم وكشفوا طرقاً جديدة وازداد عدد علمائهم كثيراً كما ان عدد علماء المسيحيين عاد قليلاً . وظهر علماء من اليهود وأخذ عددهم يتزايد وانتقل المسلمون من دور الترجمة الى دور التوليد ، ومنهم ظهرت نوابغ لذلك العهد مثل الجراح الشهير أبي القاسم خلف بن عباس الزهراوى فان هذا الرجل كان قدماً من الطبقة الأولى به بدئ تاريخ الطب الاسلامى في أسبانية وكان قدماً منقطع النظر في الجراحة العربية واليه انتهت الرياسة في علم الجراحة في القرون الوسطى ^(١) وكان مولده سنة ٩٣٩ م مسيحية في الزهراء المدينة التي شادها عبد الرحمن الناصر وكانت لقرطبة أشبه بفرساي لباريس . وقد بالغ مؤرخو العرب في وصفها وأصاب لويس بيرتران بقوله انها مبالغت خيالية فقالوا ان قصر الزهراء كان يحتوى نحواً من ثلاثة آلاف من الحصيان ونحواً من ستة آلاف من الجوارى وانه وُضع في بنائها أربعة آلاف عمود من المرمر وانه كان فيها حوض ماء مزين بانثنى عشر تمثالاً من الذهب مرصعة باللآلى ٩ هـ .

انتهى كلام الاستاذ فورغ هنا وقبل أن نكمل ترجمة محاضراته هذه ، نحب أن نذكر ملاحظة على ما كتبه بشأن قصر الزهراء أو مدينة الزهراء كما هو الاخرى فنقول ان لمؤرخى العرب ولغيرهم مبالغت في الوصف لا سيما اذا كان الموصوف خارقاً للعادة مثل فصر

(١) من الغريب أن ترجمة خلف بن عباس الزهراوى قد وردت في لطيفات الأطباء لكن بصورة مختصرة جداً فهو يقول : خلف بن عباس الزهراوى كان طبيباً فاضلاً خبيراً بالأدوية المردة والمركبة ، جيد العلاج وله تصانيف مشهورة في صناعة الطب وأفضلها كتابه الكبير المعروف بالزهراوى وخلف بن عباس الزهراوى من الكتب كتاب الصريف لمن عجز عن التأليف وهو أكبر تصانيفه وأشهرها وهو كتاب نام في مناه . اهـ ولكن قد ترجم ابن أبي أصيبعة صاحب هذا الكلام من أطباء الأندلس عدداً كبيراً جداً يستدل به على درجة رفي الطب في الأندلس لتلك المهد كما قال لوكارك والاستاذ فورغ

الزهراء . ولكن لويس بـرتـران المشهور بعداوته للإسلام كاذب فيما يزعم من ان قصر الزهراء لم يكن كما وصفه العرب . نعم ان قضية حوض الماء الذي عليه اثنا عشر تمثالا من الذهب مرصعة بالثلالي لم نجدها فيما قرأناه من أوصاف مؤرخي العرب للزهراء ولكن بما اتفق عليه المؤرخون ان بناء الزهراء استغرق أربعين سنة من خلافة الناصر وانه كان يشتغل فيها كل يوم عشرة آلاف من العملة وكان يحمل اليها كل يوم ألف وخمسة مئة حبل من مواد البناء وأنه كان في الزهراء عدة آلاف من الخصيان وعدة آلاف من الجوارى وكانت فيها أجناد ووصفاء لا يأخذهم الاحشاء . وبالإجمال كان قصر الزهراء مدينة ومن شاء مراجعة ما جاء عن الزهراء في الكتب فعليه بنفح الطيب وبغيره من الكتب المؤلفة على الاندلس وان أقل المؤرخين مبالغة وأكثرهم تدقيقاً في الأخبار ابن خاسون قد وصف الزهراء وصفاً مدهشاً لم يكن ليكتبه لولا نيقته أن الزهراء كانت كما وصفها . واقد شاهدت أنا بعيني خرائب الزهراء سنة ١٩٣٠ في سياحتي الى الاندلس وكان معي يومئذ المهندس الأسباني هيرنانديس الموكل بعمليات الحفر في الزهراء والدكتور رفائيل كاسيديجون من أعضاء أكاديمية قرطبة فشاهدنا مكان الزهراء والآثار التي اكتشفت منها باخفر وعدها ما بقي منها محجوباً فقال لنا العالمان الأسبانيان ان الذي انكشف من الزهراء في مدة عشرين سنة أي منذ باتروا الحفر هو جزء من عشرين من مجموعها وقالوا انهم يخمّنون بخمسين سنة الوقت اللازم لكشف جميع أنقاضها على نسبة العمل الذي عملوه الى الآن . وليس باستغرب أن يكون ذلك كذلك لأن طول مكان الزهراء يبلغ تسعمائة متر وعرضه يبلغ سبعائة وكذا مغلبي بالأنقاض كما أنه ليس باستغرب أن يقال انه كان فيها أربعة آلاف عمود من الرمر وذات بالنسبة الى سعة المكان عما يشاهده الانسان بعينه فضاء عن مقابلة ما يشاهده بما يقرأه . وفي أعلى الزهراء متحف مؤقت مجموع فيه كثير من قطع الحجارة المخروطة والآثار النفيسة وقد شاهدنا بين الأنقاض، وهي القسم القليل الذي انكشف كثيرا من أثره ومن القرميد الأحمر وقال لنا الأسبانيون ان أكثر البلاط النفيس والاسمين المينة قد نقلت من الزهراء الى أمكنة أخرى فالدير الذي في سفح الجبل مبنى أكثره من حجارة الزهراء وعند ما رموا جسر قرطبة أخذوا كثيراً من حجارتها ولا تكاد يوجد كنيسة مبنية في قرصة الا وفيها من حجارة الزهراء وقد كانوا أخذوا من أنقاض الزهراء الى اشبيلية وإلى غرناطة . بل كان

الموحدون في أثناء استيلائهم على الاندلس أخذوا من أعمدة الزهراء الى مراكنس . وبالأجل فان الزهراء كانت من أعظم مبانى العالم وهى أعظم من الأسكوريال وأجل ، على حين أن الاسكوريال هو أيضاً من أعظم مبانى الدنيا . ولا يجوز أن يوصف بالمبالغة ماورد من وصف قصر الزهراء الذى يسميه الاسبانيول بمدينة الزهراء والذى أجمع المؤرخون على أنه كان يحتوى على بضعة عشر ألف نسمة من رجال ونساء . ثم نعود الى ترجمة الاستاذ فورغ للجراح العربى الشهير المسمى بأبى القاسم . قال : انه كان بحانة منابرأ على الشغل ، كتب في حياته مايقع في ثلاثين مجلداً ، وكتابه في الجراحة هو أهم تأليفه وهو يستحق أن يكون في تاريخ الطب المظهر الأول من مظاهر الجراحة كعلم مستقل مبنى على أساس من الحقائق التشريحية . قال أبو القاسم : اذا كان الطبيب يجهل التشريح يقع في الخطأ ويقتل المريض فقد رأيت طبيباً جاهلاً يشرط خراجاً في عنق مريض ففتش له شرايين العنق وما زال الدم يفيض حتى مات لساعته . ومما امتاز به أبو القاسم أنه أول من اخترع الجراحة المصورة فقد جاء في كتابه نحو مائتى صورة عملية . ومن هذا أصبح هو العلم المسار اليه بالبتان في هذا الفن . وفي القرن الثانى عشر عند ما ترجم جيرار دوكريغون كتاب أبى القاسم الى اللاتينية صار هو الكتاب المتداول في أيدي الجميع . ومما يدل على قيمته العظمى ان أستاذنا القديم غوى دوشولياك Guy de Chauliac من مدينة مونبيلييه استشهد بكتاب أبى القاسم أكثر من مائتى مرة . فلا شك اذن ان الجراحة العربية التى تنمى الى أصل يونانى قد كانت تمت نمواً عظيماً في الغرب وحسبك شاهداً على رقى الجراحة العربية كلمات الازدراء التى قالها « لانفرانك » Lanfranc في أواخر القرن الثالث عشر فانه كان ذهب الى ايطاليا واطلع فيها على ترجمة تأليف أبى القاسم ورجع الى باريس فقال عن جراحى باريس : انهم جهلاء ولا يكاد يوجد فيهم جراح واحد عالم بصنعتهم .

عند ما نصل الى طليطلة يستولى علينا تأثير المنظر الطبيعى بمكان طليطلة العجيب المشرف على نهر « ناجة » مضافاً الى منظر الأبنية الباهرة . ولكننا ننسى طليطلة القرن الثانى عشر والثالث عشر مدينة العلم الفاضلة ، مستودع الكنب العربية ، مفر الترجمة التى منذ بدأ الاحتلال الاسلامى يتقلص من هناك أصبح مقعداً لحجاج العلم ووراد المنايع العقلية التى كانت لذلك العهد غيرة معروفة عند المسيحيين . فقد صارت طليطلة في الطرف

الغربي من المملكة العربية نظيرة لبغداد مركزاً للترجمة والتأليف بعد ثلاثة قرون من عهد ازدهار بغداد

قال لوكلرك مؤرخ الطب : انه في ذلك الوقت كان حصل حادثان عظيمان في قطبي العالم الاسلامي أحدهما الحرب الصليبية التي سافت الى الشرق نحواً من مليون مسيحي والثاني زحف الافكار الاسلامية على الغرب بواسطة الاندلس . فقد كان قصد مكاتب المسلمين في أسبانية كثير من طلاب العلم من جميع أنحاء النصرانية عطاشاً الى تلك المناهل فوجدوا في خزائن المسلمين في الاندلس من التأليف والتراجم العربية ما أحيا بينهم الفاسفة القديمة التي كانوا جهلواها . وكان للفرنسيس يد في نشر هذه المعارف البشرية لأن اسقفاً فرنسياً هو ريموند داجن Raymond d'agen صار سنة ١١٣٠ رئيساً لأساقفة طليطلة فحق له الفخر بترجمة رسالة الروح لابن سينا اذ بحث في الناس همه الترجمة لكتب العرب فخرج منها ثلاثمائة ترجمة من العربي الى اللاتيني . وهكذا انتشرت بين الأيدي الكتب الحاوية لفاسفة يونان وفلسفة أعظم حكماء العرب . وهكذا انسدت النقص المظلم الذي كان واقعاً في الفكر البشري في القرون الوسطى وتقدمت مدارس الغرب الى الأمام . واتقد ذكر لوكلرك ان من هذه التراجم الثلاثمائة كان يوجد تسعون كتاباً مترجماً من العربية الى الالمانية في الطب منها أربعة تأليف لأبقراط وخمسة وعشرون لجالينوس والباقي لحكماء الاساذم كالرازي وأبي القاسم وابن سينا وابن زهر . وكان جبرار دوكريمون وهو أعظم المترجمين همه ومن أذكرى رجال القرون الوسطى قد أكمل في مدة خمسين سنة ثلاثة وسبعين ترجمة أكبرها لكتب طبية ومن جلة هذه الكتب قانون ابن سينا الذي كان كافياً أن ينغل وحده حياة انسان . ومنها كتب أبي القاسم في الجراحة التي عملت في سبر هذا الفن في أوربة الى الأمام العمل الاكبر فقد بقيت طليطلة اذن مدة قرنين كامليين معهداً لتأليف والترجمة من اللغة العربية واستترك في ذلك اليهود الذين كانوا يحسنون العربية ومن هذا الميراث العميق الذي هو طليطلة توزع مجموع تأليف وأفكار عامة للمعارف البشرية . وكان لعلم الطب منه الحصة الكبرى

فاذا ألقينا بنظرنا بصورة مجملة على هذه المدنية الاسلامية في أسبانية بأخذنا العجب كما قال لوكلرك وكما ورد في بحث جرى مؤخراً من أن بعض الكتب المعاصرين أخذوا

يشكرون على العرب العبقريّة العلميّة . والحقيقة أن هذه الملكة العلميّة وأن هذا البحث والتنقيب قد أثبتتها العرب لأنفسهم من البداية في بغداد حيث قرر علماءها من ذلك الوقت تقريراً صريحاً المبادئ التي ينبغي أن يسير عليها العلم وهي السير من المعلوم الى المجهول وعدم قبول شيء على أنه حقيقة الا بعد ثبوته بالنجربة . اذن منذ القرن الحادى عشر أثبت العرب أنهم كانوا قد ملكوا الطريقة العلميّة الصحيحة ، وليس بصحيح القول أنهم ما أتوا بشيء جديد ، ولا أضافوا شيئاً يذكّر على التراث اليونانى اللاتينى ، ولا جرم أنهم بالبداية كان أساس عملهم الترجمة من الكتب القديمة ولكن ليس من العدل أن نقول انهم لم يكونوا الا وسطاء وأنهم لم يكونوا يعملون ما يرجون ولم يكن عندهم رُوح التوليد . وعلى هذا أجاب الفيلسوف الألمانى « هومبولد » Humboldt بقوله : « ان العرب لم يقتصروا على حراسة كنز المعارف الذى عثروا عليه بل أضافوا اليه وأوسعوه وفتحوا طرقاً جديدة للبحث في أسرار الطبيعة »

وكان أطباء العرب أكثرهم من كبار الفلاسفة ومما لا جدال فيه أن أبأ القاسم وابن رشد كانا من الدرجة الاولى في رجال العالم وكانا من العلماء الواضعين وأبو القاسم هو الذى سبق الى سدّ الشرايين عند العمليات واخترع طريقة تفتيت الحصى في المثانة وطريقة استخراج الحصى من مثانات النساء . وأشار عند حصول الفساد المسمى بالفُتغَرِيَّةَ بالقطع العاجل . وأما ابن رشد الفيلسوف القرطبى الذى كان يشتغل ليلاً ونهاراً وقيل أنه لم يخلُ من الشغل بالعلم الا ليلة زواجه وليلة وفاة والده ، فقد كان مفسر فلسفة أرسطو . وفي كتابه الكليات في الطب أشار الى الدورة الدموية . واذا شاء الانسان أن يزن بحق وعدل مقدار تأثير البضائع العربية في معاهد الطب في أوربة فما عليه الا بمراجعة برنامج مدرستنا الطبيّة في مونبيلييه . فالتنا نجد في أواخر القرن الثالث عشر من مجلة الكتب التريسيّة جدول تراجم لاتينية لكتب عربية جاء بها الأطباء اليهود الذين هاجروا أسبانية الى جنوبى فرنسا وكان في ذلك الجدول لحكماء اليونانيين كتب من تأليف أبقراط وجالينوس ولحكماء العرب كتب من تأليف ابن سينا والرازى وقسطنطا واسحاق وحسين . وفي سنة ١٣٤٠ قرر المجمع الطبى الاوّل لجالينوس وابن سينا وفي سنة ١٥٠٠ حكموا بالسبق لابن سينا في خمس محاضرات من أصل عشر لجالينوس في أربع ، ولا بقراط في واحدة وفي سنة ١٥٣٤

كانت تأليف العرب الطبية هي المعتمد عليها في مدارسنا ولم تزل الحالة هي هذه الى القرن السادس عشر حيث أخذوا ينجون باقراط من اليونانية رأساً ولم تحنّف تأليف العرب من برامج التدريس عندنا الا في أواخر القرن السادس عشر. قال المؤرخ الكبير جرمان German من مونيخيه اتنا نشهد لكتاب العرب الذين كتبوا في المواضيع العلمية بمزية الايضاح التام والطريقة التعليمية. نعم ان هؤلاء العرب الذين يرجعون الى نصاب قديم من مدنية اليمن كانت فيهم قابلية عظيمة للثقافة العليا ولم يكن فيهم شيء من البربرية

اتسبى كلام الاستاذ فورغ فيما يتعلق بالعرب وبعد ذلك أنهى محاضراته بما يتعلق بحركة علم الطب عند الاسبانيول وقد رأينا مناسباً نشر شهادة هذا الجراح الافرنسي الكبير للعرب في خدمة العلم عموماً والطب والجراحة خصوصاً وفضلهم في ذلك على العالم وقوله ان العلم العربي كان مبنياً على التجربة والاختبار ونظن في شهادات مثل هؤلاء الفحول « لوكرك » و « همبولد » و « جرمان » و « فورغ » وعدد لا يحصى من أمثالهم مقنعاً لمن يريد أن يتحقق قضية فضل العرب على أوربة ويعرف هذين « ولنتك الثرارين الذين يحاولون انكار هذه الحقيقة أو يزعمون أن العرب بنوا معارفهم على « الاسلوب الغيبي » وانهم لم يكن للتجربة نصيب من علومهم كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذباً

الحركة العلمية في الحضارة العربية

كما يصفها الفيلسوفان

ولز الانجليزى و درابر الاميركى

للامير شكيب

ومن رأى رأياً عظيماً في الحضارة العربية الفيلسوف الانكليزى الكاتب المشهور ولز الذى يعد في طليعة مفكرى هذا العصر . وقد سبق لنا الاستشهاد ببعض كلامه في شان البعثة النبوية ، وقولنا انه أصاب في بعض الآراء لا في جميعها. وهانحن أولاء نذكر خلاصة رأيه في حضارة العرب . قال في كتابه « تجربة في التاريخ العام » في مبحث الاسلام ما تلى ترجمته :

« قبل أن نأتى على ذكر الأتراك وعلى ذكر الحروب الصليبية الكبرى التى جعلت النصرانية تقف وجهاً لوجه بازاء الاسلام ، والتى جعلت كلاً من هاتين الملتين تعادى الأخرى الى هذه الساعة عداوة غير معقولة ، يجب علينا أن نلاحظ جيداً الحياة الفكرية التى كانت عليها الأمم الناطقة بالعربية ، والتى كانت قد بدأت تنتشر في الاصقاع التى كانت الثقافة اليونانية مدت عليها رواقها . فنقول : انه في القرون التى سبقت ظهور محمد كان الفكر العربى أشبه بالنار تحت الرماد . فلما انكشف عنه الرماد بالفتح الاسلامى ، لمع لمعاناً لم يعد أن فاقه فيه الا الفكر اليونانى . وهذا في أسنى أدواره . فجاء الفكر العربى بشكل جديد ، وبقوة جديدة ، وعالج علاجاً شريفاً تنمية العلوم الصحيحة نظير ما عالج اليونانيون . ولقد كان اليونانى أباً للعلم فجاء العربى وحل محله في هذه الابوة . وكانت طريقة العربى هى أن ينشد الحقيقة بكل استقامة ، وبكل بساطة ، وإن بجأيتها بكل وضوح وبكل تدقيق ، غير تارك منها شيئاً في ظل الإبهام . فهذه الخاصة التى جاءتنا نحن الأوربيين من اليونانيين

وهي نَشْدَان النور ~~الذي~~ جاءتنا عن طريق العرب ولم تسقط الى أهل العصر الحاضر من طريق اللاتين .

فانه لما فتح العرب فتوحاتهم اتصلا بفلسفة يونان ، لا مباشرة بل بواسطة النصارى النسطوريين الذين كانوا في شرق النصرانية ، وكانوا أرقى فكرياً من نصارى يزنطية المشغولين بعلم اللاهوت ، وكان سوى تثقيفهم أعلى جداً من النصارى اللاتينيين في الغرب فهؤلاء النساطرة كانوا لعهد الفرس الساسانيين أحراراً في ثقافتهم ، وجاء الاساذ في نزاع منهم هذه الحرية . وكانوا قد أخذوا جانباً عظيماً من طب يونان ، ثم عززوه بتجاربههم . ولما ظهر الاسلام ، صاروا هم الأطباء في قصور الخلفاء . وبما لا شك فيه أن منهم من كانوا يمارسون الشعائر الاسلامية ، ولا يرون فيها حرجاً على أفكارهم . وكانوا قد حفظوا جانب من مقالات ارسطو مترجمة الى السريانية ، وكانت عندهم معلومات قيمة في الرياضيات . فذا كانت بجانب علومهم معلومات القديس بنديكتوس مثلاً ؟ فالعرب القادمون من الصحراء بتلك العقول الذكية المولعة بالاطلاع ، اعتمدوا على هؤلاء النساطرة وتعموا منهم وأضفوا الى ما تعلموه علوماً جديدة .

ولم يكن النساطرة هم المعلمين الذين انفرد العرب بالأخذ عنهم . بل كان اليهود في جميع حواضر الشرق منتشرين . وكانت لهم ثقافة خاصة بهم ، وملكة راسخة في العلم . فكان كل من الفكر اليهودي والفكر العربي يؤثر في الآخر تأثيراً عديداً لا يمكن النقص . ومن المعلوم أن اليهود هم ممتازون بسهولة تعلم اللغات . فقد كانوا قبل الاسلام بألف سنة يتعلمون اليونانية في الاسكندرية . ويؤلفون بها الكتب . وعاشم الآن بعد ظهور الاسلام بتقنون العربية ويؤلفون بها . ولقد اختلط العرب باليهود بحيث لا ندر أن نعرف في الثقافة العربية أين ينتهي اليهودي وأين يبدأ العربي .

وكان للعرب منبع آخر للعلم ، لا سيما ما تعاق منه بالرياضيات وهو الهند . فلهذا شبهة فيه ان الفكر العربي استفاد كثيراً من تلك الجهة .

ولقد بدأت مظاهر الحركة الفكرية العربية في دور بني أمية . الا أنها في دور بني العباس آتت أشهى ثمارها . ولما كان التاريخ هو مبدأ كل فلسفة صحيحة وكبدية . وكان الرأس والقلب لكل أدب كبير ، كان أكبر كتاب العرب مؤرخين . ومحركي تراجيد .

وشعراء مشتغلين بالتاريخ . ولما صار التعليم عاما ولم يعد خاصاً بطبقة دون طبقة ، ظهرت العرب مؤلفات في النحو والصرف واللغة لا تحصى .

فكان العالم الاسلامي سابقاً للعالم الاوربي بنحو قرن في المدنية . وكانت المدارس الجامعة في البصرة ، والكوفة ، وبغداد ، والقاهرة ، وقرطبة ، وانبثت أنوارها في العالم كله ، وقصدها الطلاب من المشرق والمغرب . وقد كان كثير من طلبة العلم في قرطبة من المسيحيين . ودخلت فلسفة العرب الى أوربة من طريق أسبانية ، وظهرت في جامعات باريز وأكسفورد ، وشمالى ايطالية ، وأثرت كثيراً في مجرى الفكر الأوربي ولا سيما فلسفة ابن رشد القرطبي (١١٢٦ — ١١٩٨) التي بلغت الذروة العليا من هذا الموضوع . وكانت فلسفة العرب مبنية على مذهب أرسطو وعلى وضع حد فاصل بين الحقيقة العلمية والحقيقة الدينية مما حرر المباحث العلة من رق التحريجات الدينية اللاهوتية التي كانت تعوقها سواء في النصرانية أو في الاسلام . ونبغ في الاسلام فيلسوف آخر هو ابن سينا أمير الأطباء (٩٨٠ — ١٠٣٧)

وكانت الوراقة والصحافة من أزهر الصناعات في حواضر الاسلام ، مثل دمشق ، وبغداد ، والقاهرة ، والاسكندرية . وفي سنة ٩٧٠ (مسيحية) بلغ عدد المدارس الحرة التي تأسست لتعليم الفقراء مجاناً في قرطبة سبعاً وعشرين مدرسة .

قال « تاتشر » Tatcher و « شغيل » Schwil في تاريخ أوربة العلام : ان العرب انما بنوا في العلوم الرياضية على أساس اليونانيين ، وأما أصل الأرقام التي يقال لها الأرقام العربية فلا يزال غامضاً . وقد كان « بوينيوس » في زمان تيودوريك الكبير (ملك القوط الترقين الذي كان في ايطالية) يستعمل بعض اشارات تشبه الأرقام التسعة التي نحن نستعملها الآن . وكان أحد تلاميذه « جربت » يستعمل أيضاً اشارات أشد مضاهة لأرقامنا الحاضرة . وأما الصفر فبقى مجهولاً الى القرن الثاني عشر (المسيحي) اذ اخترعه عربي اسمه محمد بن موسى كان أيضاً هو أول من استعمل الاشارات للسكسور ، وجعل للأرقام قيمة متعاقبة بمواضعها . ولم يزد العرب شيئاً في الهندسة على ما قرره اقليدس الا أن الجبر علم هم الذين انفردوا بوضعه . وكذلك أوسعوا علم مساحة المثلثات الكروية ، واخترعوا « الجيب » و « الخط المماس للدائرة » وكان لهم في الطبيعيات اختراع رفاض

الساعة ، وكتبوا في علم المرائي ، وتقدموا كثيراً في علم الفلك ، وبنوا المراصد الفلكية ، وأحدثوا الآلات اللازمة لهذا العلم ، والتي لا تزال معتمد الناس الى اليوم . وهم الذين حسبوا زاوية سمت الشمس ومبادرة نقطة اعتدال الليل والنهار . فكانت معارفهم الفلكية واسعة فعلاً .

وأما في الطب فقد بلغوا شأواً فاقوا فيه اليونانيين بكثير . وقد درسوا النجوم ووجدوا علم الصحة ، وكانت طرق طبهم العملية نظير طرقنا الحاضرة . ولا تزال نحن الى يومنا هذا نستعمل كثيراً من أدويتهم . وكان جراحوهم يعرفون التخدير ويعملون به . والجراحة الصعبة ، وبينما كانت الكنيسة في أوربة تمنع ممارسة الطب ويعمد في سبيل الاسقام على الطقوس الدينية لا غير ، كان العرب ذوي ملكة حقيقية في الطب . وكان نصيب وافر من علم الكيمياء ، فقد كشفوا كثيراً من المواد التي لم تكن معروفة كالسكر والبنات ، ونيترات الفضة ، والسليمان ، وكثيراً من الخواص . وفي جهة الصناعة فكانوا أرقى من وجد الى ذلك الوقت يتفنون في صنع ما يريدونه في الذهب والفضة والنحاس والقصدير والحديد والفولاذ . وكانوا يصنعون الزجاج والخزف . ويعلمون جميع أسرار الألوان ويتقنون الصباغة ، ويعملون الكاغذ . ويستخرجون الجلود بصور متنوعة ، وكانوا يصنعون أنواع الأسربة . ويستخرجون السكر من القصب ثم انه كانت لهم القدم الراسخة في الزراعة يعرون فيها على صرحه أساليب رافية في الري^(١) ومعرفة بخواص الأسمدة . وكانوا يأتون من جنوب . . . الأراضي ، ويعلمون من أصناف النطعيم في الفواكه والأزهار الذين أدخلوا الى أوربة أشجاراً ونباتات لم تكن يعرفها . وحرروا في . . . فيمة .

ومن أهم ما أنقذه العرب ، وكان له أعظم تأثير في الحركة الفكرية الكاغذ . والذي يظهر أن العرب أخذوها عن الصين وألغوا بها الى الدور الكتابة الى ذلك الوقت على الرق والبردى . ثم فتح العرب معبر

(١) ولا تزال طرق الري العربية هي الجارية في أسبانية الى يومنا هذا

الى أوربة ولهذا تأخرت المدنية الاوربية قرونا عن سائر المدنيات فانه بدون ورق للكتابة
يسنحيل أن تنتشر المعارف انتشاراً مذكوراً »

وختم ولز فصله عن حضارة الاسلام بجملة نستجلب اليها أنظار القراء ولو كانت
الحقيقة التي فيها مؤلة
قال :

« ان كل هذا النشاط الفكرى حصل فى العالم الاسلامى فى وسط الاضطراب السياسى
والقلق فان العرب لم يوفقوا فى وقت من الأوقات الى نظام حكومى ثابت آمن غوائل
الاضطراب والانقلاب ، بل جميع الحكومات التى أسسوها كانت مطلقة عرضة للزلازل
والمكابد والغيلة والعوارض التى هى من لوازم كل حكومة مطلقة التصرف »
قال :

« الا أنه برغم هذه المزايا المستمرة ، وهذا القتل الذى يكاد يكون متصلاً ، وهذه
الفن الطويلة العريضة بين الأحزاب ، كان لروح الاسلام نظام خاص ، مطرد بآدى التأثير
فى حياة الأمة ، ماسك بحجزاتها عن التهور . ولقد عجزت السلطنة البيزنطية عن زعزعة
أركان المدنية الاسلامية . وطول ما كان التركى غير متصرف بأزمة الاسلام ، كانت حياة
الاسلام الفكرية غضة . ولعل الاسلام كان فى ذات نفسه مغتبطاً بأن تكون حياته العقلية
مسنمة مطردة برغم ما كانت عليه حياته السياسية من التخبط والنهور »

ولقد ذهب ولز الى أن الاسلام كاد يفتح العالم أجمع لو بقى سائراً سيرته الأولى ،
ولو تشب فى وسطه من أول الأمر الحرب الداخلية . فقد كان هم عائشة أن تقهر علياً
فبل كل نبي . وقد كان هم كل من الفريقين العاوى والأموى أن يستولى على الخلافة
فبل همه فى بسطة الاسلام فى الأرض ، الى غير ذلك من الآراء التى نجد فيها أكثر كتب
المحققين من علماء التاريخ والتي لا تقدر مع الأسف أن نقول انها غير صحيحة .

ومن أعظم المؤلفين الذين أجادوا فى موضوع اسلام العلامة « درابر » الأمريكى
المشهور صاحب كتاب « اختلاف العلم والدين » فقد كتب كتاباً نادر المثال فى تاريخ
الحركة الفكرية العلمية فى العالم ، وما كان بازائها من العقائد والأديان وما وقع من

المصارعة بين المبدأ العلمي والمبدأ الديني .

وكننت اطلعت على هذا الكتاب اذ كنت في الثامنة عشرة من العلم واجعت ترجمته الى العربية ، ثم أُنجزت ذلك نقلاً عن نسخته الافرنسية التي كان يسهل على الترجمة عنها أكثر من النسخة الانكليزية . ثم أتى لأجل زيادة التدقيق والضبط أطلعت عليها العزيمه الشهير أستاذ أسانيد العصر الدكتور فانديك ، الذي كان لي عليه تردد كثير . وكان له نحوي ميل شديد وكنت ممن يستضيء بأرائه . فالدكتور فانديك والاستاذ الامام السبع محمد عبده طيب الله ثراهما ، هما اللذان صححا عزمي على ترجمة هذا الكتاب . وولله الشكر ذلك وصرت آتني من الترجمة الى الدكتور بكراس كراس ، وهو يطالعها ويراجعها ويصحح ما يراه محتاجاً الى التصحيح . وقد كان تصحيحه للإلفاظ العلمية والاصطلاحات الفنية . لم أكن لذلك العهد أركن الى نفسي فيها . ولا تزال تصحيحات الدكتور فاندك بيده على حوائضي المخطوط . وان يسر الله طبع هذا الكتاب فسأضع عبارات تصحيحه . كما كتبها هو أي منذ ٤٣ سنة . ولقد شهد لي الدكتور يومئذ بصحة الترجمة وقال : « نعم ، عني فيها هكذا : » « جاء بالصنعة »

وانى لنافل الآن بالحرف قول العلامة « درابر » من كتابه « تاريخ علوم » :
 « الفصل الرابع : في تجمد العلوم في الجنوب » مترجماً بقوله الفصيح « تاريخ علوم » :
 مصححاً بقلم الدكتور العلامة الأشهر فاندريك الامركاني عفا الله عنه ، و قد ذكر :

« قال الامام علي: لاحظت كثيراً في مدة حياتي الطويلة ان الناس يترجمونهم ، به
بآبائهم . ولعمري ان هذه الملاحظة الفلسفية البعيدة المرمى التي اثنى بها صدرهم . . . هي من
الصواب . فانه مهما كانت ملامح المرء ونقاطيعه دالة على نسبته من . . .
هلي منناً طبيعته الفكرية وحد وجهته العقلية . ولما فزع عمرو بن لادن . . .
عمر ، أرض مصر ، وضعاها الى المملكة العربية . وجد في الاسكندرية . . .
يوحنا فيلوبونوس ، ومعناه « محب النفل » فخصت بانهما مودة . ورسم . . .
عمرو أن يتخلّى له عن بقية المكتبة الكبرى ، مما يكن اخفى عند . . .
به التعصب ولا أفنته الحروب . فاستأذن عمرو الخليفة في ذات فأجاب : »

« هذه الكتب اما أن تكون موافقة للقرآن ، أو مخالفة له . فنكتب . و منه . و حس .

فى غنى عنها ، وان مخالفة فهى ضارة وواجب احراقها » فوزعت على جامات الاسكندرية وبعد ستة أشهر لم يبق شئ منها (١)

ومهما وقع من المراء فى هذه المسئلة فما لا شك فيه صدور هذا الأمر عن الخليفة ، لأن عمر لم يكن من الطبقة المستغلة بالصاوم ، ولم تكن الجماعة التى حوله الا من الرجال المتحمسين فى الدين الذين ليس لهم هوس بشئ آخر . فعلم عمر قد حقق ملاحظة على . ولا ينبغى أن يظن أن الكتب التى كان طمع فيها « محب الشغل » كانت كتب الخزانة الكبرى المنسوبة الى البطالسة ، الى أومانوس ملك برغام ، بل كان قد مضى ألف سنة على العهد الذى ابتداء فيه فيلادلفيوس بجمع كتبه . وكان يوليوس قيصر قد أحرق أكثر من نصفها . وكان بطارقة الاسكندرية قد سعوا سعياً حثيثاً فى احراقها . وقد روى أوراسيوس أنه كان قد شاهد قهطرات المكتبة فارغة ، قبل ان صدر أمر الإمبراطور لثاوفيلوس عم القديس كيرلس ، باحراق الكتب بمدة عشرين سنة . وعلى فرض عدم جريان هذه الأحوال . على هذه المكتبة ، فان طول الاستعمال ، وكثرة الممارسة ، وما هناك من العوارض والحوادث اليومية ، والسرقاات على طول مدة عشرة فرون متوالية ، لمن الأسباب التى تخفى على كثير من موجود المكتبة . ولا جرم أن يوحنا النحوى لم يكن له طاقة بنصف مايون مجلد . ولم يكن ليقدّر أن ينفق عليها انفاق البطالسة والفياصرة . هذا وان المدة التى زعموا استغرقا الحريق اياها لا ينبغى أن تكون قاعدة للحساب ، فان ورق البردى سهل الوقد ، ولكن الرق لا يتقد بسهولة ، ولهذا لم يكن الجاميون يؤثرونه ما وجدوا غيره . وقد كان القسم الأكبر من كتب مكتبة الاسكندرية من الرق المذكور .

وأصح وأوثق من احراق عمر لمكتبة الاسكندرية ، احراق الصليبيين لمكتبة طرابلس الشام التى فيل انهم وجدوا فيها نحواً من ثلاثة ملايين مجلد . فقد كانت المسئلة دينية من الجانبين . ويقال ان الصليبيين لما دخلوا القاعة الأولى من المكتبة الطرابلسية ، لم يجدوا الا المصاحف ، فظنوا الأمر كذلك فى سائر القاعات فاضرموا النار فى الجميع . وليعلم ان خبر هاتين الواقعتين لا بد أن يكون وقع فيه سئ من المبالغة . ولكن لا بد أن

(١) كتب الدكتور قائدك على حاسيه هذه الجملة : هذه الفصة حكاهما عريفوريس أبو الفرج وعليها

رد ، وعلى كل سك بها

يكون له أصل من الصحة . وهكذا لا يزال النحس الديني له هذه الأمثال . أفلم يغرق الأسبانيول في المكسيك قطع الكتابات اليروغليفية تلك الخسارة التي لاتعوض . أفلم يغرق الكردينال كسيمينس في ساحة غرناطة ثمانية آلاف كتاب عربي ، قسم كبير منها تراجم للعلماء والمؤلفين^(١) .

ولقد رأينا تأثير الحروب في انتشار العلوم لعهد البطالسة وما أيقظته غزوات الاسكندر للفرس من الهمم في طلبها ، وقد كانت النتيجة نفسها لغزوات المسلمين .

ومن الصداقة التي انعقدت بين عمرو بن العاص ، ويوحنا النحوى . بنهرات مقدار ميل العرب بطبيعتهم الى حرية الفكر . فانهم ماخرجوا من وثنية الجاهلية الى التوحيد المحمدي حتى استعنت قرائح جميعهم للعلوم الفلسفية ، والفنون الأدبية . وكان ناسطرة سورية ، ويهود مصر ، هم الذين ينهجون لهم السبيل لذلك . ولقد كنا أنسبنا الى ما أصاب نسطور وأصحابه من الانتقام بسبب قولهم بوحدانية الخالق ، تبارك وتعالى . وانكارهم وجود سماء ذات آلهة واهلات ، وقولهم نعوذ بالله من الاعتقاد بمايكة السموات مريم العنراء .



فهذه العقائد التي كان عليها النسطورة ، سهلت جداً علاقتهم مع المسيحية . وه يكتنف هؤلاء من مودتهم بمجرد المجاملة ، بل قلّدهم المناصب في المملكة . وكان لنبي نفسه يوصى بهم خبراً . وكذلك الخليفة عمر . وكانت لها عهود بحسن معاملتهم . في دور العباسيين وضع هرون الرشيد دور العلم العامة تحت نظارة يوحنا بن ماسويه^(٢) وزد شلى

(١) الذي قرأته في بعض كتب الاسبانيول ان الذي أحرقوه في غرناطة من الكتب العربية أكثر من هذا العدد بكثير قبل مائة الف كتاب وقيل أكثر وانهم أحرقوا كل الكتب بدون استثناء . سوى كتب الطب والطبقة والحساب

(٢) قال في طبقات الاطباء : كان يوحنا بن ماسويه مسيحي المذهب ، سريانياً ، قلعه الرشيد ترجمه الكتب الفديعة مما وجد باغرة وعمورية وسائر بلاد الروم حين سباها المسلمون ووضعه أمينا عي رحمه وخدم هرون والأمين والمأمون وبني علي ذلك الى أيام المنوكل . وكانت بنو هاشم لا يتناولون سنة من أطعمتهم الا بمحضته

الناشطة اليهود ، فإن هؤلاء عندما مالت النصرانية الى الأخذ عن الوثنية ثم دخلت فيها عقيدة التثليث ، ازداد نفورهم من النصرانية ، ولم تزد لهم القرون الطويلة التي مضت عليهم بالمصائب والنكبات الا استمساكاً بعقيدتهم التوحيدية ، ومقتناً للبادئ الوثنية التي أشرىوا كراهيتها أيام أسرههم في بابل . فخرجوا هم والناشطة مؤلفات كثيرة يونانية ولاتينية الى السرياني ، ثم نقلت هذه الكتب الى العربى وسار الناشطة يعلمون أولاد أمراء الاسلام واليهود أطباء لهم .

وهذا الائتلاف كسر من سورة التعصب الاسلامى ، وودت من أخلاق المسامين ، وأعلى من مستواهم الفكرى ، فجابوا ممالك الفلسفة والعلم بأسرع مما جابوا ولايات المملكة الرومانية ، وعدلوا عن الافكار العامية الى الحقائق العلمية

والحاصل أنه فى ذلك العالم التى أغارت عليه الوثنية ، لم يبق آخذاً بنار الوحداية الالهية الا سيف المسامين . وبما أعان كثيراً على حصول هذه النتيجة عقيدة القضاء والقدر التى فى القرآن « أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة »

وقد قال على : لا ريب فى أن جميع أعمال العباد هى بيد الله وحده . فالمسامون الحقيقيون هم الذين يخضعون لمشيئة الله فيوفقون بين الاختيار المطلق ، وسبق قضاء الله قائلين : « فقدر علينا القضاء وعلينا وضع ألوانه » ويقولون : « اذا شئنا التسلط على قوى الطبيعة لم يلزمنا أن نحاول مقاومتها رأساً ، ولكن تعديل القوة الواحدة بالآخرى » . فهذه العقيدة هيأت ذويها للقيام باكبر الأعمال فتبدلت باليأس الاتكل ، واحتقرت الآمال « اليأس حرٌّ والأمل عبد »

على أن خوض الغمرات أظهر للمسامين أن فى الطب مع ذلك تخفيفاً للألام . وفى الجراحة ضمداً للجروح . وان الذين أشفقوا على الهلاك يمكنهم بواسطة العلم أن يعودوا (باذن الله) الى الحياة . وتقرر أن للاختيار المطلق مدخلاً عظيماً فى الحياة الشخصية ، وان الانسان يمكنه الى درجة معلومة أن يصور بأعماله الاختيارية اقدار نفسه ، أما الجماعات فليس لها ضمان شامل ، وإنما تحيى فى ضمن مملكة النواميس الثابتة

وكان الخلاف بين المسيحية والمحمدية فى هذا المقام عظيماً . لأن المسيحى كان مؤمناً بدوام التدخل الالهى ولم يكن يعتقد بناموس أزلى أبدي يدور عليه الكون ، وكان يرجو

بصلواته تغيير سير الأشياء ، وإن لم تكن صلواته مما يستجلب فبصلوات مريم العذراء والقديسين ، وبحرمة النخائر المقدسة . وكان إذا رأى صوته ضعيفاً التمس ذلك من الكهنة والاشخاص المشهورين بالتقوى ، وأضاف الى صلواتهم الهدايا والنسور والصدقات . وكانت النصرانية بأسرها تعتقد بإمكان انقلاب العالم بخدافيره بواسطة الخوارق والمعجزات . فما الاسلام فكان بالعكس ، معتمداً على التسليم الطاهر للإرادة الالهية . فكانت صلاة المسبب عبارة عن الشكر لله تعالى على ما قدره للعبد وصلاة المسيحي تضرعاً لأجل الانعام بالخيرات المرجوة وكلاهما اعتاض بالصلاة عن رياضات الهنود واستغراقهم في التأمل . فليس الوجود عند المسيحي الا سلسلة حركات لجائية وحوادث قد تيجي متناقضة بتأثير الصلوات والقدرات التي تتجاذبها . وليس الوجود عند المسلم الا سلسلة مفاعيل وعلى أخذ بعضها برقاب بعض . فما حركة جسم من الاجسام عند المسلم الا نتيجة حركة سابقة . وما الفكر عنده الا وايد فكر آخر . ولكل حادث تاريخي عنده منبع في حادث قبله ولكل عمل بشري أصل في عمل آخر . ولم يحدث في العالم الانساني شيء الا وقد أُعيد من قبل . فهناك تسلسل منطقي مطرد . وان القضاء هو أشبه بسلسلة من حديد كل حادث فيه بمثابة حلقة منها . وهذه الحلقة قد وضعت موضعها منذ الأزل ونحن جئنا الى الدنيا ولا علم لنا ونخرج من الدنيا نرى ارادتنا فلم يبق علينا الا أن نكون منتظرين

وبنا عدا هذا الرأي بشأن سير الحياة البشرية ، جذع عند المسلمين رأى آخر بشأن تكوين العالم العضوي . فقد كانوا في الاول يفهمون من ظاهر القرآن ان لارض رفعة مسطحة مربعة الزوايا ، محاطة بجبال عالية ، وهذه الجبال هي التي تنوء الارض بفتية السماء وتحمل الفلك أيضاً ^(١) فيجب أن تتأمل تأمل الزهاد في هذه الفكرة "الغاية التي كانت هذه الرقعة الفسيحة المتلازمة التي لا نجد فيها خللاً ولا سقطاً وفوقها السبع الطبقات . وفوق السبع الطبقات لله تعالى مستوي على عرشه ، تحت صورة رجل عظيم القامة ، في النهاية عند رجليه بران ذات أجنحة نظير ملاوك أثور الاقدمين ^(٢)

(١) انما يصدق كلام دراير هنا على أفكار العوام من المسلمين ومن المذاهب أفكار عوام لا يعبأ بها .

(٢) وهذا أيضاً كلام عوام بل أكثر العوام لا يقبلونه وقد وجد في لاسانهم فرق بينه وبينه الا أن تجسبها مفردون بعدم تشبه صفات البارئ تعالى بصفات البشر وإن لم يكن مجهول

وهذه الافكار لم تكن خاصة بالمسلمين بل وجدت عند غيرهم . وهي عما ينشأ عند الانسان في بعض أطوار نموه . ولم يطل أجلها في الاسلام ، بل تبدل بها المسلمون أفكاراً علمية صحيحة . وكما جرى في البلدان المسيحية لم يتم هذا الأمر بدون مقاومة حادة المبادئ الدينية . فان المأمون لما عرف كروية الارض أصدر أمره لمن كان عنده من الرياضيين بقياس درجة من الدائرة الارضية ، فقام بعض علماء الدين وعدوا ذلك فسقاً وخروجاً عن الدين ، وأرادوا أن يثيروا العامة عليه ، لكن المأمون لم يبال ما قالوه وثبت في عمله وأمر بجرى القياس على شواطئ البحر الاحمر في سهول سنجار بواسطة الاسطرلاب . وتقرر ارتفاع القطب فوق الافق بمنزلة مسافتها درجة على دائرة نصف النهار ، ثم قاسوا بعد المسافة بين المنزلتين فوجدوها مائتي الف ذراع هاشمي فحصل من ذلك لدائرة الارض أربعة وعشرون الف ميل انكليزي . وهو حساب لم يكن بعيداً كثيراً عن الحقيقة

وأمر الخليفة ، استزادة من العلم واستقصاء في التحقيق ، بأجراء قياس آخر بقرب الكوفة فانقسم الفلكيون المأمورون بهذا الامر الى فرقتين ، كل منهما سارت من نقطة معينة فقامت قوس درجة واحدة ، احدهما في نحو الشمال والاخرى في نحو اليمين ، ومن ثمة اتصلا الى نتيجة معلومة . فان كان الزراع الذي جعلوه مقياساً هو الزراع السلطاني فيكون طول الدرجة ثلث ميل . ومن هنا استدل الخليفة على كروية الارض

ومما ينبغي التنبيه عليه ان التعصب الديني في الاسلام لم يلبث أن أذعن لحرارة البحث العلمي ، و بعد ان كان القرآن في ظاهر الحال حاجزاً دون تقدم العلوم صار هو الكتاب الكفيل بأعظم الاعمال الممكنة ، وأصبح دليلاً على صحة الدعوة المحمدية^(١)

(١) انه مما تفضي به أمانة النقل ان أثبت هنا ما كتبه الدكتور فاندك بخطه في حاشية هذه العبارة ففد قال : ان القرآن يوافق الترفض مع المترفضين وفيه مهرب أو مهارب لمن طلب العلوم . ولا تقدر أن نوافق الدكتور فاندك مع جلالة قدره علي كون القرآن وافق في نبي من الأشياء علي رفض العلم . كما اتنا لا تقدر أن نوافق علي كون الأما كن الكثيره الصريحة التي حث فيها القرآن علي طالب السلم وعظم فيها الحكمة هي مما يقال له مهرب أو مهارب ينفذ منها طالب العلم . اتنا لا تقدر أن نؤول هذا القول من العلامة فاندك الا اذا تذكرنا انه كان قسيساً بروستانتياً ، وان الشهادة الصريحة للقرآن لا تسهل علي ذي مقام رسمي في الكنيسة الا انه مما يجب التنبيه عليه أيضاً ان العلامة فاندك مر بجميع ما قاله درابر بحق الكنيسة بدون أن يعلق أدنى اعتراض

انه بعد انتقال النبي الى ربه بنحو من عشرين سنة . تذهبت الأفكار واتسعت الاختبارات بما جرى من فتح سوريا وآسيا الصغرى ومصر ، وشرع الخليفة علىّ ينشط العلوم ، ويروج سوق المعارف الأدبية ، كما ان معاوية رأس الأمويين قلب صورة الحكم ، فصيّره ارضياً بعد أن كان اتخافياً . ونقل كرسى الخلافة من المدينة الى دمشق وهو موقع أحسن توسطاً وأمكن مركزاً وأدخل في موكبه الزينة والابتهة وكسر قيود التعصب الشديد وأحب العلم وأهله . وكان أحد مرازبة الفرس قد جاء لينظر عمر بن الخطاب في المدينة فبصر به مضطجعاً أمام جامع المدينة ، بين المساكين ، ولودخل على معاوية كما كان يدخل سفراء الملوك لراه في قصر فاخر باهر الرياش مزخرف النقوش العربية بين الحياض والأزاهر ولم يمض نصف قرن على وفاة محمد حتى نقلت الكتب اليونانية المشهورة الى اللسان العربى ، كما انها ترجمت المنظومات الشعرية كالإلياذة ، والأوديسا الى اللغة السريانية وخصّصت هذه باستعمال العلماء دون غيرهم لما كان فيها من الأخبار الميتولوجية المنافية للعقائد الاسلامية . ثم نقل الخليفة المنصور (٧٥٣ - ٧٧٥) قاعدة ملكه الى بغداد وصيّر بها عاصمة زاهية زاهرة ، وقضى كثيراً من أوقاته في درس علم الفلك ، وشاد مدارس طبية وفقهية . واحتذى على مثاله حفيده هارون الرشيد (٧٨٦) فأصدر أمره باضافة المدارس الى المساجد في كل أقطار المملكة ، لكن عصر العلم السعيد انما كان في خلافة المأمون الذى جعل دار السلام حاضرة العلم الكبرى وجمع خزائن كثيرة للكتب وعكف على مدارس العلماء ومثافنة الحكماء . وقد بقى هذا الذوق المكتسب عند خلفاء العرب الى ما بعد انقسام المملكة العربية الى أقسامها الثلاثة فكان العباسية فى آسية والفاطمية فى مصر والأموية فى اسبانية لايتنازعون الرياسة الدنيوية فقط ، بل يتناظرون فى العلوم والمعارف والآداب ويتسابقون فى ميدانها .

وكان العرب فى الأدب عارفين بجميع الفنون التى تشحذ الفكر وتهذب العقل ، وترويض الخاطر : وحق لهم الفخر فيما بعد بأنه نبغ فيهم من الشعراء والأدباء أكثر مما نبغ فى جميع الأمم معاً . وأما تفوقهم فى العلوم فقد كان بالطريقة التى تلقوها عن يونان الاسكندرية ، وليس عن يونان اوروبا ، وذلك انهم أدركوا ان مجرد التأمل بعيد عن أن

يبلغ بالإنسان الغاية المقصودة ، وأن هذه الغاية لا تنال الا بمراقبة الأمور واختبار الأشياء أى الطريقة التجريبية . وكانوا يرون الجبر والرياضيات آلات للنطق ، ويُلاحظ من تأليفهم الكثيرة فى جر الأثقال (الميكانيك) وعلم موازين السوائل (الهيدروستاتيك) وعلم البصريات ، أن حلهم للسائل العلمية كان دائماً بطريقة الاختبار المباشر أو بالمراقبة الآلية . وهذا هو السبب فى وضع العرب لعلم الكيمياء ، واختراعهم عدة آلات للتقطير والتصعيد والتنويب والتصفية . وكذلك هو السبب فى استعمالهم فى مراقبة الفلك الآلات المدرجة كالربوع الجيئية والأسطرلابات . وقد استخدموا فى الكيمياء الميزان الذى أتقنوا معرفة قاعدته وأنشأوا جداول للثقل النوعى . ولهم الزيجات الفلكية الشهيرة مثل زيجات بغداد ، وقرطبة ، وسمرقند ، وكان ذلك من أعظم وسائل نجاحهم فى الهندسة والمثلثات ، وتوصلهم الى ابتكار علم الجبر ، واتخاذ طريقة الرقم الهندى ^(١) وذلك كله نتيجة انبعاث العرب مذهب ارسطو فى الفلسفة دون مذهب أفلاطون لأن الأول تفصيلى والثانى اجالى .

واعتنى العرب كثيراً بجمع الكتب وبنوا لها الخزائن العظيمة ، وقيل ان المأمون استعجب الى بغداد مقدار مائة حمل حمل من الكتب . وكان من جلة شروط معاهدة له مع الامبراطور ميخائيل الثالث ، أن يتخلى له عن احدى مكاتب القسطنطينية . وكانت وُجِدت فى بعض الخزائن رسالة بطليموس فى الرياضيات السماوية فأمر المأمون بنقلها الى العربية باسم المجسطى . ومازال المأمون يُعنى بأمر المكاتب حتى كانت خزانة كتب القاهرة تشتمل على أزيد من مائة ألف مجلد جيدة النسخ والتجليد . وكان منها ستة آلاف وخمسمائة مجلد فى فنى الطب والفلك لاغير . وكان قانون هذه الخزانة لا يمنع اعارة الكتب للدارسين المقيمين بالقاهرة . وكان فيها كرتان احدهما من الفضة الصلبة ، والاخرى من النوع المسمى بسكب الرمل ، يقال ان الاولى من صنع بطليموس وبلغت قيمتها ثلاثة آلاف دينار . ثم مكتبة خلفاء اسبانية وكانت تشتمل على ستمائة ألف مجلد وكان برنامجها وحده فى أربعة

(١) قد كتب الدكتور فنديك بخطه فى حاشية هذه العبارة ما يلى : هذا خطأ لأن العرب لم يبتدعوا الجبر بل أخذوه عن الهنود كما أخذنا منهم الأرقام الهندية . والحقيقة ان هذا رأى من الأكراد وقد تقدم لنا قبل كلام عدة من علماء الاوربيين الذين ينهبون الى كون الجبر من اختراع العرب

وأربعين مجلداً ، وكان ماعداها في الأندلس سبعون خزنة عامة للمكتب وكثير من الخزائن الخاصة . ويقال ان أحد العلماء رفض يوماً دعوة سلطان بخارى للاقامة ببلاطه ، معتزلاً بأنه يلزمه لنقل مكتبه لا أقل من أربعائة رجل (١)

وكان في جميع هذه المكاتب الكيرة أماكن للنساخة والترجمة بل كان مثل ذلك في المكاتب الخصوصية فان حنين بن اسحاق الطيب النسطوري كان اتخذ لنفسه في بغداد مقاما من هذا النوع (٨٥٠) وترجم ارسطو وأفلاطون وبقراط وجالينوس . وأما في التأليف الأصلية فكانت عادة الأساتذة القاء المواضيع على الطلبة ، ثم جمعها رسائل . وكان عند كل خليفة من الخلفاء رواة وقصاصون ، وناهيك بقصصهم التي منها ألف ليلة وليلة ، دليلاً على ما أوتي العرب من قوة النصور . وعمم التصنيف جميع الفنون والمواضيع كالترجيح والفقه ، والسياسة ، والفلسفة ، وتراجم الرجال ، وأوصاف الخيل والجمال ، وكانت جميعها تنتشر بدون معارضة الدولة . ولم يحدث الأمر بشأن كتب العقائد ومنع بعضها الا بعد ذلك بكثير . وكان العرب يتأثقون الى الغاية في الورق وألوانه ، والحبر وأنواعه . ويزينون فواتح الكتب ، ويموهون منها بالذهب على أنواع وأشكال لا تحصى .

فامتلات المملكة الاسلامية في مدة قصيرة بالمدارس والمكاتب من بلاد المقول شرقاً الى مراكش واسبانيا غرباً ، وارتفع في الطرف الشرقي من هذه المملكة التي كانت نفوق المملكة الرومانية في مساحتها مرصد سمرقند ، وفي الطرف الغربي منها مرصد الخلافة في اسبانية (٢)

قال جيبون في كلامه على ما كان من تنشيط العرب للعارف : ان امراء انقاصات كانوا يناظرون الخلفاء في محبة العلم ، وبسعيهم انتشر العلم من سمرقند وبخارى الى فاس وقرطبة . وقد اتفق أحد الوزراء مائتي ألف دينار على بناء مدرسة في بغداد . أجرى عليها خمسة عشر ألف درهم سنوياً ، وكانت هذه المدرسة عمومية يقرأ فيها ستة آلاف طالب .

(١) هذا هو صاحب بن عباد كان وزيراً لمؤيد الدولة ابن بويه . ولاحه عمر الدولة بعد مؤيد الدولة . وكتب اليه الملك روح بن منصور الساماني يعرض عليه الوزارة في مملكه فأجبه معذراً وكان من جملة أعدائه استلزام نقل مكتبه لاربعمائة رجل
(٢) هو الذي يسميه الاوربيون بالجيرالده في استنبلة

يدرسون معان ولد السيد الرفيع الى ولد الصانع الوضع وكانوا يُحَرِّون النفقات على التلاميذ الفقراء ، ويؤدون الرواتب الجبة للعلمين ^(١) وكنت ترى العلوم والآداب رائجة الأسواق في جميع المدن والأصهار ، وكانوا كثيراً ما يهبطون بادارة المدارس الى النساطرة واليهود مما يدل على روح التسامح لذلك العهد فلم يكونوا ينظرون الى وطن العالم ، ولا الى دينه بل الى جهة فضله . وكان الخليفة المأمون يقول عن العلماء : انهم صفوة الله في خلقه ، ونخبته من عباده ، صرفوا عنايتهم الى نيل فضائل النفس الناطقة ، فكانوا مصاييح الدجى وسادة البشر ، وأوحشت الدنيا لفقدهم .

واقتدت جميع المدارس الطبية العربية بمدرسة القاهرة في تشديد الامتحان على المخرجين منها ، فلم يكونوا يأذنون بممارسة الطب الا لمن أُنقن التحصيل ، وامتنحن امتحاناً تاماً ، وأول مدرسة طبية في اوربا اقتدت بمدارس المسلمين مدرسة ساليرنا . ولعلنا نخرج عن حدود هذا التأليف لو شئنا تفصيل هذه الحركة العلمية التي وُجبت عند العرب . فانهم وسعوا نطاق العلوم القديمة ووضعوها علوماً جديدة ، وأدخلوا طريقة الهند الحسائية ، وهي من الاختراعات العقلية البديعة لاشارتها الى الأعداد بأرقام عشرة ذات قيمتين ، المستقلة والنسبية ، ولتيسيرها قواعد بسيطة لجميع الحسابات . وأما الجبر أو الحساب المعمم الذي موضوعه الكميات غير المعروفة ، والبحث عن علائق الكميات من أى نوع كان حسابياً كان أو هندسياً فقد أخرجه من ضمن الحدود التي كان حصره فيها ديوفانتوس . وبسط محمد بن موسى حل المعادلات الجبرية من الدرجة الثانية ، وعمر بن ابراهيم حل المعادلات الجبرية من الدرجة الثالثة . والمسلمون هم الذين أوصلوا علم المثلثات الى صورته الحالية ، واعتاضوا بالجيب عن الأوتار وجعلوه علماً مستقلاً . ومحمد بن موسى الذي ذكرناه هو بعينه مؤلف رسالة المثلثات الكروية . وللبغدادى رسالة في مساحة الأراضى في غاية الإبداع حتى ظن كثيرون انها نسخة من بعض تأليف اقليدس . وأما في الفلك فلم ينشئ العرب ازياجاً فقط ، بل رسموا صفاً للنجوم المنظورة وسموا النجوم الكبرى التي في الكرة السماوية بالاسماء التي تعرف بها اليوم ، وقاسوا مساحة الأرض وطول الدرجة كما تقدم الكلام

(١) سير درابر ها الى المدرسة النظامية التي شادها الوزير نظام الملك في بغداد وسهرها غنية عن التعريف

عليه ، وفصلوا مسألة انحراف دائرة البروج عن خط الاستواء ونشروا صفاً مرسومة عليها حركة القمر والشمس وهي صحيحة . وقرروا مدة السنة الشمسية وحققوا حركة مبادرة الاعتدال .

وقد ألحظ « لابلاس » في ذكر رسالة علم النجوم تأليف البتاني وذكر رسالة أخرى جلية لأبن يونس الذي كان فلكي الحاكم في مصر سنة أرب للمسيح تحتوي على سلسلة اختبارات من زمن المنصور في الكسوف والاعتدال والانقلاب وقران السيارات واحتجاب الكواكب . وهي مراقبات فلكية جلية أضاءت الأسباب في مسائل تغيرات الكرة السماوية . وعكف الفلكيون العرب على اتقان الآلات الفلكية وقياس الزمان بالساعات المختلفة منها المائية ومنها الشمسية وهم أول من استعملوا لذلك الساعة الكبيرة ذات الرصاص

وأما في العلوم التجريبية ، فهم الذين وضعوا علم الكيمياء وكشفوا خواص الجواهر التي يتوصل بها الى معرفة طبائع الأجسام ، والحامض الكبريتيك ، والحامض النيربت ، والكحول ، وجعلوها في الطب . وهم أول من استعملوا الأقرباذين ، وافتتحوا الصيدليات المجانية وجعلوا فيها المستحضرات المعدنية . وأما في الميكانيك ، فعرفوا قاعدة سقوط الأجسام وقليلاً من الجاذبية . وكان لهم علم بالديناميك أي حركة الأجسام وأنشأوا في علم السونل جداول لبيان الأثقال النوعية . وكتبوا رسائل في الاجرام الطافية والراسبة . وعوا في العلم البصري عن القول اليوناني القديم بذهاب النور من العين الى الجسم المشفوره . لم القول بانعكاس الأشعة وانحرافها ، وكشف الخازن انحناء الشعاع المنز بالكورة الهوائية . محققا اننا نرى الشمس والقمر قبل وجودهما حقيقة فوق الأفق وبعد غيابهم تحت . وظهرت نتائج هذه الحركة العلمية الكبيرة في الصناعات فاستفادت منها الزراعة في رى الأرضى وتدميلها وتربية المواشى وانتشرت للفلاحة قواعد مضبوطة فنية ، وأدخلت زراعة الارز والسكر والبن ، واتسعت أعمال المعامل فيما يتعاق بنساجة الصوف والخزير واتقن صنع الورق والجلد في قرطبة ومراكش ، وأسيلت الجوامد واستخرجت المناجم وتسلط الأيدي على أنواع المعادن وكان لمعمل السلاح في طليطلة شهرة طائرة .

ولما كان للعرب ولوع خاص بالغناء وقرض الشعر، قضوا كثيراً من أوقاتهم مباشرة هذه الملاذ العقلية، وهم الذين عرفوا الأوربيين بالشطرنج والهبوا فيهم حب الاقاصيص . وكانت للعرب قدم راسخة في آداب أسمى من هذه كعلم الاخلاق، والزهد، والنسك، ولهم التواليف النفيسة في زوال العظّمات الدنيوية، واضمحلال المجد الباطل، وعواقب الكفر وأصل الكون، وبقائه، وانتهائه . وانا لنعجب غاية العجب عما نجده أحياناً في كتبهم من النصورات والافكار التي كنا نظنها عصرية محدثة فلذا بهم قد سبقوا إليها . وذلك كمنهب النشوء والارتقاء في الكائنات العضوية، فقد كان هذا المذهب يعلم في مدارسهم وكانوا يذهبون فيه الى أبعد مما نذهب اليوم باطلاقة على الجواهر غير العضوية ^(١) وكان عندهم مبدأ الكيمياء الأساسي هو التركيب التدريجي في الاجسام المعدنية قال الخازن : « ان الجهلة حينما يسمعون بتحول بعض الاجسام بطريق التكامل الى ذهب يفهمون انه مرّ بصور الاجسام المعدنية الاخرى أي أنه كان رصاصاً، ثم صار قصديراً، ثم صار من نوع سكب الرمل، ثم فضة، الى أن انتهى ذهباً . ولا يدركون ان الفلاسفة يريدون بما يقولونه الانسان أيضاً . اذ لم يصل الى الحالة التي هو فيها الآن بالانقلاب السريع بل بالتدريج كأن مرّ بصورة العجل، فالجمل، فالفرس، فالقرد، الى أن انتهى انساناً » . انتهى .

وقد جاء ذكر مدينة العرب أيضاً في كتاب درابر في الفصل السادس المتعلق بطبيعة العالم والمقايضة بين ما كان عليه الأوربيون في القرون الوسطى وما كان عليه العرب قال : « وقد مضى القسم الأكبر من هذه القرون على النصرانية بالمنازعات على الطبيعة الالهية والاختلاف على السلطة الكنسية » . وهذه كانت تجد كل حقيقة داخل الاسفار المقدسة فتثبط الناس عن كل بحث . واذا اتفق لزوم النظر في مسألة فلسفية مثلاً كان يرجع فيها الى فصل للقديس اغسطينوس أو لاكتانسيوس، ولم يكونوا يجنون حاجة الى مراقبة الاحداث الجوية . وعلى هذه الحال استمر ترجيح العلم الديني على العلم الدنيوي مدة خمس عشرة مائة سنة اذ في كل هذه المدة لم يولد في النصرانية فلسفي واحد أما المسلمون فقد كان عملهم في هذا المقام أحسن جداً، فقد بدأوا بعتنون بالعلوم

منذ افتتحوا الاسكندرية (٦٣٨) فلم يمض على ذلك قرنان حتى درسوا جميع علوم يونان وترجموا كتبهم ، وكان المأمون أمر بترجمة كتاب بطليموس الى العربية ومن بعدها قاس العرب قطر الارض ، ووضعوا جدولاً للنجوم الرئيسة ، وسموا الكبيرى منها بالاسماء التى تعرف بها الى الآن . وقرروا مدة السنة الشمسية ، واخترعوا الساعة بالرقاص ، وكشفوا انكسار النور ، وفعله برؤية الاجرام السماوية ، وقاسوا ارتفاع الهواء الكروى ، وقرروا انه يبلغ ثمانية وخمسين ميلاً . وكذلك عرفوا مسألة النور الشفق وتألق الكواكب . وهم الذين بنوا أول مرصد فلكى فى أوربة . وقد صح كثير من رصدهم واعتمد عليه أبرع علماء الرياضة المحدثين . ذكر لابلاس فى كتابه « نظام العالم » ان ارساد البتاني نقيم الأدلة الساطعة على اهليلجية فلك الارض ، وان تحقيقات ابن يونس تثبت تغير ميل دائرة البروج على خط الاستواء وانحراف سير المشتري وزحل

كل هذا الذى نذكره ليس الاجزاء يسيراً من الخدمة الجزيلة التى قدمها فلكيو العرب للعلم ، والعناء الذى عانوه لحل المسائل الطبيعية . هذا يننا ضلعت الجبهة . فليقتد على النهروانية وأهلها لا يفكر منهم أحد بهذه الأمور ، وانما عايتهم منصرفه كلها الى المشجرات الدينية وعبادة الصور وتحول الخبز جسداً ، والخر دماً ، واستحقاقات القديسين والمنعجزات والاعاجيب وشفاء الامراض بالبخائر المقدسة . وبقي هذا الجهل مخمياً على أوربة الى غاية القرن الخامس عشر ، ولم يقع التقدم بعد ذلك الى طلب العلم من جهة حب العلم لتفسير وولوج بكشف الحقائق . ولكنه بدأ بمنافسات تجارية وظهر الرحلات النازثة كرىستوف كولومبوس . وفاسكو دوغاما ، وفرديناند ماجلان ، وبأسفارهم تقرر كروية الارض .

وقد حلت كولمبوس عن نفسه بأنه انبعث الى السفر قاصدا الهند من طريق لاطلانتيك وذلك بمطاعة كتب ابن رشد . ووجد بين أصحابه رجل فاورنى اسمه « توسكانى » درس الفلك وجاهر بالقول بكروية الارض . ولما ظهر مشروع كولمبوس قام الاكروس لاسبانيولى وقعد وحكم عليه بجمع طليعة Talamanque بالكفر واتم عرضوا مذهبه عند المحاكمة على مقالات القديسين يوحنا فم الذهب ، وأغسطينوس . وأيرونيوموس . غريغوريوس ، وباسيليوس ، وامبروسيو ، ورسائل ارسل والانجيل والنبوءات والمنزلة . بالتوراة الخ » .

هذا ما اخترنا نقله من ترجمة كتاب درابر « اختلاف العلم والدين » وهو كتاب شهير مشحون بالفوائد اذا اتدح لنا الوقت قد نعيد النظر عليه ، ونطبعه مع تعليقات العلامة الدكتور فاندريك الذى طالع الترجمة كلها

ومن تكلم على مدينة العرب وأجاد واشتهر كتابه فى كل ناد ، الفيلسوف الفرنسى الدكتور غستاف لويون الذى توفى منذ نحو شهرين أو ثلاثة عن ٩١ سنة جزاه الله عن العرب وعن الاسلام خيراً . ولقد لخصت كتابه فى رسالة وجيزة تذكرة لنفسى ، ثم بلغنى ان الكاتب المصرى المعروف السيد محمد مسعود قد ترجم الكتاب الى العربية ترجمة تامة ، فلماذا فضلت طي رسالى هذه على غيرها ، منتظر أظهور الترجمة الكاملة . ولقد كان غستاف لويون من الافرنج المنصفين الذين لم يدافعوا عن حضارة الاسلام فحسب ، بل دافعوا عن حقوق المسلمين وانتقدوا سياسة القهر والهضم التى تعسفهم بها الدول الاوربية المستعمرة . وقد كتب كتابات شافية فى انتقاد قومه الفرنسيس بما يعاملون به مسلمى الجزائر من الظلم ، والارهاق ، ونزع الاراضى ، والتشريد الى الصحراء وغير ذلك . ولقد عرفت هذا الرجل بنفسى منذ أربعين سنة ، وذلك فى باريز اذ ذهبت اليه لاشكره على كتابه الذى كان أخرجه حديثاً عن حضارة العرب ، فقال لى وقتئذ انى كنت ثانى رجل مسلم جاءه وحده فى هذا الموضوع ، وشكره على صنيعه . ولم تساعدنى الاقدار على ملاقاته أكثر من تلك المرة ولكنى كنت أنبغ كتاباته وأتمتع بتصانيفه الكثيرة المفيدة وهو من الفلاسفة الاجتماعيين المعبودين فى هذا العصر

العصية الفارسية والاسلام

مهييار الديلمي وبديع الزمان الهمداني

على ذكر المؤلف استيلاء العرب على فارس

المؤلف

يذهب بعضهم الى كون استيلاء العرب على فارس وابادتهم ملك كسرى . معي كان سابقا من العداوة بين هاتين الامتين منذ أحقاب متطاولة ، قد كان من نتائجها انفراد فارس العجم على العرب وتربصهم بهم الدوائر حتى يأخذوا منهم بثأرهم . ولما كان ذلك الفرس المجوسية قد تلاشى أمام الدين العربي المبين ، وعجز عن أن يكون عنصرا للمقاومة . فبرز الفرس أول فرصة شقاق وقعت في الاسلام نفسه ونصروا الفئة التي وجدوا أكبر اعداءهم ضدها وهي الشيعة ، ولعبوا دورا عظيما في توسيع هذه الفتنة بين العرب من طرفين فسفوا احتهم من العرب لما كان هؤلاء أزالوه من سلطاتهم بدون أن يفاوضوا نفسهم الذي رأوا برهانه أسطع من أن يكابر ، بل بمقاومة احدى فئتيه التي حى السنة واجهه . ثم كان منها جمهور العرب . لهذا تجد الفارسي يكره العرب ويحتقر كل شيء لا يسر . وترى مهييار الديلمي يقول (قد جعلت المجد من أطرافه : سب الفرس ودين العرب) ومع كون الدين الاسلامي يمنع العصية للأجناس ويضع فوقها اخوة المؤمنين . مع ذلك ترى آثار العصية الفارسية في بلاد العجم بالرغم من مزج لأمته بالأجناس من قبل صاحب بن عباد ، وهو فارسي الأصل خالص العقيدة الاسلامية عندهما . أحد الفرس في الأبيات التي يفتخر بها على العرب وجاوبه عابها بديع الزمان الهمداني : يا فارس رجذ بفضل العجم على العرب الا وفيه عرق من المجوسية يتزع إليه . وفي رسخت هم . فانه في العجم وزال كل عرق للمجوسية منهم عسفوا الاسيع عسف كان أعظم عود . كره العرب ، الى أن كاد الانسان يراهم شيعة قبل كل شيء . ولما بسب الى القيا سوف نرى . ورنان : ان الفرس هم شيعة أولا ومسلمون ثانيا . ولا شك أن في هذا القول مبالغة . وفي

يصدق على كثير من عامتهم . وبهذه الأيام الأخيرة نجم عندهم كما عند غيرهم من الأمم الإسلامية فئة تدين بالقومية وتحارب الجامعة الإسلامية ، ولكنها لا تزال ضعيفة بالقياس إلى السواد الأعظم الذي عمدته الإسلام ، بل قد زال من بينهم أكثر النفرة التي كانت عندهم لأهل السنة بما هو نتيجة انحطاط القوة السياسية الإسلامية بأجمعها وشعور العجم بالحاجة إلى التضامن مع سائر المسلمين ، سنة الله في المستضعفين ولن تجد لسنة الله تبديلاً

نظرية « القومية العثمانية الإسلامية »

و « القومية التركية الطورانية »

على ذكر المؤلف الترك العثمانيين والطورانيين

للأمير شكيب

هذه نظرية الفئة الكبرى من علماء الترك العثمانيين الذين درجوا وقد وافقهم عليها أكثر من أدياء الترك المعاصرين مثل عبد الحق حامد بك الملقب بالأديب الأعظم ، وسليمان نظيف بك وأخيه فائق على ، وجناب شهاب الدين بك ، وجلال نوري بك ، والناسر محمد عاكف ، وأتور باشا المؤرخ^(١) واسماعيل حقي بك الديار بكري ، واسماعيل حقي بك الأزمري، ورضا توفيق الفيلسوف ، ومنهم على كمال الذي قتله الكياليون في أزميد لخباته وجم غفبر من كتابهم ومفكرهم ووزرائهم وشيوخهم ، وهي أن الأتراك العثمانيين وإن كانوا من الترك أصلاً ومحتدأً فقد أصبحوا باختلاط دمهم بسائر الأمم التي ساكنوها من قرون في غربي آسيا وجنوبي أوروبا من فرس وعرب وكرد وجركس وكرج وروم وأرمن وبلغار وأرناووط وبشناق الخ ، أمة قائمة بذاتها قد ابتعدت كثيراً عن الترك الأصليين ولا سيما من المغول الذين يقال لهم ياجوج وماجوج ، والذين قد اشتبهوا بقمح المنظر وغازط الطبع وكره الحضارة والشغف بسفك الدماء وتخريب الديار ونسف العمران ، مما اتفق المؤرخون شرقاً وغرباً على أنه دأبهم ، حال كون الأتراك العثمانيين قد عرفوا بصباحة الوجوه وكرم الأخلاق ودمامة الطباع وحب المدينة والجمع بين شدة البأس ورقة الشبائل ، ويزيدون

(١) هو غير أنور باشا ناظر الحربية وهذا أيضاً ممن يقول بهذه الطريقة

على ذلك أن الثقافة التركية العثمانية والأدب التركي العثماني^(١) هما خاصان ، ترك آل عثمان لأنهما مقتبسان من الآداب العربية والفارسية ، لأن لغة العرب ولغة الفرس كانتا لغتي العلم والشعر عند الأتراك منذ هاجروا الى غربي آسيا ، فلذلك قيل لغة الدولة العثمانية العثمانية لانفرافها كثيراً عن طجة أترك أواسط آسيا ، ولكونها لا تشبه في شيء لغة المغول فهذه الفئة وإن كانت لا تبرأ من الترك المسلمين سكان التركستان الروسي والتركستان الصيني وشمال فارس ، فهي تبرأ من المغول وتلعن تاريخهم ونقل انهم هم كانوا سبب بوار " - في انحطاط الاسلام ، وانهم هم الذين نسفوا عمران البلاد التركية خراسان وما وراء النهر والبلاد الفارسية والبلاد العربية ، فأهلكوا الملايين ودمروا العواصم الكبرى - ودمروا للشرق بعد مصيبتهم قائمة . وبعض هذه الفئة مثل أنور باشا المار الذكر يزعم أن لا بد من أدنى صلة نسب بين الترك العثمانيين والمغول ويميل الى أن الترك هم أصل من الجبابرة الذين الآري ، وإنما اختلطوا بسبب الجوار بالجنس الاصفر المغولي ، وقد وصف بعض مؤرخي الترك أعمال جنكيز وهولاكو وقومهما بمنزل ما وصفها به مؤرخو العرب والفرس والاورج والروس ، لا بل ألف لهذا العهد رجل اسمه طاهر المولوى كتاباً خاصاً بقطائع حكمه وهولاكو وجناتهما ، وقال لبس للترك أن يفخروا بمنزل هؤلاء المفسدين في الارض المدمرين الذين كانوا علة انحطاط الشرق عن الغرب ، وأعظم بلاء وقع على الانسان . . . أراد الأتراك المسلمون أن يراجعوا صحيفة احسابهم فيراجعوا تاريخ آل طولون بمصر . . . السلاجقة وآل زنكي الاتابكي والدولة العثمانية . وقال جلال نوري صاحب تاريخ الاجتماعية العديدة : الترك العثمانيون هم مسلمون أولاً وترك ثانياً

وهناك فئة ثانية تدعى الفئة الطورانية ، تخالف الفئة الاولى في كل شيء . . . وأشهر دعاياتها ضيا كوك الب ، وأجد أغايف ، ويوسف آقشورا البذان فساد من الزو . . . وجلال ساهر ، ويحيى كمال ، وحدا الله صبحي رئيس وبقا « ترك يوردى » وشجاع الدين . . . الشاعر الملى ، وكتير من الادباء والمفكرين وأكبر الطلبة والنسب الجديد . . . وهؤلاء يزعمون أن الترك هم من أقدم أمم البسيطة وأعرفها مجداً وتسبقها الى الحضارة . . . وهم هم والجنس المغولي واحد في الاصل ويلزم أن يعودوا واحداً وبسمون ذلك الجامعة الطورانية .

ولم يقتصر فيها على الترك الذين في سيبيريا وتركستان الروس وتركستان الصين وفارس والقوقاس والاناتول والرومل ، بل مبدأهم مد هذه الرابطة الى المغول في الصين والى المجر والفنلانديين في أوربا وكل من يقال انه ينسب الى أصل طوراني ، وهم يقولون بخلاف ما يقول الاولون ، فهم ترك أولاً ومسلمون ثانياً . وشعارهم عدم التدين واهمال الجامعة الاسلامية الا اذا كانت خادمة لنفوذ القومية الطورانية ، فتكون عندئذ واسطة لا غاية ، وقد غلا كثير من هذه الفئة في الطورانية حتى قالوا : نحن أترك فكعبتنا طوران . وهم يتغنون بمذائع جنكيز ، ويعجبون بفتوحات المغول ولا ينكرون شيئاً من أعمالهم ، وينظمون الانشيد للأحداث في وصف الوقائع الجسكية ليطبعوهم على الاعجاب بها ويرفوا مستوى نفوسهم بزعمهم ، وقد سألت صديقي ورفيقي في مجلس الامة محمد أمين بك الشاعر الملى ، وهو من أحسنهم أخلاقاً ومن لا يبلغ بهم نزوع العرق الطوراني أن يشأا العرب وينصب لهم العداوة ، كما هو شأن كثير من رفاقه ، بل من سبقت لهم خطب في المجلس ينوه فيها بفضل العرب ، فقلت له : كل شيء فهمته وانكم طورانيون وانه ينبغي لكل أمة أن تملك بحاجتها القومية وتحببها في صدور أبنائها وان ذلك لا ينافي الاسلام لأن الجامعة الطورانية باعتبار أن الترك مسلمون تقوى الاسلام ولا توهنه ولكن الذي لم أفهمه الى اليوم هو افتخارهم دائماً بجنكيز مع عيته وتدميره وما جرى من قومه من نفس العمران واكتساح البساط . فقال لي : « نفتخر به لكون تشكيلانه العسكرية كانت في غاية الانظام » تشكيلات عسكرية سي مكمل ايدي » وما يعزى الى المغول من العيث والدعارة فلا يزيد على ما جرى في الحرب العامة من التخريب الذي اقتضته الدواعي الحربية أفلا ترى ما فعل الألمان في شمالي فرنسا مع أنهم أرق أمة متمدة » هذه هي نظريتهم من جهة ما استهز به المغول من العيث والفساد في الأرض ، وليس هنا محل نبين الفرق بين تخريبات المغول وتخريبات الألمان في شمالي فرنسا

وقد امتد الخلاف بين هاتين الفئتين في الترك الى مواضيع أخر من أهمها مسألة الرجوع الى اللغة التركية القديمة ، وعلى رأيهم « تصفية » اللغة التركية الحاضرة من الألفاظ العربية والفارسية ، والاعتياض منها بألفاظ تركية مهملة بعدم استعمالها بين الأتراك العثمانيين مع ان استعمال العربي والفارسي هو ما يضعف القومية الطورانية ، وعلى فرض

أن هناك معاني لا توجد بازائها كلمات تركية صرفة فيمكن الأخذ من العربي والفارسي على شرط تترك هذا المستعار من تينك اللغتين ، وقد دارت على هذه المسئلة الجلي مباحثات ومناقشات طويلة ، ولا تزال دائرة ، وحزب التصفية هذا هو كما لا يخفى هو الحزب الطوراني كما أن حزب العربي والفارسي هو الحزب الاسلامي ، واستعملوا في الاستانة لفظتي « تركجي » و « اسلامجي » للدلالة على هذين الحزبين

وبرهان الحزب الاسلامي في مناهضة التصفية هو أولا ان اللسان التركي وان كانت فيه متوفرة أسس الامور المادية وأفعال الحركات البدنية ، فهو لسان فقير في الامور العقلية ، فليس الألفاظ المؤدية للعاني المجردة ، ان أمكنه أن يفي بحاجة أمة في حال البداوة وطور السذاجة فلا يمكنه الوفاء باحتياج أمة راقية ودولة عظيمة ، فلا بد له والحال هي هذه . من الاستعارة من لغة العرب والنوكو على لغة الفرس ؛ لاجل اكمال ما نقصه من تلك الجهة . ثانيا ان الادب التركي الذي نشأ ونما وحررت فيه الكتب الممتعة ، وقصصت القصائد البليغة وصار أدباً معدوداً ، وجال في ميدانه خول من الكتاب ونوابغ من الشعراء هم مفاخر أمة الترك انما هو هذا الأدب المقتبس من الفارسي والعربي والذي صار أدباً قائماً بذاته ؛ أفيحسن أن يغير أسلوه وتبدل ديباجته ، ويحرم الناس طلاوته ويعدل عنه الى أدب تركي بحث يرجع الى لغة ليس فيها شيء من الاستعداد لنسكوين أدب بالغ درجة اترقي كالأدب العثماني الحاضر ؛ وعلى فرض المحال أنه تبسر ذلك أفلا يلزم حجب متطاوله انأسيس أدب جديد ؟ أما كون استعمال العربي والفارسي هو عما يضعف القومية التركية والحال أن مقصد الترك الجدد هو ايقاد شعلتها في النفوس فالحزب الاسلامي هذا لا يجد الأدب العثماني هذا حائلا دون نمو الفكرة التركية بل يجد تقرب التركية من العربية والفارسية ، عدا كونه أزين لها وأزيد في محاسنها ، أنفع للاتراك من الجهة السياسية لانه يؤكد ازوابط التي تربط العرب والفرس وسائر المسلمين بالامة التركية مما يزيد لها قوة ومنعة اذ كان هذا الحزب لا يزال دستورته في السياسة هو الاتحاد الاسلامي ، ويرى الاسلام فوق كل شيء ، وقد كان أنور باشا ناظر الحرية يقول اذا كان أتراك التركستان مرتبطين بنا فليس ذلك لكوننا أترا كما مثلهم بل لكوننا مسلمين فحسب

اسلام الفرس ومبدأ التشيع

للأمير شكيب

- العرب والعجم
- القومية الفارسية
- قول المسيو دوموبين صاحب كتاب « تاريخ العالم » .
- الشرع الاسلامي والقوانين الرومانية (استطراد) .
- نظرية الحقوق في الاسلام لصاوا باشا الرومي .
- العلاقات بين العرب الفاتحين والأئم المغلوبة
- أقوال الكونت دوغو ينو صاحب كتاب « الأديان والفلسفات في أسية الوسطى »
- الفرق الشيعية في فارس الاخبارية والمجتهدية والسيخية .
- مبدأ الشيعة .
- أبوذر الغفاري ومعاوية في الشام .
- التشيع عند العرب والعجم .
- الزعة الحالية عند الشيعة وأهل السنة الى الوحدة الاسلامية العامة .
- المؤتمر الاسلامي العام في بيت المقدس .
- مع حاشية « المناولة أو الشيعة في جبل عامل »

ومن الغريب أن كثيراً من العجم مع تدينهم بالاسلام ، وشدة استمساكهم بالتشيع
 لأكل البيت ، لا تزال تجد فيهم في الأحياء آثار البغضاء للعرب ، وهم يعلمون أن آل البيت
 الذين يقدسونهم هذا التقديس كله هم عرب أقحاح ، بل هم سنام العرب . ولقد حدثني
 من أئمة به أنه وُجد من الإيرانيين علماء مجتهدون في مذهب الشيعة ، قضوا حياتهم في
 خدمته والدعوة إليه إلى أن حانت وفاتهم ، فينبأهم يلفظون أزواجهم تكلموا بما ينبغي
 عن شدة بغضائهم للعرب وكان هذا كلامهم الأخير في الدنيا وهذا هو القياس البعيد في
 الشنآن بين الأقوام . وقد كنت أحدث إحدى المرار رجلاً من فضلائهم ، ومن ذوي
 المناصب العالية في الدولة الفارسية ، فوصلنا في البحث إلى قضية العرب والعجم ، وكان
 محدثي على جانب عظيم من الغلو في التشيع إلى حد أني رأيت له كتاباً مطبوعاً مصدراً
 بجملة « هو العليّ » الغالب . فقلت في نفسي لا شك أن هذا الرجل لشدة غلوه في آل البيت .
 ولعله أنهم من العرب ، لا يمكنه أن يكره العرب الذين آل البيت منهم ، لأنه يستحيل الجمع
 بين البغض والحب في مكان واحد . ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه . ولقد أخطأ ظني
 في هذه أيضاً ، فأنني عند ما سقت الحديث إلى مسألة العربية والعجمية وجدته انقلب عجباً
 صرفاً ، ونسى ذلك الغلو كله في عليّ عليه السلام وآله ، بل قال لي هكذا وكان يوشى
 بالتركية : « إيران برحکومت اسلاميه دکتور يالکز دين اسلامي اتخاذايتمش بر حکومت »
 أي إيران ليست بحكومة اسلامية وإنما هي حكومة اتخذت لنفسها دين الاسلام . وكنت
 أتحدث مرة أخرى إلى الأمير «فرمان فرما» عبد الحسين ابن عم الشاه مظفر الدين . ووالد
 الأمير فيروز ناظر الخارجية الإيرانية لعهد الشاه الأخير من آل قاجار . وقد كانت بيني
 وبين الأمير فرمان فرما المشار إليه مودة أكيدة واجتماعات كثيرة . وكنت أرى فيه أيضاً
 شيعياً غالباً ، وأحسب أنه لتشييعه الشديد لا يمكنه أن يكون شائناً للعرب ، وقد غطت في
 هذه أيضاً ، فقد رأيت يجمع بين الأمرين يحب آل البيت أشد الحب . ولا يحب العرب
 الذين آل البيت منهم . وقد صرح لي قائلاً : ان العرب عندما استولوا على فارس أفسدوا
 أخلاق العجم ، وبذلك أسقطوا تلك الأمة الفارسية العظيمة التي استولوا عليها وأدخلوها
 في دينهم ، فلم أستطع على كلامه صبراً ومع أني كنت أيام معرفتي بهذا الأمير شاباً وكان

هو كهلاً ، وكان عندنا ضيفاً في جبل لبنان ، لم أملك نفسي من الحدة وقلت له : لا شك أن أخلاقكم كانت فاسدة من قبل ، ولو لا ذلك ما تغلب عليكم العرب وأتم أمة منظّمة ، وهم أمة آتية من الصحراء من تحت الخيام ، وقد اتفق المؤرخون والعلماء الاجتماعيون أن العرب لم يفتحوا تلك الفتوحات السريعة ، ولم يستولوا على ممالك الفرس والرومان والمهند والترك والبربر وغيرهم إلا بما كانوا عليه في صدر الاسلام من الأخلاق العالية .

فانقطع بعد ذلك عن الحديث . وقضيت مما سمعته من هذين الرجلين من كبار العجم أشد العجب ، لأنني كنت أراهما في غاية التمسك بالاسلام ، وهما يعلمان أن الاسلام عربي المنبت ، وكنت أراهما في غاية العصبية لعترة علي ، وهما يعلمان أنّهما من بني هاشم من صميم العرب ، وأراهما مع ذلك اذا جرى الكلام في القوميات انقلبا فارسين متشددين ، لا يريدان أن يعلما عن العرب شيئاً ، فكأن الواحد من هؤلاء له نفسيتان احداها اسلامية والاخرى فارسية ، وأغرب من هذا أن هذين الرجلين ليسا من الجنس الفارسي الآري بل من الجنس الفارسي التركي ، لأن فارس كما لا يخفى ترجع الى سلالتين منها السلالة الايرانية الآرية ، ولقتها الفارسية ، ومنها السلالة التركية المغولية ولقتها التركية . ولكن السلالتين اندججتا أمة واحدة تحت ظل الدولة الفارسية وصارت الفارسية هي اللغة الرسمية للجميع كما أن التشيع غالب على الفريقيين . ولا أقدر أن أقول ان هذه الحالة الروحية في العجم هي عامة لهم ، وان جميع مجتهديهم وعلمائهم يضمرون العداوة للعرب برغم معرفتهم أن آل البيت هم من قريش ، وبرغم ذهاب الألوف منهم في كل سنة حججاً الى البيت الحرام في مكة ولكنني لا أشك في أمر واحد وهو أن القومية الفارسية لم تندثر بالديانة الاسلامية التي جاءت من العرب ، وان هناك عوامل خاصة تجعل الفرس يميلون الى آل البيت ، منها ما تقدم ذكره من أن استيلاء العرب على فارس أوجد في العجم مناوأة للدولة ، التي استولت على بلادهم ، وأزالت ملكهم ، فلذلك رأيتهم انتصروا لبني العباس والعلوية ، يوم كانوا يداً واحدة في حرب بني أمية الذين كان مركزهم الشام . وما زالوا حتى حولوا الخلافة الى العراق وصارت الدولة العباسية كما يقول كثير من المؤرخين مطبوعة بطابع المدنية الفارسية

ومن الوسائل التي يمت بها العجم الى الاسلام نسب سلمان الفارسي الذي كان من

أكابر الصحابة ، وهو منهم وقد جعله النبي ﷺ من آله فقال : سلمان متأكل البيت . وقد لحظت أنه لما قتل اللعين أبو لؤلؤة الفارسي سيدنا عمر رضى الله عنه وقام عبيد الله بن عمر بعد وفاة أبيه قتل المارزبان ، وهو الأمير العجمي الذي كان أسيراً بالمدينة وأسلم ، وكان قتل عبيد الله أياه بتهمة أنه كان ذا يد خفية في دفع أبي لؤلؤة الى قتل عمر ، كان من على رضى الله عنه أن احتج أشد الاحتجاج على قتل عبيد الله بن عمر للمارزبان ، بدون ثبوت تلك التهمة التي وجهها عبيد الله اليه . فكانت هذه القضية من أسباب انحياز عبيد الله الى معاوية . وهي على كل حال مما يتخذ العجم دليلاً على سابق محبة على لم

وكان على بن الحسين بن سيدنا على وهو الملقب بزین العابدين يمتُّ الى الفرس بنسب ، لأن أمه هي بنت يزدجرد آخر ملوك فارس . ويقال نقلاً عن أبي القاسم الزمخشري في كتاب « ربيع الأبرار » أنه لما جئ الى المدينة بسى فارس في خلافة عمر ، كان فيهم ثلاث بنات يزدجرد ، فباعوا السبايا وأمر عمر ببيع بنات يزدجرد . فقال له على : ان بنات الملوك لا يعاملن معاملة غبرهن من بنات السوفة ، فقال كيف الطريو الى العمل معهن قال : يقوئن ، ومهما بلغ ثمنهن قام به من يبخارهن . ففوتن . فأخذهن على بن أبي طالب رضى الله عنه ، فدفع واحدة لعبد الله بن عمر ، وأخرى لمحمد بن أبى بكر وأزوج الثالثة ولده الحسين فكان له منها ولده زين العابدين .

هذا ولما كان هذا العصر عصر القوميات كما لا يخفى ، افتداء بالأوربية في الزمن الأخير كانت القومية الفارسية قد أخذت تشتد أكثر من ذي قبل ، وذلك نظر ما حصل عند الزرك، وصار كسر من ناشئة الفرس يحسون عن دين فارس القديم، وذلك نظر ناشئة الزرك الذين أخذوا يبحثون عن عبادات أجدادهم ، وعن الذئب الأبيض الذي كانوا يعبدونه ، حتى صوروه في بعض كتبهم الحديثة وقال لهم المرحوم موسى كاظم شيخ الاسلام — وهو الذي أخبرني بذلك — ان العرب كانت عندهم عبادات كهذه تقسعر منها الأبدان ولكنهم اقلعوها بالاسلام واقتحروا بان الله لطف بهم ، وأقنذهم منها ورفعهم عن مستوى تلك السفالات . وأما أتم فتريدون أن تناسوا الاعتقاد بالبارى تعالى ، وتذكروا عبادة الذئب الأبيض . . . فياللاسف

فكما حصل عند الزرك حصل عند الفرس وصار ناشئتهم يحسون عن أديانهم

القديعة التي منها الكيومرنية أى تعظيم النور والتحرز من الظلمة ، ومن هنا جاءتهم عبادة النار . ومنها فرقة زرادشت الذي كان يدعو الى وحدانية الله ، ويقول انه خالق النور والظلمة ، وان الخير والشر انما حصلا بامتزاجهما ، وانهما لو لم يمتزجا لما كان وجود للعالم ، الى غير ذلك من العقائد والأوابد والآثار التي كانت عند قسما الفرس كالتنوية ، والزرذشتية ، والماتوية ، ومنهم من يبحث عن المزدكية التي كانت تدعو الى الاخلاص والاباحة .

والذي يظهر ان الميل الى هذه العقائد ليس بمجديد في فارس ، بل انه كانت لم تزل له عقايل منذ زمان ابن العباس . وقد دلنا التاريخ على ذلك من قيام بابك الخرمي — نسبة الى خرمة كسكرة بلدة بقرب اصطخر — الذي ثار في أيام المعتصم العباسي وكان يرى رأى المزدكية من المجوس الذين كانوا خرجوا قبل الاسلام وأباحوا المحرمات ، وقتلهم أنو شروان ، ثم ثاروا بعد الاسلام بالمبادئ نفسها وعليهم بابك هذا ، فقتل جند الخلافة واستولى على الحصون ، فسرح اليه المعتصم جيشاً تحت قيادة أبي سعيد محمد بن يوسف ، فاستخلص منه بعض ما كان أخذه . ثم سار اليه الافشين حيدر بن كاوس ملك أنروسنة وكان أبوه أسلم في زمان المأمون فهزم بابك في وقعة أرشق ، وفر بابك الى موقان ، ولكن جره لم يحمده . وفي سنة ٢٢١ ظهر « على بغا » الكبير في وقعة هسنادس ولحق الافشين بغا بالامدادات . وفي السنة التالية وجه المعتصم الى الافشين جعفر بن دينار مدداً ، وأتبعه بإيتاخ ، ووجه معه ثلاثين ألف الف درهم ، وألح الافشين على بابك بالحصار ، واستنزه من معقله بعد حرب تشيب لها نواصي الاطفال ، واحتوى على معسكره ، وأحرق قصوره بالنفط ، وسبي أولاده وعياله ولكن بابك أفلت من يده بدخوله في غياض فريضة ملتفة الدوح ، لا تسلك فيها الخيل ، ونفذ من هناك الى جبال أرمينية ، فوقع في يد سهل ابن سباط من رؤساء تلك الناحية فأسلمه الى الافشين وقدم هذا به وبأخيه على المعتصم فأمر بقتلها ، وكافأ الافشين بتاج من الذهب ، ووشحه بوشاحين من الجوهر ، ووصله بعشرين مليون درهم وعقد له على السند . وكافأ ابن سباط بألف ألف درهم ومنطقة ذهب مرصعة بالجواهر ، وبتاج البطرقة .

ولاي تمام الطائي في هذه الوقائع القصائد الطنانة التي هي من أجزل شعره بل من

أجزل الشعر بأسره .

وقيل ان المعتصم أخرج في حرب بابك الخرمي من الدراهم خمسمائة وقر؛ وقيل أخرج مالا يدخل تحت الحصر . وكل هذا يدل على ما كان تلك التزعة المجوسية من الخطر فضلاً عن ان بابك راسل ملك يزنطية وأغراه بغزو بلاد الاسلام ؛ وسار ملك الروم تيوفيل ابن ميخائيل وأوقع بالمسلمين وأوجف في ديارهم ؛ والمعتصم مشغول بحرب بابك ، فاضطر المعتصم أن يغزو الروم تلك الغزاة الشهيرة التي فتح بها عمورية . ولما انتهى المعتصم من أمر بابك الخرمي ظهر له ان الافشين نفسه كان يكيد سراً للاسلام ؛ ويجتهد في هدم الدولة ونقلته عنه أشياء فيما يتعلق بعقيدة المجوس . جاء في كتاب « العيون والحداث في أخبار الحقائق » : انه لما نهي الى الخليفة المعتصم خبر دسائس الافشين وما كان يرسل به أهل أشروسنة ؛ أمر بالقبض عليه وعلى ولده الحسن ؛ ثم أخرجه من حبسه وأحضر جماعة من الاشراف والوجوه ليناظروه على أشياء ؛ وأتى بمأزير ؛ فقيل للافشين : هل كاتبت مأزير ؟ قال لا ، لجأ به مأزير فقال . كتبت اليها تقول : ان هذا الدين يعني دين الاسلام ان اتفقنا أنا وأنتم محونا أثره ؛ ونعود الى دين آبائنا العجم ، فانكر ذلك ؛ فاحضر محمد بن عبد الملك الزيات رجلين وكان هو الوزير والمناظر فقال للافشين : لِمَ ضربت هذين ظهراً وبطناً وهذا امام وهذا مؤذن كان في أشروسنة . قال : نعم ضربتهما لانهما اتخذتا بيتاً للاصنام فجعلاه مسجداً وكان يبنى وبين الصغد عهد غشيت من نقض العهد . قال : فما كتاب عندك قد زينتته بالحرير والجوهر فيه كفر بالله تعالى ؟ قال : هو كتاب ورثته عن أبي فيه آداب الملوكة ؛ وهو دين القوم الذي هو اليوم كفر ؛ فكنت أسمع الأدب وأترك سوى ذلك ؛ ووجدته محلي ؛ ولم تكن لي حاجة الى أخذ الحلية التي عليه ؛ فكرت به تعالاه ككتاب كرامة ودمنة ، وكتاب مزدك . وشهد عليه الموبذ وقال انه كان يأكل الخنوقة ، ويحملني على أكلها ، ويقول انها أرطب لحماً من المذبوحة ، وقال : اني قد دخلت هؤلاء القوم (يعني المسلمين) في كل ما أكرهه ، وقد أكلت الزيت ، وركبت الجمل ، ولبست النعل ، غير اني اني هذه الغاية لم تسقط مني شعرة يعني أنه لم يخن

ثم وافقه المرزبان بان أهل أشروسنة يكتبون اليه باسمهم كتاباً معناه : ان الله الالهة من عبده فلان بن فلان . قال : بل كذا كانوا يكتبون الى أبي وجدي . قال نعم - بن

عبد الملك الزيات : فما أبقيت لفرعون حين قال لقومه : « أنا ربكم الأعلى » . ونوظر على أشياء مثال هذه تدلّ على فساد دينه وفساد ديّاته في الاسلام يطول شرحها .

ثم أمر المعتصم بإعادته الى محبسه وبقى فيه نحواً من سنة الى أن مات وصلبوه بعد موته على باب العامة ، ثم أحرق هو والخشبة التي صلب عليها ، وحمل الرماد فطرح في دجلة ووجد في داره تمثال انسان من خشب عليه حلية كثيرة من جوهر ، وكتب فيها ديّاته

• وقال الذهبي في كتاب « دول الاسلام » : سنة ٢٢٢ اتقى الافشين وبابك . فانهزم بابك وهُزل الافشين يعمل عليه حتى أسره ، وكان بابك بطلاً شجاعاً جباراً عتيداً ملعوناً أراد أن يقيم دين المجوس ، واستولى على توزر ، والمدائن ، وقد أنفق المعتصم بيوت الأموال في حرب هذا . فاتفق في ذلك العام الف الف دينار . وفتح الله مدينة بابك بعد حصار شديد فاخفى بابك وأسرجع حاشيته وأولاده وبعث اليه المعتصم بالأمان فزقه وشم ثم صعد في الجبل وانفلت الى جبال ارمينية ، فقتل عند بطريق فاغلق عليه البطريق واسلمه للتحف فجاء جماعة فقتلوه . وكان المعتصم جعل لمن أسره حياً مائة الف دينار ، ولمن جاء برأسه نصف ذلك ، فكان يوم دخوله بغداد وهو على جل يوماً مشهوداً . ثم قال الذهبي : سنة ٢٢٦ غضب المعتصم على الافشين وسجنه ثم صلبه الى جانب بابك اتهم بعبادة صنم وكان اقلت وخافه أيضاً المعتصم اه . وقد حصلت في فارس ثورات متعددة غير ثورة بابك اخرّجني اعربت فيها الفارسية المزدكية عن ذات نفسها

والحاصل ان العجم بعد أن دانوا بالاسلام بمدة طويلة ، بقيت أقوام منهم تحن الى دينها الاصيل ، وينزع بها عرق المجوسية . وفي هذا شيء من العداوة التي بين العرب والعجم ومن استكبار العجم الخضوع لدين أصله من العرب . ومثل هذا أيضاً الحنين الذي عند بعض شبّان الترك الى ديّاتهم القديمة والى عبادة الذئب الأبيض استكباراً لاتباع الأمة التركية ديانة صادرة عن العرب . وقد بلغنا أن بعض ناشئة المسلمين من أمة الجاوي يبحثون كثيراً عن مذهب بودا الذي كان مذهب الجاوي قبل أن أسلموا ، ويدرسونه وكأنهم يريدون أن يحيوا آثاره . كذلك في الهند شبّان كثيرون من المسلمين يكرهون الجامعة الاسلامية ويفضلون عليها الجامعة الهندية اتباعاً للهنادك .

وعند بعض الناشئة المصرية نزعة محسوسة الى الأوايد المصرية القديمة ، والحضارة

الفرعونية ، وميل الى النقص من النسبة العربية والحضارة العربية . وكل هذا تعصباً من هؤلاء الأقوام لقومياتهم بزعمهم وشعوراً منهم بشئ من الكبر عن أن يتبعوا ملةً لبست من سلاتهم . والحال أن الاسلام ليس بدين يفرق بين عربي وعجمي وأن مبدأ الاساسي (ان " اُكْرِمَتْكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَنْفَاقَكُمْ) وأن النبي محمداً لم يبعث الى العرب وحدهم بل الى البشر كافة ، فان كانت المساواة تامة في دين من الأديان أمام الخالق تعالى فهي في الاسلام .

وبعد فانا نرى الأوربيين وهم اليوم أرقى الأمم والغالبون على أكثر الكثرة الارضية وهم يعلمون أنهم جميعاً من الجنس الآري ، يتبعون ديانة رجل يهودى من الجنس السامي المحض ، ولا يستنكفون عن أن يعبدوه وعن أن يؤطوه . ومنهم من يعبد أمة ولا يجدون في ذلك غشاضة ، ولا تأخذهم العزة في قوميتهم الآرية ، ولا يقولون : ما لنا وعبادات الساميين ! هل سمعنا ان أحداً من الافرنج استكبر ان يتبع سيدنا عيسى عليه السلام كلا . أفلم يكن في ذلك عبرة للعجم والترك وغيرهم عن يأبى كبر بعضهم أن يابعوا دين النبي العربي وهم غير مكلفين أن يؤطوه ولا أن يقدسوه تقديس الافرنج للمسيح . ان هذا والله لعجب عجاب . وأعجب منه ان هذه الفئة سواء من الزنود ومن العجم تجعل الافرنج قوتها في كل شئ . فياليتها اقتدت بالافرنج في عدم ادخال اغفانده في القوميات .

ولنعد الى قضية العجم وعلاقتهم بالعرب فنقول اننا فضلاً في هذا الباب لمسيو « غودفروا دومومين » صاحب « تاريخ العالم » الذي سبق لنا ذكره . وهو فسر في تعليقات كثيرة على نسق الافرنج المولعين بهذا الاسلوب في التاريخ ، ولو خبطوا فيه . الا ان تعليقات « دومومين » ينسب بعضها أن يكون صحيحاً وفي بعضها نظر . فهو يقول ماملخصه : ان الأمة الاسلامية في أيام الخلفاء الراشدين بعد أن دان الاعاجم بالاسلام . تكن أخذت شكلاً عاماً ، ولا رست قواعدها على وحدة تامة . وانما كانت سعوباً متساكنة ، ودخل بنو أمية وهذه هي الحال . وربما أرادوا أن يجعلوا لهذه الأمن نظاماً كافلاً وحدتها . الا أن دولتهم لم تطل كثيراً . وكان العرب مبشرين في البادان التي فسحوها

وكانت منهم فئة هنا وفئة هناك ، ولا يمكن حصر عدد العرب الذين خرجوا للفتوحات . وإنما يقال نحو ٢٠٠ ألف رجل ، وقد اختلطوا بالأهالي الأصليين بالزواج ، وقاضت عليهم الخيرات من الغنائم وغيرها ، فانغمسوا في الترف . وكان العمل كله من زراعة وصناعة في أيدي الشعوب المغلوبة ، وكان العرب يرون أنفسهم أكرم الشعوب ، وانهم الأمة المختارة لأجل هداية البشر ، وأنه يجب أن يكونوا جميعاً مسلمين . ولهذا ثقل عليهم بقاء قسم من بني ثعلب ، وغسان ، وكندة ، على النصرانية ، وأرادوا حلهم على الاسلام ، ولكن الخلفاء لم يشاءوا حلهم عليه بالعنف ، وضربوا عليهم نوعاً من الجزية : لكنهم ميزوهم في ذلك عن الاعاجم ^(١) انتظاراً لاسلامهم

أما الاعاجم أى البرابرة — ومعنى اللفظتين واحد فالاعاجم بالنسبة الى العرب هم البرابرة بالنسبة الى الرومانيين — فإن العرب لم يكونوا ينظرون اليهم كقوم مساوين لهم . ولم يكن عليهم الا أن يؤدوا الجزية ، وهكذا يكونون آمنين على دماءهم ، وأموالهم ، وعقائدهم . فأما اشراكهم في شرف الملة الاسلامية ومنافع الاسلام في الدنيا والاخرى فلم يكن في نظر العرب ضرورياً لانهم قوم منحطون عن درجة العرب . وحسب الاعاجم حريتهم الدينية لانهم أهل كتاب . فأما المساواة مع العرب فغير مطلوبة ، والعدالة إنما هي بين المسلمين فقط . اهـ

نقول ان كلام « دومومبين » هنا لا يتخلو من الخلط لاسيما عند ظنه ان العرب لم يكونوا مهتمين بادخال العجم في الاسلام ، وإنما كان همهم الوحيد اسلام العرب . نعم انه لما كان الخلفاء سائرين على مقتضى الآية الكريمة (لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ) لم يعترضوا أحداً من الكتبايين في دينه . وهذا في الحقيقة من مفاخر الحكومات الاسلامية لأنه لا يوجد أثره ولا أثر من الحكومة التي لا تستعمل قوتها القاهرة في سبيل استعجاب الأمم التي تحت حكمها الى دينها . وأما ان الخلفاء ورجال الأمة العربية ، لم يكونوا يرناحون الى دخول الاعاجم في الاسلام ، حتى لا يسركوهم في منافع الاسلام الدنيوية والأخروية . فلعمري هذا هو الخلط بعينه . فقد كانت جميع سياسة الخلفاء لاسيما الاتقياء منهم تدور على محور نشر الاسلام . ولما شكوا أحد العمال بمصر من نقص

(١) راجع فوح البلدان لابلازري تحد من هذا البحث ماقيه بلاغ

الجباية بسبب اقبال أهل النمة على الدخول في الاسلام أجاهه الخليفة عمر بن عبد العزيز : ويحك ان محمداً جاء هادياً ولم يجئ جايئاً . وجاء في فتوح البلدان للبلاذري انه : لما استخلف عمر بن عبد العزيز كتب الى ملوك ماوراء النهر يدعوهم الى الاسلام ، فاسلم بعضهم . قال : ورفع عمر الخراج على من أسلم بخراسان وفرض لمن أسلم . ثم بلغه عن عامله على خراسان ، الجراح الحكمي ، عصبية ، وكتب الى عمرانه لا يصلح خراسان الا السيف فانكر ذلك وعزله . وجاء أيضاً في فتوح البلدان للبلاذري ان أمير المؤمنين المأمون اغزا السغد وأشروسنة وفرغانة وكان قد ألح عليهم بالغارات أيام مقامه بخراسان ، وبعد ذلك وكان مع تسريته الخيول اليهم يكاتبهم بالدعاء الى الاسلام والطاعة والازغيب فيهما . ثم قال ان المأمون كان يكتب الى عامله على خراسان في غزو من لم يكن على الطاعة والاسلام من أهل ماوراء النهر ، ويوجه رسله فيفرضون لمن رغب في الديوان ، وأراد الفرقة من أهل تلك النواحي وأبناء ملوكهم وبستميلهم بالرغبة فاذا وردوا بابه شرّفهم واسنى صلاتهم وأزاقهم . ثم استخلف المعتصم بالله فكان على مثل ذلك حتى صار جل شهود عسكره من جند أهل ماوراء النهر من السغد والفرغانة والاشروسنة ، وغبرهم ، وحضر ملوكهم بابه ، وغلب الاسلام على من هناك .

قال وحدثنني العمري عن هيثم بن عدي عن ابن عياش ان قتيبة اسكن العرب ماوراء النهر حتى اسكنهم أرض فرغانة والنشاش . اهـ

قلت : قتيبة بن مسلم الباهلي ولاء الحجاج بن يوسف الثقفي خراسان . ففتح فيما وراء النهر الفتوحات الكبار ، فهو العربي الكبير الذي فتح بلاد الدرا . وكان ذات مبدأ دخول هذه الأمة في الاسلام . وأما اسكانه العرب فيما وراء النهر فقد كانت هناك جماعات كثيرة من العرب لادن الفتح طال بها العهد فيما بعد وانقطع ما بينها وبين الأمة العربية فنسبت لفتها واستركت . وقد حدثني بعض أهالي كاشغر من التركستان الصيني انه من المعروف عندهم كون كثير من أهالي تلك التلاد يرجعون في نسبهم الى اولئك العرب الذين فتحوا بلاد الترك . وسمعت مثل هذا من بعض أمراء الطاغستان التي كان العرب يسمونها باب الأبواب . وقالوا لي ان أكثر العائلات النريفة والعائلات التي كانت حاكمة في الطاغستان هي من سلاسل العرب الفاتحين .

ثم نعود الى كلام المسيو « دوموجين » في موضوع ثورة العجم على العرب بعد استقرار الاسلام والقائه بجراحه على بلاد الأعاجم ، فهو يقول ما محصّله : ان العرب كانوا يرون أنفسهم أعلى درجة من الأمم التي دانت بدينهم ، ولذلك نجد الاسلام نفسه ميّز المسلم في القصاص على الذمي ، كما كان الشأن في رومة بالنسبة الى البرابرة . وأما في القضايا المدنية فقد كانت أمور أهل الزمة عائدة للقضاة الذين يوليهم الخلفاء . وهكذا دخلت أمور أهل الزمة في المحاكم الاسلامية ومن هنا كان تأثير القانون الروماني في التشريع الاسلامي دخل شبيهاً فسنشأ .

وهذه مسألة مما وهم فيه « دوموجين » كغيره من مؤلفي الأفرنج الذين لم يقدرُوا أن يتبعوا سبب التشريع الاسلامي وكيفية استنباط الفقهاء للأحكام من الكتاب والسنة ، والاجماع والقياس ، فظنوا خطأ ان ما أخذ التشريع الاسلامي من القانون الروماني ولقد ألفت في هذه المسئلة صاوا باشا الرومي من علماء الحقوق في أيام السولة العثمانية كتاباً ممتعا بالافرنسية اسمه « نظرية الحقوق في الاسلام » Théorie Du Droit Musulman

فال في أوله انه هو أيضاً كان يعتقد هذا الاعتقاد نظير غيره ، ويبنى ذلك على ما يعرف من كون بني أمية لبسوا في التمام مدة طويلة يعملون بالأحكام التي كانت باقية من أيام الرومانيين . فلا عجب في أن يكون هو وغيره قد توهموا أخذ قسم المعاملات في الشريعة الاسلامية من القانون الروماني الذي كان به العمل في سورية ، الا أنه أحب أن يدرس هذا الموضوع درساً دقيقاً ، ويتعرف كيفية نسوء التشريع في الاسلام ، فاستجد بعض علماء أصول الفقه من الأتراك — وسأهم — وقرأ الفقه الحنفي جيداً — وذكر الكتب التي طالعها أو راجعها — وتجرد لمعرفة هذا الأمر مدة طويلة ، فوجد هذا الرأي الذي معناه ان التشريع الاسلامي مأخوذ من القانون الروماني رأي ضعيف أشبه بأن يكون خيالاً من أن يكون حقيقة .

فال صاوا باشا في صفحة ١٦ من كتابه :

« ان الصناعة والتجارة ، لم تكونا مهملتين في الحجاز . وكان الأنراف يعتنون بهما ، وطالما كانوا يعملون الرحلة الى الشام ، ويجلبون منها ما يلزم لبلادهم ، اذ كانت

للمدينة السورية وقتئذٍ أكمل من مدينة الجزيرة العربية ، وكان أشرف قريش الذين من عادتهم التردد الى دمشق وسائر مدن سورية ، يطلعون على الأوضاع الرومانية التي بها معاملاتهم . ولهذا كان مما يرد على خواطر الناس ، حتى الذين منهم يعظمون شأن الشريعة المحمدية ، ان الأحكام التي يتألف منها الفقه الاسلامي إنما هي مستعارة من التشريع الذي كان العمل به جاريًا قبل الهجرة . فاختطأ في هذه المسألة له وجه لا يخفى . فالذي لم يطلع حق الاطلاع على منابع الفقه الاسلامي وتاريخ هذه الشريعة هو معذور إذا ، اذا ذهب به الظن هذا المذهب فان الأسباب التي تحمل عليه كثيرة أشرت الى بعضها وسأشير الى البعض الآخر » ثم قال :

« ان الخصومات التي كانت تولد في الاسلام في السنين الأولى من تبسطه في الشام والعراق ، كانت تنفصل بحسب القانون الروماني تفادياً من وقوف سير العدل ومن الخلل في الأحكام . فالفاتح المسلم رأى أن يوسع القانون الذي جاء به من الحجاز بما استعاره من القانون الذي وجدته في البلدان التي فتحها ، ولهذا ذهب أكثر علماء أوربة الى كون 'الخلافة' الاسلامية أدخلت في فقهها أحكاماً كانت احتاجت الى استمدادها من قانون رومة . لفصل القضايا بين رعاياها . وبما لامرية فيه ان كثيراً من المعاملات التي كانت معروفة في الشام والعراق لاسيما بما يتعلق بالايجار والرهن لم يكن معروفاً في الحجاز . فامراء الاساء كانوا معذورين في الأخذ من القانون الروماني الذي كان مكملًا في سورية . وكان يدرس في أشهر مدرسة للحقوق في ذلك العصر الاوحي مدرسة يروت التي أسسها الامبراطور يوستينيانوس وكان يدرس فيها « دوروقى » مساعد « تريبونين » الفقيه المشهور .

هذه هي المقدمات التي بنى عليها العلماء الاوربيون اعتقادهم بأن تشريع فقهاء الاسلام الذين بدأوا التشريع في أيام الخلفاء العباسيين الأوائل إنما هو مجموعة أحكام قضائية ما كان جاريًا به العمل في سورية قبل الفتح الاسلامي . فأنت ترى الأسباب التي حجت على هذا الظن وهي معقولة . الا أن الحقيقة هي غير ما فكروا به في أوربة . ويكفي أن ينظر الانسان الى هذه المسألة نظر المدقق ويتابع سير الشريعة الاسلامية في تقدمها وفي أصولها حتى يعلم استقلال الشرع الاسلامي واصالة منبعه وان هذا ليس من ذلك .

ولا شك أن لكل تشريع منبعاً مختلفاً عن الآخر . ففقه يوستينيانوس هو عمل

مبنى على العقل السليم البشرى ، وقد اصطبغ بالصبغة المسيحية . وأما فقه الامام الأعظم فهو مبنى على كتاب الله (القرآن) وسنة الرسول ولن ترى في الفقه الاسلامي حكماً واحداً غير مدغم على هذا أو هذه . فاختلاف المنبعين لاريب فيه يظهر لكل من درس تاريخ فقه يوستينيانوس وفقه أبي حنيفة »

ثم دخل صاوا باشا في الموضوع ، وأورد خلاصة اجتهاد الامام أبي حنيفة وأصحابه أبي يوسف ، ومحمد بن الحسن الشيباني ، وزفر ، ثم من بعدهم من الأئمة ، وتلخص تاريخ التشريع الاسلامي وبين مآخذ كلها ، وأثبت فلسفة الفقه الاسلامي المعبر عنها بعلم الاصول وقال انه لا يقدر انسان أن يعلم مأخذ الشرع الاسلامي ان لم يقرأ أصول الفقه ، وقال اني أدعو من يهمه هذا الموضوع ان لا يحكم فيه قبل أن يطالع هذا التاريخ المتسلسل للفقه الاسلامي مطالعة كافية ثم قال : اني أنا مسيحي معتقد بديني ولكن المسيحي الحقيقي هو الذي يعامل جميع الناس بالحق . ولهذا أنا أنقص الشريعة الاسلامية خص رجل مسيحي وأقبرها قبرها بدون ضلع ولا ميل فأجدها لذلك جديرة بأعظم الاحترام

وكتاب صاوا باشا هو أحسن كتاب قرأته بلغة أوربية في هذا الموضوع . والفرق بينه وبين غيره من المؤلفين انه يبنى حكمه على أدلة وبراهين ووثائق ونصوص وحقائق تاريخية وان أولئك يبنون على ظنون وتخمينات . وعلى نظر من جهة واحدة ، وعلى قولهم : لا بد أن يكون كذا . وهناك أسباب تدعو الى الظن بأنه كذا وكذا . ومن يدري فقد يكون كذا وكذا . وهذه أشياء لاتصح أن تكون مداراً للأحكام ، ولا يقال لها تمحيص وانما يقال لها تخمين . وما أصدق الآية الكريمة « إِنَّ الظَّنَّ لَا يُفْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا »



ونعود الى كلام « دوموبين » الذي قاطعناه مرتين للرد عليه نظراً لشهرة مكاتبه في التاريخ ، فهو يقول : ان العلاقات بين العرب الفاتحين وبين الأمم التي غلبوا عليها لم تكن مبنية على قاعدة المساواة ، وانه من زمان بني أمية كان أهل الازمة مضطرين أن يضيفوا للمسلمين ثلاثة أيام ، ويقدموا لهم المؤن وتحيلهم العلائق ، وانه بعد ذلك في أيام المتوكل

العباسي حصل ضغط على النصارى واليهود ، وانه بالاجال كان موقف أهل الزمة موقف ذلّة ولم يكونوا ليتحمّلوه الى الآخر فلم يكن لهم مناص من أحد أمرين إما الخروج على الحكومة الاسلامية أو الدخول في الاسلام . وكان الخروج على الاسلام أصعب عليهم لأنهم كانوا متفرقين ، وكانت تعوزهم الأسلحة والأعتدة ، وتعوزهم القوة المعنوية ، أيضاً فاختار أكثرهم الشق الثاني ، وهو الدخول في الاسلام . وبعد أن دخلوا في الاسلام وصار لهم الحق في المساواة شرعوا يخاضعون خلافة أهل السنة والجماعة فكانت كل حركة دينية فيها مناهضة للسنة وللخلافة مرجعاً لم يسارعون اليها ، وكانوا هكذا يأخذون بثأرهم في داخل الاسلام أكثر مما يأخذون بثأرهم في الخارج عنه .

ثم يقول « دوموميين » يظن الناس أن ظفر الاسلام كان ظفراً عظيماً وفنيحة منطوية للتوحيد السامي على النصرانية اليونانية التي تناسب طبائع الادور بين أكر من الساميين . ولكن لا يجب أخذ هذا القول على إطلاقه . فقد كانت آسية الصغرى من قبل التاريخ المسيحي ميداناً لصراع مديّنات مختلفة ، وآلهة متعددة . ثم ان أفكار هذه الأمم المتعددة التفت في أحد الأيام حول رجل يهودي كان مليئاً من تقاليد فومه صاب العقيدة بدينهم ، الا انه كان ساخطاً على المظالم الاجتماعية التي كانت في أيامه كما انه كان ساخطاً على رجال الدين لما كانوا عليه من الرياء . وكان قلب هذا الرجل مفتوحاً لآلام الشعب ، سبباً نفسه كلها لا يرى لنفسه عليه حقاً ، فكانت نفسه من الجهة الأدبية نفساً الاهيم . وكانت آسيا الصغرى بالمسيحية وعبرت اليه هذا الرجل الذي كانت تتمزج فيه الطبيعة الانسانية بالطبيعة الالهية . ولم يكن الشعب مهتماً أن يخوض في قضية كنه هذا الامتزاج الا أن الكهنة حاولوا أن يفهموا هذا المسيح بحسب أفكارهم وأن يؤسسوا له كنيسة . ومن هنالك أخذوا بالخوض في هذه القضية المعقدة مستخدمين لها الفلسفة اليونانية من جهة والفقه اليهودي من جهة أخرى . فدخلوا فيما لانهاية له من تحليل هذه المسألة والتعريف بما كان الاهيم وبما كان انسانياً في طبيعة عيسى وتحديد الفاصل بينهما من الزمان والمكان . وجاءوا في هذه المجادلات الدينية بغلظة وعنف وصلف وتغصب لا يحيط بها الوصف ، ودخل معهم في ذات الملوك واستخدموا هذه المشاحنات لأغراضهم الدنيوية فانقسم القائلون بالنصرانية الى ملل ونحل مختلفة متعادية . فكان الآراميون في العراق وما بين النهرين نساطرة ، وكان نصارى

سورية يعاقبة ، وكان قبط مصر ملكيين ويعاقبة ، وكانت الشعوب بدون شك تشترك في هذه المباحثات بدون أن تفهم منها شيئاً ، وربما كان كثير من الخلق قد مالوا وشتموا من هذا التهادى كله في الجدل على طبيعى المسيح الالهية والانسانية .

ولقد تقرر ان الاسلام هو عبارة عن كتاب نزل بالعربية على رسول من العرب ، الا أنه من المقرر أيضاً ان عناصر هذه الديانة العربية مشتركة مع عناصر الديانتين اليهودية والمسيحية فهى أخت لهما ، وقد جعل الاسلام عيسى ابن مريم أكبر الأنبياء بعد محمد والذى سيأتى فى آخر الزمان ويؤذن بدينونة البشر . وحفظ الاسلام لمريم أم عيسى مكانا من الطهر علياً لم يتضاءل هذا المكان الا بعد أن أخذ المسيحيون يعبدونها عبادة حقيقية ، وبالجملة فان المسيحيين واليهود الذين كانوا يدخلون فى الاسلام لم يكونوا يرون أنفسهم دخلا فى دين جديد . ولا نعلم تاريخ دخول النصارى واليهود فى الاسلام ، وغاية ما نعلم ان بنى أمية لم يكونوا معتنين بنشر الاسلام بين أهل الكتاب ، وقد روى عن عمر بن عبد العزيز انه عفى بهذا الأمر خاصة ، لكنه لم يلبث فى الخلافة أكثر من ثلاث سنوات ، فإذا يقدر أن يصنع فى مدة قصيرة كهذه ؟ ولم نعلم كيف كان دخول هذه الأقوام فى الاسلام هل بدأ بدخول الرؤساء فانقادت لهم العامة كما حصل بين البرابرة فى أوربة ، أم دخلت الجماعات فى الاسلام فوراً ؟ وعلى كل حال كان الفتح الاسلامى قد قطع مواصلات الأمم المسيحية فى آسية مع القسطنطينية مرجعها الطبيعى . وكانت نار الاسكندرية قد انطفأت أيضاً . فلم يبق ما يأتى من الخارج بما يوطد العقيدة المسيحية .

وأما اسلام الفرس فقد بدأ بالامراء وأصحاب الاقطاعات الذين بدأوا بالعلاقات مع رجال الدولة العربية وصار لهم مقام فى الدولة الا ان اسلام الفرس لم يكن كاملاً . بل بقيت بينهم فئات مزدكية تظهر بصور مختلفة . وأما فى مصر فبقيت أمة من القبط . كما انه بقي فى سورية جماعات من المسيحيين على غير اتصال بمركز الكنيسة العام .

فدخول أهل الازمة فى الاسلام قد أحدث انقلاباً عظيماً فى الأمة الاسلامية ، لأن المسلمين الجدد تطلبوا المراكز فى الدولة وتغيرت باسلامهم أنظمة الأراضى والجبايات والجيش وحدث لذلك تأثير كبير فى المجتمع لاسلامى وكثرت الطبقة التى يقال لها « الموالى » . ثم

هناك مسألة أخرى وهي مسألة الرق . فالاسلام يعرف الرق إلا انه يحث على تحرير الارقاء . وكان الفاتحون المسلمون يفضلون أن يجدوا أمامهم من يؤدون الجزية واذا وجدوا أقواما من الوثنيين يوجب عليهم الدين الاسلامي أن يتبرهروهم على الاسلام أو يستأصلوهم فكانوا يتجنبون اجبارهم على الاسلام كما يتجنبون سفك دماهم في أكثر الأحيان . وكانوا يتأولون لهذا الأمر بأن مثل هؤلاء هم « صابئة » فالذين ليسوا بنصرى ولا يهود ولا مزدكيين ، كان يقال لهم الصابئون . وأما الارقاء فلما كثرت عتقهم تولدت منهم طبقة جديدة . وكان الموالي أيضا يتنمون بالولاء الى رؤساء من العرب . وكل ما جرى من هذه الأمور كان مؤدياً الى المساواة بين طبقات الأمة الاسلامية . وهكذا ضعف العرب تدريجاً . وبضعفهم ضعفت الدولة الأموية فانتفض بنو العباس فرصة هذا الخلل وهذا الانقلاب المذيع دخالا على المجتمع الاسلامي وأخذوا بالكيد لبنى أمية ودرس الدسائس لقلب دولتهم . ولا يمكن أبوي مسلم الخراساني لينجح في ثورته على الأمويين لولم يوافق ذلك استعدادا عظيما في نفوس الأمم التي أسلمت من غير العرب .

ثم قال « دوموميين » ان الحياة تكاملت في المملكة العربية في النصف الأول من القرن الثامن المسيحي (أي أوائل القرن الثالث للهجرة) فظهرت المجادلات الكلامية واشتدت وتولدت الفرق . وذكر ان أشراف العرب عادوا فتمسكوا بالدين أكبر من ذي قبل ، وقال ان بنى أمية كانوا اجمالا متدينين . واستند في هذا القول على كلام العلامة غولدهسبر المستشرق المجري المشهور الذي كلامه حجة . والحال ان كثيرين من المستشرقين نسبوا اليهم ماعدا واحداً منهم أو اثنين رقة الدين . و « دوموميين » نفسه سبق له ان أشار الى عدم اهتمامهم حاشا عمر بن عبد العزيز بنشر الدين .

ثم قال « دوموميين » انه كان لطائفة قراء القرآن لذلك العهد نفوذ عظيم في المجتمع الاسلامي

وقال ان المركز الديني لعهد بنى أمية كان الحجاز ، لاسيا المدينة . وان من الغريب كونها جمعت وقتئذ بين التقوى ، والورع ، وطهارة العقيدة ، وبين الميو والغناء وأسباب السرور ، فان أشهر المغنين كانوا بالمدينة كما كان أشهر الفقهاء فيها . وهذه ملاحظة صحيحة . قال : اما اهتمام غير العرب الى الاسلام فنه ما كان في أصله من باب المصانعة . الا ان

منه ما كان بحسب رأيه من باب الاقتناع الوحيد . وقد كان هؤلاء المهتدين تأثير عظيم في تقوية الاسلام وتوطيده . وهو يرى ان علم الحديث وتحرير السيرة النبوية ، قد كانت بدايتها في زمان بني أمية . ومن رأيه ان الدين الاسلامي دين حضري Religion Citadine وانه توطد بالمساجد الجامعة وهناك كان يجتمع المسلمون والمهتدون الذين اعتادوا مثل هذا الاجتماع في الكنائس قبل الاسلام

ثم جعل « دوموميين » مقابلة بين تنصر البرابرة الذين دخلوا في السلطنة الرومانية واسلام الأعاجم وغير العرب ، فقال وهو من أكثر كلامه صواباً :

« ان البرابرة الذين هجموا على السلطنة الرومانية في الغرب ، انما كانت غراتهم لأسباب معاشية أى ان ذلك كان حادثاً اقتصادياً صرفاً ، فكانت هذه الأقوام تدخل الى بلاد الرومان ارتياداً للرزق وحباً براحة المعيشة . وكانت كلها منحطة في الأفكار والعقائد ، وكانت أديانها وثنية . فعندما احتلت انقاض السلطنة الرومانية وجست جهازاً حياً هو الكنيسة فانضوت اليهودات بالنصرانية عقيدة الأمة الرومانية المغلوبة وصار البرابرة أنفسهم هم حاة النصرانية .

أما العرب فكانت حادثتهم على العكس من هذه . قد جاءوا بعقيدة دينية أناهم بها رجل عظيم منهم فاما غزوا الروم والفرس لقنوا هذه العقيدة أنما كانت أعلى منهم كعباً في المدنية . فالغلوب في الشرق اتبع دين الغالب ، حال كون الغالب في الغرب اتبع دين المغلوب .

قال : وان الذين دخلوا في الاسلام من النصارى واليهود أدخلوا فيه ما كان في حقائبهم من المباحث اللاهوتية فتولد منها علم الكلام الاسلامي . فقد كانت قبل الفتح الاسلامي مراكز لاهوتية وفقهية شهيرة مثل انطاكية ، وبيروت واورقة ، واسكندرية ، وغزة ، والذين أسلموا أدخلوا علومها في الاسلام ، وجعلوا تأويل آيات القرآن وفق الحكمة اليونانية وصارت للاسلام فلسفة عالية اشتهرت شرقاً وغرباً الخ

فهنا نظن المصنف استرسل الى الافتراضات ، والتخرصات على عادة الاوربيين ، اذ انه لم يأت بشاهد واحد معين يثبت افتراضه . والافتراض وحده لا تتولد منه حقيقة مقطوع بها . وقصارى ما نقوله نحن ان الأفكار مشتركة بين البشر ولا سيما اذا كان صقع المفكرين

واحدا ، وكان الاتصال كثيراً . وبما لاشك فيه ان علم الكلام الاسلامي كان مؤيداً بانطلق وان علم المنطق هو من العلوم التي تلقاها العرب عن يونان فاستعملوها في أقيستهم العقلية ومباحثهم الدينية ولكن المنطق منه ما هو طبيعي أيضاً يكنى فيه العقل السليم . وما كان المنطق اليوناني الذي يدرس في المدارس الا الأساء والاصطلاحات التي وضعوها لتصور الفكرية القائمة في النفوس . هذا هو الفرق بين المنطق المطبوع والمنطق المسموع

ويعجبني أكثر من كلام « دومومين » في هذا الموضوع كلام الكونت « دوغو بنو » Comte De Gobineau صاحب كتاب « الأديان والفلسفات في آسية الوسطى » فهذا الكتاب هو ثالث ثلاثة لكتابين آخرين أحدهما « ثلاث سنوات في آسيه » والآخر « الأخبار الآسيوية » من تأليف « دوغو بنو » المذكور الممدود في مقدمة العلماء الذين أجادوا التأليف في أحوال إيران وأواسط آسية . ولقد ظهر كتاب « دوغو بنو » « الأديان والفلسفات في آسية الوسطى » Las Religions et les philosophies dans L'Asie centrale سنة ١٨٦٥ ثم أعيد طبعه سنة ١٨٦٦ ثم أعيد طبعه سنة ١٩٠٠ ونال شهرة عظيمة في ألمانيا ، ولا سيما أن الاستاذ شيان L. Scheman الألماني صدره بمقدمات اعترف فيها بأن الكونت « دوغو بنو » هو من أكبر مفكرى العصر ، وأنه لم نرجع تأليفه الى الألمانية ، عدّه كثير من الالمان من أعظم كتّاب القرن التاسع عشر . وتقرعن بعضهم أنه قال : « اننا لا نعرف كاتباً أوربياً فهم حقيقة الشرق الحديث فهم هذا الرجل ولا وصفه بمنل هذا البيان الفصيح » ويقول الاستاذ شيان : اننا لا ندرى في كتابه هذه « الاديان والفلسفات في آسية الوسطى » أى نئى نستبدع أكثر من الآخر أسعة أنظاره ثم عمق غور أفكاره أم غزارة معلوماته أم متانة رواياته أم سمو بيانه أم اظن أحاديثه الخ وقد بدأ « دوغو بنو » كتابه هذا بقوله :

« ان جميع أفكارنا وجميع الطرق التي نفكر بها كان منشؤها في آسية » والى الذى نحن في صده من كتاب « دوغو بنو » الذى أقام ثلاث سنوات في بلاد فارس ونسب عن علومها وآثارها وصار صدى لا يبارى في معرفة شؤون الامة الفارسية هو تاريخ 'سازنه العجم وأسباب غلبة التشيع عليهم فهو يقول تحت عنوان « الاسلام الفارسي » ما يلى ملخصاً :

« ان الديانة الاسلامية التي هي مشتملة على عقائد كثيرة سابقة لها هي موافقة الى الغاية لعقل الشرقيين ، ولكل طبيعة فكرية شرقية . وبهذا السبب نجد الاسلام يتقدم هذا التقدم المدهش في افريقية . وليس الأمر كذلك في أوربة حيث هذه العقيدة لا تصادف اقبالاً ولا نعلم أن من الاوروبيين من تقبل الاسلام غير جماعات من الارنوبوط والبشناق . أما في الهند فان الفاتحين من العرب والغزنويين والمغول والافغان قد لبثوا زمناً طويلاً حتى أدخلوا في دينهم هذا العدد الذي دخل فيه من أهل الهند . ولبس جميع مسلمي الهند من أصل هندي كما أنه ليس أكثر مسلمي الصين من أصل صيني بل أكثرهم متحطرون من أصول فارسين وآباؤهم كانوا اعملة في خدمة جنكيز وقو ييلاي .

واذا أردنا أن نفصل بين العقيدة الدينية والضرورة السياسية التي طالما عملت باسم العقيدة لا نجد ديناً أسمح من الاسلام بل نقدر أن نقول لا نجد ديناً متحابداً فيما يتعلق بأديان الآخرين أكثر من الاسلام . وفيما عدا الاحوال المستثناة التي اضطرت فيها الحكومات الاسلامية الى اتخاذ الوسائل الممكنة لتوحيد عقيدة رعاياها فعلى وجه الاجال كان التسامح وكانت الحرية الدينية هما أساس الشرع الاسلامي ، وذلك بسبب أن القرآن يعلم الناس أن معرفة الحقيقة لا تتعلق بإرادة الانسان بل بإرادة الله .

وما زال المصنف يشرح هذا المعنى الى أن قال : ان الذي يلتزمه الاسلام من الاعتقاد هو وجود الله واحد يوحى ارادته الى خلقه بواسطة الانبياء . فهذا هو الالف وهو الياء في هذا الدين وما اعتقد الانسان بالله ورسله فانه يبقى متمتعاً بتام الحرية في قضاياء وجدانه ويجوز له أن يختلف عن سائر المسلمين في آراء كثيرة وجدانية ويبقى مع ذلك محدوداً من المسامين ما دام معترفاً بالله ورسله لا يجمد هذه العقيدة علناً . فنتيجة هذا المبدأ العظيم قد كانت أن يقبل كثير من أبناء الملل الأخرى على الدخول في الاسلام ، ويشاطروا الأمة الفاتحة منافع الايمان به ، وكذلك ان تدخل تحت هذا الغشاء الرقيق من الاسلام آراء وعقائد ومذاهب قديمة لم تكن من الاسلام في شيء ، ولكن الاسلام وسعها . ومن أجل هذا تعددت المذاهب الاسلامية ولم تكن في العدد أقل من مذاهب النصرانية ومنسوب الى نبي الاسلام القول بأن أئمة ستفرق الى فرق كثيرة .

وانه لمن الصعب موافقة القائلين بان الدين الاسلامي مانع للترقي الفكري بل الذي

يظهر لنا ان القضية هي بالعكس ، فان ديانة جاءت فيها هذه الجلة : يوزن مداد العلماء بدم الشهداء . وجاء فيها ان الانسان في اليوم الآخر يحاسب بقدر ما أعطى من العقل . وقد مررت من ظهورها في القرن السابع الى أواخر القرن السادس عشر بادوار سعادة مادية عظيمة مصاحبة لحالة رقي علمي وأدبي لسنا في الحقيقة محيطين بها كلها لا يمكن أن يقال انها ديانة مانعة للترقي الفكري . واذا قيل انه في العهد الأخير ظهر الاسلام بمظهر انحطاط من هذه الجهة ، فان أسباب هذا الانحطاط لا يؤاخذ بها الاسلام نفسه . فليتأمل الانسان فيما اذا استمرت في قطعة من أوربة ادارة عسكرية ، مستبدة غاشمة متفشمة مدة مائتين وخمسين سنة ، كما جرى في تركيا . أو استمر حكم عماليك غرباء من كرج وشركس ورك وآنووط كما جرى في مصر . أو كما حصل قبل سنة ١٧٣٠ في فارس من غارات الأفغان ومن حكم نادر شاه العسكري والمظالم التي رافقت تأسيس دولة آل قاجار الحالية ، فلا شك ان هذه القطعة مهما كانت أوروبية فانها لا تثبت أمام هذه الحوادث ، وان ما لها يكون الى الانحطاط . ولهذا لا أجد تعليلاً غير هذا التعليل لما نراه من انحطاط البلدان الشرقية . ولا أرى من العدل أن نلقي على الاسلام مسئولية حالة كهذه واتى أرد كل الرد نسبة تقييد العقول الى ديانة لمعت في ظلها للعقل البشري أدوار سلبية . ولا يقدح في هذا الأمر أن يكون موجوداً في الاسلام عدد من المشايخ الجهلاء أو الجامدين . أفلم يوجد مثل هؤلاء وأشد منهم تعصباً وأحط فكيراً بين خدمة الدين المسيحي في أوروبا ؟ انه مما لا مسأحة فيه أن روح النقد والبحث والأخذ والرد ، قد رافق الاسلام من بداية أمره وبدأ من عهد نفسه . والآن في فارس نجد الشيعة الذين هم الأكثرية في البلاد منقسمين الى ثلاثة أقسام : الاخبارية والمجتهدية والشيخية . ولكل من هذه الفرق الثلاث آراء جديدة مبنية على مقتضيات الوسط التي تعيش فيه . فالأخبارية يقبلون جميع الأحاديث والآثار المنقولة عن الأنبياء والأئمة ، وبمقتضى هذا المبدأ يمكن هذه الفئة أن تقبل مبادئ وآراء لا يمكن أصلاًها من القرآن ، وذلك بأنه اذا ورد في الأحاديث النبوية ما يوافقها فقد أصبحت مقبولة عند هذه الفرقة . نعم في هذا المذهب سعة لا تنكروا ان كان الاخباريون يرون أنفسهم أخلص الشيعة ، ويخالفون محدثي العرب والترك من أهل السنة في شدة تمحيص الأحاديث . وتجد في الاخبار التي يعتمدون عليها ويطبقونها على الاسلام أقوالاً باقية من الديانات الفارسية

القديمة والساسانية ، وتراهم يذهبون في حشر الأجساد مذهباً يخالف الظاهر من الاسلام ، فلا يقولون بأن الاجساد تعود بعد الموت كما هي ، بل يقولون ان البشر بعد الحساب انما يكتسون مظاهر نورانية . وسواء كان الابرار أو الفجار فلا يظهران في الابدان التي كانت لهم في الحياة الدنيا ، وسواء كان نعيم أولئك أو عذاب هؤلاء ، فكله هناك من طبيعة عقلية محضة لا مادية . وفئة الاخباريين هذه يتسبب اليها كثير من الطبقة الوسطى في الشعب ، فحما وجد من الأفكار الغريبة عن الاسلام ، وأمكن وضعه تحت اسم واحد من الأئمة تقبلوه بدون مراجعة . ولهذا تجد كبار علماء الدين يردّون عليهم ويفقدون مزاعمهم لاسيما في طهران .

وأما الشيعة فان لهم صلة بكثير من مبادئ الاخبارية ، وهم وان كانوا يقولون بحشر الأجساد كما في الاسلام ، فانهم يتابعون الفيلسوف ابن سينا في قضية معراج الرسول الى السماء ، وفي معجزة انشقاق القمر ، ويقولون انه لا يجب تلقي هذه الامور بحسب ظاهرها ، بل يجب حلها على المجاز ، ففي مسألة المعراج يقولون انها كانت رؤيا - وهذا الرأي على ضعفه موجود في الاسلام قال به كثيرون وينسب الى معاوية رضي الله عنه . وأما في مسألة انشقاق القمر فيقولون انه كناية لفظية . ومؤسس الطريقة الشيعية هو الشيخ أحمد البحريني ، عربي الأصل . كان يدرس في تبريز وتوفي في كربلاء ، وله تأليف في علم الكلام لم يصرح فيها بشئ من هذه المبادئ ، ولكن يقال انه كان يستعمل الكتان ، وانه كان على جانب عظيم من الجراءة في آرائه . وللعقيدة الشيعية أنصار كثيرون في الطبقة العالية من رجال الدين وهم ينصبون الاخباريين العداوة وينتقدونهم أشد انتقاد في قبولهم جميع الاحاديث والاخبار بدون نقد ولا تمحيص ويحتجون عليهم بالفواعل التي وضعها أئمة الحديث والتي تقتضي مزيد التحرر . وهم في هذا المعنى قريبون من أهل السنة . وقولنا قريبون من أهل السنة لا ينبغي أن يؤخذ منه أنهم أميل الى السنة من غيرهم بل هؤلاء أيضا يرون أنفسهم من أخلص الشيعة وأصلبهم عقيدة ، فهم في الحقيقة وسط بين تدقيق أهل السنة الزائد في الحديث ، وتساهل الاخباريين فيه وهم أشبه بفرقة بوزيت Puseytes « الانكليز الذين هم من أشد الفرق كراهية للكشاكسة ، وهم في الواقع أقرب من غيرهم اليها .

أما فئة المجتهدة فانهم ينتقدون الاخباريين في سرعة تمهافتهم، وسهولة تلقيهم للاخبار بدون تمحيص ويقولون ان الخبر يجب ليكون معمولاً بموجبه أن يستوفى شروط التمحيص المنصوص عليها في كتب الأئمة؛ فمن الوجهة النظرية لا تجدهم يتساهلون في هذا الموضوع أصلاً، وأما من الجهة العملية فتجدهم بالعكس يقبلون كثيراً من الروايات عن معجزات الرسول والأئمة؛ ولا يحبون أن ينازعوا فيها أو أن يتحروا في أسانيدھا، وكذلك لا يقبلون كلام الشيعة في حلها على المجاز؛ ويرجعون فهمها بحسب ظاهرها؛ اذ يرون ارخاء العنان في التأويل بالمجاز والكناية مفضياً الى هدم الدين نفسه ويرون تحكيم العقل في كل شيء منافياً للإيمان وهم كأسويين يؤمنون بالمعجزات. وأكثر المجتهدين والاجتهاديين هم من طبقة الغضاة؛ ومأموري الادارة؛ والذين يشتغلون بالعمل أكثر من النظر. وكثيراً ما يتحول الانسان في فارس من مذهب الى مذهب فينبأ هو من الشيعيين متلاً اذ تراه تحول اجتهادياً أو اخبارياً. أما مذهب السنة فهو ضئيل في فارس والشعور القوي هناك ضده وقد ازداد بغض الشيعة للسنة من أيام الدولة الصفوية؛ وكان العامل في هذه العداوة سياسياً أكثر مما كان دينياً. وبالأجمال لا توجد ديانة أكثر فرفاً من الاسلام وذلك لسببين الأول: كثرة عدد الفرق، والمعروف بصورة رسمية انها من الاسلام؛ والثاني: ان الانسان يمكنه أن يقبل في جانب مبادئ القرآن آراء كثيرة لم يكن أصلها منه. فسبب هذه الحرية العظيمة التي تجدها في الاسلام والتي هي منسأة الأخذ من الخارج هي بساطة العقيدة ووجازتها فهي تنحصر في قول الانسان: لا اله الا الله محمد رسول الله. فمن صرح بهابيين الشهادتين فهو مسلم

ثم أخذ المصنف يذكر تاريخ البعثة النبوية وما قام به الرسول ﷺ من تصحيح العقائد السابقة وأطال في هذا المقام وقال ان الرسول كان مصلحاً معتدلاً في اصلاحه. وقال ان الرسول لم يأخذ معاملته عن اليهودية من النوراة رأساً وإنما أخذ عن التامود وعمد كن دائرة في عصره بين اليهود. وكذلك قال ان محمداً كان مصيباً في قوله ان النصارى حرفوا الانجيل لان النصارى في عصره وجد منهم من حرف الانجيل قال: فبني الاسلام في نفسه كان يحترم ملتي موسى وعيسى أشد الاحترام الا أنه كان يشدد التكبر على اتباعهما الذين أفسسوا العقائد التي كانوا قد أتيا بها. فالاسلام بالكاتب الثلاثة النوراة بدون تبديل والانجيل

بدون تحريف ، والقرآن الموحى الى محمد بواسطة جبريل ليس الا إعادة دين العرب القديم الى تفاوته الأصلية ، واحياء ملة إبراهيم كما كانت ، وقد ذكر « دى غوينو » سيرة الرسول الشخصية في صفحة ٤١ من كتابه فقال : انه كان بين العرب بل بين جميع معاصريه رجلاً متحملاً بشمائل زكية ، رصيناً ، محباً للعدل ، محباً للإنسانية ، حليماً ، زهيراً ، الى الدرجة القصوى

وأما الفتح الاسلامي وكيف تحولت به فارس مملكة اسلامية و بقيت فارسية في نفسها وهو الموضوع الذى نعود حوله الآن فقد عكسه بالأسباب التى سبق ان أوضحها بصور مختلفة وهو ان الاسلام مبدأ سهل سمح يسهل أن تدخل تحته مبادئ جديدة طارئة عليه من الخارج أو راسخة اليه من السابق . وأعظم دليل على هذا الأمر هو التشيع الذى هو دين فارس اليوم . قال : فالعرب عند ما هدموا ملك كسرى في وقعة القادسية كانوا قد صادفوا أمة فارسية خايرها الفساد في أخلاقها كما خاير الأمة البيزنطية . وليس هذا بقادح فيما ثبت للعرب الفاتحين حينئذٍ من البسالة الفاققة والحاسية المدهشة وجميع الفضائل العسكرية من اخلاص وصبر وقناعة وعلو نفس و بعد همة وبصيرة بالحرب . وإنما نقول انهم لو صادفوا امامهم في الشرق ما صادفوه في الغرب من أمم متعلقة بحكوماتها وأقوام مخلصه لأمرائها لما كانت أمكنتهم تلك الفتوح التى فتحوها في الشرق بهذه السرعة الغريبة ولكن عمرو ابن العاص وخالد بن الوليد وأمثالهما اضطروا الى العودة الى قفارهم . الا أن المملكة البيزنطية كانت قد تخرت بفساد الأخلاق وتمزقت بالمجادلات الدينية . وكذلك فارس لم تكن أحسن منها حالاً .

ثم ذكر أحوال ديانات العجم يوم ظهور الاسلام فقال ما محصله : ان المجوس كانوا قد أسسوا في ظل الدولة الساسانية ملة رسمية ، زعموا أنه لا يجوز أن يكون غيرها في المملكة وهو خطأ لم يقع فيه الزارذشتية من قبل . ولم يلحظ المجوس ما كان قد تطرق الى بلادهم من المذاهب الغريبة ، فان العقائد اليونانية والاشورية والمبادئ الافلاطونية الدينية التى تولدت في الاسكندرية كانت قد شاعت في جنوبى فارس وغربها . وأما في شمالي فارس فالقبائل التى هناك كانت لم تنحصر للديانة المجوسية الا على شرط حفظ شعائرها القديمة الى من جانتها عدم وجود طبقة كهنوتية خاصة . وكانت هذه القبائل تتمسك بعاداتها من أن رئيس

العائلة هو الكاهن الوحيد لها . وكان قد دخل في فارس أيضاً عقائده مسيحية ويهودية كان لها تبع كثير من أمراء وقواد ذوى سلطان ، ودخلت أيضاً البوذية والمناوية والبراهمية وهذه الأخيرة كانت منتشرة في كرمان ومقاطعات هرمز . وكانت المجوسية الفارسية توخت ارضاء جميع المذاهب وفتحت صدرها لكثير من العقائد المسيحية واليهودية والكلدانية . ورأت نفسها ديانة سَمَّحة تريد أن تتفادى المنازعات والمجادلات الدينية ، فاصابها في آخر الامر مايصيب كل ملة تقصد التوسُّع فتقع في التضيق ، وذلك انها اضطرت أخيراً الى الاكراه والاضطهاد . ولما كانت هي دين الحكومة صار كل ساخط على الحكومة ناظم عليها سوء الادارة ساخطاً على الديانة أيضاً فلما جرت وقعة القادسية واتصر العرب على العجم جاءت فرجاً لكثير من اليهود والمسيحيين الذين كانت الحكومة الفارسية تضطهدهم ، وكان الدين العربي الجديد يعدُّهم أهل كتاب ولا يكلفهم الا أداء جزية ترييحهم من التكاليف العسكرية . وكذلك جاءت القادسية فرجاً لاصحاب المهن والصناعات الذين كانوا يفرِّمون غرامات فاحشة بحجة أنهم يهينون النار أو الماء أو الزراب وهو مما لم يكونوا يقدرُونَ أن يتجنبوه لأجل صناعاتهم . فما كان أسرع مثل هؤلاء بطبيعة الحال الى الدخول في الاسلام قال : ولا زريد أن نقول بهذا ان الديانة المجوسية كانت قد فقدت كل حكمها بعد أن وضعت يدها على السولة مدة أربعة قرون ، بل كانت قد بقيت لها عروق واسجده في البلاد . ولما انهزمت في معركة القادسية كان انهزامها مرافقاً لانهازم السولة والوصن . وه بعض على ذلك زمن حتى صارت هي الممثلة للوطن الفارسي . فقد كان يبق للسلطة القديمة بقايا ذات بال ، وكان من أمراء فارس من لم يزل متمتعاً بماله وجاهه ونفوذ كلمته . وه يكن المسلمون يضطهدونهم كما يظن بعض المؤرخين ، فبفيت شوكتهم قوية . فلما جاء بعض أمراء الترك ينازعون خلفاء العرب الملك و يستقلون عنهم بامارات لهم خاصة ، وجدوا من استعداد زعماء العجم موافقي سياستهم حتى ان أسند هؤلاء الأمراء اسلاماً مثل محمود الغزنوي متلاً كان يقوى العجم على العرب وكان الأدب الفارسي لا يزال الا في صور معلومة فارسيّاً في ديباجته فتأيدت بذلك النزعة الفارسية ، ثم انطلقت الحرية لشعب الفارسي فصاروا يلعنون العرب علناً بلا تكبر حتى دخل في ذلك أحفاد الذين كانوا أول من اتبهجوا بمقدم العرب . وكانت قد نوسيت الأحقاد القديمة على السائلة السابقة . بل كان

الشعب الفارسي رجع يتذكرها ويتأوه على ذلك المجد القديم القابر . ولم يكن بقي لبيت الملك الفارسي الأخير سلالة ليلتفّ الفرس حولها ولكنه كان من الممكن احياء القومية الفارسية نفسها من جديد وتجديد رياسة دينية شبيهة بالتي كانت بفارس قبل الاسلام . وبالجملة شرعت الوطنية الفارسية تظهر في رُشدان صيغة دينية خاصة بها شبيهة بما كان لها من هذا القبيل قبل ان دخلت في دين العرب

ولم يكن مما يرد على الخطر أن تنتفض فارس على الاسلام نفسه فان العالم وقتئذ في نظر الشرق كان يبنى أن يكون مسلماً . فالاسلام كان يمثل القوة السياسية والمجد والحضارة معا . وقد يجوز لهم أن لا يبقوا منه الا الاسم فقط ولكن هذا الاسم كان لا بد منه . فالفلاسفة كانوا يعملون تحت اسم الاسلام بجميع قواهم لبث مبادئهم ولو خالفته . والأمراء الساسانيون والغزنويون والديلاية مثل بني بويه كان كل منهم يعمل على شاكلته ولكنهم كانوا جميعاً ينطوون ظاهراً تحت لواء الاسلام . فكانت الحالة هناك كما هي الحالة الآن في الغرب : كثير من الناس لا يشهدون المراسم الدينية المسيحية ولا يعتقدون بدين المسيح . ولكنهم في الوقت نفسه لا يرحون يترغون بذكر « المدينه المسيحية » و « العالم المسيحي »

وكان جل مقصد العجم صدع وحدة البولة العربية لانهم كادوا يختنقون تحت سلطان هذه الخلافة العربية المنبسطة على البلدان من اسبانية الى الهند . وكانوا يعملون لاستقلال فارس بنفسها استقلالاً داخلياً فأول ما فكروا به هو انكار متروعية خلافة أهل السنة ، والظهور بمظهر المناصرة لحقوق آل البيت المهضومة ، متمسكين بمبدأ شرعي هو بزعمهم أعظم مشروعية وأعرق في الاسلام من المبدأ العربي نفسه ، فكأنهم صاروا عرباً أكثر من العرب ومسلمين أكثر من خصومهم . قاموا يستظهرون على العرب بمبادئ لا يمكن هؤلاء أن يتكروها بتاناً ، وهكذا كان منشأ مذهب الشيعة في ايران وفد سحب منشأه معارك وملاحم لا تحصى ولكنه خدم فارس كثيراً في فضبتها القومية وجدّد كبراً من منازعها القديمة .

كان النزاع في ظاهر الحال دائراً على حق العباسيين في الخلافة وعدمه . ولكن في الحقيقة كانت النهضة نهضة فارسية محضة . وأخذت كل باءة تؤلب لنفسها طبقه دينية خاصة

ولما كان وجود طبقة دينية خاصة — كما في الدين المسيحي مثلاً — غير متفق مع مبادئ القرآن ولا مع سنة الرسول وكان كلٌّ من المسلمين بحسب الكتاب والسنة غير مقيد في عقيدته بأوامر رجال الدين نزع هؤلاء المسلمون من العجم الى طريقة جديدة وهو أن يقولوا ان القرآن لا تسوغ تلاوته ولا تفسيره الا لعلماء الدين الذين يقال لهم اليوم « ملّا » وهذا منزع أخذه الايرانيون عن فلاسفتهم القدماء وعن مؤيديتهم المجوس ، وهي حصر الخدمة الدينية في طبقة معينة لا تتعداهم . وهكذا تجددت الديانة الساسانية بشكل اسلمى هو مذهب الشيعة . ولما تأسست الدولة الصفوية فيما بعد لم تكن سوى دولة ساسانية مسمّاة . وان تعمقنا في حقائق الأشياء نرى ان التشيع عندهم هو القول بأنه أزلّ أبدى واحد لا بداية له ولا نهاية . قد خلق الكون على قواعد ثابتة ، ويُنّ خلقه شروط النجاة والهلاك وسيكون الرجوع اليه ، والرسول هو أكمل المخلوقات والفران غبر مخلوق بل وجد منذ الأزل بالارادة الالهية ، وبالجملة فأنه والرسول والقرآن يذكرونا هنا بالعقيدة الفارسية القديمة المسماة « الزروانه اكرنه » أى الزمان بدون حد . وأما العمل فهو للأئمة آل البيت فهم الذين يحفظون العالم ويهدونه الى صراط مستقيم وليس في الخارج عنهم الا الظلمات . فالاعتقاد بهم هو النجاة ، والانحراف عنهم هو الهلاك . وهم اثنا عشر اسماً . واذا تأمل الانسان ، يجد اعتقاد العجم المسلمين في على أشبه باعتقاد العجم القدماء في هرمزد الخافض الحافظ الفيوم ، كما أن ذريته أشبه باللائكة الصالحين الذين في ديانة زردشت يقادون الأرواح الخبيثة . وأما قضية الشيطان والقتال الدائم بينه وبين الأئمة فهي أنسبه بقضية أهرمان في المجوسية القديمة . ولذلك تجد أهل السنة يكرهون هذه الاعتقادات أشد الكره ويرون فيها الاعتقادات المجوسية القديمة ، ولعمري يسوا بمخطئين . ولكنهم لا يقدرّون أن يقولوا : لا أنفسهم نظراً لاسعة التي في منذهبهم فانهم قد حاولوا أن يدخلوا في الاسماء من الخلق بقدر استطاعتهم ولم ينظروا الى ما كان المسلمون الجدد يحكمون في حقائبهم ويدخلون . على الاسلام . انتهى

هذه خلاصة ما ذكره الكونت « دوغوينو » وقد يكون اطلع على أحوال العجم أكثر من كل أوروبي . ولكننا لا نقدر أن نتلقى جميع قضاياء بدون خص وان أصاب في كتبر منها : ومما لا مشاحة فيه ان أهل فارس يغفلون في على وآل البيت أكثر جدّاً من

الشيعية العرب ، كالزيدية في اليمن ، والمتاولية في الشام ، والشيعية في العراق ولكننا لا نقدر أن نقول ان هذه الخصائص التي لآل البيت وهذه العصمة للأئمة الاثني عشر غير معروفة أصلاً عند الشيعة من العرب . فان كانت الأسباب السياسية وحدها هي التي حلت أهل فارس على النزوع الى مذهب الشيعة ليقبموا منه خصماً لمذهب السنة ويجحدوا الدولة الفارسية التي كان العرب قد قضوا عليها ، فاذا نقول في شيعة العراق وشيعة الشام وشيعة اليمن وكلهم عرب اقحاح ينزع بهم عرق العربية كما ينزع بأهل السنة بدون فرق .

اني لا أخالف هذا المؤاب في كون الفرس نقلاً كثيراً من عقائدهم القديمة الى الاسلام ، ولا أخالف أيضاً في كونهم اتقضوا على العرب مراراً ، وحاولوا تأسيس ممالك فارسية في وجه الخلافة العباسية ، وأنهم أيضاً احتفظوا باللسان الفارسي في وجه اللسان العربي ، وأن تشيعهم للعلوية انما كان أكثره ناشئاً عن أغراض سياسية في أصلها ، المقصد منها مقاومة الحكم العربي . ولقد تقدم لي هذا البحث بعينه في هذه الحواشي ولم أكن اطالع عندما حررت ذلك البحث على كتاب الكونت دوغو ينوفأنا اذن متفق معه في المبدأ ، وانما أخشى أن يكون مبالعاً في بعض الأمور وذاهباً في اطلاق الحكم مذهب الأورد بين بني جلده ، فيما يتكلمون به عن الشرق . فالنشيع لم يبدأ في فارس بل بدأ في الحجاز نفسه أي في موطن العرب ، وظهر بعد ذلك في الشام بواسطة أبي ذر الغفاري ، وقد سبق لي بحثٌ وافٍ في هذا الموضوع نشرته في مجلة المقتطف سنة ١٩١٠ مسيحية وجاذبي فيه الحبل المجتهد الكبير ثقة الاسلام النبريزي الذي استشهد بيد الروس عند ما دخلوا اذر بيجان العجم بعد ذلك التاريخ بأشهر قلائل .

وكذلك نشر الاستاذ المحقق الشيخ احمد رضا من علماء جبل عامل مقالات ممتعة في المفتفق عن أصل التشيع في القطر الشامي ذكر فيها أنه لما نفي أبو ذر الغفاري من المدينة الى الشام بأمر أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنهما ، أقام أبو ذر في دمشق ينشر دعوته العلوية ، وآراءه الاشتراكية في عدم جواز استئثار الأغنياء بالأموال دون الفقراء ، واستجاب دعوته قوم في دمشق لا تزال أعقابهم الى اليوم . ثم انه كان يخرج الى الساحل فكان له مقام في قرية الصرند القريبة من صيداء ومقام آخر في قرية ميس المشرفة على غور الاردن وكلتاها من قرى جبل عامل . والمقامان الى الآن معروفان . فكان له من ذلك

الوقت في هذه الديار من استجواب دعوته في التشيع وكان معاوية استغاث بثمان من أبي ذر وكتب اليه ان أبا ذر أقصد علينا الشام فأمره بردم الى المدينة ، فأرسله اليها مهاناً على بعير ضالع بلا غطاء ولا وطاء ، بعد أن شتمه ونال منه ما انتهى ، كما ذكر ابن الأثير في كامله ، والطبري في تاريخه ، وان كرها أن يذكر أسباب نفيه بعد ذلك الى الربرة ، الا مانسباه الى أبي ذر من الآراء الاشتراكية . قال صديقنا الاستاذ الشيخ احمد رضا : ولا يمكن التسليم بان الأمر الذي أخرج معاوية فأخرجه عن حمله حتى فعل بأبي ذر ما فعل هو رأيه هذا وحده ، بل هو أمرٌ أهم من هذا وأعظم ، وهو الدعوة الى العلوية التي كانت تقضى على آمال معاوية كلها . قال : وكان أبو ذر معروفاً بعلمه الشديد الى الهاشميين عامة وإلى على خاصة ، وكان ممن تخلف مع على عن البيعة يوم السقيفة ، على مارواه أبو الفداء وغيره ، بل هو أول من أطلق عليهم اسم الشيعة . ورد في كتاب الزينة في تفسير الألفاظ المتداولة بين أرباب العلوم لأبي حاتم الرازي كما نقله عنه صاحب الروضات : « ان أول اسم ظهر في الاسلام على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو الشيعة ، وكان هذا لقب أربعة من الصحابة وهم : أبو ذر وسلمان الفارسي والمقداد بن الاسود وعمار بن ياسر ، الى أن آن أوان صفين فاشتهر بين موالى على عليه السلام »

قال الشيخ احمد رضا : « أما الشيعة في ايران والعجم فقد كان مبدأ أمرها في أوائل الدعوة العباسية ولم تكن يومئذ ثابتة الأركان ولا في زمان بني بويه ، والدولة العلوية هناك الى أن انقضى أمر الخوارزمية في ايران ، وأقام المغول حكومتهم في قاب ايران . وتعاقبت ملوكهم الى زمان السلطان الحايثو محمد المغولى المنقلب بشاه خدابنده ، فهو الذي أشهر السبع في ايران ودعا اليه وأمر بان يحطب بأسماء الأئمة الاثني عشر على المنابر . (الى أن قال) : ولكن دولة العجم لم تصبح شيعية محضة قبل زمن الشاه عباس الكبير الصفوى الذى كان في القرن العاشر (للهجرة) وكان صاحب الفتيا لديه بل مرجع ايران في زمانه المحقق الكركي العاملى . ويقول جودت باشا في تاريخه ان الشاه عباس هو الذى بن مذهب التشيع في ايران وأقام الدولة الصفوية على أساسه . اهـ

أقول ان هذه الروايات التى نقلها الاستاذ الشيخ أحمد رضا العاملى من أعضاء مجمع العلمى العربى تطابق المشهور والمأثور في التواريخ المعتبرة ، الا انى لا أعلم من أين نقل ن

أبا ذر الغفاري رضي الله عنه كان يختلف إلى الساحل وإلى مشارف الغور هل عثر لذلك على نصوص أم هو من الأخبار المتواترة بين شيعة جبل عامل ؟ لست أعلم .

أما الذي في طبقات ابن سعد من خبر أبي ذر الغفاري ، فهو أنه جاء إلى دمشق وأنه اختلف مع معاوية . قال : أخبرنا هشيم قال أخبرنا حصين عن زيد بن وهب قال : مررت بالربذة ^(١) فإذا أنا بأبي ذر قال : فقلت ما أنزلك منزلك هذا ؟ قال كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية في هذه الآية « وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُوهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » قال معاوية نزلت في أهل الكتاب قال : فقلت نزلت فينا وفيهم . قال فكان بيني وبينه في ذلك كلام . فكتب يشكوني إلى عثمان . قال فكتب إلى عثمان : أن أقدم المدينة ، فقدمت المدينة وكثر الناس عليّ كأنهم لم يروني قبل ذلك . قال : فذكر ذلك لعثمان فقال لي : ان شئت تنحيّت فكنّت قريباً فذاك أنزلني هذا المنزل ولو أمر عليّ حبسيّ لسمعت ولأطعت .

وروى ابن سعد حديثاً آخر قال أخبرنا يزيد بن هارون قال أخبرنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين أن رسول الله ﷺ قال لأبي ذر : إذا بلغ النبا سلماً فأخرج منها ونحاً بيده نحو الشام ولا أرى أمراءك يدعوك . قال يارسول الله : أفلا أقاتل من يحول بيني وبين أمرك ؟ قال : لا . قال : فما تأمرني قال : اسمع وأطع ولو لعبد حبسي . قال : فلما كان ذلك خرج إلى الشام فكتب معاوية إلى عثمان : ان أبا ذر قد أفسد الناس بالشام . فبعث إليه عثمان فقدم عليه ثم بعثوا أهله من بعده فوجدوا عنده كيساً أو شيئاً فظنوا أنها دراهم فقالوا ماشاء الله فإذا هي فلوس (قطع نحاسية صغيرة) فلما قدم المدينة قال له عثمان : كن عندى تغصو عليك وتزوج اللقاح . قال : لا حاجة لي في دنياكم . ثم قال : ائتن لي حتى أخرج إلى الربذة ، فأذن له فخرج إلى الربذة وقد أقيمت الصلاة وعليها عبدٌ لعثمان حبسيّ فتأخر فقال أبو ذر تقدّم فصلّ فقد أمرت أن أسمع وأطيع ولو لعبد حبسيّ فأت عبد حبسي . قال ابن سعد : أخبرنا يزيد بن هارون قال أخبرنا العوام بن حوشب

(١) الربذة من قرى المدينة على ثلاثة أميال قربة من ذات عرق على طريق الحجاز إذا رحلت من فيد تريد مكة وبهذا الوضع قبر أبي ذر الغفاري رضي الله عنه واسمه جندب بن جنادة وكان قد خرج البيا مغاضباً لعثمان بن عفان رضي الله عنه فأقام بها إلى أن مات في سنة ٣٢ . عن معجم البلدان بخرقة

قال حدثني رجل من أصحاب الآجر عن شيخين من بني ثعلبة رجل وامرأته قالا : نزلنا الريدة فرّ بنا شيخ أشعث أبيض الرأس والحية فقالوا : هذا من أصحاب رسول الله ﷺ . فاستأذناه أن نقص رأسه فأذن لنا واستأنس بنا فيئنا نحن كذلك إذ أتاه نفر من أهل العراق ، حسبته قال من أهل الكوفة فقالوا يا أبا ذر : فعل بك هذا الرجل وفعل . فهل أنت ناصب لنا راية فلنكمل برجال ماشئت . فقال : يا أهل الاسلام لاتعرضوا عليّ ذاكم ولا تذلوا السلطان فانه من أذل السلطان فلا توبة له ، والله لو أن عثمان صلبني على أصول خشبة أو أطول جبل لسمعت وأطعت وصبرت واحتسبت ، ورأيت ان ذاك خير لي . ولو سيرني ما بين الافق الى الافق أو قال ما بين المشرق والمغرب ، لسمعت وأطعت ، وصبرت واحتسبت ، ورأيت ان ذاك خير لي ، ولوردني الى منزلي لسمعت وأطعت وصبرت واحتسبت ورأيت ذاك خيراً لي . قال أخبرنا الفضل بن دكين قال حدثنا جعفر بن برقان عن ثابت بن الحجاج عن عبد الله بن سيدان السلمي قال : تناجى أبو ذر وعثمان حتى ارتفعت أصواتهما ثم انصرف أبو ذر متبسماً فقال له الناس : مالك ولأمر المؤمنين ؟ قال : سامع مطيع ولو أمرني أن أتى صنعاء أو عدن ثم استطعت أن أفعل لفعلت . وأمره عثمان أن يخرج الى الريدة . هذا وقد نقل ابن سعد بأسانيد متعددة قول رسول الله ﷺ : ما أقات الغبراء ولا أظلت الخضراء من رجل أصدق من أبي ذر . ولهذا الحديث في بعض الروايات تتمه وعي : من سرّه أن ينظر الى زهد عيسى بن مريم فليتنظر الى أبي ذر . ونقلوا عن أبي ذر أنه قال أوصاني خليلي بسبع : أمرني بحب المساكين والدنو منهم . وأمرني أن أنظر الى من هو دوني ولا أنظر الى من هو فوق ، وأمرني أن لا أسأل أحداً شيئاً ، وأمرني أن أصل الزمزم وإن أوديت ، وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرّاً ، وأمرني أن لا أخاف في الله لومة لائم . وأمرني أن أكثر من لاحول ولا قوة الا بالله ، فانهن من كنز تحت العرش . وكان ينشئ كل ما ينده ويقول : ان خليلي عهد الىّ أيّ مال ذهب أو فضة أو كى عليه ، فهو جر عني صاحبه حتى يفرغه في سبيل الله . ولقي أبو موسى الأشعري أبا ذر فلزمه ، فجعل الأشعري يقول له : أنت أخي ومرحبا بأخي . وجعل أبو ذر يقول له : اليك عني لست بأخيك ان كنت أخاك قبل أن تستعمل .

لقد تعلمنا هذه الأحاديث مكتفين بها عن غيرها من أخبار أبي ذر لاجل أن نعرف

القارىء بحقيقة حال أبي ذر فقد ثبت انه كان شديداً في الحق لا يخاف فيه لومة لائم ، وانه كان زاهداً في الدنيا ، وكان على منزع اشتراكى يعيل الى الفقراء والمساكين ، ويكره ادخال الأموال ، لكنه برغم خلقه هذا كان يرى الطاعة للسلطان ، كأنه كان يذكر دائماً ما أوصاه به الرسول ﷺ وهو : اسمع وأطع ولو لعبد حبشي . فأما ذهابه الى الشام فالشائع ان عثمان نفاه اليها وليس في الطبقات الكبرى لابن سعد تصريح بأنه نفاه الى الشام وانما هناك إجماع بأنه رأى ما لم يعجبه وهو في المدينة ففرج الى الشام ، ثم اختلف في الشام مع معاوية . فكتب معاوية الى عثمان يقول له : ان أبا ذر أقصد الناس علينا . فأمره برده الى المدينة . ولم أقف على أثر في الطبقات لسكناه بجبل عامل وساحل صيداء ، ولكن قرأت خبراً يدل على أن أبا ذر جاء بيت المقدس .

وعلى كل حال خبر أبي ذر الغفاري بأنه كان من شيعة علي* خبر شائع بين الناس ، ومن الثابت ان التشيع بدأ عند العرب قبل العجم ولكن الغلو في التشيع بدأ عند العجم . ويجوز أن يكون هذا الغلو في التشيع ، وهذا الاعتقاد في عسمة الأئمة ، والقول بان ادارة الكون هي في يدهم ، من آثار الديانات الفارسية القديمة كما ان الأسباب السياسية التي أثرتنا اليها سابقاً من نزوع العجم الى الأخذ بثأرهم من العرب كانت أيضاً عاملة في نشر التشيع في فارس . وأما كون غلبة التشيع الحقيقية على تلك المملكة لم تقع الا في عهد الدولة الصفوية ، فهذا يقع الاجماع عليه ويؤيده الكونت دوغوينو في كتابه الذي ذكرناه ويصرح به الاستاذ الشيخ اجد رضا ومن قبل هذا الدور لم يبلغ التشيع هذه الدرجة من القوة في فارس بل نجد في النواريز ما يدل على العكس

وفي رسائل أبي بكر الخوارزمي رسالة الى جماعة الشيعة بنيسابور يعدد فيها جميع ماجرى من المحن والمظالم على آل البيت ولو اتدب أحد علماء الناريخ لشرحها لجاء منها كتاب كبير وفيها يقول : « ونسأل الله أن لا يحسنرنا على نصب أصفهاني ولا على بغض لأهل البيت طوسي أو شاشي » وهذا يدل على ان التشيع لم يكن غالباً على تلك البلاد كما هو اليوم . بل كان في العجم نواصب وكان بلد كبير مثل أصفهان معروفاً بسدة العداوة لآل البيت وهذا شهادة رجل من كبار المتشيعين وأدباء عصره كابي بكر الخوارزمي . أما الدلائل التي يستخلصها الانسان من النواريز على استعداد العجم للتشيع فهو اتفاق

المؤرخين على كون الخلافة العباسية انما قامت بالأعاجم أيام كانت الدعوة الهاشمية واحدة لم يفترق فيها بنو العباس عن بنى أبى طالب . ولقد قال المسيو هوار المستشرق الفرنسى صاحب « تاريخ العرب » ان العجم فى وقعة الزاب أى الوقعة التى انهزم بها مروان بن محمد آخر بنى أمية ، أخلصوا بأثرهم عن يوم القادسية . ثم انه ظهر أن آل برمك برغم كل ما كانوا عليه من الخطوة فى زمان المنصور والرشد كانوا فى الباطن يميلون الى آل البيت ، حتى قيل ان سبب نكبتهم هو اطلاق جعفر بن يحيى البرمكى سبيل يحيى بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن على رضى الله عنهم بدون اذن الرشيد ، بعد أن دفعه الرشيد اليه وجعل اعتقاله فى داره . وكذلك يعلم الناس أن بنى بويه كانوا شيعة وانهم بعد استيلائهم على بغداد والتزامهم نصرة الخلافة العباسية والعمل تحت لوائها لم يزالوا شيعة .

أما الحالة الراهنة الآن فى فارس وهو الذى يهم التعريف به ، اذ كان من أهم موضوعات حاضر العالم الاسلامى ، فهى ان الدولة الفارسية لاتزال دولة اسلامية وحامية لاتشيع فى الاسلام . ولما كان ضعف الأمة الواحدة يزيل ما بين أحزابها المختلفة من الأحقاد فقد كان من نتائج ضعف الأمة الاسلامية فى العصر الحاضر ، زوال كثير من البغضاء التى كانت عند العجم لأهل السنة ، وزوال مثل ذلك من أهل السنة للشيعة ، وقد يورث الخبر شراً والشرُّ خيراً ، ولقد لحظ كل من ساح فى بلاد العجم حتى من الاوربيين ان الأمة الفارسية فى العصر الحاضر تشعر بشعور العالم الاسلامى جميعه ، فتهتم لتركيا ، وبلاد العرب ، ولعصر ، وللمغرب ، ولكل بلاد الاسلام اهتماماً أكيداً ، ويكرهها مايكره المسلمون ، وبسرهما مايسرهم ، وسمعت مرة الأمير العلامة الجليل أرفع الدولة رضاخان ممثل فارس فى جمعية الأمم يقول من خطبة له فى جلسة عمومية : ان فارس تمثل فى عصبه الأمم الاسلامى المؤلف من أربعمائة مليون نسمة . وقد كان من دلائل الفرب بين الشيعة والسنة عقد الحكومة الفارسية الحاضرة معاهدات صداقة بينها وبين تركيا ، وبينها وبين العراق ، وبينها وبين الحجاز ونجد ، وبينها وبين مصر ، وكلها حكومات سنية . وفى أواخر السنة الماضية عند ما انعقد المؤتمر الاسلامى فى القدس الشريف شهد جماعة من أعيان الشيعة كالسيد الطباطبائى ، والسيد الحسين آل كاشف الغطاء ، وجماعة من علماء الشيعة فى العراق ،

وجاعة من علماء الشيعة العاملين منهم الاستاذان الشيخ سليمان ظاهر، والشيخ احمد رضا وغيرهم، وقد صلى أعضاء المؤتمر الممثلون لجميع العالم الاسلامي مرتين بامامة المجتهد الكبير السيد حسين آل كاشف الغطاء، ولم يخطر ببال أحد الاعتراض على ذلك بل ابتهج به المسلمون جميعاً وصرح رياض بك الصلح مفخر شبان سوريا بأنه اليوم قد انبثق فجر الوحدة الاسلامية.

نعم ان في فارس اليوم نزعة لادينية تبحث في وقت واحد عن الالحاد في الدين، وعن تاريخ فارس القديم، وتريد التجدد العصري بزعمها، واحياء الفارسية التي مرت عليها ألوف من السنين أي الحديث الأحدث مع القديم الأقدم تحاول الجمع بينهما ولكنها لا تبلغ درجة الفئة المائة لها في تركيا من جهة الغلو في التجدد مع احياء التركيبة القديمة. وكنتا الفئتين لا تقدران على زعزعة الاسلام لافي فارس ولا في تركيا



وهذا ما كنا نشرناه في مجلة المقتطف عن الشيعة تحت عنوان « المتأولة أو الشيعة في جبل عامل ^(١) » :

اطلعت في المقتطف على ما كتبه حضرة الفاضل الشيخ أحمد رضا من أدباء جبل عامل بشأن طائفة الشيعة المعروفة بالمتأولة في هذا الجبل وتاملت فيما أورده من تاريخ ظهورها فيه مع سبب اشتهاار الشيعة في بر الشام دون غيرها باسم « المتأولة » الى غير ذلك من التنقيبات الحرة بالاعتبار فاسترت أن أضرم الى هذا البحث بعض ما خطر لي فيه انما للفايدة ووفاء بالبلاغ لامن قبيل الاعتراض ولا على جهة المحاجة بل من قبيل اضافة رأى الى الآراء والقاء دلو بين الدلاء فأقول :

ذكر الكتاب أن لقب متأولة مشتق على غير القياس . من تولى أى اتخذ ولياً لانهم تولوا آل البيت النبوي رضوان الله عليهم أى اتخذوهم أولياء أو هو مشتق من تولى أى تتابع نظراً لنوالهم خلفاً عن سلف في موالة العترة المصطفوية . والذي أراه أن التوجيه الأول هو الأقرب وانه هو الاصل في التسمية فان تولى يأتى في اللغة بمعنى اتبع كما يأتى بمعنى انصرف فكأنه من الاضداد وهذا منزوع معروف للعرب وقد جاء منه في الكتاب العزيز بمعنى الاعراض « وان تتولوا يستبدل قوماً غيركم » وجاء بمعنى الاتباع : « ومن يتولهم منهم

(١) مقتطف أغسطس سنة ٩١٠ م ٧٣٩

فانه منهم « أى يتبعهم وينصرهم . والشيعه قد تولوا آل البيت أى اتبعوهم ففيل في اسم الفاعل متولى وتحرفت الكلمه بطول الزمن على ألسنة العامة ففيل « متولى » وجموعه متاوله وكان الاولى أن يقال فيه متوليه . والوجه الثانى هو من تولى في حب آل البيت أى تتابع فيكون اسم فاعله « متولى » ولا تحريف عندئذ فيه من جهة مفردة لكن يبق التحريف في جمعه اذ لا جمع لمتولى على متاوله بل جمعه الصحيح متاوليه وقد سمعت وجهاً ثالثاً من فم استاذنا الامام الشيخ محمد عبده المصرى أكرم الله مشواه وهو أنهم كانوا يقولون للعلوى « منّ ولياً لعلّ » وكان يحرض الشيعة بعضهم بعضاً على الثبات في حب آل البيت بهذا الكلام فصيغت من ذلك كلمه « متولّى » ثم صارت بتوالى الأيام متوالى وكلها وجوه غير بعيدة والغرايه ليست فيها بل في كون هذه اللفظه غير معروفة الا لشيعة بر الشام بل لشيعة جبل عامل وجبل لبنان وبلبك . ففي العراق شيعة لا يقال لهم متاوله وى اليمن شيعة يقال لهم الزيديه ولا يقال لهم متاوله وفى العجم شيعة أكثر من كل محل ولا يقال لهم متاوله وبين مسلمى الهند ملايين من الشيعة ولا يعرفون بلفظ متاوله . وأغرب من هذا أن فى نفس دمشق الشام محبة يقال لها اغراب سكانها من العلويين ويقال لهم هناك روافض ولا يقال لهم متاوله وبالأجل فالشيعة فى جميع بلاد الاسلام تحت ألفاب شيعة وعلاويه واماميه وجعفرية وزيديه وانا عنصرية وغير ذلك وكلمه متاوله مخصوصه بشيعة بر الشام

على أن المجانسة فى المعنى بين التشيع والموالاة ظاهرة بل المعنى واحد فى المفظلين والولى أو المتولى هو المشايخ أو المتشيع ورد فى كتاب « غاية الاختصار فى أخبار البويوتات العلوية المحفوظة من الغبار » لاسيد الشريف تاج الدين بن محمد بن زهرة الحسبى نقيب حلب قوله كل قوم أمرهم واحد ينبع بعضهم رأى بعض فهم شيعة وشيعة الرجل أتباعه وأنصاره ويقال شايعة كما يقال والاه من الولى والمنايع

هذا ما حضرلى الآن من جهة كلمه متاوله وأنا موافق لصاحب البحث على كونه حادثة العهد جرت على الألسنة منذ مائتى سنة فقط لأن المؤرخين لم يذكروا هذه المفظه عند ذكر شيعة بر الشام مع كون هذه الطائفة موجودة فى القطر منذ أوائل الفتح الاسلامى أما ما ذكره من جهة مبدأ التشيع فى الشام وانه من سيدنا أبى ذر الغفارى الذى نفاه اخليفة عمان بن عفان رضى الله عنهما الى الشام وكان يخرج الى الساحل وله مقام بقرية

الصرفند ومقام آخر في منارق الغور الى غير ذلك فهو قول متواتر بين الناس وربما كان أقرب الأقوال الى الصحة ولكن كنت أحب أن يكون الكاتب أورد النصوص التاريخية من أمهات الكتب أو نقل من الروايات ما فيه زيادة تفصيل وشفاء للغيل فان التاريخ المعروف لدينا قصير العبارة جداً عن هذا الحادث وهذه الظلمة فيه هي التي أضلت كثيراً من المؤرخين في حقيقة أصل الطائفة الشيعية في جبل عامل ، وحلت بعضهم على الظن أنهم قوم أتوا من العجم فلا انكار أن أبا ذر كان موالياً لعلي أي كان شيعياً وانه من المتخلفين عن مبايعة الصديق يوم السقيفة وله في ذلك شركاء من الصحابة نصت على ذلك الأمهات . فأما مقامه بالشام فغاية ما ذكره فيه أنه كان ينكر على معاوية جمع الأموال ويشنع عليه بهذا السبب حتى شكاه معاوية الى عثمان فنفاه الى الربذة . ذكر أبو الفداء في حوادث سنة ٢٥ وفاة أبي ذر الغفاري واسمه جندب بن جنادة قال : « وكان بالشام ينكر على معاوية جمع المال ويتلو « وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » الآية فكتب معاوية الى عثمان يسكوه فكتب اليه عثمان أن اقم المدينة فقدم الى المدينة فاجتمع الناس عليه وصار يذكر ذلك ويكثر الشناعة على من كنز الذهب والفضة فنفاه عثمان الى الربذة » أما تسمية هذا الجبل بجبل عامل أو جبل عاملة فلم أجد الكاتب تعرض لها مع أن فيها ما يثبت كون سكان هذا الجبل عرباً لا عجماء وذلك لأن مؤرخي العرب اتفقوا على كون جبر وكهلان وأشعر وعمر و عاملة هم ولد قحطان وان أباهم هو بشعب ابن يعرب بن قحطان وان من جبر التبابعة وبنى شعبان وقضاة ومن كهلان الازد وطى ومذحج وهمدان وكندة ومراد وانمار . ومن كل من هؤلاء بطون وأخاذ كثيرة . وأما أشعر فهي القبيلة التي ينسب اليها أبو موسى الأشعري وأما عمرو فبنهم لحم وجذام وأما عاملة فخرجوا الى الشام ونزلوا بالقرب من دمشق بجبل عرف بجبل عاملة ، ومنهم عدى بن الرقاع الشاعر وعلى هذا يكون أصل مكان هذا الجبل من عرب اليمن وربما يكون نزل فيهم أيضاً قوم من السكاسك وهي قبيلتان على ما حققه ابن الجوزي النسابة. الاولى من كندة والثانية من جبر وهم بنو زيد بن واثلة بن جبر ويلقب بزيد السكاسك وكلاهما باليمن والذي حلني على هذا الظن وجود أرض يقال لها السكسية الى الجنوب من الصرفند على سيف البحر

وقد ورد ذكر جبل عامل في مواضع كثيرة . قال ياقوت في معجم البلدان عند ذكر هونين :
بلد في جبال عاملة . وقال عند ذكر تبينين : بلدة في جبال بني عامل المطلة على بلد بانياس
بين دمشق وصور . وورد في تاريخ ابن الأثير عند ذكر حصن الافرنج تينين : ان الملك
العزیز خرج من مصر لنجدة المسلمين في الشام ورحل هو والعساكر الى جبل الخليل
(الخليل) ويعرف بجبل عاملة

ومن الغريب أنه لم يرد في الكتب القديمة ذكر هذا الجبل باسم بلاد بشارة كما هو
معروف به اليوم والشيخ احمد رضا يقول ان نسبة هذه البلاد هي الى أحد حكامها في
العصور الوسطى قيل انه من الأمراء بنى معن وقيل هو بشارة بن مقبل القحطاني وان كل
ذلك لم يقم عليه برهان وقوله هذا هو الصحيح أما الامراء بنو معن فلم نجد في تاريخهم
من اسمه بشارة . وأما بشارة بن مقبل القحطاني فبهذا لوورد شيء من تاريخه لنعلم أين
كان مقره ومن كان صاحب هذا الاسم اذ لو عرفنا شيئاً من أمره لسكال يمكن ترجيح
هذه الرواية على غيرها وما دام صاحب هذا الاسم مجهولاً فالأولى أن تكون هذه البلاد
منسوبة الى حسام الدين بشارة من أمراء الدولة الأيوبيه قال ابن شداد في سيرة صلاح الدين
يوسف انه أتى عكا فأقام بها معظم سنة ٨٥ ورتب بها بهاء الدين قراقوش واليا وأمره بمارة
السور ومعه حسام الدين بشارة وقال أيضاً انه في سادس عشر جادى سنة ثمان وثمانين وصل
كتاب من حسام الدين بشارة يذكر أنه تخلف في صور مائة راكب وانضم اليهم من عكا
خسون وخرجوا لنشن الغارات في البلاد الاسلامية فوقع عليهم العسكر المرصد لحفظ البلاد
من ذلك الطرف وجرى بينهم قتال شديد

وقد ورد ذكر حسام الدين بشارة مرة ثالثة في تاريخ ابن شداد عند حلف اليمين
للافضل بن صلاح الدين بعد وفاة والده وظهر من كلامه أنه كان من أكبر أمراء تلك الدولة
فلا يمنع أن يكون تولى هذه البلاد ونسبت اليه وهو أقرب وجه في هذه النسبة حتى يقوم
ما يدل على رجحان خلافه

أما كون التشيع في جبل عامل هو أقدم من العجم بل في كل قطر حاشا الحجاز فن
الحقائق التي لا خلاف فيها بل التشيع في العجم أحدث منه في سائر بلاد الاسلام . فجودت
باشا في تاريخه يقول ان الشاه عباس هو الذى بث مذهب التشيع في ايران وأقام الدولة

الصفيونية على أساسه . والمحبي يقول ان الشاه عباس بن السلطان محمد خدا بنده بن طهماسب ابن الشاه اسماعيل بن سلطان حيدر ينتهي نسبه الى الامام على وان اول من بالغ في التشيع وأظهره هو السلطان حيدر وكان ذلك سنة ست وتسعمائة وهذا مخالف نوعاً لما قاله جودت باشا وعلى كلا القولين فالتشيع في العجم غير قديم كما أنه في العرب وفي بر الشام لم يكن ظاهراً بل كانت الشيعة تنمusk بحبال التقية خوفاً على أنفسهم . ولذلك نجد المؤرخين يتجافون عن نسبة علماء الشيعة الى التشيع الا اضطراراً فقد ترجم المحبي مجداً بن على بن محمود الشامي العالمي المعروف بالمشغري ونقل عنه ما قاله بن معصوم في السلافة من الثناء والاطراء وذكر أنه خرج من الشام الى العجم ولم يذكره بتشيع ولا رفض وكذلك ترجم حسناً ابن زين الدين الشهيد العالمي الشهير بالشامي ولم ينسبه الى التشيع وذكر حفيده زين الدين ابن محمد بن حسن كذلك . انما في ترجمة محمد بن على بن احمد المعروف بالحريري وبالحرفوشي العالمي الأديب الشاعر ذكر اخراجه من دمشق وسعى يوسف بن أبي الفتح عند الحكام بقتله بنسبة الرفض اليه وانه سار الى بلاد العجم وان سلطانها الشاه عباس صيره رئيس العلماء في بلاده . كذلك عند ما ترجم محمد الخ العالمي الشامي نقل عن ابن معصوم صاحب السلافة أنه قدم من مكة في سنة سبع أو ثمان وثمانين وألف وفي الثانية منهما قتلت الأتراك جماعة من العجم لما اتهموهم به من تلويث البيت الشريف وان المترجم خاف على نفسه فالتجأ الى السيد موسى بن سليمان ونجا . وذكر المحبي أن ممن قتلوا بتلك التهمة السيد محمد مؤمن وكان رجلاً متعبداً الا أنه معروف بالتشيع

ولما وصل الى ترجمة فريد عصره بهاء الدين العالمي صاحب الكشكول ذكر أنه ولد ببعلبك غروب شمس الأربعاء لثلاث عشرة بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وخسين وتسعمائة وانتقل أبوه الى بلاد العجم وما زال يتدرج في سلم الفضل الى أن ولى مشيخة الاسلام في تلك الديار . وقال « وغالت تلك الدولة في قيمته واستمطرت غيت الفضل من ديمته فوضعت على مفرقها تاجاً وأطلعت في مشرقها سراجاً وهاجاً وتبسمت به دولة ساططانها شاه عباس واستنارت بشمس رأيته عند اعتكار حنادس الباس فكان لا يفارقه حضراً ولا سفيراً الخ » ثم نقل عبارة الطالولي في حقه التي أطراه فيها بما لم يسمح به لأحد وقال ان شاه عباس طلبه لرياسة علماء بلاده لكنه لم يكن على مذهب الشاه في الزندقة لانشار صوته في

سداد دينه الا أنه غالى في حب آل البيت . وذكر المحبي أنه لما نزل الشام نزل بمحلة الخراب وهي الآن محلة الشيعة . وتقل في حقه عبارة للشيخ أبي الوفاء العرضي وهي أنه لما قدم حلب في زمان السلطان مراد بن سليم حضر دروس الوالد أي الشيخ عمر وهو لا يظهر أنه طالب علم حتى فرغ من الدرس فسأله أدلة تفضيل الصديق على المرتضى فذكر حديث ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد بعد النبيين أفضل من أبي بكر فرد عليه وأخذ يذكر أشياء كثيرة تقتضي تفضيل المرتضى فشتمه الوالد وقال له (رافضى شيعى) وسبه فسكت ثم ان صاحب الترجمة أمر بعض تجار العجم أن يصنع وليمة يجمع فيها بين الوالد وبينه فصنعها ودعاها فأخبره أن هذا هو المثلأ بهاء الدين عالم بلاد العجم وقال للوالد : شتمونا فقال له : ما علمت أنك المثلأ بهاء الدين . ثم قال : أنا نسئ أحب الصحابة ولكن كيف أفعل سلطانا شيعى ويقتل العالم السنى . قال المحبي ولما سمع بقدمه أهل جبل عامل تواردوا عليه أفواجا أفواجا خاف أن يظهر أمره فخرج من حلب

ومن هنا يظهر أن الشيعة كانوا لا يزالون معتمدين بالنقبة مكتمين لأمرهم منبن من السنين لأنه لا جدال في كونهم موجودين في الشام من أوائل الفتح الاسلامى ومع هذا فالمؤرخون لا يذكرون هذا الأمر الا عَرَضاً وربما لم يذكروه أصلا . وما يدل على الغدو والتسكيت كون الاسماعيليه والدروز قد خرجوا من الشيعة ويقال انهم خرجوا من الشيعة السبعية أى القائلين بالأئمة السبعة وقع ذلك في أواخر القرن الرابع للهجرة وأوائل القرن الخامس في أيام الدولة الفاطمية العالية في السبع . فالشيعة كانوا في هذه الجبال قبل هذه الطوائف التى خرجت منهم ومنازل الفريقين لا تزال متناوذة مما يستدل على وحدة الجرنوة فضلا عما بين كثير من عسائر الفريقين من الفرابات والكلايات والانساب المتحددة في الأصل متواتراً ذلك خلفاً عن سلف يؤيد كون هذه الطوائف راجعة في أصلها الى العرب والله تعالى من وراء العلم

التشيع

أيهما فيه أقدم الشام أم العجم^(١)

طالعت ما ورد في المقتطف من أحد فضلاء تبريز جواباً على ما سبق لى ولأجد افندى رضا من أدباء جبل عامل بأن التشيع هو في الشام أقدم منه في كل قطر حاشا الحجاز فالفاضل التبريزي يريد أن مجرد الاستدلال العقلي على أقدمية التشيع في الشام بإقامة أبي ذر الغفاري في نواحيه ومخالفته خليفه عصره هو غير سديد إذ أهالي مصر حينئذ يجب أن لا يتأخروا عن أهل الشام في التشيع لأن محمد بن أبي بكر كان عندهم وهو من ألد الخصوم لعثمان (رضي الله عنه) ويقول أيضاً إن مبدأ التشيع في العجم هو في أيام الدعوة العباسية إذ معلوم ما ظهر من ميل أهل خراسان إلى تأييد أمر العلوية وإن تلك البلاد كانت منذ ذلك الوقت مركزاً لعلاء الامامية. وانه اذا ورد في تاريخ المجي وتاريخ جودت باشا ظهور التشيع في فارس في أيام السلطان حيدر أو الناه اسماعيل فربما كان مقصدهما عموم التشيع جميع إيران وجعله مذهباً رسمياً

والجواب على ذلك أن التشيع بدأ منذ أيام سيدنا علي كرم الله وجهه فلما وقعت الحرب بينه وبين سيدنا معاوية انقسم المسلمون حتى الصحابة الكرام (رضي الله عنهم) قسمين قسم كان مع علي وقسم كان مع معاوية ووقع هذا الانقسام نفسه في الحجاز ثم في الشام التي لم يطبق جميع أهلها على مناوأة علي يومئذ فكان منهم من بقى على موالاته فلهذا قلنا ان الشام في التشيع أقدم من فارس

ولم يكن الاسلام نفسه لذلك العهد قد تبسط في فارس حتى ينبسط فيها مذهب من مذاهبه فان لم يكن ثبت الأصل فكيف يثبت الفرع ؟

نعم ظهرت الدعوة العباسية في خراسان ومرو في أواخر الدولة الأموية حينها هب بنو هاشم لاستعادة الخلافة من بني أمية فوجدوه في ذلك السواد وهو خراسان مليئاً لدعوتهم وناصراً لكلمتهم ، وتم الخروج على الأمويين ، ودالت الدولة للهاشميين فأخذها منهم أبناء

العباس وكانوا في الأول يداً واحدة مع أبناء عمهم العلوية ، ولكن لا يصح أن يقال ان الدعوة العباسية هي نفس الدعوة العلوية ، بل يقال هما شعبتان من أصل واحد ، وان الدعوة العباسية هي غير التشيع . وعلى فرض كان ذلك كذلك فأين الأيام التي يقول عنها مناظرنا الفاضل وهي أيام اجابة العجم لدعوة بني العباس من ايام انقسام أهل الحجاز والشام بين علي ومعاوية . فان بين المهديين نحواً من قرن واحد فقد كانت خلافة الامام على سنة ٣٥ وكانت خلافة أبي العباس السفاح العباسي سنة ١٣٢

فاذا ثبت ان أهل الشام انقسموا بين علي ومعاوية في أثناء حرب صفين فقد ثبت ان التشيع ظهر بينهم لذلك العهد ، وأما التشيع في بلاد العجم فلو عدنا القيام بأمر بني العباس تشيعاً علوياً محضاً وهو ليس كذلك فلم يظهر الا في أواخر دولة بني أمية أيام مروان ابن محمد . ولهذا حكمنا بسبق الشام للعجم في تاريخ الشيعة . وهناك دليل آخر . وهو انه لو كان أهل فارس مشايعين لآل علي في قيامهم بدعوة بني العباس لما قاموا بمبايعة رجل عباسي حين كان يوجد من العلوية من يطلب هذا الأمر لنفسه وانما كان القاثمون يومئذ بنصرة العلوية هم من العرب لامن العجم

فما وقع الانقسام بين العلوية والعباسية وخرج محمد بن عبد الله بن الحسين بن الحسين (الحسن) بن علي بن أبي طالب وهو الملقب بالنفس الزكية وبالمهدي على أبي جعفر المنصور أخى السفاح تبعه أهل المدينة وقاتلوا من دونه حتى قتل ولم يكن خروجه في العجم ولا قاتل معه أحد من فارس ثم خرج أخوه ابراهيم في البصرة طالباً البيعة له قبل أن يباغته خبر قتله وأجاب دعوته خلق وانهمزم من أمامه سفيان بن معاوية أميرها واسنوفى على الاهواز وواسط وسار الى الكوفة وقد أحصى ديوانه مائة ألب وكاد يتم له الفوز لولا ما مضى انه من هزيمة أخيراً وقته وذلك سنة ١٤٥ ولم نقرأ انه قام بنصرته أحد من خراسان ولا في مرو ولا في جميع فارس

ثم خرج الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب (رضون الله عليهم أجمعين) وذلك في خلافة الهادي بن المهدي العباسي ، وكان ظهوره في المدينة وكنف عليه جماعة من آل البيت ومن أهل المدينة وبايعوه وخرج الى مكة فالتقى بجماعة من بني العباس ومعهم من حج من رجالهم وقوادهم فاقتتلوا ووقعت الهزيمة على الحسين وقتل

وانهزم أصحابه وأقلت منهم ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وأتى مصر ، فارسله واضح عامل البريد وكان شيعيا على البريد الى المغرب . وبلغ ذلك الهادي ف ضرب عنق واضح . ومات ادريس بالمغرب وولده ادريس الأصغر الذي أسس دولة الأدارسة بالمغرب بما ليس هنا محل تفصيله . ولم يكن لقارس أقل نصيب من هذه المظاهرات لآل البيت يومئذ بل انحصرت في الحجاز والعراق والمغرب

وسنة ٢٠١ عندما أوصى المأمون بولاية عهده الى الامام علي بن موسى الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب ولقبه الرضا من آل محمد وأمر جنده بطرح السواد شعار العباسيين ولبس الخضره شعار العلويين وكتب بذلك الى الآفاق صعب ذلك على بني العباس وامتنع بعض أهل بغداد عن البيعة وأدى الأمر الى فتنة وبويع ابراهيم بن المهدي بالخلافة وكان المأمون في مرو فسار الى العراق وجرت حروب وانهزم الثأرون على المأمون فلم يسمع ان عرقاً في العجم نبض لهذه الحادثة مع ان المأمون دخل بغداد ولبسه الخضره وطاوعه الأكثرون وصار أهل العراق يدخلون عليه في الثياب الخضراء ويحرقون كل ملبوس يرونه من السواد . ولولا وفاة الامام علي الرضا سنة ٢٠٣ لم يبق المأمون على عزمه في التخلي عن الأمر للعلوية . فلو كان التشيع يومئذ واشج العروق في أرض العجم لما سبقهم أحد الى الموالات والمظاهرة ولتقدموا فيه على العراقيين الذين هم أولى بنصرة بني العباس

ولما ظهرت الدولة العلوية الفاطمية وهي أول دولة علوية حقيقية استوثق لها الأمر ولم تكن أيامها نزع ثائر ولا فتنة خارج بل دولة راسخة متأهلة زاجت دولة بني العباس بالمناكب ابتدأت سنة ٢٩٦ واستمرت الى سنة ٥٦٧ كان أول ظهورها في افريقية وامتدت منها الى مصر والشام والحجاز ، حتى خطب بدعوتها الأمير الساسيري في العراق وعلى منابر بغداد مدة غير قصيرة فكان العرب هم القائلين بالدعوة الفاطمية يومئذ ولم يكن العجم القائلين بها

ثم ان عبد الله القادح الذي كان من كبار دعاة هذه الدولة سار من نواحي اصفهان الى الأهواز والبصرة ثم الى سبلية من أرض حصص داعياً فكان قصده بلاد العرب . وبديهي انه لو وجد في بلاد العجم يومئذ مثاراً لدعوة أو مستورى لزند لما رحل عنها الى

غيرها ثم خلفه ابنه اجد فصحبه رستم بن حوشب من أهل الكوفة فاختر ائمة دعوته اليمن وهناك التقى ابن حوشب بأبي عبد الله الشيعي فاصطحبا واتفقا على بث الدعوة في افريقية فسار أبو عبد الله الشيعي اليها وأجابت دعوته قبائل كتامة وقاتل بنى الأغلب فقهروهم فكانت هذه البلاد منبتاً لأكبر دولة علوية شيعية وذلك قبل الدولة الشيعية الصفوية القائمة ببلاد العجم بمائة سنة .

وفي سنة ٢٥٠ عند مظهر يحيى بن عمر بن يحيى بن حسين بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب بالكوفة واستولى عليها ولكن خانه السعد فظفرت به جيوش العباسيين وقتل وحُمل رأسه الى الخليفة المستعين ولا نعلم فيما يتعصرنا من التاريخ وان يكن ما نعلمه فيه أقصر من أن يسمى علماً ، ان دولة علوية قامت في العجم فعلا الى زمان الحسن بن زيد بن محمد بن اسمعيل بن زيد بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الذي قام بطبرستان وكثر جمعه واستولى على طبرستان وجرجان وسمى بالداعي الحق وذلك سنة ٢٥٠ وقتل سنة ٢٨٧ وقام بعده الناصر الحسن بن علي المعروف بالاطروش وتوفي سنة ٣٠٤ وقام من بعده الحسين بن القاسم العلوي ويلقب بالداعي وقتل سنة ٣١٦ وانقرض بموته ملك العلويين في هانليك الديار

ولا أريد أن أقول بهذا ان التشيع لم يعرف في العجم الا في هذا العهد بل انما أقصد كونه عرف هناك بعد الشام كما قدمنا وانه أيضاً لم يكن في العجم شائعاً كما هو اليوم يشهد بذلك التاريخ وظهور الجم الغفير من أئمة أهل السنة من بلاد العجم . أما ابتداءه في العجم فيرجع الى أواخر القرن الأول قال ياقوت الحموي عند ذكر قم " ما يأتى : ذكر بعضهم ان قم بين اصبهان وساوه وهى كبيرة حسنة طيبة وأهلها كلهم شيعة امامية ، وكان بدء تمصرها في أيام الحجاج بن يوسف سنة ٨٣ وذلك ان عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث بن قيس كان أمير سجستان من جهة الحجاج ثم خرج عليه وكان في عسكره سبعة عشر نفساً من علماء التابعين من العراقيين فلما انهزم أتى الأشعث ورجع الى كابل منهزماً كان في جلة اخوة يقال لهم عبد الله والأحوص وعبد الرحمن واسحق ونعيم وهم بنو سعد بن مالك بن عامر الأشعري وقعوا الى ناحية قم وكان هناك سبع قرى اسم احداها كندات فتزل هؤلاء الاخوة على هذه القرى حتى فتحوها وقتلوا أهلها واستولوا عليها وانتقوا اليها واستوطنوها

واجتمع اليهم بنو عمهم وصارت السبع قرى سبعة محال بها وسميت باسم احدهما ككندات فأسقطوا بعض حروفها فسميت بتعريبهم فُما . وكان مقدّم هؤلاء الاخوة عبد الله بن سعد وكان له ولد قد ربي بالكوفة فأتقتل منها الى قم وكان امامياً وهو الذي نقل التشيع الى أهلها فلا يوجد سني قط . ومن طريف ما يحكي انه ولي عليهم وال وكان سنياً متشدداً فبلغه انهم لبغضهم الصحابة الكرام لا يوجد فيهم من اسمه أبو بكر قط ولا عمر فجمعهم يوماً وقال لرؤسائهم بلغني انكم تبغضون صحابة رسول الله ﷺ وانكم لبغضكم اياهم لانتمون اولادكم بأسمائهم وأنا أقسم بالله العظيم لئن لم تحيثنوني برجل منكم اسمه أبو بكر أو عمر ويثبت عندي انه اسمه لأفعلن بكم ولأصنعن . فاستمهلوه ثلاثة أيام وفنشوا مدينتهم واجتهدوا فلم يروا الا رجلاً صلوكا حافياً عارياً أقبح خلق الله منظرا اسمه أبو بكر لأن أباه كان غريباً استوطنها فسماه بذلك فجاءوا به فشنهم وقال: جستموني بأقبح خلق الله تتنادرون عليه وأمر بصفعهم فقال له بعض ظرفائهم : أيها الأمير اصنع ماشئت فان هواء قم لا ينجي منه من اسمه أبو بكر أحسن صورة من هذا . فقلبه الضحك وعفا عنهم اه .

وقد سمعت هذه النادرة نفسها من قم الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده رواية عن استاذ الامام الكبير الشيخ جال الدين الافغانى أكرم الله منواهما

وعلى هذا فيكون التشيع في بلاد العجم خصوصاً بقم وبعض أماكن وكانت تقع بين الشيعة وأهل السنة هناك الحروب والفتن كما يستدل عليه من التاريخ . وفي الثلث الأول من القرن الرابع غلب بنو بويه على العراق واستبدوا بأمر الخلافة وصار الخليفة آلة في يدهم وكانوا شيعة وأصلهم من الديلم وبقيت دولتهم الى سنة ٤٤٧ ولكن لم يغلب بواسطتهم التشيع على بلاد العجم ولا على بلاد العراق . وما غلب التشيع على الأقطار الإيرانية وصار مذهب الدولة الرسمي الا في أيام الملوكة الصفوية في أواخر القرن التاسع كما ذكر المحي وجودت باشا وغيرهما من المؤرخين

أما التشيع في جبل عامل وأطراف جبل لبنان من بلاد الشام فلا تزال الأدلة تقوم على كونه فيها من لدن الفتح . وقد يأتي التاريخ في أثناء سرد الحوادث ونأتي كتب السير والتراجم بما يبنى عن استتبابه فيها منذ ظهوره الى الآن . من ذلك ماورد في طبقات النافعية للعلامة السبكي في ترجمة الفقيه أبي الفتح نصر بن ابراهيم المقدسي المعروف بابن أبي

حافظ وهو قوله تفقه على الفقيه سليم^(١) ثم دخل الى ديار بكر وتفقه على محمد بن بيان الكازروني ودرس العلم ببيت المقدس مدة ثم انتقل الى صور وأقام بها عشر سنين ينشر العلم مع كثرة المخالفين له من الرافضة . ثم ذكر وفاته في سنة ٤٩٠ هـ بمشق .

وقال ياقوت الحموي عند ذكر الكرك : قرية في أصل جبل لبنان وليس هو القاعة التي يقال لها الكرك بفتح الراء ونسب اليها أبا الرضا الكركي . وقال كان ثقة في الحديث ، متقناً لما يكتبه إلا أنه كان رافضياً مات سادس عشر ذي الحجة سنة ٥٦٢ هـ

كذلك في رحلة ابن بطوطة في القرن الثامن ما يدل على وجود الشيعة في هذه الأماكن^(٢) ومن هنا استدلتنا على كون التشيع معروفاً في جبال الشام من أيام أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه الى يومنا هذا فلا يسبق الشام في هذا المعنى قطر إلا الحجاز ولا بساويها فيه الا الكوفة

وكتب الاستاذ الشيخ احمد رضا في خطط الشام المجلد ٦ ص ٢٥١ بعنوان (الشيعة) (بلا توقيع) نفي به مقاله بعض الكتاب من أصل مذهبهم من بدعة عبد الله بن سبا وتبسط قليلا في الدليل على وجودهم في زمن علي عليه السلام في جبل عامل

وعما جاء به ماورد في كتاب الروضة والفضائل لشاذان بن جبرائيل القمي رواية سنة - الى عمار بن ياسر وزيد بن ارقم تدل على أنه كان زمن خلافة علي عليه السلام فرية في السه عند جبل الثلج تسمى « أسعار » أهلها من الشيعة . وأسعار هذه خرابة بين مجدل سمس وجبانا الزيت . وهناك نهر يعرف بنهر أسعار وهي على طريق القادة من الساه الى جبل عامل . وذكرنا منازل الشيعة في بر الشام . ثم معتقدات الشيعة وما خالفوا فيه أهل السنة أو خالفهم فيه أهل السنة .

(١) يزيد سايا الرازي النهر بصور

(٢) (المصنف) وقد ورد ذكر الشيعة في رحلة ابن جبير وكان في دمشق سنة ٥٨٠ هـ . ومن : « وللشيعة في هذه البلاد أمور عجيبة ومأكبر من الذين بها وقد عموا البلاد بمذاهبهم وهم مرقى حتى منهم الرافضة وهم السابيون ومنهم الامامية والزيدية وهم يولون بالفصل خصة ومنهم الاسماعيلية ومصرية وهم كفرة قائم يزعمون الالهة اعلى رضى الله عنه ومنهم الغرابية وهم يولون ان علماً رضى الله عنه كان أسبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الغراب بالغراب »

ترجمة القرآن الى غير العربية

على ذكر المؤلف الترك وعلاقتهم بالاسلام والحضارة الاسلامية

للمؤلف شكيب

- الترجمة الى التركية
- قصة محمود بن سبكتكين .
- فتوى الشيخ محمد بن حنبل مفتي الديار المصرية .
- مقال الشيخ مصطفى المراغي شيخ الجامع الأزهر سابقا .
- ما لجواز الصلاة بالترجمة من التأثير في الأمم الاسلامية غير العربية .
- مقابلة بين العربية للمسلمين واللاتينية للامم الكاثوليكية

ثم في سنة تجديد طبع هذا الكتاب أى سنة ١٩٣٢ مسيحية بدأوا يجربون إقامة الصلاة نفسها باللغة التركية ، ويقرأون القرآن بالتركية مترجماً وقد أحدثت هذه المسئلة ضوضاء في تركيا وفي العالم الاسلامي كما لا يخفى . ورأى الأتراك الجسد هو أن الأتراك لا يقدرّون أن يفهموا القرآن بالعربية فما صلاة انسان لا يفهم ما يتلو؟ ورأى الأتراك المحافظين وسائر المسلمين هو أنه لا بأس في ترجمة القرآن الى التركية ، وتفسيره بالتركية ، ليفهمه الترك الا أنه لا بد من الصلاة به في أصله العربي ، وذلك لأن الترجمة قد تنحرف بالكلام الالهي عن معناه الأصلي ، ولأن الترجمة تفقد الأصل كثيراً من فصاحته وبلاغته ، وعلى كل حال يرى هؤلاء أن الصلاة بالقرآن مترجماً الى التركية بدعة سيئة . وأنصار الصلاة بالقرآن المترجم يحتجون على جوازها برأى الامام الأعظم أبي حنيفة رضى الله عنه . ومن الناس من يقول : ان أبا حنيفة كان أجاز الصلاة بقرآن مترجم ، الا أنه رجع عن رأيه هذا فيما بعد .

ولقد نقل ابن خلكان في وفیات الأعيان قصة جرت أمام السلطان محمود بن سبكتكين وهو أنه جمع العلماء بين يديه في مدينة مرو واتدبهم للقبالة بين مذهبي أبي حنيفة والشافعي فقرروا أن يصلي أحدهم ركعتين على مذهب أبي حنيفة ، وآخر ركعتين على مذهب الشافعي لينظر السلطان فيهما ويختار فصلّى الفقّال المروزي صلاة الشافعي بالطهارة المسبغة ، وأتى بالأركان والهيئات والسنن والآداب الخ وقال : هذه صلاة لا يتعوّز الشافعي غيرها . ثم صلى صلاة الحنفية وتساهل في الطهارة واللبس والنية والايان بالأركان والهيئات الى غير ذلك مما حكاه ابن خلكان ، نقلًا عن امام الحرمين أبي المعالي الجويني ، ومن جملة ذلك أنه قرأ آية من القرآن بالفارسية « دوبركك سبز » ثم قال : هذه صلاة أبي حنيفة . فأثير علماء الحنفية أن تكون هذه صلاة أبي حنيفة ، فطلب الفقّال احضار كتب أبي حنيفة فأحضرت وقرئ ما يتعلق منها بالصلاة فوجد طبق ما فعل الفقّال فأعرض السلطان عن مذهب أبي حنيفة وتمسك بمذهب الشافعي رضى الله عنهما . وهذه الرواية الى رواها ابن خلكان فيها نظر من جملة وجوه ، الاول ان كل من قرأ « وفیات الأعيان » من أوله الى آخره يلحظ عند ابن خلكان تحاملاً ظاهراً على أبي حنيفة ، والحنفية ، وتعصب شديد بالمدحفة الثاني أن امام الحرمين ، والفقّال المروزي ، كلاهما أيضاً شافعي يريد افسار مذهبه . الثالث أننا لا نعتقد جواز صلاة الحنفية على الوجه الذي زعمه الفقّال الا في حال الضرورة . وليس هذا بقادح في المذهب الحنفي اذ كان الاسلام كله براعى الضرورات ويدبرها بقدرها ، ولذلك جاء في الحديث « انما بعثت بالحنيفية السمحة » . في أن ترجمه القرآن الى اللسان الأخرى لا خلاف في جوازها عند الحنفية . أما الصلاة بالترجمة فلو كان هذا الرأي هو المعول عليه في المذهب الحنفي لكان الأتراك منذ ألف سنة أى منذ اسلامهم يصلون بتركه وليس الحال كذلك ولقد بلغنا أن مشيخة الأزهر بمصر ألفت لجنة خاصة بموضوع ترجمه القرآن للبحث فيه واصدار القرار الذى تطمئن به خواطر المسلمين في هذا الشأن وسنرى ما يكون من هذه اللجنة . أما « دوبركك سبز » فهي ترجمة ورفن خضرابن أى فونه تعالى (مدهامتان)

وأما الترجمة التى أخرجوها بالركية للقرآن الكريم فلا يكاد الركي نفسه يقرأها لاركا كتبها في نفسها بل لركا كتبها في جانب الأصل

ولما كانت مسألة ترجمة القرآن قد أخذت دوراً عظيماً في هذه الأيام ، وكان الامر جداً ليس بهزل ، أحيينا أن لا يتخلو هذا الكتاب من خلاصة أثرية في هذا الموضوع . فباحة ترجمة القرآن والصلاة بالترجمة يتولد عنها محاذير كثيرة ، لان القرآن ينبغي أشد المحافظة على أصله ، وهو قد نزل بلسان عربي مبين ، ولا يمكن فهم حقيقة اعجازه وخوارق فصاحته وبلاغته الا باللسان العربي الذي نزل به ، فاذا تعاونت الايدي كتاب الله بالترجمة مع ما فيها من الوعورة ومن تعذر تطبيقها على الأصل ومن اختلاف مناهج البيان بين اللغات لم يخل الأمر من وقوع تحريف في كتاب الله . كما أن تحريم الترجمة البتة ومنع الصلاة بها حتى للعاجز ، يكونان من العقبات في وجه انتشار الاسلام الذي أربعة أنجليس أتباعه وربما أكثر من ذلك هم من الأمم الأعجمية ، فكانت الحكمة تقضي بالنوسط بين الأمرين ، وهذا ما فعله الامام الاعظم أبو حنيفة رضى الله عنه . نعم انه في أول الامر قد أفرط في التوسيع والرخصة وعلى ما يظهر أجاز الصلاة بالترجمة حتى لغير العاجز ولكنه عاد فيما بعد الى رأى صاحبيه أبي يوسف ومحمد ، وهو منع الصلاة بالترجمة على القادر الذي يمكنه أن يتلو ما تيسر من القرآن نفسه واجازة ذلك للعاجز .

ومن حيث انه قد سبق هذا البحث منذ بضع سنوات وصدرت فيه فتوى للاستاذ العلامة الشيخ محمد بن حنيفة مفتي الديار المصرية فلا بأس من أن نورد هنا خلاصة هذه الفتوى فقد نقل الاستاذ بن حنيفة ما قيل في قضية ارشاد المسلمين لاهل الكتاب ، وتعليمهم القرآن ، فقال ان أبا حنيفة يرى جواز تعليم الحربى والذمى القرآن والفقهاء رجاء أن يرغبوا في الاسلام . وقد أخذ أبو حنيفة هذا من قوله تعالى « **وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ** » ومن أنه رؤى كون النبي ﷺ مر على ابن أبي ، قبل أن يؤسلم ، وفي المجلس أخلاط من المسلمين والمشركون فقرأ عليهم القرآن . وأما الامام مالك فذبح تعليم القرآن غير المسلمين . وأما الامام الشافعى فله في المسئلة قولان . ويظهر أن الشافعى يبيح تعليم القرآن لمن يؤمى منه الرغبة في الاسلام ويمنعه اذا حصل الظن بأن المقصود منه هو الطعن في الدين

والذى يظهر من كلام الشيخ بن حنيفة لا مجرد ترجيح الجواز لترجمة القرآن فقط بل

الحق على ترجمة كتاب الله ترجمة صحيحة ، تفاديا من التحريف والتشويه المذنبين ، معصية أعداء الاسلام ، وعلماء بأن كثيرين من الملل الأخرى يدشونون الى الاطلاع على حكمة القرآن ، وهذه النزاجم الفاسدة المنتشرة في أوروبا فضل عليهم الطريق الى بها يصعدون الى الحق . ويقول الشيخ بحيث ان ترجمة القرآن للنعالم والفهم والعلم والتمه والادار والنبلغ قد أجازته الحنفية والحنابلة وأجازته الشافعي في قولنا : فليس والكن معه وأما اعتياد قراءة القرآن بغير العربية التي نزل بها ، أو كـ " صاحب امره أخرى من العربية ، أو بالعربية مخالفة لخط المصحف العثماني فـ " نـ " و ع " مع " الى الائمة في ذلك . وقضية ألفاظ القرآن وكتابته وترتيب سورته في " في " عن الشارع ، أما الصلاة بترجمة القرآن ، فان كان قدر على " من " حـ " يقرأ بالترجمة ، وأما ان كان عاجزا عن قراءة أى من " " وهذا الجواز للعاجز في قول الحنفية فـ " " " فرض الصلاة عن المكلف اذا أهملها بالترجمة

أما الاستاذ الشيخ مصطفى المراغى شيخ جماع الأئمة " في " مقالاً طويلاً استقصى فيه هذه القضية ، ونقل عن " " : وأصل هذه المسئلة اذا قرأ في صلاته بالفارسية جزء من " " عندهما أى عند صاحبين لا يجوز اذا كان يحسن " " وأبو يوسف ومحمد رحمهما الله قالا : القرآن معجز والاعجاز في " " عليهما فلا يتأدى الواجب الا بهما ، واذا عجز عن التلمذ في " " الركوع والسجود بصلّى بالاياء . وأبو حنيفة رحمه " " الى سلمان الفارسي رضي الله عنه أن يكتب لهم الفتح " " صلاتهم حتى لا فتأ ألسنتهم للعربية

ونقل الشيخ المراغى عن شرح الكنز " " : وأما " " بخاتمة في قول أبي حنيفة . وقال أبو يوسف وخـ " " ان القرآن اسم لمنظوم عربي لفوله تعنى : (انا جئناك قرآنا عربياً) . وقال تعنى : (انا أنزلناه قرآنا عربياً) والمراد نظمه . ولأبي حنيفة قوله تعنى : (ان " "

الأولَى صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى) وصحف إبراهيم كانت بالسريانية ، وصحف موسى كانت بالعبرانية فدلّ على كون ذلك قرآناً : الى أن يقول : ويجوز بأى لسان كان وهو الصحيح لأن المنزل وهو المعنى عنده لا يختلف باختلاف اللغات . والصحيح ان القرآن هو النظم والمعنى جميعاً لانه معجزة للنبي ﷺ ، والاعجاز وقع بهما جميعاً الا أنه لم يجعل النظم ركناً لازماً في حق جواز الصلاة خاصة رُخصة ، لأنها ليست بحالة الاعجاز . وسُئل عمر النسفي عن لا يحسن الفاتحة بالعربية ويقدر على التكلم بالفارسية أو لغة أخرى يتأدى بها معنى القرآن ، هل يكلف تعلم تلك اللغة غير العربية فقال نعم ، لان تعلم القرآن فرض لاقامة الصلاة . ومذهب أبى حنيفة أن القرآن لا يختص بالنظم العربي في قوله الأول الذي رجع عنه فيفترض عليه تحصيل ذلك كما يفرض عليه تعلم القرآن بالنظم العربي لمن قدر عليه . وعندهما (أى عند الصحابين) تجوز قراءة القرآن بغير العربية اذا كان لا يحسن العربية فقد وافقاه أى ان الصحابين وافقوا أبا حنيفة في أنه يصير قرآناً عند العجز عن أدائه فيفترض ذلك عيه بالاجاع في هذه الحال

نفل المراغى أن الحبيب العجمي صاحب الحسن البصري قدس الله سرهما كان في الصلاة يقرأ القرآن بالفارسية لعدم انطلاق لسانه بالعربية . ونقل أيضاً عن أبى حنيفة في الرجل يفتتح الصلاة بالفارسية أو يقرأ بالفارسية أو يذبح ويسمى بالفارسية وهو يحسن العربية قال الامام : يجزئه في ذلك كله .

وقال أبو يوسف ومحمد : لا يجزئه في ذلك كله الا في الذبيحة ، وان كان لا يحسن العربية أجزأه . قال الصدر الشهيد في شرحه على الجامع الصغير لمحمد بن الحسن . وهذا نصيب على أن من يقرأ القرآن بالفارسية لا تفسد الصلاة بالاجاع ، ونقل عن معراج الدراية ان ترجمة القرآن تسمى قرآناً مجازاً ، فيقال ليس ذلك بقرآن وانما هو ترجمة . قال : وانما جوازناه للعاجز اذا لم يُخل بالمعنى لانه قرآن من وجه ، باعتبار استتاله على المعنى فالانيان به أولى من الترك اذ التكليف بحسب الوسع وهو نظير الايماء .

والشيخ مصطفى المراغى يرى فيما يظهر في هذه المسئلة رأى الصحابين أى جواز الصلاة بترجمة القرآن للعاجز قياساً على جوازها بالإيماء لمن عجز عن القيام . ولكن الشيخ المراغى لا يقطع بكون أبى حنيفة رجع عن رأيه الأول اذ يقول ان رواية الرجوع رواها أبو

بكر الرازي مرة ، ورواها نوح بن مريم وعلى بن الجعد ، وقد أغفلت مرة واحدة في كتاب الامام محمد . وأغفلت أيضاً في شرح البسوط للسرخسي وفي كتب قاضيه خان

والشيخ المراغي لا يريد بهذا ترجيح عدم رجوع أبي حنيفة ولكنه يقصد أن رجوع أبي حنيفة الى رأى صاحبيه لم تتفق فيه الروايات . قال : فاذا نظرنا الى ذلك نراهم ، أى علماء الحنفية ، متفقين على أن التكليف بالوسع ، وأن الترجة للعاجز هي التي في وسعه ، وانها خلفت عن النص العربي يقام مقامه عند العجز كما يقام الائمة عند العجز مقام الركوع والسجود ، ولم نعهد في التتريع ان المكلف مؤخّر في الخلف . بل الذي عهدناه أن الخلف يأخذ حكم الأصل ويحل محله . واذا تأملت قولهم : ان المعنى لا يختلف باختلاف اللغات نراهم يريدون أن لا تخلو الصلاة من القرآن اما بلفظه ومعناه واما بمعناه فقط فهم حريصون على أن تكون المناجاة لله بكلامه أو بمعنى كلامه وهم حريصون على تحصيل المقاصد . وجعل الصلاة صورة حبة مملوءة بالشعور بجلال الخالق وعظمته ، وفي معاني القرآن الكريم من العظات والعبر ما يملأ القلب روعة ورهبة وخشية ، وبركته لا يمكن أن تذهب بنقلها الى لغة أخرى والمناجاة بالمعاني خير وأبقى من وقوف المكلف صامتاً .

ثم أورد الاستاذ المراغي عدداً من الآي الكريمة وقال انه لا يردد لحظة واحدة عن القول بان جلال معاني هذه الآيات لا يمكن أن يفارقها في اللغات الاخرى ، نعم قد تضع روعة هذه الألفاظ ، ولكن نبقى روعة المعاني والمناجاة محتاجة الى هذه الروعة ، ولا يسع منصفاً الا الاعجاب بآراء فقهاء الحنفية في هذه المسئلة ولله هم حيث قالوا : ان الصلاة حالة مناجاة لا حالة اعجاز ولا عالم الاسلامي الحق في أن يفخر باولئك العلماء الذين استنبطوا هذه الفوائد وهذه المدارك الدقيقة . وفي الحق ان فقهاء الحنفية هم الملجأ دائماً في حل المعضلات الاجتماعية ولا نستطيع أن نفهم حقهم من البناء

واعترض الاستاذ المراغي على من قال بعدم جواز الصلاة بالرجة بناء على أن الترجة ليست قرآناً وان ما كان كذلك كان من كلام الناس . قال المراغي : وهو غير صحيح ، لان الترجة وان كانت غير قرآن بالانفاق ، تحمل معاني كلام الله ، ومعاني كلام الله ليست كلام الناس ، وعجيب أن تسلب من معاني القرآن صفاتها ، وجاها . وتوصف بأنها من جنس كلام الناس بمجرد أن تلبس ثوباً آخر غير الثوب العربي كأن هذا الثوب هو كل شيء .

ونحن نوافق الشيخ المراغى فى أن الصلاة بالترجمة للعاجز خير من السكوت ، ومن عدم تلاوة شئ لا من الأصل ولا من المعنى . ولكننا نخشى من أنه اذا قُتِح هذا الباب على مصراعيه ، كثر العدول عن أصل القرآن الى الترجمة لما فى ذلك من السهولة على الأعاجم . ويؤيد ذلك الشعوبية ممن يكرهون العرب لما رُب سياسية ، فينتهى الأمر أخيراً بعدول مئات ملايين من المسلمين عن الصلاة بالقرآن الأصلى الى الصلاة بترجمهما بالغ المترجمون فى نحريرها والتدقيق بها ، فلن تكون شيئاً بالنسبة الى الأصل .

وقول الاستاذ المراغى ان للعانى روعة لا يسلبها اياها اختلاف الالفاظ ، نجيب عليه بأن روعة المعانى لا يبقى منها الا القليل اذا لم تُلمَس القوالب اللاتقة بها . وقد أجمع أرباب البيان فى الشرق والغرب على أن النقل من لغة الى أخرى يذهب بأكثر فصاحة اللغة المنقول منها لا سيما اذا كانت الترجمة حرفية . فاصرار القائلين بعدم جواز ترجمة القرآن مبنى على خوفهم من تعدد القرآن وعلى ما يلحظون من دخول السياسة فى هذا الموضوع أى ان أقواماً أرادوا الابتعاد عن الاسلام من أصله ، فعجزوا عن ذلك لتتمكن الاسلام فى صدور الأمم الى يدبرون هم شئونهم ، فرجعوا الى أسلوب آخر وهو ترجمة القرآن والصلاة بالدرجة لتكون لهم الخطوة الأولى فى الابتعاد عن العرب وعن الاسلام معاً .

وربما كان الاستاذ المراغى لا يعلم من هذا الأمر كل مانع له نحن ، فهذه المسئلة ليست بمحيثة ، ولقد بدأت المناقشة فيها بين رجالات الاتراك فى أيام الحرب العامة . وكان منهم نفرٌ جاهر بوجوب التفصى من الاسلام من أصله ، فافام الآخرون عليهم التكبر ، وبنوا لهم استحالة هذا الأمر وأن التثبت به يفضى الى ثورة نأتى على الحرب والنسل ، لان الاتراك لا يرضون بالاسلام بدلاً . فعند ذلك قال اولئك الملاحدة الذين كانوا يريدون الفضاء على الاسلام : اذا كان لا بد من أن نبقى مسلمين . فليكن اسلامنا تركياً . ولترفع منه كل ما فيه رائحة عربية

وكان رأس القائلين بهذه المفالة الفاسدة ضياء كوكب ألب المفكر المشهور عندهم الذى تولى بعد الحرب والله المستعان ، وقد بقيت هذه الافكار تعمل فى تركيا الى أن انتهت الحرب ، ثم الى أن تأسست أُنقرة وأخذت بالسياسة اللادينية المحضة التى يكون من العبث محاولة تغطيتها والمكابرة فيها — كما يفعل بعضهم — فكان من جملة ما قامت به الفئة الكيالية من الأعمال الرامية الى ابعاد الترك عن الدين الاسلامى والثقافة العربية ، السعى

بترجمة القرآن الى التركية واجازة الصلاة بها . وهم لا يقيدون هذا الجواز بالعجز ، بل يريدون أن يجعلوه عاماً للقادر والعاجز معاً حتى يصير هو القاعدة ، وربما ينقلب الى ضد اذا طالت أيام الملاحدة في أنقرة فنصير الصلاة بالقرآن الاصلى ممنوعة ، وربما يعاقب حينئذ عليها كما يمنعون الآن عرب ولاية اطنه من التكلم بالعربية والكتابة بها . ولنا شواهد على ذلك منع حكومة أنقرة الحجج ، وهو من أركان الاسلام ، والغاؤه الشريعة الاسلامية بأسرها في المعاملات ، وافاسهم الأمة التركية على القانون السويسرى المدنى . فمن يفعل هذه يفعل تلك ولا يبعد عنه شئ . واذا جازت عادة الصلاة بالتركية فى الاناضول عمت جميع الأمم التى لا تكلم بالعربية ، كسلى أوربا من أرناؤوط وبشناق وأتراك ووتر ، ثم صارت الى العجم والى الهند والصين والجاوه . ولو كانت قضية الصلاة بالترجة هى بتلك الدرجة من السهولة عند علماء الحنفية الذين لم يكونوا يجهلون رأى الامام الاعظم وصاحبيه ، لكانوا أجازوا الصلاة بالتركية من قديم الزمان ، والحال انهم لم يكونوا يصلون الا بأصل القرآن ولا يزالون كذلك . وكانوا يرون أن الانسان مهما بلغت به الأمية والسذاجة فلا يمجز عن حفظ بعض آيات يلقيه اياها والدهاء أو شيخ محلته أو رجل من اخوانه .

وبالاختصار فنحن على رأى أبى يوسف ومحمد الذى رجع اليه أبو حنيفة من جواز الصلاة بالترجة للعاجز ، لكن بعد أن يتحقق عجزه التام عن حفظ شئ من القرآن وهو مع ذلك مكلف أن يتعلم شيئاً منه يقيم به صلاته ولكنتنا لانرى التوسع فى الجواز لما نخشى فيه من انقلاب المسئلة الى دسيسة سياسية قومية يتسع خرقها باسم المذهب الحنفى ، ونرى أن الأولى باخواننا الترك أن يستمروا على ما كانوا عليه الى الآن من أمر الصلاة بالعربية ، وأما اذا كانوا يريدون فهم معنى القرآن وهو أمر لازم فيقتدرون أن يرجوه وأن يترجوا تفاسيره الكنبرة فيفهموا من معانيه ما يستعجم عليهم . وهانحن أولاً نرى الأهم الكاثوليكية ومنها أم رقابة فى سلم المدنية ، وراقية جداً ، مثل الفرنسيس والبلجيك والنسويين ، وما يزيد على الثلث من الألمان ، ونحو من الربع من الهولانديين ، ثم امة المجر ، وأمة التشيك ، والبولونيين ، ثم الايرلانديين ، ثم الامة الايطالية ، والامة الاسبانيولية ، والامة البرتغالية ، وجميع سكان أميركا الجنوية ، وأهل أميركا الوسطى ، وخمسة وعشرين مليوناً من أميركا الشمالية ، وجميع هذه الأمم تقيم شعائرها الدينية الكاثوليكية باللغة اللاتينية ، بدون أن نفهمها ولا يفهمها من كل أمة منها الا نزر لا يذكر ، وانما يفسرون لهم ما يردون

فهمه من الشعيرة الدينية من اللاتينية الى ألسنتهم ، اذن هذه سبيل ليس الاسلام فيه بأوحد ، فكم ان اللغة اللاتينية هي لغة دينية لثلاثمائة وخسين الى أربعمائة مليون مسيحي كاثوليكي فاللغة العربية هي اللغة الدينية ويجب أن تبقى اللغة الدينية لثلاثمائة وخسين الى أربعمائة مليون مسلم . بل العربية أولى بهذا التخصص لأن كتاب الاسلام السماوى انما نزل بها ، ولم يكن كتاب النصرارى السماوى قد كتب باللاتينية من أصله ، بل اللاتينية هي لغة الكنيسة الرومانية ، قد ترجوا الانجيل اليها من اللغات السامية . ثم ان العربية هي لغة حية يتكلم بها نحو سبعين مليوناً من البشر ، واللاتينية لم يبق واحد في الدنيا يتكلم بها بل صارت من قبيل الآثار التاريخية .

ثم أورد الاستاذ المراعى أقوالاً عن الصدر الشهيد ، وعن شارح الهداية وعن الزيلعي ، وعن أبى يوسف ما يستظهر به على جواز قراءة شيء من ترجمة القرآن بعد تلاوة الفرض من النص العربى ، وقال ان هذه النصوص صريحة ، لا تحتمل التأويل ، دالة على جواز ضم الترجمة الى النص العربى ، المفروض للقادر على العربية ، ولكنه أورد نصوصاً أخرى على عدم جواز قراءة الترجمة مع الأصل ، ويظهر أنه وقع خلاف بين الفقهاء فى ذلك ، وقد رجّح صاحب الفتح فساد الصلاة التى تكون بهذه الصفة اذا كان المقرء من الترجمة فصّة أو أمراً أو نهياً وقال بالجواز اذا كان المقرء ذكراً أو نكراً ، والاستاذ المراعى يرى رأى صاحب الفتح هذا اذا لم يكن هناك عذر من عدم احسان النطق بالعربية .

وأما الترجمة من حيث هي فالتناوفاق الشيخ المراعى والشيخ بخيت وغيرهما ممن أجازوها استناداً على أقوال العلماء والأئمة والسلف الى سلمان الفارسى ، ونقول مع الشيخ المراعى انه قد استفاد من ترجمة القرآن كثيرون من العلماء الذين لم يكونوا يدينون بالدين الاسلامى ، فبعضهم آمن به وخرج من الظلمات الى النور ، وبعضهم لم يصل الى تلك الدرجة لكنه غير رأيه فى الدين الاسلامى وفى النبى ﷺ ، ووضع الاسلام موضع الكرامة وبحث فيه البحث اللائق بحلاله . قال : وأظننى أعبت اذا شرعت أئين الفوائد التى تعود على الاسلام نفسه من اظهاره ونشره على الأمم المحتضرة ، بلغاتها ، ولكن يجب أن تُراقب تلك التراجم . قلنا : فى عصر كالعصر الذى نحن فيه لا يختلف فى هذه المسئلة اثنان .

محاصرات العرب للقسطنطينية

على ذكر المؤلف تهديد الترك للقسطنطينية قبل فتحها

للمؤرخين

ان العرب منذ فتحوا الشام فكروا في فتح القسطنطينية لأنها كانت لذلك العهد عاصمة النصرانية ، وكان الاسلام لو فتحها تغلب على شمالى اوروبا بلا نزاع . ومن الأحاديث النبوية المروية : «لنفتحن» القسطنطينية ولنعم الأمير أميرها ولنعم الجيش ذلك الجيش» وهذا الحديث على ضعفه متداول بين الناس . ويقال انه مذكور فى الجامع الصغير للسيوطى . وهو منقوش على الحجر فى جامع آيا صوفيا باسطنبول . وكيف كان الأمر فالمسلمون تنهبوا من بدء الاسلام لأهمية القسطنطينية ، وسنة ٦٥٣ هجرى العرب اسطولا عظيما فى ميناء طرابلس الشام ، عقدوا له بسر بن أبى أرطاة لأجل غزو القسطنطينية . فتلاقى هذا الأسطول بأسطول الروم وهزمه . الا أن الاسطول العربى فى هذه الغزاة لم يبلغ القسطنطينية . وفى سنة ٤٤٤ للهجرة وفق ٦٦٤ للمسيح غزا الاسطول العربى القسطنطينية بقيادة بسر بن أبى أرطاة المذكور ، ووصل اليها كما رواه الطبرى . ثم ان فضالة بن عبيد غزا خلقيدونية - ماجاور البوسفور من آسيا الصغرى - - حين وافاه يزيد بن معاوية ، وقد جعل المؤرخ نيوهان هذه الغزاة فى سنة ٦٦٦ للمسيح ولكن الياس الزبى قال : ان السنة الى حاصر فيها يزيد بن معاوية القسطنطينية كانت سنة ٥١ للهجرة وفق سنة ٦٧٢ مسيحية . وقد جاءه يزيد برّاء ، وكان بسر بن أبى أرطاة ماسكاً البحر وقد انتشرت السفن الحربية العربية على طول ساحل بحر مرمرة ، وهاجم العرب القسطنطينية بين شهرى ابريل وسبتمبر ، وه يتمكنوا من فتحها فلما جاء الشتاء انكمسوا الى جهة « فيزيقيا » فى الشمال الغربى من آسيا الصغرى . وفى الربيع عاودوا حصار تلك العاصمة ، ويقال انهم لم ينصرفوا عن القسطنطينية الا بعد حروب استمرت سبع سنوات ، وكان أعظم عامل فى قتلهم النار الاغربية التى أحرقت جانباً من الاسطول كما ان جانباً آخر منه غرق فى أثناء الرجوع .

وليس عندنا كل التفاصيل اللازمة مما جرى من الوقائع في هذه السنوات السبع. والمرجح ان الجيش العربي الذي جاء من البر بدأ بالحصار سنة ٦٦٧ وأن الاسطول أفلح عن القسطنطينية سنة ٦٦٣ ومؤرخو العرب يجعلون غزاة القسطنطينية هذه من سنة ٤٨ الى سنة ٥٢ للهجرة ومنهم من يمد ذلك الى سنة ٥٥ ويقولون ان أبا أيوب الأنصاري رضي الله عنه توفي في حصار القسطنطينية سنة ٥٠ ومنهم من يقول سنة ٥١ ومنهم من يقول ٥٢ والذي في الطبقات الكبرى لابن سعد انه توفي سنة ٥٢ وهو خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة بن عبد ابن عوف من بلمعارث بن الخزرج شهد بدرأ، وأخذأ، واخندق، والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وخرج غازياً في زمان معاوية. قال في الطبقات: فرض فلما ثقل قال لأصحابه ان أنا مت فاجلوني، فاذا صافتم العدو فادفوني تحت أقدامكم، وسأحدثكم بحديث سمعته من رسول الله ﷺ لولا ما حضرني لم أحدثكم سمعت رسول الله ﷺ يقول: من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة. قال ابن سعد: ولما مرض أنابه يزيد بن معاوية يهوده فقال: حاجتك؟ قال: نعم، حاجتي اذا أنا مت فاركب في ثم سعى في أرض العدو ما وجدت مساعفاً، فاذا لم تجد مساعفاً فادفني ثم ارجع. فلما مات ركب به ثم سار به في أرض العدو وما وجد مساعفاً ثم دفنه ثم رجع. قال ابن سعد أخبرنا عمرو بن عاصم قال أخبرنا همام عن عاصم بن بهدلة عن رجل من أهل مكة، ان أبا أيوب قال ليزيد بن معاوية حين دخل عليه: أفرئ الناس مني السلام وليطلقوا بي فليبعوا ما استطاعوا. قال خذت يزيد الناس بما قال أبو أيوب، فأسلم الناس فانطلقوا بجنائزته ما استطاعوا قال محمد بن عمر: وتوفي أبو أيوب عام غزا يزيد بن معاوية القسطنطينية في خلافة أبيه معاوية سنة ٥٢ وصلى عليه يزيد بن معاوية، وقبره بأصل حصن القسطنطينية بأرض الروم فلقد بلغني ان الروم يتعاهدون قبره ويرمونه ويستسقون به اذا قحطوا انتهى ما جاء في الطبقات.

ثم ان الأتراك عند ما فتحوا القسطنطينية سنة ١٤٥٣ بقيادة السلطان محمد الفاتح غيروا على قبر أبي أيوب الأنصاري وبنوا عليه قبة وجعلوا عنده جامعاً وأجاء في الانسيكلو بيدة الاسلامية ان ابن قتيبة هو أول من ذكر قبر أبي أيوب. قلت كانت وفاة ابن قتيبة في ذي القعدة سنة سبعين ومائتين وقيل ست وسبعين ومائتين على ماني وفيات الأعيان. والحال ان وفاة محمد بن سعد صاحب الطبقات كانت يوم الأحد لأربع خلون من جادى الآخرة سنة ثلاثين ومائتين أى قبل وفاة ابن قتيبة كما في وفيات الأعيان أيضا. فيكون جزم أصحاب

الانسيكلويدية الاسلامية بأن ابن قتيبة هو أول من ذكر قبر أبي أيوب الانصارى هو بغير محله ، لأن ابن سعد سابق لابن قتيبة وأنت ترى انه قد ذكره ، وأما قضية كون الروم حفظوا قبره وكانوا يسبقون به في القمط فقد جاء في الانسيكلويدية المذكورة نقلها عن الطبرى وابن الأثير وابن الجوزى والقزوينى والحال انها مذكورة فى طبقات ابن سعد الذى تقدم فى الزمن هؤلاء جميعاً . وقد جاءت هذه القصة مع ترجمة أبي أيوب فى كتاب تركى للحاج عبد الله اسمه « الآثار الماجدية فى المناقب الخالدية » طبع استانبول سنة ١٢٥٧

وجاء فى الانسيكلويدية الاسلامية ان الهدنة بقيت بين العرب والروم نحواً من أربعين سنة الى أن تولى سليمان بن عبد الملك فاعمل فى غزو القسطنطينية وجرد له جيشاً كثيفاً عقد عليه لأخيه مسعدة مسلحة فجاءها من البر وجاء الأسطول العربى من البحر وكان الخليج المسمى بقرن الذهب مسدوداً بسلسلة حديدية ، فاستمر هذا الحصار سنة كاملة وكان ابتداءه فى ٢٥ اغسطس سنة ٧١٦ وهذه المرة خاب العرب أيضاً فيما قصدوا اليه وذلك بفقد الاموات ويزحف البلغار من جهة الشمال مناصرين لاروم . وقد جاء ذكر هذه الغزاة فى تاريخ الطبرى وتاريخ ابن الأثير واستوفاهما ابن مسكويه ويقال انه وجدت عين ماء اسمها عين مساعة عند الدردنيل حيث كان الأمير مسعدة قد خيم بعسكره ذكر ذلك المسعودى وابن خردادبه وقيل ان مساعة بنى جامعاً فى ذلك المكان . وذكر ابن قتيبة ان رجلاً اسمه عبد الله بن الطيب سئل سيقه وأثبتته فى باب القسطنطينية . وهذا الرجل كان من أصحاب مساعة . ولم ينصرف مساعة من حصار القسطنطينية حتى اجبر امبراطور الروم على النعهد . ثم انت لأسرى العرب بجوار قصر الامبراطور . وكذلك كان مساعة هو البانى لاول جامع فى القسطنطينية نقل ذلك المقدسى وابن الأثير ويقال انه هو الذى بنى برج غاغه . وروى « حاجى خليفة » فى تقويم التواريخ انه هو الذى بناء سنة ٩٧ لهجرة انتهى

قلت ذكر المسعودى فى مروج الذهب خايخ القسطنطينية فقال انه بضيق سد المدينة فيصبر عرضه نحواً من أربعة أميال وعليه العائر وينتهى فى ضيقه الى موضع المعروف بالاندلس^(١) وهناك جبال ، وعين ماء كثير ماؤها موصوف تعرف بعين مسعدة بن عبد الملك . وكان نزوله عليها حين حاصر القسطنطينية وأنته حراكب المسلمين فى هذا

(١) هذا الحرم لقطة الدردنل فيما يظهر لنا أو غلط طبع فى النسخة المطبوعة بنسخه لاروم

الخليج مما إلى بحر الشام . ومنتهى مصبة مضيق (هو الدردنيل) وهناك برج يمنع من فيه من يرد من حراكب المسلمين في الوقت الذي للمسلمين فيه حراكب تغزو الروم وأما الآن فحراكب الروم تغزو بلاد الاسلام ولله الأمر من قبل ومن بعد . انتهى كلام المسعودي وهو مما حرره سنة ٣٣٠ للهجرة . فكيف كان يقول لو عاش لهذا العصر ؟

ثم جاء في الانسيكلويدية الاسلامية ان العرب حاصروا القسطنطينية في زمن هرون الرشيد ووصل الجيش العربي الى اسكدار ، أي القسم الاسيوي من المدينة فاضطرت الامبراطورة « ايرانه » — والمسعودي يقول لها اريين — التي كانت كافلة ابنتها قسطنطين السادس لصغر سنه ان تطلب الصلح وتؤدي للخليفة الجزية . روى ذلك تيوفاثوس : والبلاذري ، والطبري ، وابن الأثير . وقال هؤلاء ان هذه الغزاة جرت سنة ١٦٥ للهجرة . قلت ان البلاذري يذكر ان المهدي أغزا ابنه هرون الرشيد الروم سنة ١٦٥ فنزل على الخليج . ثم نقلت الانسيكلويدية عن « اوليا » عن محي الدين الجالي ان العرب حاصروا في أيام المهدي والرشيد القسطنطينية أربع مرات .

وأما الجامع المنسوب الى مسلمة بن عبد الملك في القسطنطينية فلم يعرف مكانه . وقيل انه هدم في أثناء فتنه ، وذلك سنة ١٢٠٠ مسيحية . وقيل ان الصليبيين انتهوه سنة ١٢٠٣ وذكر ابن الأثير ان الأمبراطور قسطنطين « مونوماك » كان قد رمم هذا الجامع بناء على رغبة طغرل بك السلجوقي وذلك سنة ٤٤١ هـ ، وقال أبو الفداء انه سنة احدى وأربعين وأربعمائة أرسل ملك الروم الى السلطان طغرل بك هدية عظيمة وطلب منه المعاهدة فأجابها اليها وعمر مسجد القسطنطينية وأقام فيه الصلاة والخطبة لطغرل بك . اهـ .

وقال ابن خلكان في الوفيات في ترجمة السلطان طغرل بك : « ومن محاسنه المسطورة انه سبر الشريف ناصر الدين بن اسمعيل رسولاً الى ملكة الروم وكانت على الروم اذ ذاك امرأة فاستأذنها في الصلوات الخمس بجامع القسطنطينية وبالجماعة يوم الجمعة فأذنت له في ذلك فعلى وخطب للامام القائم (العباسي) وكان رسول المسنصر العبيدي صاحب مصر حاضراً فأذكر ذلك وكان من أكبر الأسباب في فساد الأحوال بين المصريين والروم »

وجاء في الانسيكلويدية الاسلامية نقلاً عن المقرئ ان الأمبراطور مبخائيل « باليولوغ الثامن » بنى سنة ٦٦٠ للهجرة في القسطنطينية جامعاً أهدى اليه الملك الظاهر بيبرس مفروشات نفيسة

فتح الترك للقسطنطينية

و خلاصة خطتها

للترك

ومضى على حصار العرب للقسطنطينية واحتلالهم لاضفاف البوسفور ستانه سه قبل أن حاصرها الأتراك لأول مرة لعهد بايزيد الأول العثماني . وذلك سنة ١٣٩٦ . و كما كان بايزيد الأول ماسكا بخناقها بلغه قدوم جنش افرنسى مجرى تحت قياده سرجيس موند الأول ملك المجر لنجدة القسطنطينية فنهد اليهم بجيشه والتقى الجلعان في نيفوبولس من بلاد البلقار الخامس والعشرين من سبتمبر سنة ١٣٩٦ فكانت الدبرة على الفرنس والمجر . واستؤصل جنشهم قتلا وأسراً . وقرأت في بعض تواريخ الفرنس انه حصلت في اب البلدة معركة ثمان احدها سنة ١٣٩٣ انهزم فيها سرجيس موند ملك المجر . و ا . ا . سنة ١٣٩٦ انهزم فيها المجر والافرنسبس معا . وعاد بايزيد الى القسطنطينية على القسطنطينية الى أن ارتضى امبراطور الروم بسروم ابن عثمان . وذلك سنة ١٤٠٠ . و كان من جملة تلك الشروط النخلى عن حارة في تلك العاصمة لتسكون مسكنة لاسمى . و اولادى في بناء مسجد جامع ، ونصب قاض سرعى لفعل دعاوى المسلمين . و ل جاء ترمس و ا . ا . على السلطان يلزم بايزيد وأخذ أسراً نسقت فروق نسيم الفرج الا أن ذلك . و ا . ا . الى الآخر بل سنة ١٤٢٢ جاء السلطان مراد الثانى وحاصر القسطنطينية ووضع حصاره . و يقدر له فتحها فارتضى بالصلح مع الامبراطور . وخلفه ابنه محمد الثانى فزحف اليها سنة ١٤٥٢ وبنى بجانبها حصن « روملى حصار » وبدأ الحصر فى ٩ ابريل سنة ١٤٥٣ و افسحها فى ٢٩ مايو وكان أكثر الحاح الأتراك فى الهجوم من جهة البر بن باب مو بقبو و ا . ا . ا .

فان مدافعهم الثقيلة فتحت ثلماً تعبر على الروم سدّها . وكان خليج قرن الذهب مسدوداً بسلسلة حديدية فنقل الترك أسطولهم من جهة طوله بفجعه وأصعدوه في البر الى أكمة بك أوغلي وأزّلوه الى الساحل المسمى بقاسم باشا وأزلقوه على الشحم الى الخليج واستولوا عليه وكشف المولى آق شمس الدين قبر أبى أيوب الأنصارى رضى الله عنه . واتهب الآتراك البلدة ثلاثة أيام ثم دخلها السلطان محمد الفاتح في اليوم الرابع ، وارفع النهب وعم السكان ، ونودى بالأمان ، وصلى السلطان الجمعة في كنيسة أياصوفيا بعد أن حولها جامعا . وكان الجنويون في غلطة ولم فيها محلة خاصة بهم فنسلها الآتراك منهم . وجاء تاريخ فتحها مصادفاً بحساب الجبل لآية « بلدة طيبة » أى (٨٥٣) وهى سنة فتحها بالحساب الهجرى . ولم يلك الاسلام في الحقيقة بلدة أجل منها ، ولا خطّة أهم موقعا ، ولا مدينة أطيب نجمة . وقيل ان أجل مدن العالم منظرأ اذا أقبل المسافر عليها ثلاث نابلوى في ايطالية ، وأشبونة عاصمة البرتغال ، والاستانة وهذه أجل الثلاث . وأما أهميتها الجغرافية والسياسية فلم تكن لبلدة أخرى في المعمور واقعة بين البحرين الاسود والأبيض ، وواصله بين البرين آسية وأوربة أمامها بوغاز ووراءها بوغاز ومن ملكها فقد نبوا ملكا كبيرا وكرسيا عاليا منيفا ومن نرفيها البوسفور ومن غريبها بحر مرمره المنتهى بمضيق الدردنيل ، واذا تحصن كل منهما كما يجب أصبح العبور منهما فى حكم المستحيل تقريبا . ولقد تمكن الأمبرال الانكليزى ^(١) دو كفورت من اجتياز الدردنيل بغتة ووصل الى الاستانة ولم يجرأ أن يهاجها وفقل راجعا ولكن حصون الدردنيل لم تكن وقتئذ فى المنعة التى صارت اليها فيما بعد . وقد ظهر أن فرسة وانكارة وجهتافى الحرب العامة الى الدردنيل جيوشا جرارة وأساطيل فلما اجتمعت فى حرب بحرية وانهما بذلنا لاختراق هذا المضيق من الجهود ما ندر متله فى تاريخ الحروب واتهى الأمر بأن الجيوش العثمانية دحرتها الى الورا واضطرتها الى الرجوع والانقلاع أخيب ما كانتا ، بعد أن فقدتا بين قتيل وجريح وضائع ثلاثمائة وخمسة وعشرين ألف مقاتل ^(٢)

(١) فى ٢٠ فبراير سنة ١٨٠٨

(٢) راجع الكتاب المؤلف على حرب الدردنل التاسع لسلسلة وثائق الحرب العامة بالفرنسية (

فالعرب في صدر الاسلام لم تخف عنهم أهمية هذه المواقع ولذلك زحفوا اليها عن أبعد شاسعة ، وأعموا في غزوها قوات هائلة . ولما ملك آل عثمان بلاد الأناضول ثم اجتازوا البحر الى الرومى حصروها من البرين ، ولم يزالوا يعملون في استخلاصها لأنفسهم الى أن قبض الله ذلك الفتح العظيم لمحمد الثانى ابن مراد ، وكان من أعظم السلاطين تولى الملك في حداثة سنه في عهد أبيه وأصلى الأعداء المعارك الكبرى ، مثل معركة قوصوه الى هزم بها المجر والامم البلقانية ، ثم انه جلس على كرسى السلطنة بعد وفاة أبيه وهو ابن ٢٢ سنة وفتح القسطنطينية العظمى وهو ابن ٢٤ سنة .

قال البارون « كلرادوفو » Baron Carra de vaux في كتابه « مفكرو الاسلام » في الجزء الاول منه عند ترجمة محمد الفاتح : ان هذا الفتح لم يقبض لمحمد الفاتح اتفاقا . ولا تبسّر بمجرد ضعف دولة يزنطية ، بل كان هذا السلطان يدبر التدابير اللازمة له من قبل . ويستلزم له كل ما كان في عصره من قوة العلم . فقد كانت المدافع حينئذ حديثة العهد بالايجاد ، فأعمل في تركيب أضخم المدافع التي يمكن تركيبها يومئذ وانتدب مهندسا مجريا ركب له مدفعاً كان وزن الكرة التي يرمى بها ٣٠٠ كيلو . وكان مدى مرده أكثر من ميل ، وقيل انه كان يلزم لهذا المدفع ٧٠٠ رجل ليتمكنوا من سحبه ، وكان يلزمه نحو ساعتين من الزمن لحشوه ، ولما زحف محمد الفاتح لفتح القسطنطينية كان تحت قبده ثلاثمائة ألف مقاتل ومعه مدفعية هائلة وكان أسطولُه المحاصر لمبادء من البحر ١٢٠ سفينة حربية . وغو الذى من قريحتنه تصور سحب جانب من الاسطول من البر الى خارج وألقى على الأخشاب المطلية بالنجم ٧٠ سفينة أنزلها في البحر من جهة فاسم بش . وحصار ٥٠ يوما هدمت مدافعه أربعة أبراج ، وفتحت ثمة عظمية من جهة باب سن رويدن وقام السلطان بالقحمة الأخيرة بنفسه وسار على رأس جيشه ويدهد هضاب من حديد في دخل قصر امبراطور الروم فأنشد قول الشاعر الفارسي : العنكبوت تنسج خيوطها في التصر الملوكي واليوم يسمع صدها على أبراج افراسياب ولما دخل كنيسة أياصوف سمع بمحو الفسيفساء التي بها صور أشخاص وانما أمر بأن تغلى بالجلس الح

وازدادت عمارة فروق في زمان آل عثمان ، وأسكن فيها محمد الفاتح أقواماً من أطراف مملكته لا سيما من بلاد القرمين ومن الجزر وعاد اليها كثير من الروم الذين كانوا غادروها ، وبعد وفاة الفاتح جدها اليهود المطرودين من أسبانية ومعهم جماعة من العرب . وما زالت هذه البلدة تنمو وتعتظم حتى صارت عاصمة العالم الاسلامي ومن عظميات عواصم العالم كله وبلغ عدد سكانها في هذا العصر مليوناً ومائتي ألف نسمة. الا أنه من المؤسف كون حكومة تركيا الجمهورية الحاضرة قد أهملت هذه البلدة الطيبة التي لا نظير لها اهمالاً زائداً ونقلت مقر الحكم الى أنقرة فرجعت الاستانة القهقرى ونزل عدد سكانها من مليون ومائتي ألف الى سبعمائة ألف وقيل الى ستمائة ألف وان اهمال الحكومة التركية لمثل الاستانة لمن الأغلاط السياسية التي لا جدال فيها .



ولقد شاد بنو عثمان في الاستانة أو اسطنبول من الجوامع والقصور والأبراج والحصون والمدارس والتكن والمعاهد الخيرية ما يليق بعاصمة فريدة نظيرها ، وأهم ما فيها من المباني الجوامع التي لا توجد في سواها والتي تجد منائرهما العديدة سامقة في الفضاء من كل جانب فنكسب بها اسطنبول منظراً لا يحده ناظر في غيرها لا شرقاً ولا غرباً ومن أهم هذه الجوامع جامع الفاتح الذي أتم بناءه هورجه الله سنة ٨٧٥ للهجرة وبنى بجانبه ثمانى مدارس وعنده القبة التي دفن فيها الفاتح ومدفن أخرى لآله يقال ان منها مدفن الاميرة الصربية ماري ابنة جورج برانكوفيه التي كان تزوج بها مراد الثاني وماتت وهي باقية على دينها .

ثم جامع بايزيد بقرب باب السرعسكرية وفيه مدفن السلطان بايزيد بن محمد الفاتح وبعض عائلته .

ثم جامع السليمية بناه السلطان سليم الأول مشرف على محلة الفنا وفيه تربة السلطان المذكور ، وتربة السلطان عبد المجيد ، والد السلاطين مراد وعبد المجيد ومحمد الخامس ومحمد السادس .

ثم جامع الشاهزاده بناء السلطان سليمان سنة ٩٥٥ للهجرة وهندسه الممار سنان المشهور وفيه مدفن الأمير محمد بن السلطان ومدفن أخيه جهانكير .

ثم جامع السليانية ، وهو من أجل وأشيق وأنعم جوامع الدنيا بناء السلطان سليمان القانوني وكان المهندس له الممار سنان ، واتخذ له أعلى قبة من الجبال التي عليها الاستانة وبني حوله أربع مدارس وعمارات أخرى وفيه مدفن سليمان الأول القانوني وسليمان الثاني وأجد الثاني . وهذا الجامع فيه من الصنعة الهندسية في بنائه ما لا يوجد في أي صوفيا

ثم جامع السلطان أجد بناء أجد الأول وهو قريب من أياصوفيا وله ست منائر وفيه مدفن السلطان أجد الأول وولديه عثمان الثاني ومراد الرابع

ثم جامع « بني جامع » بقرب الجسر الواصل بين اسطنبول والغلطة وقد بدأت به السلطنة كوسم ثم أكتته السلطنة خديجة والدة محمد الرابع وذلك سنة ١٠٧٤ للهجرة وفي هذا الجامع مدافن السلاطين محمد الرابع ومصطفى الثاني وأجد الثالث وعثمان الثالث . ولا نزدحم الجاعات في مسجد ما نزدحه في هذا الجامع نظرا لفر به بالجسر ومركز حركة الخلق .

ثم جامع النور العثماني بدأ بنائه محمود الأول وأكمله عثمان الثالث .

ثم جامع لاله لي وفيه مدفن سليم الثالث

ثم زيرك جامع وأصله كنيسة حوالة القاتح الى جامع .

ثم جامع محمود باشا بقرب النور العثماني بناء أحد الصدور العظام سنة ٨٦٨ للهجرة

ثم جامع مراد باشا بناء أحد وزراء القاتح سنة ٨٧٠

ثم جامع وفا بناء بايزيد الثاني سنة ٨٨١ للشيخ مصطفى وفا .

ثم جامع داود باشا على بحر مرمره تاريخ بنائه سنة ٨٩٠

ثم جامع خوجه مصطفى باشا في ساطيه أصله كنيسة يزنطية تحولت جامعا سنة ٨٩٥

ثم جامع عتيق علي باشا في شميرلي طاش بني سنة ٩٠٢

ثم جامع مهرماه ابنة السلطان سليمان في أعلى نقطة من المدينة بقرب باب ادرية بني

سنة ٩٦٥ وهندسه المعمار سنان

ثم جامع رستم باشا عند الخليج بناه رستم باشا الصدر الأعظم في زمن سليمان الاول وهذا الجامع هو من بناء سنان ايضاً وفيه من صنعة الخرف القاشاني نفائس لا توجد في غيره .

ثم جامع الصدر الأعظم « الصوقولى » كمل بناؤه سنة ٩٦٩ .

ثم جامع فتحية أصله كنيسة تحول جامعاً في زمان مراد الثالث سنة ١٥٨٧

- ثم جامع جراح باشا كان بناؤه سنة ١٠٠٢ للهجرة .

وفي اسطنبول القديمة نحو من خمسمائة جامع وبديهي أنه غير داخل في هذا العدد الجوامع التي في غلطة وبك اوغلى وبشكطاش ونشان طاش والقرى التي على البوسفور من الجانبين فهناك جوامع أيضاً تخصى بالثلث . ومنها جوامع في الغاية من الاتقان والبداعة وكلها لها المناثر الرفيعة المستديرة الضاربة في الهواء البالغة الحد في البهاء والتي هي زينة هذه العاصمة . ومن أشهر هذه الجوامع « النصرية » في الطوبخانة وجامع « جهانكير » في « الفندقلی » وجامع « بشكطاش » وجامع « يلديز » وغيرها .

ولنتكلم الآن على جامع أيا صوفيا وهو الدرة الدماء واليتيمة الطائر ذكرها في الغبراء فنقول :

ان هذا الجامع لا يزال أعظم جامع في القسطنطينية ، كما أنه كان أعظم وأجل كنيسة في الشرق ، ومن أعظم وأجل كنائس العالم . والأصل في هندسة قبة المشهورة بعظمتها مأخوذ من الهندسة التي كانت معروفة قديماً في العراق أي انها هندسة آسيوية لا أوربية كان أتى بها البناؤون من العراق الى بلاد الروم وغلبت على كنائسهم ، وعدلوا بعدها عن طرز البناء اليوناني القديم . أما حلية أيا صوفيا الداخلية فهي من الصناعة السورية . فهي اذاً من جميع الوجوه تضرب في بنائها الى عرق آسيوى . ولقد صار طرزها هو المعول عليه في بناء الكنائس الارثوذكسية كلها ولا سيما في الروسية . ولم يحدث في الهندسة طرز يفوقه وجاء في الانسيكلويدية الاسلامية ان بعض كنائس الغرب ايضاً مثل كنيسة مار مرقس في

البندقية مبنية أيضاً على طرز أيا صوفيا . قالت : وإن أجل جوامع الأتراك في الروملی كجوامع أدرنة مثلاً — لا تخرج عن طرز أيا صوفيا الا قليلاً .

وأول من أسس أيا صوفيا هو الإمبراطور قسطنس ابن الإمبراطور قسطنطين الكبير وذلك سنة ٣٦٠ مسيحية ، وكانت تسمى حينئذ بالكنيسة الكبرى . ثم أصابها جوائح من حريق وزلزال ثم أعيد بناؤها سنة ٤١٥ ثم احترقت في أثناء فتنة احترق بها جانب كبير من المدينة ، وعندها قرر الإمبراطور يوستينيانوس تجديد بنائها والسجاء عليها بالأموال الطائلة وحشد لها الصنائع وجمع مواد البناء من أطراف المملكة لاسيما من انقاض الهياكل القديمة التي كان النصارى قد دمروها بعد تنصر الدولة . واستجد يوستينيانوس لهندسة الكنيسة مهندسين من أشهر بنائى ذلك العصر وكل عصر وهما « انثيموس ترايس » و « ايزدوروس ميله » فتوخيا فيها الطريقة التي تقيها الحريق وتأثير الزلازل التي تكثر في القسطنطينية وعقدا لها هذه القبة العجيبة . وتم بناء أيا صوفيا سنة ٥٣٧ واحتفل يوستينيانوس بافتتاحها في يوم عظيم أبلغ فيه الأبهة منتهاها وهتف يومئذ : سلیمان قد غلبتك . ولم يكن في قوله هذا مبالفاً . ثم حصلت زلزلة سقط بها جانب من القبة وذلك في زمن يوستينيانوس نفسه ، فجددوا بناءها ورفعوها نحو ٢٠ قدماً واحتفلوا بافتتاح البناء سنة ٥٦٣ . ويقدر داخل أيا صوفيا بخمسة وسبعين متراً طوالاً وسبعين متراً عرضاً ويقدر علو القبة بستة وخمسين متراً ، ولما كانت الجدران لا تكفي لتوطيد القبة الى الدرجة المطلوبة فقد أرسلوها أيضاً على أساطين أربع مرتبطة بعضها ببعض بأعمدة أصغر منها وبقيش شديدة وعدد أعمدة الكنيسة التي يتوكأ عليها البنيان ١٠٧ أعمدة كلها من ذوات الألوان النادرة والزخام المجزع . وكانت القبة والحيطان مزينة كلها بالفسيفساء المذهبة الآخذة بالأبصار وعلى الحيطان صور عيسى ومريم عليهما السلام والأنبياء والرسل والملائكة وإن القلم ليعجز عن اعطاء تلك المناظر حقها من الوصف . وكان القسوس والوقفة^(١) الذين يخدمون في أيا صوفيا لعهد يوستينيانوس ٤٢٥ شخصاً وكان لها مائة بواب . وقيل انه لما فتح الأتراك القسطنطينية كان وقفة أيا صوفيا ٨٠٠ شخص

وسنة ٩٨٩ مسيحية حصل زلزال أضر بقبة أيا صوفيا ثم ترممت . وسنة ١٢٠٤ انتهب

اللاتين الصليبيون هذه الكنيسة وجردوها من حلالها وذلك في أثناء مقامهم بالقسطنطينية وأكثرت ترميمات أيا صوفيا بالعهد البيزنطي وقعت في القرن الرابع عشر إذ بنيت حول الكنيسة جدران وأجنحة جديدة لتوطيد الجدران القديمة .

وجاء في الانسيكلوبيديّة الاسلاميّة أن أول مسلم كتب عن أيا صوفيا هو أحمد ابن رست من رجال القرن الثالث للهجرة وذلك في كتابه « كتاب الأعلاق النفيسة » وكان يسمى أيا صوفيا بالكنيسة العظمى ويصف كيفية ذهاب امبراطور بيزانطية الى الكنيسة أيام الآحاد والاعياد بذلك الاحتفال العظيم وكيف كان الاسرى المسلمون يؤتى بهم الى تلك الحفلة ليهتفوا للملك قائلين : « أطال الله حياة الملك » وذكر هذا الكاتب شيئاً في غاية من الدقة فقال انه يوجد في مدخل الكنيسة الغربي مجلس وأربعة وعشرون باباً صغيراً فكلماً مضت ساعة من الأربع والعشرين ساعة يفتح باب من هذه الابواب من نفسه ثم ينطلق لنفسه . ولم يذكر هذه النادرة أحد غير أحمد المذكور . ولم نجد بعد ذلك لأحد من مؤلفي الاسلام . كتابة عن ايا صوفيا حتى القرن السابع للهجرة فقد جاء لشمس الدين محمد الدمشقي كلام وجيز على أيا صوفيا . ثم جاء ذكر أيا صوفيا في رحلة ابن بطوطة الذي زار الاساتنة لكن ابن بطوطة يقول انه لم يدخل الى داخل الكنيسة لأنه كان من العادات المرعية عندهم ان كل من دخل اليها لا بد له من أن يسجد للصليب وهو أبى أن يفعل ذلك .

ولما دخل الاتراك القسطنطينية في ٢٩ مايس ١٤٥٣ التجأ جميع الاهالى الذين لا يحملون السلاح والنساء والأولاد الى أيا صوفيا وهم يعتقدون أنه متى وصل الترك الى عمود قسطنطين الكبير يظهر ملك في السماء فينهزمون تكوفاً على الأعقاب ويعودون من حيث أتوا . ولكن الترك دخلوا الكنيسة وأخذوا جميع تلك الخلائق أسرى . وليس بصحيح ما يزعمه بعضهم من أنهم ذبحوهم . فالترك لم يذبحوا هناك أحداً وما لبثوا أن أطلقوا سبيل أولئك الأسرى . ولما جاء محمد الفاتح ترجل عن جواده ودخل أيا صوفيا وارتفع صوت الأذان في داخل الكنيسة وسجد السلطان ومن معه لاله الواحد وتحول هيكل قسطنطين ويوستينيانوس مسجداً للإسلام .

أما ما أدخله المسلمون من التغيرات على أيا صوفيا فهو أنهم غطوا الصور التي كانت على الحيطان والفسيفساء البديعة الباهرة المبثوثة على الجدران والاقبيّة وذلك بالجص الذي يمنع

من ظهورها للعيان لما في دين الاسلام من تحريم الصور في أما كن العبادة وكذلك رفعوا الحاجز الذي كان بين القسيسين والاهالي . ولما كانت الكنائس البيزنطية موجهة في بنائها الى القدس وكان المسلمون في صلواتهم يولون وجوههم شطر مكة كان لابد للمسلمين في أياصوفيا من أن ينحرفوا قليلا عن الجهة الشرقية الى الجهة الجنوبية . ولقد دعم المسلمون أيا صوفيا بجدران جديدة فبنى محمد الفاتح دعائم لتقوية الحائط الجنوبي الشرقي من المسجد وبنى أيضاً إحدى المنائر الأربع الموجودة الآن والتي هي من أجل ما يرى في سماء الاستانة ثم بنى سليم الثاني المنارة الثانية وبنى مراد الثالث المنارتين الأخريين فتناثرت أربع منائر . وكان لمراد الثالث في أيا صوفيا آثار كثيرة فهو الذي جعل عند الباب حوضين يسع كل منهما ١١٥٠ ليراً من الماء لأجل الوضوء وجعل في الداخل مصطبتين عاليتين يتلى فوق احدهما القرآن طول النهار ويؤذن بالصلاة فوق الأخرى ووضع مراد الثالث محل الصليب الذي بأعلى الفبة هلالاً أنفق على تويرمه بالذهب أموالاً طائلة وقطر هذا الهلال خمسون شهراً فهو يرى من مسافات بعيدة.

وقد بنيت الى الجنوب من المسجد قباب لأجل دفن السلاطين أقدمها قبة سليم الثاني وبجانبها مدفن ابنه مراد الثالث وحفيده محمد الثالث . وهناك أيضاً مدفن مصطفى الأول ثم ابن أخيه السلطان ابراهيم . وعمن اعتنى أسد الاعتناء بأيا صوفيا السلطان مراد الرابع فسأد عضائد كبيرة للجدران وفي أيامه كُتبت على الجدران الداخلية من المسجد الآيات القرآنية بتلك الحروف التي لا يوجد أكبر منها وكلها بموَّهة بالذهب وهي من خط ذات الخطاط الشهير بشكجزي زاده مصطفى شلبي فمن هذه الأحرف حروف الآلاف ملا طوله عشرة أذرع وهذا عدا بداعة الخط واستنساك حروفه ، وتعليق بعضها على بعض . مع يدهش الابصار وينافس به أدباء الترك ، وقد كتبت أيضاً بهذا الخط نفسه أسماء الخلفاء الراشدين الأربعة . أما المنبر الذي في أيا صوفيا فهو إحدى ينائم الصنعة وهو أيضاً من آثار مراد الرابع . وقد شيّد أحمد الثالث مقصورة لصلاته مرتفعة مستبكة من جهة المسجد . ثم ان السلطان محمود الأول جعل بجانب المسجد سبيلا للماء ومدرسة وذلك الى الجنوب منه وجعل أيضاً خزانة للكتب هي في نفس الجامع . ومن بعد مراد الرابع فاتح بغداد تأخرت أحوال أيا صوفيا بالآخر العام الذي أصاب المملكة وبقيت الحال على ما هي عليه الى أيام الساعن

عبد المجيد الذى سنة ١٨٤٧ عهد الى الاخوان « فوساطى » من البنائين الطليان بترميم مايجب ترميمه من المسجد فلبثوا مدة سنتين يشتغلون ولم يبقوا على الحيطان الا الجص الذى يحجب الصور البشرية وجلبوا الحيطان المموهة بالذهب والنقوش الساطعة ، وكذلك فى زمان عبد المجيد جرى رفع المنائر الأربع وبالجملة فكان ترميم السلطان المشار اليه لجامع أياصوفيا من أجل ما تراه .

ولقد توالى الزلازل على الاستانة المعروفة بكثرة زلازلها ولم يصب أياصوفيا من هذه الاهتزازات الارضية منذ القرن الخامس للمسيح الى الآن اذى يذكر وذلك بفضل الدعائم الكثيرة التى أقامها البيضاطيون سابقاً والأتراك لاحقاً وسدوا بها جدران الجامع صفاً وراء صف . وأجل ما يكون مسجد أياصوفيا فى شهر رمضان اذ تحتشد الألوف من المصلين لصلاة العصر وكذلك الألوف صلاة التراويح بعد العشاء وأعظم حفلة تقف فيه فى الليلة السابعة والعشرين من رمضان أى ليلة القدر . وكان السلطان عبد الجيد الثانى يأتى الى أياصوفيا فى أواسط رمضان بعد الاحتفال المعروف بزيارة البردة الشريفة فى سراى « طوب قيو » .

وقد كتبت على مسجد أياصوفيا تأليف خاصة به ، منها كتاب ظهر فى زمن الفاتح من تأليف اجد بن اجد الجيلانى مأخوذ منه قسم عن اليونان وقد حرره المؤلف بالفارسى . ثم ترجمه أديب اسمه نعمة الله الى التركى وهذا التأليف تجده فى خزانة أياصوفيا تحت رقم ٣٠٢٥ ، وروى الكاتب شلى صاحب كشف الظنون أن الفلكى علياً بن محمد الكشجى ألف أيضاً لعهد السلطان الفاتح كتاباً آخر بالفارسى على أياصوفيا لكننا لم نتحققه . ثم انه يوجد فى خزانة كتب برلين تأليف ثالث عهده ٨٨٨ للهجرة فى الموضوع نفسه هو ملحق بتاريخ الدولة العثمانية الا أن اسم المؤلف غير مذكور فيه

ثم هناك مجلد اسمه « تواريخ قسطنطينية » فيه كتابان فى الموضوع وفيه أقاصيص كثيرة تتعلق بالجامع وأسباب بناء هذا المعبد فى الاصل والاموال التى أنفقت عليه . ثم انه موجود تأليف آخر اسمه « تواريخ قسطنطينية وأياصوفيا » لعلى العربى الياس بدأ به سنة ٩٧٠ لهجده السلطان سليمان القانونى . ويقول على العربى الياس ان البناء الذى هندس بناية أياصوفيا بأمر الامبراطور يوستينيانوس كان اسمه اغناطيوس وبالجملة نجد تاريخ هذا الرجل أوفى الكتب بموضوع أياصوفيا وان كان مقصراً عن الوفاء بتحقيقنا العصرية . اهـ

هذا ما نقلناه عن الانسيكلو بيدة الاسلامية بشأن أياصوفيا أشهر جامع في القسطنطينية وذلك على وجه الاختصار . وفي الاستانة غير بعيد عن هذا الجامع جامع آخر اسمه أياصوفيا الصغير بناءه أيضاً الامبراطور يوستينيانوس باسم القديسين سرجيوس وباخوس . وقد تحول في زمان محمد الفاتح أيضاً الى مسجد .

ثم ان تاريخ أياصوفيا الذي أشارت اليه الانسيكلو بيدة من تأليف الجيلاني قد جاء ذكره في كشف الظنون وجاء ذكر التاريخ الآخر للكشجي قال : « تاريخ أياصوفيا مختصر نقله احمد بن احمد الجيلاني حين الفتح من اليونانية الى الفارسية وأهداه للفاتح . ثم نقله نعمة الله بن احمد من الفارسية الى التركية وللولى الفاضل على بن محمد الكشجي المتوفى سنة ٨٧٩ تأليف لطيف بالفارسية ألقه للفاتح المرحوم »

وفي القسطنطينية جوامع أخرى كانت كنائس منها « كلبه جامع » و « كول جامع » أي جامع الورد وغيرهما . ولا يزال فيها خسوف كنيسة منها كنائس باقية من القرن الثالث عشر .

وأما الجامع المسمى « بسلطان أيوب » في الخليج الذي هو أقدس مكان عند الأتراك فهو الجامع المبني على ضريح الصحابي الجليل أبي أيوب خالد الانصاري رضى الله عنه . وقد تقدم لنا خبر وفاة أبي أيوب في أثناء حصار القسطنطينية وما أوصى به يزيد بن معاوية من جهة دفنه ، ثم انه لما جاء محمد الفاتح وحصر هذه البلدة الطيبة وفتحها انكشف للولى آق شمس الدين ضريح أبي أيوب ، وشاد الفاتح رجاء الله سنة ٨٦٣ جامعاً عند ضريح الصحابي المجاهد . ثم في سنة ١٢١٣ الى سنة ١٢١٥ تجدد بناء هذا الجامع على صورته الاصلية ، وكان من عادة سلاطين آل عثمان أنه عندما يتولى أحدهم السلطنة يذهب الى جامع أبي أيوب المشار اليه ويتقلد فيه السيف باحتفال عظيم ، ويكون تقليد السيف من يد الشيخ شيخ الطريقة المولوية التي مركزها قونية .

هذه هي العادة التي أدركناها عليها الا أنه لما تولى السلطنة السلطان محمد وحيد الدين الملقب بمحمد السادس ابن السلطان عبد المجيد بن محمود وهو الذي أعلنت تركيا الجمهورية

بعد خلعه كان الذى قلده السيف السيد احمد الشريف كبير السادة السنوسية والمجاهد الشهير بهذا العصر.

هذا وبحوار جامع أبى أيوب مقبرة فيها مدافن كثير من أميرات آل عثمان ، وكثير من الوزراء والعلماء والشعراء ورجال الدولة نظراً لكون الناس فى الاستانة يتبركون بهذا المكان المنسوب لصاحب رسول الله ﷺ ويحبون أن يدفنوا فيه . ومن جملة من دفنوا فيه أحد أعمام محرر هذه السطور وهو العالم الكبير المرحوم الأمير محمد الأمين الارسلانى الذى كان عضواً فى مجلس شورى الدولة وتوفى فى الاستانة شاباً عن ٣١ سنة وذلك سنة ١٢٨٨ هجرية (١)

ومن المدافن الشهيرة فى الاستانة مدافن السلاطين مثل « سلطان محمود تر به سى » فى « ديوان يولى » وفيها دفن السلطان محمود الثانى المتوفى سنة ١٨٣٩ مسيحية وولده السلطان عبد العزيز المتوفى سنة ١٨٧٧ ، وتربة السلطان عبد الحيد الأول المتوفى سنة ١٧٨٩ وهى فى « بغچه قبوسى » وفيها دفن السلطان مصطفى الرابع المتوفى سنة ١٨٠٧ ومن الأمكنة الدينية المشهورة فى الاستانة التكايا ، وهى التى يقال لها الزوايا عند العرب . وهذه كان يبلغ عددها ٢٩٠ تكية فى البلدة وقرى البوسفور أشهرها تكية المولوية فى « بنى كوى » وتكية السنبل فى جوارها ، ثم تكية هذه الطريقة فى « بك أوغلى » وهى من أشهر تكايا تركيا وأقدمها ، بنيت سنة ٨٩٧ للهجرة ثم احترقت منذ مائة وسبع وستين سنة وأعاد بناءها بشكها الحاضر السلطان سليم الثالث وذلك سنة ١٢١٠ وفيها قبر احمد باشا المهتدى الافرنسى الذى كان اسمه الكونت دوبونفال de Bonneval والذى هو من آل « ليموزين » العائلة العريقة المعروفة بفرنسة من القرن الحادى عشر والتى اشتهر منها عدة من القواد الأبطال ، ومنهم « كلود اسكندر » هذا الذى ولد سنة ١٦٧٥ وتوفى سنة ١٧٤٧ وكان فى الجيش الافرنسى فحرب معه حادثة أوجبت غضبه ففارقت فرنسا ودخل فى خدمة أوستريا واشتهر فى محاربة الأتراك ، وبعد مدة من الزمن وقع أسيراً فى أيديهم فى بوسنة ثم أسلم وجعله الأتراك قائداً باسم احمد باشا . ولما مات دفن فى هذه التكية . ومن المدفونين فيها اسماعيل الأنقروى شارح المتنوى

(١) راجع ترجمة الأمر محمد ارسلان عد ذكر الأمراء الارسلانيين فى دائرة المعارف للإساقى

وأما المدارس القديمة التي تعلم فيها العلوم الشرعية والآداب الشرقية فكانت نحو ١٧١ مدرسة أشهرها مدرسة أبيصوفيا وفيها ١٥٠ طالباً ومدرسة السلطان اجد وفيها ٢٠٠ طالب والسليمانية وفيها ٦٥٠ طالباً والمحمدية وفيها ٩٠ طالب وكان مجموع طلبة هذه المدارس نحواً من سبعة آلاف



ولما آل الحكم في تركيا بعد الحرب العامة الى مصطفى كمال باشا وانقلب من السلطنة الى الجمهورية وإلى جمهورية لادينية Laque أقفلت هذه الجمهورية التكايا وألقت الطرق وأغلقت المدارس الدينية والتشرعية، ورفعت التعليم الديني من مكاتب الحكومة، وقامت بأعمال وأحداث كثيرة من هذا القبيل مما سيأتي ذكره في محله .

وفي الاستانة مستشفيات ودور للجائنين كانت من القديم تابعة للجوامع ثم جعلتها الحكومة التركية على الطريقة العصرية

أما خزان الكتب فهي ٤٥ خزانة فيها ٦٤١٦٢ مجلدأ كلها كتب اسلامية أكتريها مخطوط بالفار. وأشهر هذه الخزائن الخزائن التي في سراي السلاطين في صوب قيو . ثم خزانة أبيصوفيا . ثم خزانة القناع . ثم خزانة النور العثاني . ثم خزانة أسعد افندي . ثم خزانة الكوبرلي . ثم خزانة راغب باشا . ومن الخزائن المعروفة خزانة بايزيد وفيها كان بعض أجزاء كتاب الاكاييل النادر الوجود للهمداني الهاماني . وخزانة عاتر افندي بقرب « بني جامع » وفيها وجدت أنا منذ أربعين سنة رسالة « الدرة اليتيمة » لعبد الله بن المفتح ورسائل أبي اسحق الصابي رئيس كتاب ديوان الخلافة لعبد الطائع العباسي ونسخة هذين المخطوطين بخط يدي وطبعتهما وكانت هذه طبعتهما الأولى . ولقد علمنا أن حكومة تركيا الحاضرة جعلت أكبر هذه الكتب في مكتبة واحدة بدار الفنون . وأما مكتبة السراي ففيها قسم في الخزائن الخاصة بها ومنها قسم في « بغداد كوشك » ويقال ان فيها مخطوطات لادينية ويزانة ذات قيمة عظيمة . ولقد أتيت لي أن أدخل الى هذه المكتبة الى خزانة النحف السلطانية وأن أرى كتباً من الكتب النفيسة في أجلادها المنهبة وخطوطها التي تدور العفول . ولا عجب فعن الملوك ولا تسلي . وأي الملوك : سلاطين آل عثمان الذين ماكروا نحو من سبعة عشر سنة مملكة من أكبر ممالك العالم . وكذلك الجواهر والدرر اليتيمة التي في خزانة آل عثمان قما

يوجد مثلها في خزائن الملوك . ولا شك في أنها تقوم بملادين كثيرة من الجنهات . وفي أثناء الحرب العامة نقلت الدولة الجواهر التي كانت في « الحرم النبوي بالمدينة » للنورة الى خزانة طوب قبو . وفي السراى من النفائس مالا يحصى ومن جلتها ١٢ ألف قطعة خزف صينى من النادر الأندر الذى صار مثله كالكبريت الأحمر كان المرحوم على الباشانه التونسى قد عهد اليه بجمعها وتنضيدها لسعة معرفته بالخزف المذكور وهو الذى قال لى انه لا يظن فى الدنيا كلها مجموعة خزف صينى فى نفاسة هذه المجموعة لا فى الكيفية ولا فى الكمية



وأما الخلفات النبوية التى أخذها السلطان سليم العثمانى من آخر خلفاء بنى العباس عند ما فتح مصر ، فلها فى سراى طوب قبو كوشك خاص بها وأهمها البردة الشريفة ، التى أعطاها الرسول ﷺ كعباً بن زهير عندما أنشده « بانت سعاد » وهى فى سبط ثمين كان السلطان سليم رتب عندها ١٢ حافظاً يقرأون كتاب الله بالمنأوبة بحيث لا تنقطع التلاوة لا ليلاً ولا نهاراً . وكان السلاطين يحتفلون بزيارتها فى وسط رمضان فى يوم مشهود يكون فيه السلطان وأمرآء الأسرة المالكة والوزراء والقواد وأعضاء مجلسى الأعيان والنواب وقد حضرت هذه الحفلة مراراً وكان السلطان يجلس على دكة وأمامه الصندوق الذى فيه السبط الذى فيه البردة وهم يقولون لها « خرقة سعاد » . ثم يتقدم للرجال المدعوون للحفلة واحداً بعد واحد بالترتيب بحسب برنامج معلوم فبرى الواحد منهم درجة الدكة ويصبر أمام الصندوق ، وينحن ، ويقبل الصندوق من أعلاه ويكون السلطان قد تناول منديلاً فسح به على وجه الصندوق فيأوله اياه وينصرف سائراً من غير الجهة التى جاء منها . فبرى غيره وهم جراً الى أن تنتهى هذه المراسم والسكرات التام والخشوع العظيم سائذان عليها بحيث لا يسمع الانسان فيها الا صوت قارئ يتلو القرآن فى وسط البهو الذى فيه الحفلة . لعل اخواننا الوهابيين يستهجنون هذه المراسم ولا يرون تقبيل الآثار النبوية أو الأصونة التى فيها مما يستحب شرعاً الا أنه لیس شئ من هذه الأمور منوياً به عبر مجرد التذكر والبرك وانما الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى .

ثم ان سراى طوب قبو هذه هى فى الواقع عبارة عن بلدة كبيرة فى طولها وعرضها ومبانيها وحدائقها وميادينها وساحاتها وفيها اكسناك وفصور وصروح بغاية الأبهة اذا طاف

بها الانسان طول النهار لا يأتى على آخرها . وفيها مساكن حرم السلاطين والغرف الخاصة بكل واحد منهم وما أدهشنى وأنا أطوف فيها انى لم أكد أمرت بغرفة ولا بيهو ولا بأيوان من هذه القصور المسكية الا رأيت على جدران ذلك المكان آيات قرآنية أو أحاديث نبوية بأجل الخطوط المذهبة . وقد رأيت القصيدة المعروفة بالبردة الشريفة منقوشة بأحرف كبيرة مموهة بالذهب من أولها الى آخرها فى ايوان واحد . ومن شاء أن يزور هذا المكان ، يمكن له بد من أن يطوف به بمعرفة دليل يعرفه تاريخ كل محل ونسبته ووقت بنائه ومن كان من السلاطين يسكن فى هذا القصر وأية حادثة وقعت فى تلك الساحة وأى اجتماع جرى فى ذلك البهو الى غير ذلك . وقد كان دليلنا يوم طغنا فى سراى طوب قبو المؤرخ العليم بالخطوط احد رفيق بك المشهور الذى كان يشرح لنا كل ما يتعلق بكل محل من الوقائع فشهدنا به اسطنته التاريخ مجسماً .

وللسلاطين العثمانيين ، عدا سراى طوب قبو . سرايات كثيرة متناحية فى النخاعة . منها سراى « طوليه بغچه » التى كان يسكن فيها المرحوم السلطان محمد رشاد . وفيها البهو الكبير العديم النظير الذى تجرى فيه مراسم الأعياد وتستقبل به الملوك . ومنها سراى « جراغان » وقد احترق جانب منها . ومنها سراى « يلديز » التى كان يسكنها السلطان عبدالحميد الثانى وهى على رابية من أبدع روائى الاستانة ولها حديقة واصلة الى البحر . وكان يصيف فيها السلطان رشاد أيضا . وقد وقعت لنا مقابلة السلطان رشاد مرتين فى سراى يلديز ومرة فى سراى طوليه بغچه هذا عدا المقابلات الرسمية . ومن السرايات الفخمة فى الاستانة سراى « بكريك » فى الشاطىء الاسيوى من البوسفور وهى التى مات فيها السلطان عبدالحميد الثانى بعد خلعه . ومنها كوشك « كوك صو » وغير ذلك من السرايات والحصور والصروح والمقاصف التى تدهش كل من رآها وفى الاستانة كفى عسكرية كثيرة لا تكاد تحصى الا أن أعظمها التكنة السليمية فى اسكدار يقال انها من أعظم تكنة الدنيا .

وفيها « الطوبخانه » وهى معمل المدافع والأسلحة وأول من أسس الطوبخانه محمد الفاتح ثم زاد فيها سليمان القانونى . وما زالت السلاطين تهتم بها وتزيد فيها . وسنة ١٩١٢ زرتها بنفسى وتفقدت أعمالها وكان مديرها رجل اسمه نازم باش فعمت منه انها تصنع فى كل اسبوع عشرة مدافع و ١٢٠ بندقية ومقداراً من العلف لبنادق ومن الغنابر المدافع ،

ولكن ذلك لم يكن شيئاً بالنسبة الى احتياجات السلطنة فلذلك كانت الدولة العلية توصي على مدافعها وبتادقها في معامل ألمانيا . وقد علمت ان الدولة قد كانت أوسعها في أثناء الحرب العامة وأدخلت فيها زيادات كثيرة .

وفي الخليج « الترسانة » وهي محرفة عن « دار الصنعة » وكان العرب يسمون كل مكان تبني فيه المراكب البحرية بدار الصنعة فأخذ هذه الكلمة الافرنج وحرفوها وقالوا « ارسنال » وأخذها الترك وحرفوها وقالوا « ترسانة » وقد كان مؤسس الترسانة في اسطنبول السلطان سليم الأول سنة ٩٢٢ (١٥١٦) ثم زاد فيها القانوني ثم زاد فيها حسن باشا الجزائري في زمن عبد الحميد الأول ثم زاد فيها حسين باشا في زمن سليم الثالث . وهناك دار نظارة البحرية العثمانية . وأما الآن فقد جعلت حكومة أنقرة دار الصنعة في خليج ازميد .

وفي الاستانة مكاتب ودور علم كثيرة أشهرها دار الفنون في اسطنبول ومكتب « غلطة سراي » في بك اوغلي ، والمكتب العسكري في « شيشلي » ومكتب البحرية في جزيرة « خلي » في بحر مرمره . وكلها قد نبغ منها الألوف من رجال العلم والأدب والسيف والقلم .

وفي الاستانة أسواق عظيمة شهيرة لا توجد في حاضرة شرقية غيرها . منها السوق الكبيرة التي بدأها محمد الفاتح وسوق مصر التي بناها سليمان القانوني وغيرها . وكذلك فيها خانات شهيرة مثل خان « والده سلطان » و « بيوك بني جامع » وفيه ٣٥٠ غرفة و « سنبللي خان » وخان محمود باشا وغيرها ، ويقدر عدما فيها من الخانات بمائتين .

ثم ان القسطنطينية من قديم الزمان كانت في حاجة لياه نظراً لوفرة سكانها وضخامة عمرائها . فقياصرة الروم كانوا جلبوا لها المياه من خارج على الخنايا والقناطر العظيمة أولهم الأمبراطور هانديان ثم فالنس . ولما جاء المسلمون ازداد احتياج الأهالي الى الماء كما هو بديهي فجر إليها الفاتح ميهاً جديدة ثم جر لها القانوني بواسطة مهندس سنان خنجد ينابيع عقد لها خمسة مجار فوق ~~البحر~~ وجعها في حوض كبير . وبني عثمان الثاني حوض برغوس سنة ١٦٢٠ وبني أحمد الثالث السد — والآراك يقولون بند — الذي في الوادي السمي بغابة بلغراد . وسنة ١٧٣٢ بني محمود الأول سد « بفعه كوي » الذي منه مياه بك اوغلي وغلطة والطوبخانه . وفي طرف بك اوغلي الى جهة شيشلي محل يقال له « تقسيم »

منه تقسيم المياه التي جرها محمود الأول .

وفي الاستانة حياض مياه قديمة من عهد الروم دثر أكثرها واعتيض منها بالعيون التي هي من أجل مآراته العيون والسبل المبنية بالمرمر البالغة الحسد في بداعة الصنعة مثل سبيل السلطان أحمد الثالث الذي بقرب « باب هايون » الذي تاريخه سنة ١١٤٩ .
ويقدر عدد حمامات الاستانة بنحو من ١٥٠ حماماً عدا حمامات القرى الملحقة بالاستانة .

هذا وكان العرب يقولون للقسطنطينية « فروق » كصبور وقد وردت كذلك في معاجم اللغة وكأنهم أخذوها من قوله تعالى (وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ) أى فلقناه فان البحر يفرقها بين آسية وأوربة بمضيق البوسفور ثم يفرق القسم الاوربي منها بالخليج المسمى بقرن الذهب الذي فيه دار الصنعة أو الترسانة وفي آخره قبر خالد الانصارى رضى الله عنه .

وهذا الخليج يفرق بين القسم المسمى باسطنبول الأصلية وغلطه . وكانت غلطه من أيام الروم مسكن الجنوينة وأصناف اللاتين . ولما فتح الترك الاستانة انتقل كسر من الروم والأرمن إليها ، ثم لما بنيت الطوبخانة وهي من قسم الغلطه جاهد كثير من المسلمين وهكذا تحولت كنيسة مار بولس جامعاً منذ سنة ١٥٢٥ وقيل ١٥٣٥ وهو المسجد الذي يقال له اليوم « عرب جامع » ويقول بعضهم انه كان جامعاً في أثناء حصار العرب للقسطنطينية . وتحولت كنيسة مارا فرنسيس الى جامع سنة ١٦٩٧ وهو المسجد المسمى بجامع الوالد . وللأتركة ١٤ جامعاً في غلطه منها أربعة كانت كنائس .



ولقد ذكر ياقوت الجوى في معجم البلدان هذه العاصمة الشهيرة وقال انها دار الروم ، وان الحكايات عن عظمتها وحسنها كثيرة ولكن يافوت ، بعضها حقاً وربما كتب في وصف بلدة لا تبلغ مقدار حارة من حارات القسطنطينية أكثر مما كتب عن القسطنطينية . ولعله تجنّب الأطناب في شأنها خشية أن ينسب اليه التعصب الرومية لأنه رومى وخشى أن يقال انه لا يزال فيه عرق من الرومية ينزع اليه . وقد روى يافوت ذلّة أبيات جاء فيها ذكر القسطنطينية قال انها لأبى العيال الهزلى رثى ابن عم له قتل في القسطنطينية وهي هذه :

ذ كرت أخى فعاودنى رُداع القلب والوصب
أبو الأضياف والأيتا م ساعة لايعده أب
أقام لدى مدينة آ ل قسطنطين واقلبوا

قال ياقوت وهى اليوم بيد الأفرنج غلبوا عليها الروم وكان ياقوت حيا فى أوائل القرن السابع للهجرة . ولنختم كلامنا على القسطنطينية بذكر قضية ينبغي أن تعرف فى العالم الاسلامى وهى انه لما تقررت فى معاهدة لوزان المنعقدة بين تركيا ودول الحلفاء سنة ١٩٢٣ مبادلة السكان بين تركيا واليونان بحيث يخرج المسلمون الذين فى بلاد الروم الى تركيا ويخرج الأروام الذين فى تركيا الى بلاد اليونان ، وجرت المبادلة بالفعل استثنى من ذلك الأروام الذين فى القسطنطينية وهم يناهزون مئتي ألف نسمة واستثنى بمقابلتهم المسلمون الذين فى تراقيا الغربية لأن الدول الأوربية واليونان أتيّن اخلاء القسطنطينية من المسيحيين فابت تركيا أن تجعل ذلك بدون عوض ولما كان مسلمو تراقيا يعز عليهم فراق وطنهم جعلوا هؤلاء فى مقابلة هؤلاء .

فهذا ما اكتفينا به من أخبار هذه البلدة الطيبة أدامها الله دار اسلام . ولقد رجعت الحكومة التركية الآن تطلق عليها اسمها القديم استامبول وأعانت انها لا تقبل المكاتبات التى ترد عليها تحت اسم القسطنطينية Constantinople وأوجبت أن يكتب استامبول Stamboul وذلك لأن الأتراك يرون فى اسم القسطنطينية تذكاراً ملك الروم فيها ويرون اسم استامبول هو الاسم الذى يطلقه الأتراك عليها . وحقيقة الحال ان اسم استامبول كان معروفاً للقسطنطينية من عهد الروم وقد نقل ياقوت الجوى عن ابن خرداذبة انه يقال لها اسطنبول ومن المعلوم ان ابن خرداذبة عاش فى أوائل القرن الثالث للهجرة وكان فى أيام الخليفة المعتمد العباسى ويقال انه كتب كتابه المسالك والممالك فى نواحى سنة ٣٣٢ . اذاً يكون اسم استامبول أو اسطنبول قديماً ومن العجيب أن ينفر الأتراك الأنقريون من اسم القسطنطينية بحجة انه اسم غربى وهم يحبون أن يقلدوا الأوربيين فى كل شىء وقد أخذوا يكتبون اللغة التركية بالحروف اللاتينية وأدخلوا فيها كلمات لاتخصى من اللغات الأوربية وهذه الكلمات لبست من الأعلام بل من الكلمات المعتادة التى كان يمكنهم الاستغناء عنها لوجود ألفاظ لها فى العربية فآثروا الألفاظ الأوربية على الألفاظ العربية حباً بالفرنج لا غير ،

فكيف نسوا هذا كله ورجعوا يحاولون اثبات تركيتهم في احياء لفظة واحدة هي لفظة « استانبول » أو اسطنبول . ان هذا المنطق الاقربى لعجب

هذا ولما كانت ألسن البنيان هي أدل الدلائل على هم الملوك فلا شيء أدل على علو هم السلاطين العثمانيين من هذه الجوامع العظيمة التي شادوها في اسطنبول آيات اهرة للناظرين وآثاراً خالدة في الأولين والآخرين .

فهذه الجوامع عدا قائمتها المعنوية من جهة الصلاة التي هي عمود الدين وكونها مجمعا للالوف وعشرات الالوف من جماعات المصلين هي أيضاً الملاجئ الوحيدة في الاسواق عند نزول النوازل سواء كانت من حريق أو زلزال أو حرب أو آفة سايوية أخرى . ومن المعهود ان القسطنطية في القديم والحديث عرضة للزلازل ولا تزال الزلازل تختلف الدها . ولذلك اعتمد أهلها على البناء بالخشب لأن خطر الأبنية الخشبية في الزلازل أقل جداً من خطر الأبنية الحجرية . ولكنهم بهذا الأمر تعرضوا لخطر آخر هو الحريق الذي لا يخفى منه الاستانة ليلة واحدة . وكثيراً ما حدث من الحرائق ما أفنى فيها كبر من اثار العدمه . ومرة احترق ثلث الاستانة في حريق واحد . وفي أيامنا هذه جرت حرائق كان في بعدها مائة ألف نسمة أو يزيدون بدون مأوى . فعند ما تحصل حرائق كهذه يكون هناك الباقيون بدون مأوى وهم ألوف أو عشرات الألوف ملجأ الا الجوامع والمدارس التي فيها فانها مبنية كلها بالحجر الأصم المنحوت بناء هو الملل البعبد في الاحكام بحسب ما هو في القرون ولم تتأثر لا بقدم ولا بزوال ولا بخربى فنجدها كما نرى بل أنما ما هو موجود في الجوامع وهذه المدارس لكان مصر أمحلب البيوت المحرقة باسم في فضل الله من الفخ ما يتصوره العقل فان بيوت الافراد لنعجز عن اسيعاب تخمين أثارها واثباتها من البيوت الباقية بدون مأوى . وكذلك في أثناء الحروب كان مهاجر المسلمون الذين في غورهم يأتون الى الاستانة بعيالهم وهم ألوف مؤلفة فتضيق عايلهم الارض بم رحبت ولا يجمعهم في الجوامع . ولقد شهت أنا بنفسى هذا الأمر في أثناء الحرب عندما قدمنا الى مصر أرسلت بعثة للهلل الأجر المصرى لأجل مداواة الجرحى العثمانيين عن راسهم - رموه محمد باشا السرى وكامل باسا جلال ، وجاءنى أنا أيضاً من الأمر فخرجت على رؤس الحلال الأجر المصرى فقبض بان أكون من المراقبين على أعمال البعثات في الاستانة .

وفي ذلك الوقت تقدمت عساكر الدول البلقانية واخترقت حدود تركيا فأجفل الاهالي المسلمون من أمامها والتجأوا من كل صوب الى الاستانة لايملكون على شيء ولم يكن في أيديهم شيء تقريباً فدخل الاستانة نحو من مائة وثلاثين ألف نسمة مسلحة من الروماني فأنزلهم الحكومة في هذه الجوامع التي لولاهما لكان خطبهم لا يوصف ولكن كانت الحكومة أوانئذٍ باحتياجها لمثوبة جيوشها عاجزة عن اعاشة هؤلاء المهاجرين القادمين بفتة وليس بأيديهم شيء يسد أروماقهم . فعند ذلك توالى برقيات الى الأمير محمد علي توفيق رئيس الهلال الأحمر المصري والى الأمير عمر طوسون رئيس لجنة اعانة الدولة بمصر والتي نجده على رأس كل مأثرة في خدمة الاسلام ، في الحال أرسلوا مبالغ وافرة من المال وأمكننا أن نوزع على هؤلاء البؤساء اعانات أصاب النفس الواحدة منها ثلاثة ريالات مجيدية فكانت العائلة المؤلفة من عشرة أنفس تقبض ثلاثين ريالاً مجيدية ، وكانت بعثة الهلال الأحمر المصري بالاشراك مع لجنة من قبل امانة البلدة توزع هذه الأموال على المهاجرين بموجب قوائم كانت تعد من قبل بعدهم وبأسماؤهم ، ومن حيث اني كنت دائماً حاضراً ذلك التوزيعات أمكنني أن أشاهد أكثر تلك الجوامع وتلك المدارس التي كانت هذه الألوف المؤلفة من المهاجرين قد أنزلت بها وعلمت أي غناء تغنيه هذه المباني الخالدة وتأملت في فضل أولئك السلاطين الذين لولم يؤثروا في الأرض الا هذه الآثار العظيمة وحدها لكفاهم ذلك نفراً في هذه الدنيا وأجراً في الآخرة . فكيف وقد ضموا الى هذه الآثار الباهرة تلك الفتوحات التي انصت الزمان بذكرها وارتفعت لها الدول الاوربية بأجمعها وعاش الاسلام زمناً مديداً آمناً في ظلها فلا ينكر فضائل هذه الاسرة الا المكابر الجاحد الذي يحاول أن يسر نور الشمس بيده ولكن التاريخ شاهد خالد أمين لا يكذب أهله .

التسامح والتعصب بين الاسلام وأورب

على ذكر المؤلف بلوغ الترك أسوار فينا سنة ١٦٨٣

مكتبة

مازلنا نؤكد أن الأوربيين في عهد الحروب الصليبية وفيما بعدها بقرون ، يكونوا أهل من الترك تعصباً ولا جفاء وأن تاريخهم في الحروب الصليبية وما جرى منهم عند فتح القدس من ذبح ٧٠ ألف مسلم في المسجد الأقصى حتى سبحت الخيل الى صدورهم في الدماء ومن استنصاهم شأفة المسلمين من الاندلس ، وصقلية وجنوبي فرنسا وسردانية ؛ مع أنهم كانوا يحصون في هذه البلدان بالملايين تاريخ شاهد بصحة ما نقول . فقد عني الأوربيون كل أثر للاسلام في أوربا ولم يرضوا أن يبقى فيها مسلم واحد . حال كون الترك الذين بدل انهم برابرة بقي تحت ولايتهم ملايين من المسيحيين من جميع الأجناس كانوا يفررون في أوقات عديدة أن يستاصلوهم أو ان يحملوهم على الجلاء . كما فعل . بول اسبانية وفرنسا بالعرب . وقد يقال ان الذي منع الترك عن حمل النصارى الذين كانوا تحت سادتهم على الاسلام أو الجلاء هو الشرع المحمدي الذي يمنع الاكراه في الدين ورضى من المعاهد . مخزنة وقالوا ان السلطان سليمان القانوني كان فكري سوء المغبة من بقاء المشرقيين من دروم والبلغار والأرمن وغيرهم في الممالك العثمانية ، وأحب اخراجهم . وفيل بل السلطان سليم . وكان كل مرة يعترض في ذلك شيخ الاسلام ويقول : ليس لنا عليهم الا الجزية . وخوب قد يكون ذلك ويثبت ان الاسلام هو الذي هذب الأتراك وحال بينهم وبين صرد اسمسيين من ديارهم ، فلماذا ياليت سعري لم يهذب الانجيل السريف أفوام أوربا ولم يمنع البابا سكندر السادس وأساقفة الكنيسة في اسبانية ، والملك فرديناند ، والملكة ايزابلا . وغيرهم من الملوك المشهورين بالكنيسة من نصب ديوان التفتيش وارثا لثلك الفطائع في العرب واليهود عن بقي على دياتته سراً الى أن جلوهم باجمهم عن ذلك الفطر الذي اوصنه العرب

رهاء ٨٢٠ سنة ، مع أن الانجيل كما لا يخفى لا يميز شيئاً من هذه الأفعال بل يوصي الناس بحب الأعداء فكيف تتألف مع شريعة الانجيل التي هذا مبلغ وداعتها وتساعها قضية تحريق الناس بالنار لأجل عقائدهم

لا نريد أن نعزو الى هذا المؤلف التحامل أو التعصب فيما جعله نتيجة عمل الترك بل نشهد بكونه من أوفر المؤلفين الأوربيين انصافاً وتحريماً ، ولكن ثمة أمور لا يزال الأوربي مهما بلغ من انصافه وحرية فكره غافلاً عنها أو هو لما يعتقد من علو قومه وكونهم مجبولين من طينة هي غير طينة الآخرين ، لا يقدر أن ينظر الى عيوب قومه وآثام بني جلدته بالعين التي يرى بها عورات غيرهم من الأقوم . فقد جرت لنا مباحثات طويلة مع كثير من علماء الافرنجة في موضوع النسامح وعدمه ، فكنا نراهم يعتقدون أنه لا يوجد في الدنيا أفل تساعاً وسجاجة من أهل الشرق فإذا ذكرناهم بما فعلوه بعرب الاندلس قالوا : ذلك شيء آخر . والى الآن لا نفهم لماذا هو نبي آخر . وبعضهم يقول هذه حوادث جرت في القرون الوسطى . فإذا سلمنا بكونها جرت في القرون الوسطى فإذا يقولون في المواقف والفظائع التي جرت من الجنس الأبيض الاوربي في هذا العصر نفسه سواء في القرن التاسع عشر أو القرن العشرين مما فعلوه في مستعمراتهم بأفريقية الوسطى وبأفريقية والكونغو والسودان المصري وبما فعلوه في الهند وغيرها من آسية ، بل بما وقع بعرفة منهم في الرومي أثناء الحرب البلقانية بل بما أوقعه بعضهم ببعض في الحرب العامة هذا كله لم يقع في القرون الوسطى ، ولا في الجاهلية الاوربية ، بل جرى في عصر النور وبحبوحة الحضارة وعنجهية التهذيب الاوربي . نعم لا نفهم كيف اذا ذبح الترك الأرمن يكون ذلك توحشاً وبربرية وتحتل الصحف بألفاظ القسوة والوحشية والهمجية ، وتقوم القيامة ، فإذا ذبح البلقانيون مسلمي الرومي واستباحوا حرمهم ، أو الأروام مسلمي غربي الاناضول ، لم نجد شيئاً من تلك القيامة ولا هاتيك النعرة وان عبر عنها بنبي قيل انها حوادث مؤسفة أو ماجريات لا تخلو منها حرب أو مقابلة بالمثل لاعتداءات سبقتها ويتعهد كل الاجتهاد في تغطيتها وجر ذبول النسيان عليها . هذا الذي نعترض عليه وقلمنا نجد عليه جواباً سديداً ولكن لبس صاحب هذا الكتاب بالذي تعتمد تسمية الحقائق

الفرق بين الخلافة والملك

— * —

هدى الخلفاء الراشدين

— * —

سيرة عمر بن الخطاب

على ذكر المؤلف الخلافة الراشدية والنورى الاسلامية

لعمير شكيب

الخلافة فى الاسلام ليست بملك ولا سلطنة ، وانما هى رعاية عامة للامة لاقامتها على التصرع الخفيف ، وردع القوى عن الضعيف فى الداخل ، وصيانة الاسلام ودفع المعتدى عليه من الخارج . وهى لا تتعقد الا بارادة الامة . والسلطان الذى يؤتاه صاحب الخلافة هو من الامة لا سلطان له عليها الا منها . وقد فهم لوثر وب ستودارد هذا الباب حق الفهم وعرف الخلافة التعريف الصحيح بخلاف كئبر من الاوريين الذين ينبجسون بزعمهم أن مبدأ كون السلطان القوى من الامة انما هو من الأوضاع الغربية الاورية قائلهم انه ما أجهلهم بتاريخ الشرائع ، وما أجزأهم على الخطط . ومن أغرب الامور أن كئبرا من الشرقيين ومن المسلمين أنفسهم يتابعون الافرنج فى هذا الوهم ولا يعامون قاعدة الاسلام فى هذا الموضوع . ولو تأملوا ما كان عليه الخلفاء الراشدون الأربعة ، وهو أشد صور الحكم الاسلامى انطباقاً على التصرع ، لرأوه أمراً شعبياً محضاً وديموقراطياً بنعتاً وأبعد نبي عن السلطان المطلق والقرآن صريح فى قوله تعالى : « وشاورهم فى الأمر » وقوله « وأمرهم شورى بينهم »

نعم ان الخلفاء الراشدين لم يقع انتخابهم الى أجل مسمى نظير رؤساء الجمهوريات ولم يكن العرب لذلك العهد بسداجة البداوة يعرفون هذا الضرب من الحكم ولكنه لا جدال في أن الخليفة أو أمير المؤمنين لم يكن شخصاً مقدساً غير مسئول كما هو عند الاوربيين ولم تكن له مزية شخصية على سائر الامة وكان اذا أخطأ يقيد من نفسه . ولم يخطر ببال أحد من الخلفاء الراشدين أن يورث أولاده الخلافة بل كانوا يلقونها عن ظهورهم القاء من يريد التخلص من تبعها فاذا كان الانسان يريد أن يعرف ثمار شجرة الاسلام فليتأمل في سيرة الخلفاء الراشدين فانها المرآة الحقيقية لروح الاسلام . ويناسب أن نذكر هنا بعض الآثار الواردة فيما كان الخلفاء الراشدون يفهمون من هذا الامر . جاء في الطبقات الكبرى لمحمد ابن سعد قال : أخبرنا محمد بن عمر ، قال حدثني قيس بن الربيع ، عن عطية بن السائب عن زاذان عن سلمان أن عمر قال له : أملك أنا أم خليفة ؟ فقال له سلمان : ان أنت جيت من أرض المسلمين درهما أو أقل أو أكثر ثم وضعته في غبر حقه فأنت ملك غير خليفة ، فاستعبر عمر . ثم قال أخبرنا محمد بن عمر ، قال حدثني عبد الله بن الحارث ، عن أبيه ، عن سفيان بن أبي العوجاء قال : قال لعمري بن الخطاب : والله ما أدري أخليفة أنا أم ملك ؟ فان كنت ملكاً فهذا أمر عظيم ، قال قائل : يا أمير المؤمنين ان بينهما فرقاً ، قال ما هو : قال الخليفة لا يأخذ الا حقاً ولا يضعه الا في حق فأنت بحمد الله كذلك ، والملك بفسف الناس فيأخذ من هذا ويعطي هذا . فسكت عمر . ولما بويج أبو بكر قام خطيباً حمد الله وأثنى عليه . ثم قال : « أما بعد فاني وليت هذا الأمر وأنا له كره والله لو ددت أن بعضكم كفانيه ، ألا وانكم ان كلفتموني أن أحمل فيكم بمنزل عمل رسول الله ﷺ لم أقم به . كان رسول الله عبداً أكرمه الله بالوحى وعصمه به ألا وأنا أنا بشر ولست بنجر من أحد منكم فراعوني فاذا رأيتموني استقمتم فاتبعوني وان رأيتموني زغت فقوموني » وكان عمر فيها روى قد خطب الناس وقال لهم : « من رأى في أعوجاجاً فليقومه » فقام واحد ممن سمعوه من الجمع وقال له : لو رأينا فيك أعوجاجاً لقومناه بسيوفنا . فقال عمر : « الحمد لله الذي جعل في هذه الامة من يقوم أعوجاج عمر بسيفه » . ولما بويج أبو بكر كان منزله بالسبخ في ضواحي المدينة فأقام هناك بعد ما بويج له ستة أشهر أحياناً يدعو على رجائه الى المدينة ويركب أحياناً

فرسا له وبقى زمنا بعد الخلافة يغدو الى السوق فيبيع ويتناع بنفسه وكان قبل الخلافة يحلب أغناماً لجيرانه فلما يبيع له بها قالت جارية من الحى : الآن لا تحلب لنا متاعم دارنا . فسمعها أبو بكر رضى الله عنه فقال : بلى لعمري لأحلبنها لكم وانى لأرجو أن لا يغيرنى ما دخلت فيه عن خلقى كنت عليه ، فكان يحلب لهم فرمما قال للجارية : يا جارية اتحبين أن أرغى لك أو أصرح . فرمما قالت أرغى وربما قالت صرح . فأى ذلك قالت فعل . فكث كذلك بالشئ ستة أشهر ثم نزل الى المدينة فأقام بها ونظر فى أمره فقال : لا والله ما يصلح أمر الناس التجارة وما يصلح لهم الى التفرغ والنظر فى شأنهم واستنشق من مال المسلمين ما يصلحه ويصلح عياله يوماً بيوم وكان الذى فرضوا له كل سنة ستة آلاف درهم فلما حضرته الوفاة قال : زددوا ما عندنا من مال المسلمين فأى لا أصيب من هذا المال شيئاً وان أراضى التى بمكان كذا للمسلمين بما أصبت من أموالهم ، فدفع ذلك الى عمر ولقروح وعبد صيقل وفطيقة فقال عمر لقد آتعب من بعده .

يمثل هذه العفة ويمثل هذه الطهارة ويمثل هذه البساطة فى المعيشة تولى أبو بكر الصديق رضى الله عنه قيادة الأمة العربية لأول ظهورها بالاسلام وظهور الاسلام بها . وسار على أثره عمر بن الخطاب رضى الله عنه فكان آية الله الكبرى فى العدل والزهد والاغلاظ فى الحق والشدة على الأقوياء والرافة بالضعفاء وبأخلاقه هذه اتسق للإسلام ما اتسق من الفتوحات كما أنه بثبات أبى بكر عجزت الردة أن تجرى مجراها فى العرب . وكان عمر من سداجة العيش بالمقام الذى لا يصلح اليه أحد . سئل عمر عما يستحله لنفسه من بنت مال المسلمين فقال : يحل لى حلثان حلة فى الشتاء وحلة فى القيظ وما أحج عليه وأعتمر من الظهر وقوتى وقوت أهلى كقوت رجل من قريش ليس بأغناهم ولا بأفقرهم ثم أنا بعد رجل من المسلمين بصيبنى ما أصابهم . وقال عمر مرة : انى أنزلت نفسى من مال الله منزلة مال البيم ان استغنت استغنت وان افتقرت أكلت بالمعروف .

وورد فى الآثار أن عمر مكث زماناً وهو فى الخلافة لا يأكل من المال شئ حتى دخلت عليه فى ذلك خصاصة وأرسل الى أصحاب رسول الله فاستشارهم فقال قد شغلت نفسى فى هذا الأمر فما يصلح لى منه فقال عثمان بن عفان : كل وأطعم . وقال مثل ذلك سعيد

ابن زيد . فقال عمر لعلي : ما تقول أنت في ذلك . قال غداء وعشاء . فأخذ عمر بذلك . وجاء في طبقات ابن سعد أن عمر كان يقوت نفسه وأهله ويكتسي الحلة في الصيف ولربما خرق الأزار حتى يرقعه فما يسدل مكانه حتى يأتي الأبنان وما من عام يكثر فيه المال إلا كانت كسوته فيه أدنى منها في العام الذي قبله . فكلّمته في ذلك حفصة ابنته فقال لها : انما أكتسي من مال المسلمين . وقالوا ان عمر كان يستنفق كل يوم له ولعيله درهمين فقط ، ثم ان عمر حج البيت فأنفق في حجه ستة عشر ديناراً فقال لابنه عبد الله : يا عبد الله ابن عمر أسرفنا في هذا المال ، وكان الدينار بائتي عشر درهماً ، ومن الروايات عن زهد عمر أن أبا موسى الأشعري أهدى لعائلة عمر طنفسة نحو ذراع وشبر فدخل عمر الى البيت فقال : أتى لكم هذا فقالت امرأته : أهداها لنا أبو موسى الأشعري . فأخذها عمر فضرب به رأسها ثم قال عليّ بآبي موسى الأشعري وأتعبوه . فأتى به قد أتعّب وهو يقول : لا تعجل عليّ يا أمير المؤمنين . فقال عمر : ما يحملك على أن تهدي لنسائي . ثم أخذها عمر فضرب بها فوق رأسه فقال : خذها فلا حاجة لنا فيها

ومن أخبار عمر في زهد ونقشفه انه لما كان عام الرمادة ، وهو عام المجاعة ، ركب دابة فرأته شعيراً فراها عمر فقال : المسلمون يموتون هزلاً وهذه الدابة تأكل الشعير لا والله لا أركبها حتى يحيي الناس ، وتواترت الروايات على انه ما أكل سمناً ولا زيتاً ولا ذاق لحماً حتى انتهت المجاعة . وروى أنس بن مالك انه حرّم على نفسه السمن عام الرمادة وكان يأكل الزيت وانه تقرقر بطن عمر يوماً فنقر بطنه بأصبعه وقال : تقرقر انه ليس لك عندنا غير هذا حتى يحيي الناس . وكان في أثناء المجاعة يختلف الى بيوت الفقراء ويحمل لهم الطعام على ظهره ، وجاء حديث عن عياض بن خليفة قال : رأيت عمر عام الرمادة وهو أسود اللون ولقد كان أبيض فنقول ميمٌ ذا ؟ فقالوا انه كان يأكل السمن والبن فلما أحل الناس حرّم ذلك على نفسه فأكل بالزيت وأجاع نفسه كثيراً فتغير لونه . وقالوا يومئذ انه لو لم يرفع الله المحل عام الرمادة لظننا أن عمر يموت هماً بأمر المسلمين . ونظر عمر عام الرمادة الى بطيخة في يد بعض ولده فقال حجّ حجّ يا ابن أمير المؤمنين نأكل الفاكهة وامة محمد هزلى نخرج الصبي هارباً وبكى . فسأل عمر كيف حصل الولد على هذه البطيخة فلم انه

اشترها بكف من نومي . وكان عمر يطعم عام الرمادة (في المدينة) بضعة آلاف كل يوم على سفرتي ، ويرسل القوت الى المحاويع الذين لا يقدرّون أن يأتوا اليه والى المرضى والصبيان ، وكان عدد هؤلاء نحواً من أربعين ألفاً .

وأخبرناه في الزهد والتقصيف كثيرة متواترة فمن شاء استقصاها فعليه بكتب السير . وقيل انه دخل مرة على رجل فاستسقاء وهو عطشان فأناه بعسل فقال ماهذا فقال : عسل فأني أن يشربه وقال لا يكون فيما أحاسب به يوم القيامة . وحدثت يسار بن تميم قال : ما نخلت لعمر الدقيق قط الا وأنا له عاص ، وحدث السائب بن يزيد قال : رأيت على عمر ابن الخطاب ازاراً في زمن الرمادة فيه ست عشرة رقعة . وقال أنس بن مالك : رأيت عمر ابن الخطاب وهو يومئذ أمير المؤمنين وقد رفع بين كتفيه برفاع ثلاث لبد بعضها فوق بعض . وحدث علي بن زيد عن أبي عثمان النهدي قال : رأيت ازار عمر قد رفعه بقطعة من آدم . وأبطأ عمر جمعة بالصلاة فخرج فلما ان صعد المنبر اعتذر الى الناس فقال انما حبسني قيصي هذا لم يكن لي قيص غيره ، كان يخاطله قيص سُبُلانيّ لا يجاوز كفه رُشغ كفيه . وحدث عامر بن عبيدة الباهلي قال : سألت أنساً عن الخنز فقال : وددت ان الله لم يخلفه وما أحد من أصحاب النبي ﷺ الا وقد لبسه ما خلا عمر وابن عمر . وحقيقة الحال ان مشرب عمر هذا في التقصيف والتقتير على نفسه انما كان مشرباً خاصاً يعمل عليه شدة الورع ونصوره ، وهو أمير المؤمنين ، ان في أمته أناسا كثيرين يعيشون في شظف فكان يأبى أن يكون في رعيته من يجوع وهو يشبع ومن يأزر بالادم وهو يلبس الخنز . والا فان عمر رضى الله عنه لم يكن يحجل ان الله تعالى قد أحل الطيبات من الرزق وانه لو جل نفسه على الرفاهية بدون اسراف لجازله شرعاً .

وما ذكرنا هذه التنف من أخبار زهد عمر وشظف محبسته وخسونة مأكله وملبسه وتورعه الزائد فيما يستحقه من بيت مال المسلمين الا لنظهر ما بين اخلاقه والمالك من الفرق ونثبت ان الاخلاق في الاسلام انما هي رعاية لا بد منها لحفظ المجتمع وليس للرأى فيها أدنى مزية على الرعية في شيء عائد الى شخصه . وقد كان الخلفاء الراشدون بما تلقوه من تربية النبي ﷺ لهم يفهمون حق هذه الرعاية ويعملون أنهم انما هم خدمة للامة ومسؤولون

عن الدقيق والجليل من أمرها . وكان عمر يقول لومات جمل ضياعاً على شط الفرات خشيت أن يسألني الله عنه ، وكان يقول : « أئتما عامل لي ظلم أحداً فبلغتني مظلته فلم أغيرها فأنا ظلمته » . وكان يقول : « الرعية مؤدية الى الامام ما أدّى الامام الى الله فإذا رجع الامام رجعوا » . وخرج عمر بن الخطاب الى مكة فمضرب فسطاطاً حتى رجع لأنه كان يستظل بالنطم . وقال عامر بن ربيعة : صحبت عمر بن الخطاب من المدينة الى مكة في الحج ثم رجعنا فمضرب فسطاطاً ولا كان له بناء يستظل به انما كان يلقى نطعاً أو كساء على شجرة فيستظل تحته ، وحدث الربيع بن زياد الحارثي قال : شكا عمر طعماً غليظاً أكله فقال الربيع : يا أمير المؤمنين ان أحق الناس بطعام لين ، ومركب لين ، وملبس لين لأنك فرغ عمر جريدة معه فضرب بها رأسه وقال : أما والله ما أراك أردت بها الله وما أردت بها الامم بئى هل تدري مامثلى ومثل هؤلاء ؟ قال : وما مثلك ومثلهم . قال : « مثل قوم سافروا فدفعوا نفقاتهم الى رجل منهم فقالوا له : أنفق علينا . فهل يحل له أن يستأثر منها بشئ » قال : لا يا أمير المؤمنين . قال : « فكذلك متلى ومثلهم » . ثم قال عمر : « انى لم أستعمل عليكم عمالى ليضربوا أنبشاركم ، وليستموا أعراضكم ، ويأخذوا أموالكم ، ولكنى استعملتهم ليعلموكم كتاب ربكم وستة نبيكم ، فمن ظلمه عامله بمظلمة فلاذن له عليه ، ليرفعها الى حتى أقصه منه » . فقال عمرو بن العاص : يا أمير المؤمنين أرايت ان أدب أمير رجلا من رعيته انتقصه منه فقال عمر : ومالى لأقصه منه وقد رأيت رسول الله ﷺ يقص من نفسه . وحدث الأحنف قال : كنا جلوساً بباب عمر فمرت جارية فقالوا سرية أمير المؤمنين فبلغ ذلك عمر فدعانا فأتيناه فقال : ماذا قاتم . قلنا لم نقتل بأساً ، مرت جارية فقلنا هذه سرية أمير المؤمنين فقال : ماهى لأمر المؤمنين بسرية وما تحل له انها من مال الله . فقلنا فإذا يحل له من مال الله فقال : أنا أخبركم بما أستحل منه : يحل لى حلتان حلة فى الشتاء وحلة فى الصيف وما أحج عليه وأعتمر من الظهر وقوى وفوت أحلى كقوت رجل من فريش ليس بأغناهم ولا أفقرهم ، ثم أنا بعد رجل من المسلمين يصينى ما أصابهم . وكلم الناس حفصة أن تكلم أباهما بأن يلين من عيشه سبثا فقالت : يا أمير المؤمنين ان قومك كلونى أن تلين من عيشك فقال : غشيت أبالك ونصحت لقومك . وأبى عمر أن

يَجْعَلُ الْخِلَافَةَ فِي ابْنِهِ وَقَالَ : اِنْ اَقْوَامًا يَأْمُرُونِي اَسْتَخْلَفُ وَاِنْ اَنْتَ لَمْ يَكُنْ لِيَضِيعَ دِينُهُ وَخِلَافَتُهُ وَالَّذِي بَعَثَ بِهِ نَبِيَّهُ فَاِنْ عَجَلَ فِي اَمْرِ الْخِلَافَةِ شَوْرَى بَيْنَ هَؤُلَاءِ الرَّهْطِ السَّيِّئَةِ الَّذِينَ تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَنْهُمْ رَاضٍ . وَكَانَ مِنْ جِلَّةِ وَصَايَاهُ قَبْلَ وَفَاتِهِ : « اَوْصِيكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ فَانَكُمْ لَنْ تَضِلُّوا مَا اتَّعَمَّوْهُ ، وَاَوْصِيكُمْ بِالْمُهَاجِرِينَ فَانَ النَّاسَ يَكْثُرُونَ وَيَقْلُونَ ، وَاَوْصِيكُمْ بِالْأَنْصَارِ فَانَهُمْ شُعَبُ الْإِسْلَامِ الَّذِي لَجَأُ إِلَيْهِ ، وَاَوْصِيكُمْ بِالْأَعْرَابِ فَانَهُمْ أَصْلُكُمْ وَمَادَنُكُمْ » . وَقَدْ جَاءَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ رَوَايَةٌ أُخْرَى وَهِيَ أَصْلُكُمْ وَمَادَنُكُمْ وَاخْوَانُكُمْ وَعَدُوُّكُمْ ، وَاَوْصِيكُمْ بِأَهْلِ الزِّمَةِ فَانَهُمْ ذِمَّةُ نَبِيِّكُمْ وَأَرْزَاقُ عِبَالِكُمْ .

ولما طعن أبو لؤلؤة الفارسي عمر وهو يصلي قال : من قلبي فليس له حاكم انفراد
ابن شعبة وكان نجساراً فقال عمر : قاله الله ، والله لقد كنت أصرب به معروفاً ثم قال :
الحمد لله الذي لم يجعل مني بيد رجل يدعي الى الاسلام . قال لعبد الله بن عباس : لقد
كنت أنت وأبوك تغبان أن سكرنا العلوج في المدينة . فقال ابن عباس : يصعد انهم ان
شاء أخرجوهم من المدينة فقال له عمر : أبعدهم ما تكلموا بكلامكم وعدوا بحدركم وسكوا
نسككم . ولما أيقن بالموت قال لابنه : يا عبد الله بن عمر أطركم على من أنتم . فجلسه فوجده
سنة وثمانين ألف درهم فقال : يا عبد الله ان وفي هذا مال آل عمر فأنته من من أموالهم وان
لم تف أموالهم فاسأل فيها بني عدي بن كعب^(١) فانهم من أموالهم فاسألهم بها ورأساً ولا
تعدهم الى غيرهم . وقالوا له حين حضره الموت : استخلف . فقال : لا . - - - - - أحق
بهذا الأمر من هؤلاء النفر الذين توفي رسول الله ﷺ وهو منهم من بعدهم استخلف
فهو الخليفة من بعدى فسمي علياً . وعنه . وصاحبه . ورزقه . ورحمته . وسعداء .
ووردت رواية أخرى في وصاه عند موته في معنى آرويه . - - - - - استخلف بعض
ألفاظ قال عمر : أوصى الخليفة من بعدى بقوى الله ومهدين المؤمنين من بعدهم
حفهم . وأن يعرف لهم حرمهم وأوصيه بأهل الإعمار . - - - - - استخلف بعض
العدو وجباة المال أن لا يؤخذ منهم الا فضله عن رضاه . وأودع . - - - - - استخلف
الدار والامان أن يقبل من محسنهم وتحاول من بعدهم . - - - - - استخلف

(۱) سو عدی تم احمد الدین می فریے ذیے ۴ ۳ ۲ ۱

أصل العرب ومادة الاسلام ، وأن يؤخذ من حواشي أموالهم فيرد على فقرائهم ، وأوصيه بذمة الله وذمة رسوله أن يوفى لهم بعدهم وأن لا يكلفوا الا طاعتهم ، وأن يقاتل من ورائهم ودعا الستة الذين جعل الأمر شورى بينهم فلم يكلم منهم الا عليا وعثمان فقال يا علي لعل هؤلاء القوم يعرفون لك قرابتك من النبي ﷺ وصهرك وما آتاك الله من الفقه والعلم ، فان وليت هذا الأمر فأتق الله فيه . ثم دعا عثمان فقال : يا عثمان لعل هؤلاء القوم يعرفون لك صهرك من رسول الله وسنك وسرفك فان وليت هذا الأمر فأتق الله ولا تحملن بني أبي معيط على رهاب الناس . ثم قال : ادعوا الى صهيبا فدعى فقال : صل بالناس ثلاثاً وليدخل هؤلاء القوم في بيت فاذا اجتمعوا على رجل فخذ خالفهم فاضربوا رأسه .

قلت فمن تأمل في قول عمر : وان يؤخذ من حواشي أموالهم فيرد على فقرائهم رأى فيه منزعاً أشراكياً لا ريب فيه الا أنه منزع اشتراكي حكومي يصدق عليه ما يعبر عنه الافرنج اليوم بلفظة Etatisme ثم ان الدول الاوربية اليوم قد اضطرت كلها الى سلوك هذه السبيل وما هذه القوانين الاجتماعية التي يسمونها Lois sociales والتي معناها أن يؤخذ من الميزانية المالية العامة لاغاة للمعوزين والمرضى منهم والباقيين بدون عمل Chomeurs أو Trheitlos الا من هذا الضرب

ثم روى ان سعيد بن زيد قال لعمر : لو اشرت برجل من المسلمين اتمنتك الناس فقال عمر : قد رأيت من أصحابي حرصاً سيئاً وانى جاعل هذا الأمر الى هؤلاء النفر الستة الذين مات رسول الله ﷺ وهو عنهم راض . ثم قال : لو أدركني أحد رجلين فجعلت هذا الأمر اليه لوفيت به سالم مولى أبي حذيفة ، وأبي عبيدة بن الجراح . وفيل انه قال : من أستخلف لو كان أبو عبيدة بن الجراح فقال له رجل : يا أmeer المؤمنين فأين أنت من عبد الله بن عمر فقال : قاتلك الله والله ما أردت الله بهذا أستخلف رجلاً ليس يحسن يطلق امرأته ؟؟

قلت : أما أبو عبيدة عامر بن الجراح فقد صح عن رسول الله ﷺ انه لما قدم عليه أهل اليمن وسألوه أن يبعث معهم رجلاً يعلمهم السنة والاسلام أخذ بيد أبي عبيدة بن الجراح وقال : هذا أمين هذه الأمة . وعن أنس بن مالك ان النبي ﷺ قال : الا أن لكل

أمة أميناً وإن أمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح . وفي حديث عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : نعم الرجل أبو عبيدة بن الجراح . وقيل إن عمر قال : جلساته مرة : تمنوا . فتمني كل واحد بما حضره فقال عمر : لكني أتمنى بيتاً ممتلئاً رجالاً مثل أبي عبيدة بن الجراح . وعن شهر بن حوشب أنه سمع عمر بن الخطاب يقول : لو أدركت أبا عبيدة بن الجراح فاستخلفته فسألني عنه ربى لقلت : سمعت نبيك يقول : هو أمين هذه الأمة . وعن ثابت بن حجاج أنه قال . لاستخلفته وما شاورت فإن سُئلت قلت : استخلفت أمين الله وأمين رسوله . وجاء في الطبقات الكبرى لابن سعد : في ترجمة أبي عبيدة بن الجراح : إن عمر بن الخطاب أرسل اليه بأربعة آلاف درهم وأربعمئة دينار : وقال للرسول : أنظر ما يصنع . قال فقسمها أبو عبيدة . قال ثم أرسل إلى معاذ بن جبل يمثلها وقال للرسول مثلها قال فقسمها معاذ إلا شيئاً قالت امرأته نحتاج اليه . فلما أخبر الرسول عمر قال : الحمد لله الذي جعل في الاسلام من يصنع هذا .

وكانت وفاة أبي عبيدة رحمه الله في طاعون عمواس في خلافة عمر سنة ١٨ وكان أمير الجيش الذي فتح الشام ودفن في غور يسان المنسوب اليه . و باع من برمه مأهراً لله قال : وددت اني كبش فذبني أهلي فأكلوا الحى وحسوا مرقى

وهو عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر أي من قريش ، وروى عنه رضى الله عنه أنه قال وهو أمير على الشام : يا أيها الناس اني امرؤ من فريش وما منكم من أحد أحر ولا أسود يقضاني بتغوى الا وددت اني في مسدذه .

وأما سالم مولى أبي حذيفة فعلى إحدى الروايات هو ابن عتبة بن ربيعة . وعلى رواية أخرى سالم بن معقل من أهل اصطخر كان مولى نبيته بنت يعمر الانبارية . وهو مذكور في الانصار لعنق نبيته اياه ، ويذكر في المهاجرين لكونه مولى أبي حذيفة زوجهم نسي نبشاه ورباه حتى صار يقال له سالم بن أبي حذيفة . وعن مائت بن الحارث كما ورد في النسخات ان زيد بن حارثة كان معروفاً بنفسه ، وأما سالم مولى أبي حذيفة فلم يكن يعرف نفسه . فكان يقال سالم من الصالحين . وكان الرسول صلى الله عليه وسلم قد اتى منه وبين أبي

عبيدة بن الجراح

ومرادى بهذا الذى نقلته فى عرض البحث عن حقيقة الخلافة وفى عرض الكلام عن عمر بن الخطاب وعن أبى عبيدة وعن سالم مولى أبى حذيفة رضى الله عنهم انه ليس من أمة على وجه الارض بلغت بها الديموقراطية ما بلغته فى الاسلام، فأنت ترى ان الامام عمر الذى يقول الرسول فيه : « لو كان نبىً بعدى لكان عمر » قد رشح خلافته على المسلمين مولى أصله اعجمى وقيل ان نسبه الاصلى غير معروف وهو سالم مولى أبى حذيفة . وأنت ترى ان أمين الامة أبى عبيدة بن الجراح يقول انه قرشى لكنه يمتنى أن يكون فى جلد زنجى اذا كان هذا يفضل فى التقوى . وقد جاء فى الأثر انه لما قدم المهاجرون الأولون من مكة الى المدينة نزلوا بالعصبة الى جنب قباء فأمرهم سالم مولى أبى حذيفة لأنه كان أكثرهم قرآنًا ، وكان بينهم يومئذ مثل عمر بن الخطاب وأبو سلمة بن عبد الأسد . فقد ثبت من هنا انهم لم يكونوا يعملون الا بآية (ان اكثركم عند الله اتقاكم) وان التقوى هى المزية الأولى فى الاسلام لا يعد لها حسب ولا نسب . ومن أقوال عمر المشهورة : والله لو جاءت الاعاجم بالاعمال وجئنا بغير عمل فهم أولى بمحمد منا يوم القيامة فلا ينظر رجل الى القرابة ويعمل لما عند الله فن قصر به عمله لا يسرع به نسبه

ولعمري ان الذين يجزمون بأن الخلافة لا بد أن تكون فى قريش ويذهبون الى أن كل خلافة ادعاها غير قرشى فهى غير صحيحة ، مهما كان من فضله ، وكفايته فديجدون فى قول عمر (لو كان سالم مولى أبى حذيفة حياً لوليته أو لاستخلفنه) مالا ينطبق عليه جزمهم وما يجعلهم يتفكرون

ثم نعود الى حديث الشورى فنقول ان عمر أوصى عثمان بأنه ان ولى هذا الامر لا يحمل بنى أبى معيط على رقاب الناس ، وأوصى علياً بأنه ان ولى هذا الامر لا يحمل بنى هانم على رقاب الناس ثم قال للسته : قوموا فتشاوروا فامروا أحدكم . قال عبد الله بن عمر : ففاموا يتشاورون ، فدعاه عثمان مرة أو مرتين ليدخلنى فى الامر ولا والله ما أحب انى كنت فيه عالماً انه سيكون فى أمرهم ما قال أبى والله لفلما رأيته يحرك شفنيه بنى الا كان

حقاً^(١) فلما أكثر عثمان على قتل : ألا تعقلون أنتم ومن وأمر المؤمنين حي . فوالله
لكأنما أيقظت عمر من مرقد . فقال عمر : امهلوا فإن حدث في حديث فليصل بكم صهيب
ثلاث ليال ثم أجمعوا أمركم فمن تأمّر منكم على غير مشورة من المسلمين فأضربوا عنقه
ولما طعن أبو لؤلؤة عمر ثلاث طعنات وطعن من يليه قال عمر : أدركوا الكلب فقد
قتلني . فادركوه فاتحراً أبو لؤلؤة بنحو جره الذي طعن به الامام ثم أدرك عمر الزحف فقال :
قولوا لعبد الرحمن بن عوف ليصل بالناس . فاحتمل الناس عمر الى بينة وفيهم عبد الله بن
عباس قال ابن عباس : فلم أزل عند عمر ولم يزل في غشية واحدة حتى أسفر الصبح فلما
أسفرا أفاق فنظر في وجوها فقال : أصلى الناس ؟ فقلت : نعم . فقال : لا اسلام لمن ترك
الصلاة . ثم دعا بوضوء فتوضأ ثم صلى ثم قال : أخرج يا عبد الله بن عباس فسل من فلتني
خفيحت حتى وجدت باب الدار فاذا الناس مجتمعون جاهلون بخبر عمر . فقلت : من صنع
أمر المؤمنين ؟ فقالوا : طعنه عدو الله أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبه . فدخا فإذا عمر
يُبد في النظر بسنائي خبر ما بعنى اليه فقلت : أرسلني أمير المؤمنين لأسأله من قبله فكلمت
الناس فرجعوا انه طعنه عدو الله أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبه . فعرضوا عليّ ، فقل
نفسه . فقال عمر : الحمد لله الذي لم يجعل فائتي يحتاجني منه . انه قد حذرته له هذا

ما كانت العرب لتفتلني

وبقال ان عمر لما طعنه أبو لؤلؤة أول معنه من محبا و- معمره وه اعلم أن رجلا طعنه الا عند الطعنة الثالثة. وكان أبو لؤلؤة من سبي هوند أي هرسا وكان اذا جاء السبي الى المدينة نظر الى الصغار منهم وجعل يسبح رؤوسهم ويبيح ويخون : ان العرب اُكابر كبدى . فظاهرا أنه ما حمله على قتل عمر الا حب الانتقام من العرب الذين كانوا حرموا العجم لا سيما في واقعة نهاوند وأزالوا ملك الأكرمة وكان كل ذنب في زمان عمر . فهي احنة في صدر فارسي عن زوال ملك قومه وسبي من سبي منهم وسدال لعرب اعلم ههنا

(١) قلت ومما تخفى من كليمه صلى الله عليه ان اقرب اسم الى الله تعالى في يومه . مكاب
لكن المصطفى الذي اُتيت الى قتله والى ما عذب دباب من امره ونصبه من يومه في يومه . وم
ربنا يعمل في هذه الآلهة فعلها في اليوم

منها بقتل أمير العرب الذين أذلوا قومه . وكان عمر لما دخل عليه أمراء العجم أسرى وفيهم الهرمزان قد قال لهم : الحمد لله الذي أعز الاسلام وخدلكم . فيظهر أنها بقيت هذه الكلمة تعمل في قلوبهم . وكان عمر لا يأذن لسبي قد احتلم في دخول المدينة حتى كتب اليه المغيرة ابن شعبة وهو على الكوفة يذكر له غلاما عنده صبيعا ويستأذنه أن يدخله المدينة ويقول ان عنده أعمالا كثيرة فيها منافع للناس انه حداد نفقش نجار فأذن له عمر في إرساله الى المدينة وضرب عليه المغيرة مائة درهم كل شهر فجاء الى عمر يشتكي اليه شدة الخراج فقال له عمر : ما ذا تحسن من العمل فذكر له الاعمال التي يحسن فقال له عمر : ما خراجك بكسر في كنه عمالك فانصرف ساخطا يتذمر فلبث عمر ليالى ثم مر به العبد فدعاه فقال له ألم أحذرك أنك تقول لو أشاء لصنعت رحى تطحن بالريح ؟ فالتفت العبد ساخطا غابسا الى عمر ومع عمر رهط فقال : لاصنعن لك رحى يتحدث بها الناس . فلما ولى العبد أقبل عمر على الرهط الذين معه فقال لهم : أوعدن العبد آتفا . فلبث ليالى ثم استمل أبو لؤلؤة على خنجر ذى رأسين نصابه في وسطه فكمن في زاوية من زوايا المسجد في غلس السحر فلم يزل هناك حتى خرج عمر يوظف الناس لمصلاه الفجر فلما دنا منه عمر وثب عليه فطعنه ثلاث طعنات احداهن تحت السرة خرفت الصفاق وهي التي قتلته ثم انحاز أبضا على أهل المسجد فطعن من يليه حتى طعن سوى عمر أحد عشر رجلا ثم انحدر بخنجره . وعن عمرو بن ميمون قال : شملت عمر حين طعن ، أناه أبو لؤلؤة وهو يسوى الصفوف فطعنه وطعن اثني عشر معه هو ثالث عشر فأنا رأيت عمر باسطا يده وهو يقول : أدركوا الكلب فقد هباني فجاج الناس وأنا رجل من ورائه فأخذه ومات ستة أو سبعة ممن طعنهم فحمل عمر الى منزله فأتاه الطبيب فسفاه نبذاً فخرج من احدى طعناته فسفاه لينا فخرج فقال له الطبيب : أوص بما كنت موصيا فواته ما أراك تسمى . وفي رواية أبي الحويرث أن أبا لؤلؤة عندما قال له عمر : لا تجعل لنا رحى ؟ أجابه : بل أجعل لك رحى يتحدث بها أهل الأمصار . ففزع عمر من كلمته وكان على بن أبي طالب معه فقال له عمر : ما تراه أراد ؟ فقال : أوعذك بأمر المؤمنين . قال عمر : يكفيناه الله قد ظننت أنه يريد بكلمته غورا .

وقالوا انه لما طعن عمر اجتمع اليه البديون المهاجرون والأنصار فقال لابن عباس :

أخرج إليهم فسلمهم عن ملائمتكم ومشورة كان هذا الذي أصابني . فخرج ابن عباس فسأله فقال القوم : لا والله لو ددنا أن الله زاد في عمرك من أعمارنا . ولما طعن عمر كان كلامه : وكان أمر الله قدراً مقبوراً وقال : ألم أقل لكم لا تجلبوا علينا من العلوج أحداً فغلبتموني . ولم يترك عمر صلاة الفجر بعد أن طعن وصلى وجرحه يشعب دماً ، وقال عند ذلك : لاحظ في الاسلام لمن ترك الصلاة . ولما أيقن عمر بالموت وارتهج البت بكاء قال : والله لو أن لي ما على الأرض من شيء لافتديت به من هول المطلق . فقال ابن عباس : والله اني لأرجو أن لا تراها الا مقدار ما قال الله « وإن منكم إلا وارثها » ان كنت ما علمنا لأمر المؤمنين وأمير المؤمنين وسيد المؤمنين نقضى بكتاب الله ونقسم بالسوية فأعجبه قوله واستوى جالساً وقال : أنشهد لي بهذا يا ابن عباس ؟ قال نعم . وفي رواية أخرى أنه لما شرب عمر اللبن وخرج من جرحه بكى وبكى من حوله فقل : هذا حين لو أن لي ما طلعت عليه الشمس لافتديت به من هول المطلق . قالوا : وما لك إلا هذا ؟ قال : ما أبكاني غيره فقال له ابن عباس : يا أمير المؤمنين والله ان كان الله لم يمت الله وان كانت امامتك لفتحاً والله لقد ملأت امارتك الأرض عدلاً ، من اثنين يخضعان اليك الا امة الى قولك . فقال عمر : أجلسوني فلما جلس قال لابن عباس : أعد علي ذلك . فوعده أعاد عليه قال : أنشهد لي بذلك عند الله يوم تلتقاهم قال ابن عباس : هم ممرح عمر بذات وأعجبه . وحسب عمر أن يفرح بشهادة مثل عبد الله بن عباس

وروى عن عبد الرحمن بن أبي بكر أنه قال حين سئل عن عمر : مررت على أبي بكر فوافقه ومعه جفينة والهرزان وهم نجيت فلما بعثته ناروا فسقطوا من شدة الخنجر ، رستم ودهر وسطه فانظروا ما الخنجر الذي قتل به عمر ؟ فوجدوه الخنجر الذي هو عند عبد الرحمن بن أبي بكر فانطلق عبيد الله بن عمر حين سمع ذلك من عبد الرحمن ومعه السيف فأتى الهرمزان فقال له امض معي حتى تنظر الى فارس الى فعدا مني من مدته السيف قال عبيد الله بن عمر : فلما وجد حرس السيف قال لا اله الا الله . وأما جفينة فكان من تدري الحرة وكان ظمراً لسعد بن أبي وقاص ، وكان يعلم الكسب ، فذهبته فهدده عبد الله بن عمر وقتله أيضاً ، ولما علاه بالسيف صاب بن عبيد سمع انطلق فوجد انه معزلة في لؤي مدعى

الاسلام فقتلها فاجتمع عليه المهاجرون والأنصار ونهوه وتوعده فآزداد غضباً وعرض ببعض المهاجرين فلم يزل عمرو بن العاص به حتى أخذ منه السيف . ثم أقبل سعد بن أبي وقاص فتناجر هو وعبيد الله وتناسيا حتى حجزوا بينهما . ثم أقبل عثمان بن عفان قبل أن يويج فتناصيا أيضاً فحجز الناس بينهما . وأظلمت الأرض على الناس ذلك اليوم . ثم يويج عثمان بالخلافة فدعا المهاجرين والأنصار فقال : أشيروا عليّ في قتل هذا الرجل الذي فتق في الدين ما فتق . فاجتمع المهاجرون على كلمة واحدة يشايعون عثمان على قتله ، وجلّ الناس الأعظم مع عبيد الله يقولون عن الهرمزان وجفينة : أبعدهما الله ويقولون : أما كفي قتل عمر فريدون أن تتبعوا عمر ابنه . فكثرت في ذلك اللغط والاختلاف الى أن جاء عمرو ابن العاص الى عثمان فقال له : يا أمير المؤمنين ان هذا الأمر قد كان قبل أن يكون لك على الناس سلطان فأعرض عنهم فسمع عثمان كلامه ووُدّرى الرجلان والجارية وأمسك عثمان عن قتل عبيد الله بن عمرو وتفرق الناس وكان عثمان يقول لعبيد الله بن عمرو وهو يناصيه : قاتلك الله قتلت رجلاً يصلى ^(١) وصبية صغيرة وآخر من ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في الحق تركك ^(٢) . وقيل ان عثمان وسعداً كانا يومئذ أشد أصحاب رسول الله على عبيد الله بن عمرو وما كف عثمان عن قتله الا بما قاله له عمرو بن العاص . وأما دفن عمر رضي الله عنه بجانب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر الصديق رضي الله عنه فان عمر استأذن عائشة في ذلك فأذنت له ، ثم دعا ابنه عبد الله بن عمر فقال له : يا بُنَيَّ اني قد أرسلت الى عائشة استأذنها أن أدفن مع أخوتي فأذنت لي وأنا أخشى أن يكون ذلك لمكان السلطان فاذا مت فاغسلني وكفني ثم اجلني حتى تقف بي على باب عائشة . فتقول هذا عمر يستأذن الخ فان أذنت فادفني معها والا فادفني بالبيع . قال ابن عمر فلما مات أبي خملناه حتى وقفنا به على باب عائشة فأذنت بدفنه بجانب رسول الله وبجانب أبيها وكان قد دفن أبو بكر على مساواة منكب رسول الله ﷺ فدفن عمر على مساواة حفويه . وكانت وفاة عمر عن ثلاث وستين سنة وفيل عن ٦٠ وفيل عن ٥٥ سنة

(١) سمى الهرمزان

(٢) سمى بالآخر جھينة الصرائي

وقد طعنه أبو لؤلؤة يوم الأربعاء لأربع بقين من ذى الحجة سنة ٢٣ ودفن يوم الأحد صباح هلال المحرم سنة ٢٤ وكانت مدة خلافته ١٠ سنوات وخمسة أشهر واحد عشر ليلة — وأبو الفداء يقول عشر سنين وستة أشهر وثمانية أيام — من متوفى أبي بكر رضى الله عنهما

تولى الأمر عشر سنوات فلا بها الأرض فتوحلت ونصب للإسلام بضعة عشر ألب منبر، فيأليت شعري ماذا كان تم للإسلام من الظهور لو عاش في الإمارة ٢٠ سنة أو ٣٠ سنة أو أكثر وقبل أن فاضت روح عمر بساعة قال لأبي طلحة الأنصاري : يا أبا طلحة كن في تحسين من قومك من الأنصار مع هؤلاء التفرأ بحباب الشورى فانهم فيما أحسب سيجتمعون في بيت أحدهم فقم على ذلك الباب بأصحابك فلا تترك أحداً يدخل عليهم ولا تتركهم يمشي اليوم الثالث حتى يؤمروا أحدهم اللهم أنت خليفتي عليهم . فادفن عمر حتى عمل أبا طلحة بما أوصاه به الى أن بويع عتبان بن عفان . وغسل عمر ثلاثاً بالماء والسر وكان أوصى بأن لا يغسلوه بمسك وصلى على عمر في مسجد الرسول بين الغبر والمنبر . وكان المصلى عامه صهيب ، فبذل ان عمر أوصى بأن يصلى عليه صهيب فعملوا بوسته . ولما صلى عليه جاء عبد الله بن سلام فقال : لئن سبقتموني بالصلاة عليه لا تسبقوني بالناء عامه فقام عنده سريره وقال : نعم أخو الاسلام كنت يا عمر جواداً بالحق نبلاً باباطل رضى حين ارمى وتغضب حين الغضب ، عفيف الطرف ، طيب الطرف ، لا تكن مائة احد ولا مائة . ثم جلس . وأورد محمد بن سعد في الطبقات حديثاً عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أنه من ثلاثة عشر طريقاً بأسانيد مختلفة مع اختلاف فيسئل في لفظ الحديث وهو : في علي وعمر مسجى فقال : ما على وجه الأرض رجل أحب الى من أن ألقى الله بصحبته من هذا المسجى . وقال عبد الرحمن بن غنم يوم مات عمر : اليوم أصبح الاسلام موافقاً لرجل بأرض فلا يطلبه العدو فأتاه أت فقال له : خذ حذرَكَ بأشدة فراراً من الاسلام اليوم . وعن زيد بن وهب : أتينا عبد الله بن مسعود فذكرنا عمر فبكى حتى انزل الحصى من دموعه وقال : ان عمر كان حصناً حصيناً للإسلام يدخاؤون فيه ولا يخرجون منه فله . عمر انزل الحصن فانلسا يخرجون من الاسلام . ومي فل ابن مسعود : لو اعدم عمر حب كلباً لأحسنته والله انى أحسب العضاء قد وجد فقد عمر . وبكى سعيد بن زيد يوم مات عمر

وقال : اليوم هي أمر الاسلام . وفي رواية قال : على الاسلام أبكي ان موت عمر نزل الاسلام ثلثة لا ترق الى يوم القيامة . ولأبي عبيدة بن الجراح في عمر بن الخطاب كلام قد صح كله قال : اذا مات عمر رقي الاسلام ما أحب أن لي ما تطلع عليه الشمس أو تغرب واني أبقى بعد عمر فقال قائل : ولم ؟ قال : سترون ما أقول ان يقيم اما هو فانه ولي وال بعد عمر فاخذهم بما كان عمر يأخذهم به لم يطع له الناس بذلك ولم يحملوه وان ضعف عنهم قتالوه وعن الحسن بن علي : أي أهل بيت لم يجدوا فقد عمر فهم أهل بيت سوء . وعن حذيفة : كان الاسلام في زمن عمر كالرجل المقبل لا يزداد الا قريبا فلما قتل رحمه الله كان كالرجل المدبر لا يزداد الا بعدا . وقال أنس بن مالك نقلا عن أبي طلحة وقد رأى أصحاب السورى وما يصنعون : لأنا كننا لأن تدافعوها أخوف من أن تنافسوها فوالله ما من أهل بيت من المسلمين الا وقد دخل عليهم في موت عمر نقص في دينهم وفي دنياهم وقيل في أمر المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه هذا الرثاء :

جزى الله خيرا من أوبر وباركت يد الله في ذاك الأديم الممزق
فمن بسع أو ركب جناحي نعمة ليذكرك ما قدّمت بالامس بسبق
قضت أمورا ثم غادرت بعدها بوائقي في أكامها لم تفتقي

ولم يعرف قائل هذه الايات . وقيل انها سمعت في موسم الحج قبل وفاة عمر . وعلى كل حال فهي من الشعر الذي يصح أن يوصف بقوله :
وان أحسن بيت أنت قائله بنت يقال اذا أنشدته صدقا

فانه قلما وجد امام أجدر بسلام الله من هذا الامام . وانه مهما جدد الخلفاء والملوك العادلون فلم يدركوا شأوه . أما البوائقي التي أشار اليها صاحب الايات الثلاثة فقد بدأ ظهورها في زمن عثمان رضى الله عنه بسبب أقاربه بنى أبي مغيط وتفتقت في حرب الجبل وحرب صفين ، وغير ذلك من الفتن التي عقلت الاسلام عن الانتقام في الارض بعد أن كاد يغلب عليها .

وعمر بن الخطاب هو أول من سمي بأمير المؤمنين ، وهو أول من كتب التاريخ في شهر ربيع الاول سنة ست عشرة كتبه من هجرة النبي ﷺ من مكة الى المدينة وهو أول من جمع القرآن في المصحف وهو أول من سنّ قيام شهر رمضان ، وجمع الناس على

ذلك وكتب الى الآفاق في شهر رمضان سنة أربع عشرة وجعل للناس بالمدينة قارئين قارئاً يصلي بالرجال وقارئاً يصلي بالنساء . وهو أول من ضرب في الخمر ثمانين جلدة واشتد على أهل الرب والنهم ، وأحرق بيت رويشيد النقي وكان حانوتاً ، وغرب ربيعة بن أمية بن خلف الى خيبر وكان صاحب شراب فلحق ربيعة بأرض الروم واربد . وكان عمر أول من عس في عمله بالمدينة وكان له عصا اسمها الدرة يؤدب بها ولقد قيل بعده : ليرة عمر أهيب من سيفكم . وهو أول من فتح الفتوح وهي الأرضون والسكر التي فيها الخراج والني ففتح العراق كله السواد والجبال واندر ييجان وكور البصرة وأرضها وكور الأهواز وفارس وكور الشام ما خلا أجناتين فانها فتحت في خلافة أبي بكر الصديق ، وفتح عمر كور الجزيرة والموصل ومصر والاسكندرية وقتل رحمه الله وخيله على اري بفارس وقد فتحوا عانتها . وهو أول من مسح السواد وأرض الجبل ووضع الخراج على الأرضين والجزية على جاجم أهل الذمة ، فوضع على الفتي ٤٨ درهماً وعلى الوسط ٢٤ وعلى الفقير ١٢ درهماً وبلغ خراج السواد والجبل في عهده ١٢٠ مليوناً . وهو أول من مصر الأمصار الكوفة والبصرة والجزيرة والشام ومصر والموصل وأزها العرب . وهو أول من استغنى القضاء في الأمصار وهو أول من دون الديوان وكتب الناس على فبائهم وفرض لهم الأعطية من الني وقسم القسوم في الناس وفرض لأهل بدر وفضلهم على غيرهم . وفرض للمسلمين على أقدارهم وتقدمهم في الاسلام . وبدأ بالأقرب للأقرب لرسول الله ﷺ : بني هاشم ثم بني نيم ثم بني عدى . فجاء بنو عدى رهط عمر فقالوا أنت خليفة رسول الله فوجعلت نفسك حيث جعلك هؤلاء القوم قال : بخربني بني عدى أردت الأكل على ضهري لأن أذهب حسناتي لكم لا والله حتى تأنيكم الدعوة ولو أن تكتبوا آخر الناس والله ما أدركنا الفضل في الدنيا ولا ما نرجو من الآخرة الا بمحمد ﷺ فهو سرفنا وقومه أسرف العرب ثم الأقرب فالأقرب . وكان القوم اذا استووا في الفزاة برسول الله ﷺ قدم عمر أهل السابقة وكان أبو بكر قد سوى بين الناس في القسم فقبل لعمر في ذلك فقال لا أجعل من قائل رسول الله ﷺ كمن قائل معه . فبدأ بمن شهد بدرأ من المهاجرين والأنصار وفرض لمن كان له اسلام كاسلام أهل بدر من مهاجرة الحبسة ، ومن شهد أحد - ا فرضاً واحداً - وكان عمر أول من حمل الطعام في السفن من مصر الى الحجاز وكان يخاف على المسلمين

في بادئ الأمر من ركوب البحر فنهاهم عنه اشفاقا عليهم ولكنهم ركبوه فيما بعد عند اتساع الفتوحات وكان اذا بعث عاملا على مدينة كتب ماله واذا عزل عاملا قاسمه ماله وجعل ذلك القسم في بيت المال ومن هؤلاء الذين قاسمهم ماله سعد بن أبي وقاص وأبو هريرة . وكان يستعمل مثل عمرو بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان والغيرة بن شعبة ويدع من هو أفضل منهم مثل عثمان ، وعلى ، وطلحة ، والزبير ، وعبد الرحمن بن عوف وذلك لاشراف عمر على أولئك وهيتهم له وقيل له : مالك لا تولى الأكابر من أصحاب رسول الله عليه السلام فقال : أكره أن ادنسهم بالعمل . واتخذ عمر دار الدقيق فجعل فيها الدقيق والسويق والتمر والزبيب وما يحتاج اليه يعين به المنقطع والضيف ينزل بعمر . ووضع في السبل بين مكة والمدينة ما يصلح من ينقطع به ويتحمل من ماء الى ماء . وزاد عمر في مسجد رسول الله ﷺ ووسمه لما كثرت الناس بالمدينة ووضع نصب عينه أن لا يجتمع في جزيرة العرب دينان فأجلى اليهود منها الى الشام ، وأخرج نصارى نجران وأزلم ناحية الكوفة وأعطاهم بدل أملاكهم في نجران . وخرج الى الشام سنة ست عشرة وقسم الغنائم بالجابية وحضر فتح بيت المقدس ، وأبقى كل شيء هناك على حاله وأمتع المسيحيين واليهود بحريتهم الدينية ، وأبى أن يصلى في كنيسة القيامة عندما أدركته الصلاة مع أن البطريرك دعاه لذلك بل خرج من الكنيسة وصلى في مكان آخر حتى لا يأتى المسلمون من بعده فيقولوا هنا صلى عمر فإخذوا الكنيسة من أيدي النصارى . وحج عمر بالناس عشرين سنة . ولم يكن عمر يريد اشتغال المسلمين في الزراعة ولم يكن ذلك منه اهمالاً لهذه بل كان أول من يقدّر لها قدرها ولكنه لم يشأ أن يشغلهم في ذلك الوقت عن الفتوحات ، وكان يعلم أنهم لو اشتغلوا بالزراعة لأحبوا أراضيهم ففترت همهم وتخلّفوا عن الجهاد وهو يعلم أنه اذا اتسعت الفتوح وضرب الاسلام بجرانه في المشرق والمغرب أمكن المسلمين فيما بعد أن يتعاطوا الفلاحة ويحسنوها . وكان عمر يقول عن الامارة انها أمر لا يصلح الا بالشدة التي لا تجبرية فيها وباللين الذي لاوهن فيه . وكانت هبة عمر في صدور الناس فوق تصور العقل لما كانوا يعلمون من أنه لا يرمى في الحنف خيلا . واجتمع مرة على ، وعثمان ، وطلحة ، والزبير ، وقالوا لعبد الرحمن بن عوف وكان أجراً الصحابة على عمر ، يا عبد الرحمن لو كُلت أمة المؤمنين فانه يأتى الرجل طالب الحاجة فتمنعه هيئته أن يكلمه في

حاجة حتى يرجع ولم يقض حاجته . فدخل عليه فكلمه فقال : يا أمير المؤمنين إن للناس فانه يقدم القادم فتمنعه هيتك أن يكلمك في حاجته حتى يرجع ولم يكلمك قال : يا عبد الرحمن أنشدك الله أعلى وعثمان وطلحة والزبير وسعد أمروك بهذا قال اللهم نعم قال : يا عبد الرحمن والله لقد كنت لهم حتى خشيت الله في اللين ثم اشتدت عليهم حتى خشيت الله في الشدة . وكان رجه الله من أشد خلق الله تواضعاً وأخضعهم لله قيل انه رقى المنبر ذات يوم حمد الله ثم قال أيها الناس لقد رأيتموني ومالي من أكل يأكله الناس إلا أن لي خالات من بني مخزوم فكنت أستعذب لهم الماء فيقبضن لي القبضات من الزبيب . ثم نزل من على المنبر فقيل له ما أردت بهذا يا أمير المؤمنين فقال : اتى وجئت بنفسى شيناً فأردت أن أطلأى منها . وكان مرةً ماراً بضحيان فقال لأصحابه لا اله الا الله المعطى ماشاء من شاء كنت أرى ابل الخطاب في هذا الوادي في مدرعة صوف وكان فظاً يرعبنى اذا علمت ويضربني اذا قصرت وقد أصبحت وليس بيني وبين الله أحد . وقال مرة أحب الناس الى من رفع الي عيوني . ورأى الهرمزان عمر نائماً في المسجد فقال هذا والله الملك الهني .

هذه نبذة من سيرة عمر بن الخطاب رضي الله عنه أكثرها متواتر أجمعت عليه الرواة وإن وقع اختلاف في بعض الروايات من جهة اللفظ فلم يقع من جهة المعنى بحيث لا يخامر الانسان شك في أن سيرة عمر كانت هي هذه كما وصفها الناس بالنواتر خلفاً عن سلف ، ولولم تكن هذه سيرته حقاً لما كانت هيبة الاسلام بلغت تلك الدرجة التي بلغت في أيامه ولولم يكن عمر ذلك الأبر العادل الذي لاتأخذه في الحق لومة لائم لما كان العدل العمري مثلاً سائراً بين الناس الى يوم الناس هذا . ولقد أردنا بنقل هذه الشواهد من سيرته رجه الله تعريف حقيقة الخلافة في الاسلام واثبات أنها لبست في شيء من تلك العضوض الذي جد بعد الخلفاء الراشدين والذي عليه ملوك الأعاجم فسيرة عمر هي مال بارز يأخذ منه القارئ صورة حقيقية عن كيفية الاسلام في زمان الخلفاء الراشدين وعن روح الامارة التي أمرهم بها الشارع ﷺ فكانوا كلما تمشوا عليها أفلحوا وسادوا وكما انحرفوا عنها وهنوا وفشلوا (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ)

الفصل الاول من الكتاب

في اليقظة الاسلامية

فى القرن الثامن عشر كان العالم الاسلامى قد بلغ من التضعف أعظم مبلغ ، ومن التبدى والانحطاط أعمق دركة ، فارتدّ جوّه وطبقت الظلمة كل صقع من أصقاعه ورجا من أرجائه وانتشر فيه فساد الأخلاق والآداب ، وتلاشى ما كان باقياً من آثار التهذيب العربى ، واستغرقت الأمم الاسلامية فى اتباع الاهواء والشهوات ، وماتت الفضيلة فى الناس ، وساد الجهل وانطفأت قبسات العلم الضئيلة ، وانقلبت الحكومات الاسلامية الى مطايا استبداد وفوضى واغتياى ، فليس يرى فى العالم الاسلامى ذلك العهد سوى المستبدى الغاشمين كسلطان تركية وأواخر مالوك المغول فى الهند ، يحكمون حكماً واهناً فاشى القوة متلاشى الصبغة ، وقام كثير من الولاة والأمراء يخرجون على الدولة التى هم فى حكمها وينشئون حكومات مستقلة ولكن مستبدة كحكومة الدولة التى خرجوا عليها ، فكان هؤلاء اخوارىج لا يستطيعون اخضاع من فى حكمهم من الزعماء هنا وهناك ، فكثرت السلب والنهب ، وفقد الأمن ، وصارت السماء تظلم بجوراً ، وجاء فوق جميع ذلك رجال الدين المستبدون يزيدون الرعايا ارهاقاً فوق ارهاق ، ففلت الأيدى ، وقعدت عن طلب الرزق ، وكاد العزم يتلاشى فى نفوس المسلمين ، وبارت التجارة بواراً شديداً ، وأهملت الزراعة ايما اهمال .

وأما الدين فقد غشبه غاشية سوداء ، فالبت الوحداية التى علمها صاحب الرسالة الناس سجعاً من الخرافات وقشور الصوفية ، وخلت المساجد من أرباب الصلوات وكثر عديد الأدعياء الجبناء وطوائف الفقراء والمساكين يخرجون من مكان الى مكان يحملون فى أعناقهم التائم والتعاوىذ والسبحات ، ويوهمون الناس بالباطل والشبهات ويرغبونهم فى الحج الى قبور الأولياء ، ويزينون للناس التماس الشفاعة من دفناء القبور ، وغابت عن الناس فضائل القرآن فصار يشرب الخمر والأفيون فى كل مكان ، وانتشرت الرذائل وهتكت ستر الحرمات على غير خشية ولا استحياء . ونال مكة المكرمة والمدينة المنورة ما نال غيرهما

من سائر مدن الاسلام ؛ فصار الحج المقدس الذي فرضه النبي على من استطاعه ضرباً من المستهزأة ؛ وعلى الجلبة فقد بدل المسلمون غير المسلمين وهبطوا مهبطاً بعيد القرار ؛ فلو عاد صاحب الرسالة الى الأرض في ذلك العصر ورأى ما كان يدهي الاسلام ؛ لغضب وأطلق اللعنة على من استحقها من المسلمين ؛ كما يلعن المرتدون وعبد الأوثان^(١)

وفيما العالم الاسلامي مستغرق في هجمته ومدجج في ظلمته ؛ اذا بصوت قد يدوي من قلب صحراء شبه الجزيرة ؛ يوقظ المؤمنين ويدعوهم الى اصلاح والرجوع الى سواء السبيل والصرط المستقيم ؛ فكان الصارخ هذا الصوت انما هو الصلح المشهور محمد بن عبد الوهاب الذي أشعل نار الوهاية فاشتعلت وانتقدت ؛ واندلعت ألسنتها الى كل زاوية من زوايا العالم الاسلامي . ثم أخذ هذا الداعي يحض المسلمين على اصلاح النفوس واستعادة المجد الاسلامي القديم والعز النليد ؛ فنبئت تباشير صبح اصلاح ثم بدأت البقعة الكبرى في عالم الاسلام .

ولد محمد بن عبد الوهاب في نجد الواقعة في قلب الصحراء العربية ؛ حوالي سنة ١٧٠٠ م وكانت نجد في ذلك العصر ، على انحطاط العالم الاسلامي وتدليه ؛ أنقى البلدان اسلاماً وأطهر الأقطار ديناً . وقد عرفنا فيما أسلفنا من الكلام كيف كانت تنتقل الخلافة من دور النوري الى دور الانسداد الشرقي وكيف أخذ على أثر ذلك العرب الأحرار أباة الضيم يهودون أدراجهم الى الصحراء حيث امتنعوا بحريتهم في حرز بلادهم وموطنهم ؛ وصدوا عنهم كل حامل عليهم . فلا خليفة ولا سلطان غرر بنفسه يوماً لاختراق ذلك الصحاري الرملية المحرقة والتوغل في فيافيها المهلكة حيث الموت الكريه كامن على الدوام لكل طامع غريب دخيل . فالعرب هناك لم يعرفوا قط حاكم عليهم ؛ بل دأبهم دوماً الحل والترحال وارتباد المنتجعات في مختلف الواحات في قلب الصحراء . وفي هذا الحصن المنيع

(١) لو أن مسلوماً غريباً من فلاحه الاسلام ، أو مؤرخاً عمره مائة سنة ، أصابه لاحد من أراد تسخير حاله في هذه العرون الأخيرة ما أمكنه أن يصحح الحق ، وأن يوقظ الضال من الناس هذا الكاتب الأعمى سودارد . (س)

استطاع العرب منذ القديم الاحتفاظ بفضائلهم الدينية لا تشوبها شائبة ، وربطتهم السياسية لا تنفخ في بنائها ريح . أما البدو الرحل فالزعامة فيهم لشييوخهم الذين يتولون القيام على أحكامهم وتدير شؤونهم . وأما الحضرة في الواحات فالزعامة فيهم على الغالب لشيوخ الأسر العليا منزلة ومكانة ، بيد أن مبلغ ما في أيدي هؤلاء الشيوخ من السلطة المطاعة حق الطاعة إنما هي سلطة صورية واهنة ، لا تقوى على الدوام على الوقوف في وجه تيار العادات القومية والعرف . وجل ما استطاع الترك اخضاعه من بلاد العرب هو أنهم بسطوا شيئاً من سلطانهم على الأماكن المقدسة الحجازية وساحل البحر الأحمر . أما نجد ، البلاد الداخلية ، فقد ظلت حرة مستقلة . وما برح عرب الصحراء فيها يغالون في الاحتفاظ بما يتحدر اليهم من آباءهم وأجدادهم من فضائل الدين ووحدة السياسة وعروة الجامعة ، فلذلك ما انفكوا قط ينعون على العالم الاسلامي سقوطه فيما نهت الرسالة عنه وهم يزدون استمساكاً بالاسلام على أصله وجوهره ولبابه ، وذلك حقاً مما يلائم طبائعهم ويتفق مع أمزجتهم .

هكذا كانت حالة نجد لما ولد فيها ابن عبد الوهاب . واذا كان منذ أول شأنه شديد الميل الى الاطلاع والتفقه في الدين ، لسرعان ما استهرذ كره وذاع اسمه ، عرف بعلم وافر قواماً على التقوى . فحج الى مكة في أوائل عمره وطلب العلم في المدينة المنورة ، وساح الى كثير من البلاد المجاورة حتى فارس ثم عاد الى نجد مشتتلاً غضباً دينياً لما رآه بأمر عينه من سوء حالة الاسلام ، فصحت عزيمته على القيام بدعوة الإصلاح . فقضى سنين عديدة راحلاً من بلاد الى بلاد في شبه الجزيرة ، فبشر بالدعوة ، موفظاً النفوس ، حتى استطاع بعد جهاد طويل أن يجعل محمداً بن السعود ، وهو أكبر أمراء نجد وأعلى زعمائها كعباً وشأناً يقبل الدعوة ويدخل فيها ، فاكتمسب ابن عبد الوهاب بذلك مكانة أدبية عالية ومنزلة اجتماعية رفيعة وقوة حربية لا يستهان بها ، فاستفاد من ذلك استفادة جليلة فد مكنته من بلوغ غايته وإدراك غرضه . فتكونت على التوالي وحدة دينية سياسية في جميع الصحراء العربية سببية بتلك الوحدة التي أسسها صاحب الرسالة ، وفي الواقع فإن المنهج الذي نهجه ابن عبد الوهاب ليشبه شها كبراً ذلك الذي نهجه الخلفاء الراشدون كآبي بكر وعمر . ولما مات سنة ١٧٨٧ خلفه ابن السعود فكان خير خليفة للعالم الاسلامي الكبير ، واقتفى الوهابيون آثار خلافة الراشدين ، وعلى ما كان في يد ابن السعود من القوى الحريصة

العظيمة ، فإن ذلك ما كان ليصرفه عن أن يكون على الدوام نازلاً على رأى الجماعة وشوراها ، فلم يمتن حرية أتباعه وبنى قومه ، وكانت حكومته على عنفها مكينة عادلة فانقطع التعدي وأمن الناس السرقات وانتشر الأمن وسادت الطمأنينة والراحة . وعكف على العلم والتهديب ، فكان في كل واحة مدرسة ، وفي كل قبيلة بدوية عدد من المعلمين

وبعد أن أخضع ابن السعود نجداً ، وتم له الأمر في كاملها : أخذ يستعد ليقوم بعمل أكبر ألا وهو إخضاع جميع العالم الإسلامي . ونشر الإصلاح فيه . لجعل نصب عينه في المقام الأول تحرير الأماكن المقدسة الحجازية . فسكر على الحجاز في صدر القرن التاسع عشر بمقاتلته الشجعان المشتغلين بغيره « دينية » . وكان له ما أراد من الأسىء على الأماكن المقدسة ، فلم تستطع قوة الوفوف في وجه الوهابيين وهم يحملون على البرك ، والبرك في نظرهم أهل الارتداد والجحود ، ومقتصبو الخلافة اغتصاباً ، وحفها أن تكون أبداً في العرب . وبينما كان ابن السعود سنة ١٨١٤ يعد العدة لفتح سوريقومته متينة : كان يخيل الى العالم منه أن الوهابيين متدفقون على النسر قدقاً ، وصانعون ما شاء الله من الإصلاح في الاسلام

غير أن ذلك ما قدر ليكون . فلما أيقن ساطان تركية أنه لا يستطيع القضاء على الوهابيين اسنصرخ بطلا من مشاهير الأبطال ، وهو محمد علي ، واستكفاه أمر القضاء عليهم وكان هذا المقدام الاباني سيد مصر وأمرها ، ووافقا حق الوفوف على حصره أوره وشده بأسها وضوفا ، فدعا اليه ضباطا من أهل الغرب فنظموا له جيشاً قوامه ١٠٠٠٠ ودرجوه ندرياً على الطراز الغربي ، وجهزوه بمعدات الاسلحة الغربية . وكان غلب هذا الحس مؤلفاً من المقاومة الألبانيين الأسداء ، فسرعان ما أحلب نجد على يد السلطن فأبعن حينئذ أن الوهابيين على شدة غررتهم الدينية وحاسنهم لن يستطيعوا بعد الوفوف في وجه إبنادق والمدافع الأوروبية يطلق عيارها جنود مجربون . وما هي إلا سنة قصده حتى اسردت الأماكن المقدسة الحجازية ، ورد الوهابيون على أعقابهم فسلموا الى البحراء ، هخفت الامبراطورية العثمانية الولد ليحال احفاء السراب . وأرحى النار على البور الساسي

الوهابي (١)

يبد أن خاتمة هذا الدور السياسي كانت فاتحة الدور الديني ، فقد ظلت نجد بذرة تشتعل فيها نار الغبرة الدينية ، ومنبتى نور تنبعث منه الاشعة الوهاجة الى كل ناحية من نواحي الأرض ، وما فتئ الوهابيون منذ قضى على قوتهم السياسية يشنون روح الحركة الدينية في مئات الألوف من الحجيج الوافدين كل عام الى مكة والمدينة من كل قطر من أقطار العالم الاسلامي ، فيقتبس هؤلاء نارا وهابية ثم يعودون الى أوطانهم يشعلون بها ما استطاعوا اشعاله في سبيل الإصلاح . وهكذا قد استطلع الوهابيون أن يبنروا بذوراً تلاها الاختيار الشديد للسورة الدينية في كل فج اسلامي ، حتى بلغت دعوتهم الدينية أقصى المعمور فقام في شمال الهند الزعيم الوهابي المغالي السيد احمد (٢) مستنقراً مسلمي بنجاب وأنشأ دولة وهابية . فكان هذا الزعيم يعد عدته لفتح سائر شمال الهند فخلت منيته بينه وبين ذلك ، واضمحلت الدولة الوهابية الهندية سنة ١٨٣٠ غير أنه لما جاء الانكليز يفتحون البلاد عاثوا الأمرين من بقايا النار الوهابية الكامنة في الرماد ، وظلت هذه النار محبوة الى ما شاء الله فكانت عاملا من عوامل « الثورة الهندية » ، ثم استطار من سررها ما تناول أفغانستان وسائر القبائل الهندية عند الحدود الشمالية الغربية فأشعلها أيما اشعال . وفي تلك الغضون قام السيد محمد بن السنوسي في الجزائر وآتى مكة ورضع أفريق الوهابية فيها ، ثم أخذ يجاهد في سبيل انشاء الطريقة الدينية المعروفة باسمه تمهيداً للجامعة الاسلامية . وفي ذلك الأوان أيضا نشأت الدعوة البابية (البهائية) في بلاد فارس ، وهذه الدعوة وإن كانت بتعاليمها بعيدة عن تعاليم الوهابية ، غير أنها بلا مشاحة حاملة روحاً كروح الوهابية كأنها منعكس لها .

وخلال جيل تلا اتسعت الدعوة الوهابية بأفقه ومضطربها اتساعا كبيرا ، وتطورت تطورا عظيما حتى صارت تعرف باليقظة الاسلامية ، ثم اتسعت دعوة اليقظة الاسلامية بأفقه أيضا حتى تعددت متجهاتها ومناحيها ، وأهم هذه المتجهات انما هي الدعوة الكبرى

(١) امراً ما يأتي في الدعوة الوهابية وحركتها :

الاسلام بالقرن التاسع عشر A Le Chatelier, l'Islam au XIX^e siècle (Paris 1888)

معهد الوهابية A. Chodzko "Le d'isme des Wahabis" Journal Asiatique

(٢) هو غير « السر السيد احمد » من علكره السلم الهندي الحر العدود من رجال منتصف العرت

الاسلام عشر

المعروفة بالجامعة الإسلامية . وانا سنفرد قسماً مخصوصاً في غير موضع من هذا الكتاب للكلام على هذه الدعوة الكبرى نيين فيه سيرها وخطورتها السياسية ، مكتفين الآن بالكلام على سائر وجّهات اليقظة الإسلامية ومبلغ مكاتبتها الدينية والتهنيدية^(١)

فالدعوة الوهاية انما هي دعوة اصلاحية خالصة بحتة. غرضها اصلاح الخلق ، ونسخ الشبهات ، وابطال الآوهام ، وتقض التفسيرات المختلفة والتعاليق المتضاربة التي وضعها أربابها في عصور الاسلام الوسطى ، ودحض البدع وعبادة الأولياء ، وعلى الجملة هي الرجوع الى الاسلام والأخذ به على أوله وأصله ، ولبابه وجوهره، أى انما الاستمسك بالوحدة التي أوحى الله بها الى صاحب الرسالة ، صافية ساذجة ، والاهتداء والاتّباع بالقرآن المنزل مجرداً وأما ماسوى ذلك فباطل وليس في شيء من الاسلام . ويقتضى ذلك الاعتصام كل الاعتصام بأركان الدين وفروضه وقواعد الآداب ، كالصلاة والصوم وغير ذلك ، والكون على الساذجة النامة في أحوال المعيشة ، وتحريم اتخاذ الملابس الحريرية ، والتأق في الأطعمة ، وشرب الخمر والقهوة ، والأفيون والنبيغ ، وغير ذلك مما بعضه من أسباب السرف وبعضه الآخر من المضار المفسدة لسلامة العقل ، وليس هذا جميع مافي الأمر ، بل عد الوهايون المباني الدينية المزخرفة من نواهي الاسلام . فهسّموا قبة قبر الرسول في المدينة المنورة ، وخربوا ما دُفن المساجد ، فهم على ايفاعلم في الاعتصام بالفروض الدينية وقواعد الآداب ، كانوا على ضعف شديد في المدارك وبعد في التعصب . فلذلك كان من حسن حظ الاسلام أنهم باعوا بغسّر ان سلطتهم السياسية ، فقصروا مساعيهم ودعوتهم على التعاليم الدينية الأدبية فحسب

وقام على أثر ذلك عدد من النقدة، انحنوا الوهاية دليلاً لكلامهم وقالوا انب الاسلام بجوهره وطبائعه غير قابل للتكيف على حسب مقتضيات العصور وبماشاة أحوال البرق والتبدل ، وليس رالفاً لتطورات الأزمنة وتغيرات الأيام ، بيد أن نقدهم هذا افاسد باصل ولا

(١) لا ينكر أن الوهاية هي نهضة في الاسلام عظيمة ممتدة في أكثر بلاد العرب وفي الهند وانما نحن هنا أولو تعصب شديد ، وربما أفرطوا في مباهيم وغلوا في عقائدهم شأن جميع المذاهب الى لا يفت أتباعها عد الحد الذي وضعه أصحابها . ولكن المقرر أنها حركة اناة الى العقيدة الحق وهدى السلف الصالح وقضاء أمر الرسول (ص) والصحابة ، ونبد الخرافات والبدع ، وحظر الاسفاضة ميراثه . ومع المسيح بامور والتبذ عند مقامات الأولياء ، ولذلك يسمونها عقيدة السلف ، ولقب الوهايون أعصبه مسلمين . وكثير اعتمادهم في الاجتهاد على الامام احمد بن حنبل ، والامام ابن سبويه ، ولدهه ابن قمر الحوزيه . (ش)

مسوغ له . اذ قد فاتهم أن الدور الأول لكل إصلاح ديني انما هو الرجوع الى حالة أصل ذلك الدين المراد اصلاحه ، والاستمسك به على حاله الأولى استمسكاً لا يحتمل نقد ناقد ولا اتهام متهم . فالمصلح الديني لا يرى سبيلاً للقيام بالاصلاح و بلوغ الغاية ، الا بنسخ جميع البع والأوهام اللاصقة بالدين ، دون اعتبار صفاتها وماهيتها . ليعتبرن العاقل اللبيب أنه لما بدأ الاصلاح البروتستنتي عندنا انما كان مبدؤه على هذه الطريقة ، فقد نبذ المتعصبة المتشددة من البروتستنت المعروفين « بالتطهرين » المصلح الكبير « أراسيموس »^(١) واتهموه بالباطل ، وشددوا عليه النكير ، متعامين قائلين ان الحركة الاصلاحية انما هي افتراء على الدين الصحيح ، ولا شأن لها سوى ابدالها « البابا » المعصوم بالتوراة المعصومة وأخذت اليقظة الاسلامية تنتشر انتشاراً مزداداً ، ومبادئ النجدة والاصلاح الحقيقي تنمو نمواً مطرداً . وكان مما لاشك فيه وأمره طبيعي أن عادت الحرية العقلية الى الظهور شيئاً فشيئاً ، فلم يجهد المصلحون المسلمون في أوائل القرن التاسع عشر كثيراً حتى أدرکوا المعتزلة ، فاستكشفوا دقائقها ونفخوا فيها نسمة روحية فصارت الى الحياة . وقد سبق لنا فأتينا على وصف النزاع الذي قام مشنداً بين أرباب مذهب النقل والسنة والتقليد من جانب وأرباب مذهب العقل أغنى المعتزلة من جانب آخر في أوائل عهد الاسلام ، فكانت الغلبة لاتباع المذهب الأول ، فاخذت المعتزلة وامت آثرها ابعاء حتى عادت فظهرت اليوم الى الوجود بظهور المصلحين الأحرار ، الذين ما فتئوا يؤيدون مذاهبهم وآراءهم الاصلاحية يبراهين أولئك الجهابذة السابقين من المعتزلة ، وبأحاديث وبآيات من الكتاب . فمن ذلك استشهدهم على قبول الاصلاح في الاسلام بما هو مأثور عن صاحب الرسالة من قوله : « انما أنا بشر ، اذا أمرتكم بشئ من دينكم خفوا به ، واذا أمرتكم بتئى من رأيي فانما أنا بشر » . رواه مسلم بهذا اللفظ عن رافع بن خديج . وقوله أيضاً « انكم في زمان من ترك فيه عشر مأمور به هلك ، ثم يأتي زمان من عمل منهم عشر مأمور به نجا » رواه الترمذى عن أبي هريرة . وروى أحمد في مسنده عن أبي ذر مرفوعاً : « انكم في زمان علاموه

(١) هو سيدريوس اراسيموس (١٥٦٧ — ١٥٣٦ م) أحد الابطال الثلاثة في الاصلاح الانكليزي على عهد آل نودور . وزميله يوحا كوكف (١٥٦٦ — ١٥١٩ م) وتوما مور (١٤٧٨ — ١٥٣٦ م) — (المغرب)

كثير وخطبؤه قليل من ترك فيه عشر ما يعلم هوى - أوقال هلك - وسيأتى على الناس زمان يقل علمؤه ويكثر خطبؤه ، من تمسك فيه بعشر ما يعلم نجا ^(١) »

وقبل أن نشرع في الكلام على آراء هؤلاء المصلحين المسلمين وما قاموا به من الأعمال في سبيل الإصلاح ، يجدر بنا أن نبث بحث المحص الخبير في نقود النقدة الغربيين ، القائلين ان الاسلام بطبائعه غير قابل للإصلاح ، وبماهيته غير مستعد لايلاف روح العصور المتقدمة بترقي الحضارة والعلوم ، اذ لم ينفرد الجدليون النصارى ^(٢) وحدهم في هذه النقود وما يدور حولها أخذاً ورداً بل شاركهم في ذلك غيرهم في أبناء الفرنجة كأتباع مذهب العقلية وفيهم « رينان » الفرنسي ^(٣) ونفر من أعظم الرجال الذين تقلدوا مناصب الأحكام العالية في العالم الاسلامي نظير اللورد كرومر ^(٤) واضرا به . أما هذا الأخير فقد أوجز رأيه بقوله : « الاسلام غير قابل للإصلاح ، أعنى ان الاسلام مجدداً مصلحاً انما هو غيره حاضراً بل هو شيء آخر »

وعلى هذا فيجب علينا أن تدبر حق التدبر أقوال هؤلاء النقدة لوقوفهم أكثر من غيرهم على شؤون الاسلام ، ولأن منهم من عرف المسلمين في دياره عهداً طويلاً . على أنه بعد اقامة الوزن لهذا كله لا يتردد الباحث المقارن في تاريخ الأديان ، ولا سيما في آراء المصلحين المسلمين الحداثاء ، وما استطاعوا القيام به من الإصلاح من القرن الماضي ، أن يدحض جميع هذه اللتهيمات احصاءاً ، وينجبه أربابها بالحجج الدامغة والبراهين الفاطمة جبهة يجب ألا يغربن عن البال أن الاسلام في يومه هذا انما يجتاز دوراً كذلك المور الذي قد اجتازته النصرانية في أوائل عهد الإصلاح في القرن الخامس عشر . فالدوران حقاً

(١) نقلنا هذه الاحاديث بنصها الحرفي كما أرسلنا انما حضرة الامام محمد رسول الله

(٢) افرا كسب القس المرسل س . م . م . زوهر Rev. S.M. Zwemer الآله :

« بلاد العرب أو مهد الاسلام » (Edinbourg 1900) Arabia, The Cradle of Islam

« مفنداب الاسلام » Reproach of Islam. (London 1915) و « ضد الاسلام اليوم »

The Mohammedan World of To-day وهي مجموعة محامير وخطب في مجمع المرسدين

البرستنت الموعود في القاهرة سنة ١٩٠٦

(٣) كتاب « الاسلام والطب » Renan, l'Islamisme et la Science (Paris 1883)

(٤) كتاب « مصر الحديثة » Cromer, Modern Egypt. Vol 2 (London 1908)

متشابهان من حيث سيادة عقيدة النقل والتقاليد على عقيدة العقل سيادة مطلقة ، ومن حيث العداء المنتشر للحرية الفكرية والعالم الطبيعية الصحيحة ، لا ينكر أن الواقع على كتب الشريعة الاسلامية والتاريخ الاسلامى للألف الأخير ، يبدو له على الجلة أن الاسلام لم يتفق كل الاتفاق مع الحضارة الحديثة ، والتقدم العصرى ، ولكن تقول أقلم تكن النصرانية على مثل هذه الحالة عينها فى صدر القرن الخامس عشر ؟ فن يقارن بين الشريعتين الاسلاميه والنصرانية من جميع وجوههما ، ير أن روح الأولى اليوم : وروح الأخرى بالأمس ، انما هي روح واحدة . فلننظر فى شئ من هذا ، وهو تحريم الربا فى الشريعة الاسلاميه تحريماً لو أيسح لكان من شأنه القضاء على التجارة والصناعة باعتبار معنييهما اليوم . وقد كان من أمر غالب هؤلاء النقدة أن يذكروا غير مرة تحريم الربا هذا دليلاً على جود فى الاسلام جوداً يمسك به عن مجازاة الحضارة العصرية بيد أنه يجب ألا يند عن البال أن الشريعة النصرانية قد حرمت الربا أيضاً تحريماً لا يوصف ، وقد كانت متشددة فى ذلك ما استطاعت ، فكانت نتيجة الأمر أن اليهود انبروا للبدان وظلوا قروناً عديدة محتازين التجارة الأروية وجناة تمارتها ، لا يشاركهم فى ذلك مشارك ولا يزاحمهم مزاحم . وحدث أن « اللبرديين » أفسدوا حيناً على التدين بعض التدين ، فعدوا هراطقة النصارى وكفرتهم ، واتهموا بارتكاب النواهي ، واضطهدوا سراضطهاد . ولننظر فى شئ آخر يزدد الأمر تحقفاً وانجلاء . يقول متعصبه النقدة أن الاسلام يحافى الحرية الفكرية ، وينكر استكناه الحقائق العلمية الطبيعية فلعمر الحق لو شاء الاسلام أن يحتج على النصرانية ويرد اليها افتراءها ، لكان لديه حجة أدمغ وبرهان أقطع مما هو مدون فى صحف التاريخ النصرانى ان « غاليلو » المشهور قد جلد وعذب ، وأذيق الهول أشكالا ، منذ أقل من ثلثمائة سنة ^(١) بحضرة المجلس « البابوى » ، لبرته عن تعطيله وهرطقته الى جاهر بها يومئذ ان الأرض تدور حول الشمس ؟

أليق بنا بعد جميع هذا أن تتعاضى عما قاله محمدى فى شأن العلم ؟ وأن تنسكركم له كل التكريم ، وهذه كلماته البليغة مازالت شاهداً على ذلك خالداً ، وهالك بعضها : —
« اطلبوا العلم ولو فى الصين فان طلب العلم فريضة على كل مسلم » . رواه العقيلي فى

« الضعفاء » ، وابن عدى فى « الكامل » والبيهقى وابن عبد البر عن أنس رضى الله عنه « اطلب العلم من المهد الى اللحد (١) » .

« لأن تغدو فتعلم بابا من العلم خير من أن تصلى مائة ركعة (٢) » .

« يوزن يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء (٣) » .

« العلماء ورة الأنبياء (٤) » .

« أول ما خلق الله العقل فقال له أقبل فأقبل ، ثم قال له أدبر فأدبر ، ثم قال عز وجل :

وعزى وجلالى ما خلقت خلقاً أكرم على منك ، بك آخذ ، وبك أعطى ، وبك أثيب وبك أعاقب (٥) » .

فهذه الأحاديث وكثير غيرها إنما هى برهان على أن الأحرار من المصلحين المسلمين يؤيدون اصلاحهم الحر بالنصوص الدينية المباشرة لكل عصر ، والصالحة لمقتضيات كل دور ولست أعنى بهذا أن دور هذا الإصلاح فى عالم الاسلام ، بحسب كونه دوراً اصلاحياً حراً ، سائراً سير التقدم والترقى ، فهو لا محالة مترك غاية الظفر وبالغ محبة النجى التام . فالنارخ إنما يحوى بين دفتيه كثيراً من أخبار الأمم التى فشلت بعد جهد وحملت عقب نصب . وقد علمنا فيما تقدم من الكلام كيف نشأت المعتزلة الحرة فى أوائل الاسلام ، وكيف ذوت جفت فذهبت ريحها . بيد أن الحقيقة الكبرى التى ينبئنا بها التاريخ ، وليس باستطاعة أحد انكارها ، أنه متى ملحن ميقات اليقظة الحقيقية فى أمة ، وأنشأت العصبية الجنسية ندب فى عروق أبناء تلك الأمة دينياً مستمراً ، أصلح الدين لا محالة ، ونفض عنه غبار التقليد المصوق به ، وحرر من عهد رسفانه ، وحل محلاً يلائم روح اليقظة . وأخذ ، أخذاً متفقاً مع متجه النهضة . فهل من أمة من أمم الأرض يقظت يوماً هذه اليقظة فهبت فسيرت فى سبيل العلى ثابتة الخطى رابطة الجأش ، فكان الدين حجر عثرة أو عيه فتى لها ، انهم لا . قد تبلغ تلك الأمة فترة تقف فيها مذلة صعباً من الصعاب ، أو حائرة من الارب ، أو

(١) أفادنا الاساذ السبد رشيد ومنا أنه لم يره حديثاً نبوي

(٢) رواه ابن عبد البر عن حديث أنس ، وفى بعض النسخ « من أركمه » ورواه « مروون » من أخرى

(٣) رواه ابن عبد البر عن السيرازى عن أبى الدرداء رضى الله عنه

(٤) رواه أحمد وأبو داود والترمذى وعبرهم عن أبى هريرة .

(٥) وفى رواية « ما خلقت شيئاً أحسن منك » .

مريحة عقبة قائمة في السبيل . ثم ما زال مستحثة ركابها ومعملة المهاميز في مطيها ، حتى تبلغ الغاية وتقطف ثمرة الجهاد يانعة . وعلى ذلك فليعلم أنه ليس من الممكن بعد أن العالم الاسلامي يبنى عزمه فيتنقاس عن السير الدراك ما دامت روحه نائرة وعزمه متقدأ ، وهو فوق ذلك كله يزداد مساساً مع الحضارة الغربية ، واقبالاً عليها وأخذاً عنها . ان العالم الاسلامي لن يستطيع بعد اليوم البقاء على عزله كما كان فيما مضى ، حتى ولو شاء هذا ، اذ جميع مافيه اليوم انما يرهن على انقلاب شديد وانفعال عميق وتطور من حال الى حال . يقول النقدة مثل اللورد كرمز ان الاسلام متفحاً ليس الاسلام حاضرا ، بل شيئاً آخر ، أليس هذا ترى العجب كل العجب ؟ فلماذا لا يظل الاسلام اسلاماً ؟ إذا شاء المسلمون أن يظلوا الى ما شاء الله مسلمين ، وأن يظل دينهم دينهم ، وأن يستنبوا ببدأ بروح الرسالة المحمدية ، أنكرنا عليهم اسمهم كأنه شيء لا يجب أن لا يكون ؟ هذه النصرانية الحديثة تختلف اختلافاً بعيداً عما كانت عليه في الأجيال الوسطى ، وأكثرها اليوم بيان أكثرها بالأس ، وهناك تناف واسع الشقة وتباين شديد بين بعض الكنائس والبعض الآخر ، ناهيك بهما من تناف وتباين بعيدى المضطرب والغور ، وعلى هذا كله فجميع الطوائف النصرانية ما برحت تدعى نصرانية ، فبالله علام هذا التعامى في حق الاسلام ؟

وقد حان لنا الآن بعد الذي تقدم أن نبسط الكلام على قادة الإصلاح من المسلمين ، مدققين النظر في ذلك بتجرد عن الهوى بحيث يجب أن نكون أحكامنا مبنية على ما قاله هؤلاء المصلحون القادة من الأقوال وما قاموا به من الأعمال ، وليس على ما هو مدون عنهم في بطون الكتب والتواريخ التي ذهب واصفوها فيها مذهب الغرض ، فقد قال أحد المصلحين المسلمين وهو جزائري ^(١) قولاً سديداً : — « لا تقاس حضارة أمة بما في كتبها الدينية من السطور والعبارات ، بل بما تقوم به تلك الأمة من الأعمال . »

أنشأ المسلمون الأحرار المتأخرون مذهبهم الحر على الأسس التي وضعتها المعتزلة منذ ما يقرب من ألف سنة خلت . ومن تدبر تاريخ الاسلام حتى التدبر ، أيقن كل الايقان أن الاسلام لم يخل يوماً في جميع ماضيه حتى في أشد عصوره حلكاً من بعض المصلحين الأحرار ذوي العقول النيرة والمدارك الثاقبة والهمم الصادقة ، الذين انما كانوا يتوالون الحقبة بعد

الحقبة ، فيصرخون في المسلمين صرخات الاصلاح الشديدة ، ويرفعون علماً من أعلام الهدى والارشاد ، واليك مثلاً من هذا ، فقد كتب القراني المشهور ، وهو من رجال القرن السادس عشر : « ليس بعزير على الله عز وجل أن يكشف لعباده المخلصين في المستقبل ما لم يكشف مثله لغبرهم فيما مضى من العصور ، وان ينزل من نعمه الروحانية على مستحقها من الحكماء في كل دور ، النعم التي تفيض نوراً على أبصارهم وبصائرهم فتهدبهم سواء السبيل »

فهذه الصرخات التي توالى والمصاييح التي أوقفت في فترات مختلفة طيلة جميع الأجيال التي كرت على الاسلام من بعد انحطاطه عن الأوج ، قد كان من شأنها أن تمهد السبيل بعض التمهيد للمصلحين المتأخرين ، اذ لم ينتصف القرن التاسع عشر ، حتى كان قد قام في كل بلد من بلدان المسلمين في الرقعة الاسلامية عدد من رواد الاصلاح ودعاه ببهيون ويوقظون ، ويحضون ويستحثون ، يبدأن هؤلاء كانوا نزرأ في بدء عهد الاصلاح الحديث فلاقوا في سبيل ذلك مثل ما لاقى غيرهم من الذين ساروا سيرهم . اذ هب رجال الدين ^(١) وسواد السذج يرمون المصلحين بالمروق من الاسلام . فكان من طبعة الأمر ظهور النزاع والمناقاة بين المسلمين في سبيل الاصلاح . وقد كانت الهند أول رفعة اسلامية رفعت فيها أعلام الاصلاح ، فقام فيها عصابة من المصلحين ، ذوو عزم شديد وعلى رأسهم « السر » السيد أحمد خان ، واتبعوا يجهادون في سبيل الدعوة الكبرى للإصلاح الخرس ، فألفوا الجمعيات ونشروا الكتب والصحف ، وأنشأوا السككية العاصم الاسلاميه في نيكاره وأما « السر » السيد احمد خان فهو خير مثال من المصلحين الأحرار المتأخرين . وكان مذهبه مذهب المحافظين المتمسكين بفضائل الدين ، فبكى حالة الاسلام . وأعظم شدة دواعي

(١) كره صاحب الرسالة أن يبين وظائف دة بولي امام بهار محمد حسن من الأصل لم ينس كسه الفرعه من من المسلمين بولي انيام بالوضع لده في مصر واليهودية والبرهية وعبرها . فأي مسلم كان استطاع أن هو في مصر في بول لده نأت طائفة من العوم المعارفين بالأصول السريعة والتمه الاسلامي ودرج في عرمت بالنالي برجل الدين ، ثم نأت طوائف أخرى كطائفة « اروس » في لده بكن معروف سفاً من هذا في أول عهد .

متقدماً غيرة وهائية . وكان يعتبر قدر الحضارة الغربية ، ويحسب أبناء قومه على ورود منهلها ، وأخذ الصالح منها ، فقد كتب سنة ١٨٦٧ في هذا الشأن يقول : « يجب علينا أن ندرس الكتب العلمية الغربية ، وإن كان مؤلفوها ليسوا بمسلمين ، وكان فيها ما يخاف القرآن الكريم ، وأن نأخذ اخذ العرب في أوائل عهد ملكهم ، فانهم لما شرعوا ينشئون حضارتهم الكبرى لم يترددوا ألبتة في دراسة كتب فيثاغورس وكتب غيره من فلاسفة اليونان » .

ثم أخذت دعوة الإصلاح الحر تنمو نمواً سريعاً في الهند وتزداد قوة ورسوخاً ، وقام فيها من القادة المشهورين عدد كبير أعزوا شأنها اعزازاً كبيراً مثل مولوى شيراز علي والسيد أمبر علي العبقريين اللذين اشتهرا في العالم كله بما أخرجاه للناس من الكتب القيمة الباحثة في شئون الاسلام وروحه ، وقد كتب هذه الكتب ^(١) باللغة الانكليزية الفصحى فذاعت ذيوها قل أن يعرف له مثيل ، وهذان البطلان وغيرها أمثالهما في الهند لقبوا نفوسهم « بالمعتزلة الجديدة » ، وسرعوا بمجاهدون جهاد الصالحين العظماء في سبيل الإصلاح ذائدين عن حياضه ومؤيديه بكل حجة دامغة وبرهان قاطع ، ومنادين بوجوب استقصاء الشريعة الاسلامية واستدراخ خبرها واستنثار الأوفق منها لمقتضيات العصر ، لأن لا سبيل لتجدد الاسلام النجدد الصحيح الباقي غير هذا السبيل ، وقد كتب أحد هؤلاء القادة العظام وهو السيد « خدا بخش » في بعض كتبه يقول : « ما كان النبي ﷺ يبغض شيئاً بغضه للشرائع والقوانين الجامدة التي تفيد العقل فتقوده صاغراً أعمى . لبس القرآن الكريم الا كتاب هدى للمؤمنين . ولبس عرة في سبيل ترقى المجتمع والآداب والشرائع والقوانين والمدارك العقلية » . ثم جاء على كلام نبي فيه حالة الاسلام منه : « لعمرى إن هذا الاسلام اليوم لبس هو الاسلام الذي أتى به صاحب الرسالة ، بل إن الاسلام الذي جاء به النبي لبرئ من هذه السلاسل المؤلفة من حلقات الوظائف والمناصب الدينية ^(٢) ، وعار عن

(١) لعل خير ما كتب السيد أمير علي كتابه « روح الاسلام » (لندن ١٨٩١)

The spirit of Islam » (London 1891)

(٢) كنت مره في المدينة المورة فشاهدت فيها شيخ الحرم النبوي (وكان يومئذ زيور بك مدير المذاهب في الاستانة سابقاً) وبعض خدمة الحرم في ساعة مخصوصه بعد العصر ، يدخلون الحجره السريفة

هذا التعصب القاتل والجهل الشديد ، والأوهام والأباطيل الكفرية . ثم أنهى كلامه قائلاً : « هل الاسلام عدو للترقى والتقدم ترى ؟ انى لأعوذ بالله من قاتل نعم ، فتى وضع الاسلام في البوتقة وأخرج منه ما علق به من جميع هذه الأباطيل الخداعة ، كان ذلك الدين الساذج الخلو المساغ . فالاسلام على أصله ووصفه انما هو ركنان لا ثالث لهما : توحيد الله تعالى ، والايمان بأن محمداً هو رسول الله ، وما عدا ذلك فليس من الاسلام »

وفي ذلك العهد كانت دعوة الاصلاح الحر قد طفقت تنتشر في كل من الأقطار الاسلامية ، فهب المصلحون الأحرار في كل بلاد ينشرون بالدعوة ويجاهدون في سبيلها بحج قوي وعزم أكيد فقد ظهر الأحرار في تركيا وكانوا القابضين على أزمة الدولة خلال غالب المدة بين حرب القرم والعهد الجديد^(١) ، ومديرى شؤون المملكة وساسة أمورها . وقام في أحرار الترك عظام مثل الوزيرين رشيد باشا^(٢) ومدحت باشا ، المجاهدين الكبارين في سبيل تحرير الدولة العثمانية من ربة ذلها ، وقائديها نحو التجدد والترقى . وظل الدعاة الأحرار في تركيا يغالبون الأهوال مغالبة ويعانون من الاستبداد الجديد ما لم يعان مثله غيرهم ، فقتلوا قتيلاً ، وأهبطوا جوف الأرض وقاع البوسفور ، ونفوا وعذبوا حتى كانت

لايقاد الشموع والقيام ببعض الخدمات المرسومة ، وقبل دخولهم يلبسون جميعهم وشاحاً أبيض شفافاً ، وكأهم يريدون بذلك زيادة التعظيم والتوقير ، فذكرنى ذلك بالأوشعة التي هي من النوع نفسه بلبسها بعض رجال الأديان الأخرى التي فيها ما ليس في الاسلام من الرتب الدينية والدرجات السكنسية ، وذلك عند ما يدخلون الى معابدهم ، وم لا يلامون على ذلك لأن لخدمة الدين طبقة مخصوصة عندهم بخلاف الاسلام ، وصادف أن كان هناك السيد أبو بكر خان من عظام الهند أحد أعضاء مجلس الهند الأعلى وهو لبس من يحسن التركية ولا العربية ولا يعرف من اللسان الاسلامية الا الفارسي ، وجميع تعليمه كان في انكسرة . ولكنه كان يفهم روح الاسلام جيداً . فجاء وكاتمني بما وقع في نفسه من انكار هذه المادة . ولكن : « لتبين سنن من قبلكم شبراً بشبر وفراعاً بفراع حتى لو دخلوا جحر ضب لسنختموه » حديث عريف .

(١) ١٨٥٦ الى ١٨٧٨

(٢) مصطفى رشيد باشا أعظم رجال الدولة العثمانية في القرن الماضي ، تولى الصدارة في زمان السلطان محمود الى زمان السلطان عبد المجيد ، ونجح له تلامنة في السياسة لم تعرف الدولة أمنامهم منهم أمين عالي باشا المشهور ، ونده مؤاد باشا الذي ليس بأقل شهرة منه ، ومنهم مدحت باشا أبو القانون الاساسي أوالحكم الثوروى الذي قال له عند الاتراك « مفروطيت » (ش)

ثورة سنة ١٩٠٨ فذهبت عاصفتها بصرح الاستبداد وقوضت أركانه تقويضاً ، فبرزت « تركية الفتاة » الى الوجود . وفى مصر كان لواء الاصلاح خفافاً يحمله أبطال عظماء مثل الشيخ محمد عبده ، مصلح جامعة الأزهر ، وصديق اللورد كرومر الحليم . وفى سائر بلاد المسلمين كبلاد النتر الروسية ، كانت دعوة الاصلاح تنتشر فيها انتشاراً سريعاً ، فكثير عديد الأحرار ورواد الاصلاح ودعاة التجدد (١)

على أن هؤلاء المصلحين الأحرار الذين أتينا على ذكرهم إنما هم على مذهب الاعتقاد بوجود تنشئة الاصلاح فى المسلمين تنشئةً متدرجةً بماشيةً لمقتضى العصر ، وبأن الاسلام لفابل أحسن قبول لكل تحول وتطور ، ومستعد بطبائعه لا يلا ف تبدلات العصور والأدوار ، والتكيف على حسب ترقى الحضارات . فهم من هذا النحو محافظون كل المحافظين ، متمسكون بجهدهم واستطاعتهم بالاسلام الصحيح ، وهو عندهم من المجتمع روحه وغذاؤه ومن العمران مادته الحيوية ومنهله العنب

وهناك فريق آخر من المسلمين الذين بلغت منهم مؤثرات الحضارة الغربية مبلغاً عظيماً ، وغعل فيهم تيارها موجلاً كبيراً ، فأقبلوا على كل شئ غربي أغشاً كان أم سميناً ، وولوا ظهورهم جيع ماضيهـم بحيث صاروا لا يحفلون بمفخرة من مفاخر تاريخهم ولا يبالون بذكرى من ذكريات سالف أيامهم ، فى كل من البلاد الاسلامية المترقية ، ولا سيما فى البلاد التى ما زالت منذ عهد طويل فى حكم الغرب كالمند ومصر والجزائر ، عدد من أبناء المسلمين الذين طلبوا العلوم فى الغرب ونشأوا نشأة الغربيين أخلاقاً وتهذيباً ، فباتوا لا يكتنون لشأن من شؤون الدين الذى ولدوا فيه ، ولا يهابون المصارحة بالتعطيل والاحاد ، فتلاشت فى نفوسهم حرارة الاسلام وذهبت منهم عصبية الايمان ، وقد وصف اسماعيل حامد الجزائرى حال مثل هؤلاء من أبناء قومه بقوله : « كان للاحاد الغربى مبلغ كبير من التأثير فى جمهور لبس بالقليل من مسلمى الجزائر الذين وان كانوا ما برحوا مسلمين فى الظاهر ، فهم يحولون حد ما وصلت اليه روحهم الدينية من التلاشى . ان هؤلاء لا ينكرون الاسلام دينهم

(١) الاطلاع على حركة الاحرار فى بلاد النر الروسية اراء كتاب أرمينوس فيارى « الهدب العربى

Arminius Vambery. « Western Culture
in Eastern Lands » (London 1950)

فى الاقطار السرقية »

ومعتقدهم ، غير أنهم قد أضحوا من فتور الغيرة الدينية في نفوسهم بحيث غشوا لا يبالون ألبتة بنشره في الناس وبالدعوة إليه في غير المسلمين . فالاسلام عندهم انما مقصور على من يأتي من بعدهم من الأولاد والاحفاد خصب ، وليس يتناول أحداً سواهم من الخلق أجمعين فالحق أن الاسلام لبراء مما هم فاعلون ، وليس ذلك هو الحرية الفكرية على ما يزعمون ، بل انما هو الفتور الثلاثي ^(١) »

وانه لمن الغرابة بكان أن ترى فريقاً آخر من المسلمين يختلفون عن الفريق الذي تقدم ذكره اختلافاً بعيداً وفي ذلك من التناقض والتباين ما يقضي بالمعجب الشديد ، فان أتباع هذا الفريق الآخر هم من الناشئة الاسلامية ، متبعون آراء الغلو الغربي كالألحاد والاشتراكية والبلغسية وغيرها . وغلوهم هذا لا يقل عن مبلغ ما هم عليه من النعصب الديني الكثير ، وهم يسعون جهدهم لعقد عروة اتحاد بينهم وبين فريق الرجعيين ، حتى اذا ما عقدت هذه العروة ، وكانت محكمة موثقة ، وبألفت منها تلك القوة الكبرى ، كانت نتيجتها اهلاب صدور المسلمين كرهاً ومقتاً للغرب . ولما كان هؤلاء الغلاة يعدون نفوسهم في كل بلادهم فيها ، انهم انما قادة سواد الأمة بحق ، لذلك تراهم أبداً نهما أشد النهم في الظهور الى عالم السياسة والقيام على شؤونها كما ينسئ لهم بلوغ الغرض من ذلك سيطرة الغرب المنتشرة في الشرق الاسلامي دكاً . فهم والحالة هذه من غلاة الوطنيين لا يألون في السعي وراء تحقيق غايتهم ، ولا سيما بأشد الوسائل الرجعية في سبيل الجامعة الاسلامية ، وقد رأينا غير مرة كيف يجد هذا الفريق المالح في اسنارة الروح الاسلامية وهياج النعرة القومية ، فقد كذب السيد بخش نصف رجلاً من هذا الفريق بقوله : « اني أعرف سيداً مسلماً ، بعرف من أين تؤكل الكتف ، موفق الحال كبير النجاح ، انما في يديه أداة يستعين بها على عمله ، ولولاها لما حاز شيئاً مما هو حائر عليه من هذا التوفيق والنجاح ، وما تلك الاداة الا الدين . فهو يبالغ في الظهور في بني قومه مظهر المسلم المنمك بشعائر الاسلام المتشد فيها ، وكسراً ما يقوم في الجوع خطيباً مرشداً حاضاً مستقراً ، غير أنه على ما أعتقد في نفسي ليشتمل في

(١) كتاب اسمايل حامد « المسلمون الفرنسيون في سالي افرقه »

نفسه على آراء في الاسلام وصاحب الرسالة مما ينبو عن مبالغ مثله سمع (فولتير) ولم ينطق بمثله لسان (غبن) »

واننا سنسهب الكلام في فصل « الجامعة المصرية » و « العصبية الجنسية » من هذا الكتاب على بيان أعمال هذا الفريق ، بيد أن ما يجب الاشارة اليه في هذا الموضع اشارة مخصوصة ، انما هو النباين في المنهج والوسائل لتحقيق الاصلاح العام في العالم الاسلامي ، بين هذا الفريق ، وبين المصلحين المخلصين الصادقين الذين اتبنا على ذكرهم من قبل ، ناهيك به من تبين ضار يفسد الاصلاح . فغلاة الوطنيين ، والضرر الذي يتتلب الاصلاح انما ناشئ من جانبهم ، دأبهم استتارة الروح الدينية في قلوب سواد الأمة ، وجعل هذا السواد على مقت كل تمي غربي يرويه في بلادهم ، وعداء الغرب في كل أمر سوى ما يؤول الى ترفية القوى العسكرية الاسلامية ، وفي هذه القطعة المقتطفة من مقال لأحد عظماء رجال « تركية الفتاة »^(١) يخاطب اوروبية ، متال بآين على هذا : —

« أجل ، الدين الاسلامي لم يبرح ولن يبرح على عداء حضارتكم ونقدكم . فاعلموا يا جهاذة الغرب أن النصراني ، سواء أرفيعاً كان أم وضعياً دنشاً ، فانه بمجرد كونه نصرانياً ، ليس له عندنا منزلة ولو حقرت مهما حقرت من منازل الانسانية . وهذه مقالنا لكم سهلة واضحة : ان من ضل سبيله فانكر وحدانية الله الواحد الأحد ، واتخذ له من دون الله أرباباً ، فقد ضرب بالبله واختيال ، فان رما صلته كان ذلك منا احتقاراً لديننا وانكاراً لبارئ الكائنات : وعلى ذلك فالتخذ الهاً غير الله والجاحد الوحدانية ، لمستحق للعنة الأبدية . وليس ذلك جبيع الأمر بل ان أقدس عمل يقوم به المؤمن هو قتاله لهذا للذكر الجاحد ، حتى يحمله على الدخول في الاسلام ، أو يستأصل شأفته من على وجه الأرض . هذا ما يأمرنا به الهنا الواحد الذي لا اله الا هو . نحن لا نعرف في هذا العالم سوى المؤمنين أو الكفار ، أما نحن المؤمنين ، فتصل صلات المحبة والاحسان والاخوة بعضنا ببعض ، وأما أنم الكفار ، فانا لكم ماقتون ومبغضون ومقاتلون . وشركم انما الذي يقول بوجود الله من حيث يعتقد بولادته من البشر ، فما أشد هذا الضلال ، وما أبعد سفة الخلف بننا و بنكم ! ان وجود مثل هؤلاء الكفار منكم بن ظهرانينا لآفة في كياننا ولا غرابه فعتفكم انما هو

(١) كتبه الشيخ عبد الحق في جريدة سرف باسا « مسرونة » آب سه ١٩٢١

غض من دين التوحيد ، ومعاشرتك ليست مما تتطهر به ومعاملتكم عذاب لنفوسنا .
«وعلى هذا كله ، فاتنا ننذركم نبذاً من حيث ندرس أنظمتكم السياسية والعسكرية ،
فكأنكم والحالة هذه تدفعون إلينا أسلحتكم لنقاتلكم بها فشتند قوة بازائكم ونعظم
شوكة ، فوق ما تجود به علينا العناية الأزلية من العون عليكم في عصر أشعلتم فيه نار
غيرتنا الدينية وهجتم فينا ذكري شهادتنا وأبطالنا المسلمين الذين استشهدوا في سبيل الدين
فنحن جميعاً على اختلاف مذاهبنا ومناهجنا متحدون على مقتكم وكرهكم ؟ وبعد هذا
كله أيقودكم الوهم الى الظن أننا صائر ونحو حضارتكم يا أبناء الفرنجة ؟ نعوذ بالله من
ذلك ومنكم ! »

ولا شك في أن مثل هذا المقال يلاقى في جهور المسلمين وسوادهم آذاناً صاغية
وقلوباً واعية^(١) . وفي هذا الموضع ينبغي ألا يذهب عن البال أن المصلحين الأحرار
ما برحوا الأقلين عدداً ، وإن كانت قوتهم متوالية الازدياد والاشتداد ، اذ يفوقهم السواد
الجاهل من الأمة ، السواد المجتازون اليوم دوراً من أشد أدوار التمعخض والانتقال
والخروج من الظلمة الى النور ، أضف الى هذا أن من أظهر صفات السواد إعجابهم بشأن
بلادهم فيرونها خير البلدان وجنة الدنيا بلا حراء ، ويعدون كل بلاد سواها مستحققة الموت
والازدراء ، وإن اعترف المسلمون الذين على هذا الطراز بسلطان الغرب وتفوقه على الشرق
فانما يفعلون ذلك على غل في القلب واحتدام الحفيظة — لذا تراهم يكرهون كل شيء
جديد ، ويستعلون غيظاً وتأساً من جراء ما يشعرون به ويرونه حولهم من شدة خناق
السيطرة الغربية . وعلى الجملة فإن هذا السواد الجاهل هم بين أيدي قادة الجامعة الاسلامية
وغلاة الوطنية ، يتصرفون بهم كيفما شاءوا تصرف الخراف في صنع الطينة بين يديه .

فالاسلام اليوم تتجاذبه قوتان : قوة المصلحين الأحرار ، وقوة الغلاة الرجعيين . أما
الاولى فيها مناط الآمال في الفوز بالاصلاح على ما تقتضيه سنة سير العمران والترقى ، ولها
من الزمن أكبر عون ونصير ما دام العالم الاسلامي لا حيدة له عن قبول مؤثرات الحضارة
الغربية ، لا يل ما دامت هذه الحضارة ثابتة الأركان بعيدة عن الانهيار والانقراض . وعلى
كل حال فالتوقع أن الذين سيرفحون علم الظفر والغلبة بالنال انما هم المصلحون الأحرار .

(١) في هذا المقال غلو عظيم لا ينبغي على أحد ، ولكن الغلاة لا تخلو منه أمة ولا أبناء طريفة (ش)

ولكن من يستطيع الرجم بالغيب والكشف عن مخبآت المستقبل لينبئنا ما لعله ناشئ* في السبيل من عقبات وما يقوم به الرجعيون الغلاة من وضع العثرات ؟ وصفوة القول ، فلا أدوار الاصلاح في عالم الاسلام اليوم ، ولا العلاقات بين الشرق والغرب بمعزل عن الأخطار الحاملة أجنة البساي ، تلك الأخطار التى سنأتى على بيان أدلتها فى الفصول التالية من هذا الكتاب.

بقى علينا أن نذكر الحقيقة الكبرى التى يجب ألا تغفل ، وهى أن فى كل قطر فى أقطار العالم الاسلامى جهوراً من المصلحين الأحرار يزدادون عدداً ويشتدون قوة وينضم الى لوائهم رجال من سائر الأحرار الخبراء الراسخين علماء بأسرار نهضات الأمم وتقدمها ، والى جانب هذا الفريق فريق المحافظين ، وجميعهم ، وقد رأوا حالة الاسلام والمسلمين ، انما يعملون عصبا متحدة متماسكة الأطراف فى سبيل الاصلاح العام فى المعمار الاسلامى ، منتهجين المناهج القويمة والسبل السديدة ، شاعرين حقاً بان الفترة لعصبة وعالمين أن الدور دور انتقال شديد وحاسبين فوق جميع هذا ان جهادهم هذا الجهاد لهم من أسد الأعمال نبالة والمقاصد مفخرة والواجبات شرفاً . أما ما يتوقع من التطور فى الشريعة الاسلامية وقوانينها ازاء هذا الاصلاح ، فليس من شأننا البحث فيه فى هذا المقام . انما التاريخ ينبئنا أنه متى اقتضت سنة النشوء اصلاً ، وأعدت أسبابه وعلله ، واجازته دوراً اختمرت فيه عناصره ، كان ذلك الاصلاح واقعاً ولا تبدل لسنة العمران البشرى .

وبما لا مرأى فيه أن روح الاصلاح ، على اختلاف مظاهرها وصورها ، قد تغفلت فى الاسلام ودبت فيه ديباً هائلاً وفشت فى كل عرق من عروقه فخرسته فتحرك ، فأخذ يفعل انفعالا عظيماً . فعالم الاسلام اليوم هو غيره منذ عشرة عقود . قد استطاعت الوهاية التى ظهرت منذ أكثر من مئتي سنة أن توقف الاسلام فاستيقظ منعموراً ، فما كانت تلك العصية الدينية الا الضرم فى النار أو الغريسة نمت فجاءت بأطيب الثمار ، أضف الى هذا أن روح الحرية والحركة ، والمؤثرات الغربية فى زائد انتشار وانبات فى كل رفعة من الرفاع الاسلامية وان كانت المخاوف والمخنورات تقرأ فى جبهة المستقبل ، وفى جبهة المستقبل أيضا تقرأ الآمال الحسان .

المبشر زويمر ومفترياته



اشتهر زويمر هذا بعداوة الاسلام ، وحرر كتباً افترى فيها على الرسول ﷺ وعلى المسلمين ما شاء وأودع فيها من التدليس ومن التزوير ومن قلب الحقائق ومن كل ما ينفر الطباع من الاسلام ما حقه أن يكون سمة عار باقية على الدهر في جبهة التبشير بكتاب شريف كالانجيل هو أعلى من أن يتوسل المتوسل الى نشره بالكذب والافتراء . ولقد اطلعت له مؤخراً على كتاب عنوانه « الاسلام . ماضيه . حاضره ومستقبله » فيه معلومات كثيرة عن مساعي المبشرين في أفطار الاسلام كلها فطراً قطراً ، وعن درجة نجاح تلك المساعي وحبوطها ، مما هو حري بالاطلاع بل بانتباه العلماء والمفكرين من أهل الاسلام لمقاومة دسائس تلك الجمعيات المنبثة في جميع تلك الأقطار ، تحت أشكال متنوعة ، منها رسالات دينية ، ومنها بعثات جغرافية ، وأكثرها مستشفيات ومصاح وملاجئ للفقراء ، وزويمر هذا من رأييه في طريقة التبشير عنم مجادلة المسلمين بالبراهين العقلية — حيث يعلم أن قلعتهم ثمة منيعة — بل الدخول عليهم من الجهة القلبية باستجلاب عواطفهم ، واستمالة أهوائهم ، وتمريض أجسامهم ، ومؤاسة فقرائهم ، وبالاختصار استتار أمراضهم وعلاهم وكروهم وخصاصاتهم ، ولا ينكر أن هذا الرأي هو رأي مجرب خيرساح في جزيرة العرب وفي كبير من بلاد الاسلام وعلم ما يعوز الاسلام من وسائل التعليم والتمريض ، وما عليه المساعون من اهمال هذه الجهات بالرغم من كثرة الأوقاف التي يأكلها نظارها ، والمعاهد الخيرية التي درس معظمها ، وصارت أثراً بعد عين .

وفد استوفى زويمر تاريخ التبشير وسيره في البلاد الاسلامية من مترقها الى مغربها وجد الله على نجاح الرسالات الدينية المسيحية في كثير من الأصقاع لا سيما في بلاد الجاوى ، حيث معدل من يتنصرون كل سنة من المسلمين هو ٥٠٠ نسمة . وقد بالغ مجموع المتنصرين بزعمه في الجاوى نحو ١٨ ألفاً ، وزعم أن الهند أيضاً شاهدت من نجاح هذه الرسالات شيئاً

كثيراً ، وأن ٢٠٠ مبشر يطوفون اليوم في شمالى الهند هم من منتصرة الاسلام . ومع كون زويمر هو برتسانتيأ قحاً^(١) فهو لا يفرق بين أحد من رسله ، وهو يفتبب بمساعى الرسالات الارثوذكسية الروسية بين التتر ، ومجاهيد البعثات الكاثوليكية في افريقية ، ويدعو النصرانية كلها الى توحيد العمل وشن الغارة على الاسلام من كل جهة ، ويحث على اغتنام فرصة الضعف العظيم الذى حل بالاسلام على أثر الحرب العامة ، وانهاير قوته السياسية ، لأجل جوب أقطاره ، والجوس خلال دياره ، وتأسيس مراكر التبشير في البلدان الاسلامية التى كان دخول المبشرين اليها ممنوعاً . ويقول ان أول خطوة جرت لأجل توحيد الأعمال واشراك الحركات بعضها مع بعض هى المؤتمر التبشيرى الذى انعقد في القاهرة سنة ١٩٠٦ واجتمع فيه ٦٢ مبشراً ونحوهم من المدعوين بالنيابة عن تسع وعشرين جمعية من أوروبا وأميركا ، غايتها كلها تبشير المسلمين ووضع هذا المؤتمر أوزاره عن نداء عام الى العالم المسيحى بأجبه لاستجلاب نظر اهتمامه الى هذه المهمة العظمى وهى حل المسلمين على الانجيل^(٢) وعقب هذا المؤتمر مؤتمران آخران أحدهما في « لوكناو » بالهند والثانى في « اديمبورغ » بانكلترة .

ويقارع زويمر الحكومات المسيحية على تقصيرها من أجل ملاحظات سياسية في عضد رسالات التبشير ، ويعقد مناحة عظيمة على ترك انكلترة ولاية « كافرستان » (شرقى افغانستان) لعبد الرحمن خان أمير الأفغان حتى بعث اليها أحد قواده غلام حيدر حمل أهل تلك الولاية على الاسلام فاسلموا قاطبة . ويقول ان أهالى مقاطعة كيلان في بلوچستان ليسوا مسلمين الا بالاسم فالبدار البدار الى تنصيرهم قبيل أن يصيروا مسلمين متعصبين . . . وفي جزيرة بورنيو من البحر المحيط لا يزال جبل اسمهم « الداياكس » على الوثنية ولكن يحيط بهم المسلمون ؛ فتجب المبادرة الى منع دخول الاسلام بينهم قبل فوات الفرصة لئلا تعظم النغصة .

والطامة الكبرى عند زويمر هى في أواسط افريقية ، فانه يذوب لهماً على انتشار الاسلام في تلك الأرجاء بهذه السرعة الغريبة ، ويتأوه على كونه في السودان كما لا يوجد

(١) أصل نسبه من نورماندية بفرنسا ولما طردوا البرنسات من فرنسا في زمان لويس الرابع عشر ارتحل سلفه الى هولانده ثم الى أميركا

(٢) مع أنهم يستفدون بالانجيل بدون حاجة الى عناه زويمر وأمثاله

أكثر من عشرين مبشراً ، وينقل بعض شواهد من مجلة التبشير العالمي (Missionary Review of the World) بتاريخ ١٩٠٦ ثم بتاريخ ١٩٠٧ معناها أنه في سنة ١٨٩٨ كان عدد المسلمين قليلاً جداً في اده (Idah) على النيجر وأنه في سنة ١٩٠٦ كان يوجد منهم في كل مكان الى أبو (Abu) وأنه اذا بقيت الحال على ذلك المتوال فلا يرجي أن تبقى قرية وثنية على طول (النيجر) الى سنة ١٩١٠ (فما ظنك الآن ونحن في سنة ١٩٢٣ / ١) وبالأجل يقول ان نحو ٥٠ مليوناً في أواسط افريقية وأطرافها قد أسلموا بالرغم من ماعى المبشرين الذين لم يعرفوا من أين تؤكل الكتف .

ويشكك عن مجاهيد الجمعيات التبشيرية في عدن ، والشيخ عثمان منذ سنة ١٨٨٧ . وفي بغداد والبصرة والبحرين ومسقط منذ سنة ١٨٨٩ . ولكن فيما يظهر لم تحصل الجمعيات في البلاد العربية هذه على شيء من النجاح الذي صادفته في الهند والبنجاب و بلاد الجاوى ويقول ان بعثة اسوجية احتلت بخارى وخوقند وكاشغر وياركند ولا يوجد بعثة برونستانية غيرها في آسية الوسطى ولكن بعثة الروس الارثوذكسية قامت بأعمال جليلة بين مسعى الروسية .

ويقول ان الجمعيات التبشيرية لا تزال غير قائمة بواجباتها فيما يتعلق بمسعى بلاد العرب الداخلية ، والقوقاس ، وجنوبي فارس ، وتركستان ، وأفغانستان ، وبلوچستان ، والصين وجزر الفيلبين . ويشكو من الشكوى من كون بلاد الأفغان لا تزال بكراً لم تظمح فيه مبشر ، وأن الأفغان يمنعون المبشرين من دخول أرضهم ، الا أنه يعنى نفسه بأن حكومة أفغانستان لا بد أن تسمح للمبشرين بالدخول ، ويقول ان الجمعية البرسييتيرية الأمريكية قد هيأت برنامجاً لذلك وستجعل مشهد على (شمال أفغانستان) مركزاً للحركة (١) وما يروى أنه في مؤتمر « ادنبورغ » قلم أحد الأعضاء الذين جابوا الصين تقريراً يتضمن البرنامج اللازم لمشروع تنصير مسلمى الصين الذين هم منتشرون في ١٥ ولاية من أصل ١٨ من هذه المملكة العظيمة .

وهو يرجو أن ثمرات التبشير في السنين المقبلة ستكون أعظم منها فيما مضى . ولا ينكر أن تنصير السود هو عقبة كآداء نظراً لبغض الزنوج للجنس الأبيض الاوربي على

(١) الذى نطمح أن أفغانستان مصيبة أن لا تدع بعثة دفنه أجده تدخل أرضها .

اطلاقه ، وتضامنهم في وجهه ، ولكنه يوجب على أوروبا اجتياز هذه العقبة وعدم المبالاة بالصعوبات التي تلقاها من جانب السود ، وأن تعلم أن هذه الفرصة اذا ضاعت فلا تعود أبداً فينبغي أن تكون هزيمة الاسلام في الحرب العامة انتصاراً للكنيسة المسيحية (هكذا بالحرف) وينتقد طريقة بعض الحكومات المسيحية التي - أحياناً بدون روية - تصلح ادارة الاسلام الدينية ، وتنظم أوقاف المسلمين ، مع أن هذه الأوقاف جسيمة دائرة ، يمكن بها عمارة المساجد وتسهيل العبادة وتعزيز قوة الاسلام الدينية ؛ وقد شوهد كيف زادت سكة حديد الحجاز عدد زوار المدينة ، وكيف زادت خطوط الترامواي زيارة كربلا ، وصارت شركة كوك تسفر أغنياء المسلمين الى مكة . وأما من جهة التعليم فلذا اتبعت الحكومات الأوروبية برنامج التعليم التي هي جارية عليه في السودان والنيجريا^(١) . وفي كلية غوردون في الخرطوم فإن هذه الخططة هي مما تزيد الحواجز بين الاسلام والنصرانية . . . ثم يقول أما المدارس العليا التي تأسست لمكافأة الصادقين من المسلمين^(٢) فلعمري أ كثر الأحيان لم تكن تلك الصداقة حقيقية بل هي مداواة منهم ؛ ولا يكون لتلك المكافآت ثمرة سوى زيادة تمسك المسلمين باسلامهم بل احتقارهم لسادتهم الاوربيين الذين يرونهم قد أصبحوا يتبصبصون لهم^(٣)

وأخيراً يقول ان الاسلام قد تلاشت قوته ، وانهارت دعائمه ، وسقطت مكائمه الأولى ومشت سكة الأجنبي في حقله ، فلا تناسب زيادة قهره واعنائه والظهور بمظهر الشهامة به لئلا يحرك ذلك من عصبية أهله ، ويشير من نخوتهم ، ويؤجج من نيران احقادهم ، فينهضوا ويشوروا للمقاومة ، بل يلزمنا أن نأخذهم بالوداعة والملاطفة وبذرف البسوس لأجل أن نستل سخائم صدورهم ، وتمكن من حرث ذلك الحقل الذي صار مباحاً أمامنا . . . على أنه لا يؤخذ من ذلك أنه يجب سلوك مسلك الضعف مع الاسلام والعدول الى التهيب ، اذ لا يعقل أنه اذا دعى الانسان الى بيت لم يبق له أبواب ولا نوافذ أن يضيع وقته في احتشام أمشاط ذلك البيت ومعاملتهم برقة الأدب والكياسة . . . انه يتحتم سوق الحيلة بحكمة ومهارة

(١) يظهر أن الظروف قضت عليها بالترخيص بحصه من التعليم الديني

(٢) أي الصادقين للحكومات الاوربية

(٣) من رأى زوير اذاً أن الحكومات الاوربية يجب أن تستخدم دماء من بلى عليهم من المسلمين وأموالهم ومجاهديهم وتحذر من أن ترمى خواطرهم سيئ بنحرون منه أنها نعيم لهم وزناً .

ولكن يتحتم سوقها بشدة . . . ويجب أن الكنيسة تعي جميع قواها من الشرق الى الغرب ، ومن الشمال الى الجنوب ، تحت راية مؤسسها وتشن هذه الغارة على الاسلام الى أن تصل الى غايتها الخ .

هذا مما فطفناه من كلام زويمر مع تلطيف كثير من العبارات وحذف كثير منها . ونحن نجواب المستر زويمر وأمثاله من فيهم من هو مقتنع بعمله مبتغ وجه الله في جهده ، انه ان كان المقصود دعوة الاسلام الى الانجيل فالمسلمون يؤمنون بالانجيل الشريف ورسالة المسيح صلوات الله عليه وسلامه وان كانت الدعوة هي الانجيل في الظاهر والسيطرة الاوربية في الباطن فهذا حلم من أحلام المبشرين ، اذ لا بد للاسلام أن يستعصى على هذه الدعوة ويقف في وجهها سداً منيعاً . وان كان مقصد هؤلاء المبشرين هو خلاص النفوس والاشفاق من هويها في النار الحاطمة ، والعياذ بالله ، فالأولى بهم أن ينهبوا الى الوثنيين الذين هم أكثر من المسلمين عدداً في الدنيا ، وأحوج الى الارشاد ، بل أن يهدوا الملايين العديدة من أنفس المسيحيين الذين نبذوا الدين ظهرياً ودانوا بالتعطيل والاحاد وأخذوا يحاربون الكنيسة . فعلى الانسان أن يدبر بيته قبل أن يمد يده لتدوير بيت جاره . أما المسلمون فلا حاجة الى تبشيرهم لأنهم يعبدون الاله الحق ولا ينكرون به أحداً ، ولأن شريعتهم ملاءم بالفضائل والآداب ومكارم الأخلاق واقامة ميزان العدل حتى مع العدو ونحث على العلم والانسانية والحضارة واغاثة الملهوف وحب القريب ، وعند اللزوم تذرف الدموع أيضاً على البائسين .

الاستاذ الامام الشيخ محمد عبد

للامير شكيب

أستاذنا فريد عصره ، ووحيد مصره ، حجة الاسلام الشيخ محمد عبد ، أكرم الله مشواه ، تعرف اليه محرر هذه الحواشي في عهد الطلب ، أيام كان هو منقياً في بيروت على أثر الحادثة العراقية وذلك سنة ١٨٨٩ ، ولا زمته وأخذت عنه واستفقت منه بقدر ما وسع فتور خاطري ، واستفقت من بحر حكمته ما أمكن أن يتاله قصور عارضي ، ووجدت فيه الضافة التي كنت أنشدها ، والبغية التي كنت أبحث عنها ولا أجدها ، ورأيت في فهمه العقيدة الاسلامية الشكل الوحيد الذي يرجى أن ينهض بالاسلام بعد أن آل الى هذه الحال ، وإن يقليل عبارته بعد أن ظن ضعفاء العقول أن عثرته لا تقال . وما زلت بعد أن عاد الى وطنه مصر الى أن أدركته الوفاة رحمه الله أجاذبه حبيل المكاتب ، وأقف على رأيه في أكثر الأمور جزئياً وكلياً ، وأستطلع منه طلع الأحوال ، وهوييت الى مالا يثني الى غيرى من سوانح فكره ، وذوات صدره و بينا كان بعض حساده يتهمونه بمباشرة الدولة المحتلة وموانقة اللورد كرومر كان يكتب الى قائلا : « الأحوال هي مما يتعاضد له الألم ، ويعجز عن وصفه القلم » فكنت أعلم أنه ما أراد الاتخفيف الداء ، وتقريب أجل البلاء ، وتمهيد طريق الجلاء وما زال شأنه يعلو ، وحقيقته تظهر ، وجوهه ينجلي بالحدك ، وعقيدة فضله تتمحص من النك ، الى أن اتفق الناس على كونه أحد أفذاذ الشرق الذين قلما جاد بهم الدهر ، وواسطة عقد المصلحين المجددين في هذا العصر ، وظهر أن طريقته الاسلامية العصرية ستزداد مع توالي الأيام انتشاراً ، وتكون هي طريقة المستقبل ومعول الآتي

ولفدكان جامعا بين العلم والعمل ، فلا تجد مايساوى فضله وبلاغته وتقوب أفكاره ، وقوة ماكنه في الفلسفة ، سوى علو مبادئه ، وبعد همته ، وغزارة مروءته ، وطهارة أخلاقه ، وهيئات أن يأتى الزمان بمتله

ومن حسناته الكبرى ، وأيديه التي ملأ بها طباق العالم الاسلامي براء ، أخذته بيد الأستاذ العلامة السيد رشيد رضا في نشر مجلة « المنار » التي هي لسان حال ذلك الصلح العظيم وزر جان أفكاره . فهي والحق يقال أحسن مجلة ظهرت في باب الاصلاح الديني وتطهير الاسلام من شوائب البع واعادته سيرته الأولى في عهد السلف . وتأليفه مع المدنية الحاضرة . كما أن الأستاذ السيد رشيداً المشار اليه هو الأولى بأن يخالف الأستاذ الامام الشيخ محمد عبد في مشروعه وفقه الله وسدد خطاه .

الاستاذ الاكبر السيد محمد رشيد رضا

الشيخ

و بطول العهد بعد الأستاذ الأكبر السيد رشيد فصح الله في أجله حتى يقوم في العالم الاسلامي من يسد مسده في الاحاطة والرجاحة وسعة الفكر وسعة الرواية معاً والجمع بين العقول والمنقول والفتيا الصحيحة المطالعة كفلق الصبح في النوازل العصرية والتطبيقات بين الشرع والأوضاع المحدثه مما لا شك أن الأستاذ الأكبر فيه نسيج وحده انتهت اليه الرئاسة لا يدانيه فيه مدان مع الرسوخ العظيم في اللغة والطبع الریان من العربية والقلم السيال بالفوائد في مثل نسق الفرائد والخبرة بطابع العمران وأحوال المجتمع الانساني ومناهج المدنية وأساليبها وأنواع الثقافات وضروبها الى المنطق السديد الذي لم يقارع به خصما مهما علا كعبه الا أخفه وأزيمه ولا نازل قرناً كان يستطيل على الأفران الا رماه بكانه وأجله . وأجدر بمجموعة « المنار » أن تكون المعلمة الاسلامية الكبرى التي لا يستغنى عنه في هذا العصر عن اقتنائها كما أن التفسير الذي وفقه الله به لكشف أسرار كتابه العزيز هو من آياته الباهرة التي خللت اسمه في هذه الأمة وقرته بكبار الأئمة وله من الموافف السريفة في النضال الديني عن الاسلام والمرامة عن عقيدته الصافية ومن الكنب الجديلة في رد شبهات أعدائه من أبناء الملل الأخرى ومن الملوحة والمعلقة ما لا يقدر أحد في عصر . هذا أن يدرك فيه شأوه ولا يستطيع جهن من جهاذة الاسلام أن يبلغ فيه مداه ولا نصيفه . انه الرجل الذي لودعا كل مسلم باطالة حياته جاً بخدمة الاسلام والمسلمين لكان بذلك جديراً . وليس في كلامنا هذائى من الاطراء ولا ثمة ما يدعوننا اليه وانما أمرنا بأن لا نبخس الناس أشياءهم وهو أمر الهى صريح كما أننا لسنا عن يرى المعاصرة حججاً عن تقدير الفضل قدرها بل نرى أن المتصف يجب أن يزن أقدار الناس في الحياة وبعد المات يميزان واحد ون كان من ضرائب البشرية أن تقسو على الأحياء وأن تحنو على الأموات وأن لا تعنى الانسان حقه غير منقوص الا اذا فات

ولقد حرر السيد رشيد تاريخ أستاذنا الامام الشيخ محمد عبده رحمه الله في مجلدين كبيرين يزيدان على ألفي صفحة وسيعززها بمجلد ثالث فيكون من الفضول أن نقول انه لا تاريخ للشيخ محمد عبده غير هذا التاريخ وهو الذي فيه ترجمة حاله بتفاصيلها وحياته من المهد الى اللحد مع ذكر منازعه بدقاتها وعقائده بحقائقها ومنشأته بنصوصها وأخبار الحوادث التي خاضها والمسائل التي راضها وقد دخل في هذا الكتاب تاريخ السيد جمال الدين الافغاني وسير اعلام آخرين وتلخيص الحوادث العربية في مصر وروايات كثيرة عن الخديوى السابق ووثائق تاريخية لا توجد في كتاب آخر ومباحث عقلية وشرعية وسياسية وأدبية ولغوية لا يعثر القارئ على مثلهافي غير هذا الكتاب . وللفقر اليه تعالى راقم هذه الأسطر في الجزء الأول من هذا السفر الجليل فصل عن حياة الأستاذ الامام ايام كان في بيروت وكنا متصلين به وهو نحو من ١٤ صفحة ولهذا الفصل تمة وعد الأستاذ الرشيد بنشرها في الجزء الذي لم يظهر بعد

ولما كان الأستاذ السيد رشيد من كبار المحدثين وله في هذا الفن من الطول ما ليس خافياً عن أحد فقد امتزج خلق النمحيص بدمه ولجه وأصبح لا ينشرح صدره الى الخبر الى اذا وثق بأسانيده وآمن بامانة رجاله . وقد يسوق الرواية من جلة طرق الى أن يثلج بها الصدر ويطمئن لها الفكر . وهذه طريقة السلف عندنا لا يروون شيئاً لا من الأحاديث النبوية وأخبار الصحابة فغصب بل لا يروون شيئاً من الأشعار والآداب وسبر البشر والحكايات الا عنعنوه مسلسلأ وربما أشاروا الى درجة رجاله فقووا وليئزوا كما لا يخفى على من طالع كتبهم وكانت له ألفة بطريقتهم . وهذه الطريقة هي اليوم طريقة اذوريين أيضاً لا يروون خبراً ولا ينقلون جلة ولا أثرأ الا وضعوا في الحاشية مأخذها والكتاب الذي أخذوها عنه مع ذكر الصفحة ومع ذكر طبعة الكتاب وتعيين المطبعة احياناً وكل ذلك توثيقاً للنقل ونصحاً بالنبلغ وتمهيداً للحكم الصحيح الذي لا يتهياً للقارئ الا بعد مقدمات صحيحة وبنات رجيحة

ومن نفائس تأليفه السفر الذي أخرجه مؤخراً تحت عنوان « نداء الى الجنس اللطيف » فيه بيان حقوق النساء في الاسلام وتحقيق مسائل اجتماعية تدور أكثر من كل المسائل في هذا العصر مثل تعدد الزوجات والتسرى والحجاب والسفور والطلاق وما يتعلق بأزواج النبي ﷺ من الأحكام والحكم وتكريم النساء وبر الوالدين وتربية البنات وغير

ذلك قد جاء الأستاذ في هذا الكتاب بالآيات الينبأت على حكمة الشرع الاسلامي وغفلة
المعتزين عليه جهلا أو تجاهلاً . ولا يسعى الا توصية الخلق بمطالعة هذا الكتاب اذ ذاك
أحسن ما يمكن وصفه به . ان الجواد عينه فراره . ولكنني أورد شذرة واحدة من هذا
الكتاب من قبيل التمثيل ليقبس القاري عليه قال في باب التسري الصحيح في الاسلام :
« كل ما كانت عليه الأمم القديمة وكل ما عليه الامم الحاضرة من السري واتخاذ
الأخذان فهو في شرع الاسلام من الزنا المحرم قطعاً الذي يستحق فاعله أشد العقاب وكل
من يستبيح هذا الفجور الخفي وما هو شر منه من السفاح الجلي فهو يري من دين الاسلام
« وأما التسري الشرعي المباح في الاسلام فهو خاص بسبب الحرب الشرعية اذا أمر امام
المسلمين الأعظم خليفة الرسول ﷺ باسترقاقهن وانما يكون له أن يأمر بذلك اذا نمت عنده
بمشاورة أهل الحل والعقد أن المصلحة فيه أرجح من المنع عليهن بالعقوب ومن افشاء أسرى
المسلمين وسببائهم بهم ان وجد عند الأعداء سبباً وأسرى منا . فليس الاسر في واجب في
الاسلام لكنه يباح اذا كان فيه المصلحة التي لا يعارضها مقسدة راجحة . واسكل حكومه
اسلامية أن تمنعه بل منعه من مقاصد الاسلام العامة والاسر في المعهود في هذا العصر لاسود
والبيض كله باطل في الاسلام فالتسري بالنساء اللاتي يحتفظن النحاسون أو يسهن الآباء
والأقربون أو يغريهن التجار والقوادون كله عصيان لله ولرسوله »

فن مطالعة هذا المثال تعلم أن ما يفهمه السيد رشيد رضا من أسرار السري لا مهمه
غيره . ولو كان أحد الفقهاء الجامدين وسئل عن هذا الأمر لأجاب بلا تأمل : ان
الاسر في مباح لا بل حرام منعه وان سبي نساء الكفار جائز بلا نزاع وحرام منعه وهكذا
جاء الاسلام والأمور الشرعية لا تعلق بل يجب أن تقبلها على علاتها . فان قلت : ان هذه
الطرق غير مألوفة في هذا العصر وان الاستمرار عليها مضر بالامة الاسلاميه وبمخبر على
الوقت والعداوة قال لك قولاً واحداً : هذا هو ديننا ولا نعلم غير هذا . ولما فكر في ورأه
هذه الأحكام بهذا العصر من الضرر بالاسلام والخطر عليه

أما الاستاذ السيد فانه يصرح لك بما يحفظ من النص ويفهم من روح السري أن
الاسر في مباح الا اذا عارض ذلك مقسدة راجحة وان لكل حكومة اسلامية أن تمنع ذلك
منعه هو من مقاصد الاسلام العامة . ثم يفتيك بأن السبي في الاسلام لا يجوز لا بذن
السلطان وهذا الاذن من السلطان لا يصح له بمجرد رأيه بل يجب أن يؤخذ فيه رأي عدة
الامة الخ

الفصل الثاني

في

الجامعة الاسلامية

اليقظة الاسلامية شأن كل انقلاب عظيم ، نشأت ننوءاً ملتبساً فاشتبه بعض متجهاتها ببعض اشتباهاً كبيراً. ولا عجب فذلك انما هو من طبيعة كل دور من أدوار اليقظة والتنبه وأطوار الانتقال والتحول . فقد بدأت اليقظة الاسلامية بالدعوة الوهابية الدينية الاصلاحية ، ثم أخذت تجتاز أدواراً عديدة متشعبة المناسخ وأحياناً متناقضة الصفات . وقد سبق لنا فسطنا الكلام في الفصل السابق من هذا الكتاب على متجه الاسلام اليوم ومسببه ومنتجاه في سبيل الاصلاح المترقى على حسب ما تقتضيه طبيعة النشوء ، وأوضحنا أن روح الاصلاح ما فتئت تدب في كل عرق من عروق العالم الاسلامي ديباً طبيعياً هائلاً ، فتدفعه الى الأمام دفعاً متواصلاً ، ولم تغفل مبلغ ما للحضارة الغربية من التأثير في ذلك . وقلنا فوق جميع هذا ان المصلحين الأحرار الذين تناط بهم الآمال في احراز الفوز والغلبة ، مابرحوا الاقلين عدداً ، ينبا سواد المسلمين ما انفكوا ينتفضون عمزقين حجب الجهل ، ويستيقظون من هجعتهم استيقاظ المنعور ، يقودهم قادة يختلفون كل الاختلاف عن المصلحين الاحرار قادة هم أميل الى ركوب خطط العنف والمشاكسة ، منهم الى انتهاج مناهج الرفق والمودعة يؤثرون مجاعة الغرب والاعراض عن الأخذ عنه ، الى مقاومته وايقار الصدور عليه . بيد أن هذا التيار الذي يثيره ويوقد ناره هؤلاء القادة وأمثالهم ، وشأنه شأن كل تيار مرافق لحال الانقلاب مصاحب لدور الانتقال ، لم يستقر على فرار ، ولا عرف لأفقه حد ، ولا وضع مجراه ولا بان متجهه بياباً تاماً بعد ، وهو على اختلاف صفاته ومنقلبانه لا يخرج عن وقوعه في مضطرب « الجامعة الاسلامية » و « العvisية الجنسية » وهاتين باسطون الكلام على :

﴿ الجامعة الاسلامية ﴾

الجامعة الاسلامية بمعناها الشامل ومفهومها العام انما هي الشعور بالوحدة العامة

والعروة الوثقى لا انفصام لها بين جميع المؤمنين في المعمور الاسلامي . وهي قديمة بأصلها ومنشأها منذ عهد صاحب الرسالة ؛ أي منذ شرع الرسول يجاهد قائلين من حوله المهاجرون والأنصار معتصبين معه بعاصمة الاسلام لقتال المشركين . وقد أدرك محمد ﷺ خطورة الجامعة وعلو منزلتها في المسلمين حق الإدراك ؛ وعلم كل العلم ما لها من عظم الشأن وجلل المقام في قلوب المؤمنين ؛ فغرس غريستها يديه في نفوسهم ؛ فمت وتغلغل ، وامتدت جذورها وبسقت أغصانها وفروعها وينعت ثمارها . فقد كثر عليها أكثر من ثلاثة عشرين ألفاً ما أوهن كروور هذه القرون من الجامعة الاسلامية جانباً ولا ضعف لها كيانه ؛ بل كلما تقدم عليها العهد وتناسخ الملوان ازدادت الجامعة شدة وقوة ومناعة واعتزازاً . حقاً ان الجامعة اليوم بين المسلم والمسلم لأقوى منها بين النصراني والنصراني . ولا ينكر أن المسلمين يتقاتلون بعضهم مع بعض قتالاً شديداً ؛ بيد أن هذا الجدال ليس له من الشأن أكثر مما لأحققر نزاع ينشأ بين أفراد الاسرة الواحدة ؛ المشتبكة الارحام ؛ اذ لا حقد في الاسلام فعند الشدائد تذهب الاحقاد من بين المسلمين ؛ فيصطلحون على الأمر الذي فيه يختلفون ويتألبون جوعاً منارضة متماسكة لقتال العدو المهاجم ورد الخطر الداهم . ومن أحب أن يقف حق الوقوف على ما أراده الاسلام من غرض الجامعة وغايتها فلينظر الى حال المسلمين اليوم والى تيار هذا النعاطف والتشاكي يعلم سر الجامعة ومكانتها في نفوس المسلمين . وفي الواقع ليس من دين في الدنيا جامع لأبنائه بعضهم مع بعض موحد لشعورهم دافع بهم نحو الجامعة العامة والاستمسك بعروتها كدين الاسلام . ان المسلمين قد افتتحوا بلاداً عديدة ورقاعاً كبيرة في الأرض منترعيها من النصرانية والبرهمية^(١) واستأصلوا ساقفة المجوسية وعلى امتداد هذه الفتوحات واتساع آفاقها ؛ فلم يسمع قط أن شعباً قليلاً كان أو كثيراً اتحل الاسلام ديناً ثم ارى عنه . قد حدث أن أجلى المسلمون عن بعض البلاد التي كانوا قد فتحوها وشيدوا فيها ملكاً ودولة كالأندلس غير أن اجلاءهم عن مثل هذه البلاد ليس بالسائغ اعتباره جعل بعض المسلمين يرتنون عن الاسلام

(١) لم تستقر الفتوحات الاسلامية بعد أن رسخت في الهد استعراراً لرت حدوده . بل جاوزت الهند الى جزيرتي جاوى وصومطرة العظميين . فطال الاسلام دين البرهمية بهما وجعل أهل الجزيرتين فاطبه مسلمين

ان الوحدة الاسلامية انما هي قائمة على ركنين هما أساساها ولا ثالث لهما : الحج الى بيت الله الحرام في مكة المكرمة ، والخلافة . وقد غلب على رأى الكثيرين من رجال الغرب وهم في هذا الموضوع ، فهم ما برحوا يخالون الخلافة ، لا الحج ، العامل الأكبر والأشد الذي بسببه يتشارك المسلمون ميولا وعواطف تشاركاً مؤدياً الى اعتزاز الوحدة وازدياد منعتها وامتدادها وانتشارها . على أن هذا لمن الوهم الصرف فالأمر حقاً على الضد منه . ان محمداً ﷺ قد فرض الحج على من استطاعه فرضاً مقدساً ولذلك ما زالت مكة المكرمة حتى اليوم مجتمعاً يجتمع فيه كل عام أكثر من مائة ألف حاج وافرين من كل رقعة من رقاع العالم الاسلامي ، وهناك أمام الكعبة المقدسة في مكة المكرمة يتعارف المسلمون على اختلاف الألسنة والأجناس ، ويتباثون العواطف الدينية ، ويتباحثون في الشؤون الإسلامية ثم ينقلبون الى مواطنهم ناثلين لقب « الحاج » ، لقباً يعرف صاحبه بالتقوى فيجعله اخوانه المسلمون ويعلمون منزلته بينهم ما دام حياً .

فالمقاصد والأغراض السياسية التي يناها المسلمون على يد الحج المهد لها السبيل انما هي معاملة لا تحتاج الى كبير ايضاح . بل يكفي أن نقول ان الحج انما هو المؤتمر الاسلامي السنوي العام ، فيه تتباحث الوفود الاسلامية والنواب المسلمون الطارئون من أقطار المعمور الاسلامي كافة في مصالح الاسلام ، وفيه يقوم هؤلاء بوضع الخطط ورسم الطرائق للدفاع عن بيضة الاسلام والنزب عن حياض المسلمين ، ونشر الدعوة في سبيل الرسالة . وفي هذا المؤتمر العظيم ، كانت قلوب قادة اليقظة الاسلامية وأبطالها ، كعبد الوهاب ، ومحمد بن السنوسي ، وجمال الدين الأفغاني ، تشعر بجلالة الواجب الاسلامي المقدس ، وتتقد من خطورة المشهد وروع المحفل غيرة على الاسلام والمسلمين

أما الخلافة فقد كان لها حقاً شأن تاريخي عظيم ، ولا سيما في أوائل عهدها . وقد بسطنا الكلام في موضع سابق على ما كان ينتابها من الخطوب وما أفضت اليه في النهاية ، إذ أضيق سراجها الوهاج فانقلبت الى صورة وهمية بعد أن نزل هول المغول ببغداد ، ثم ما برحت هكذا حتى جاء السلاطين الترك فاتخذوا لأنفسهم لقب الخلافة ، فاعترف عام السنة الاسلامي لهم بهذه الخلافة ^(١) الاسمية . بيد أن سلاطين الترك في التسلسلطينية . وما كانوا

(١) - عترف السعدي في فارس بطلعه من خلفاء السنة . واعاد اهل الهند المعروفة في سلك أمره آت بترفوا سلاطينهم الاسراف بالسادة الروحانية .

ليحرزوا من المكاة الدينية في العالم الاسلامى مثل ما أحرزه من قبلهم الخلفاء الراشدون وأكابر خلفاء بنى العباس في بغداد .

أضف الى هذا أن العرب ما انفكوا ينظرون الى الخلفاء الترك شزراً ويعدونهم المنتصبين للخلافة اغتصاباً^(١) وقد جهد السلطان عبدالمجيد جهداً كبيراً لاحياء عظمة الخلافة الدينية واسترداد ما كان لها من الجلالة والهيبة والخطورة في العالم الاسلامى ، فنال ما ناله ليس بسبب من أسباب الخلافة من حيث الاعتبار الدينى ، بل بسبب الشعور العام الذى ظهر واشتعل في صدور المسلمين لانشاء الجامعة الاسلامية الكبرى . لهذا كان عظماء قادة الجامعة الاسلامية الحديثة على قسمين : فمنهم من اعترف بالسلطان عبد المجيد خليفة على المسلمين ، ومنهم من ناصبه العداء كالسنوسى^(٢) . هذه حقيقة غابت عن عقول كثير من ساسة أوربة حتى وجلاوا من عبدالمجيد تحسبوه في الاسلام كالبابا في النصرانية . وما زلنا نرى حتى اليوم

(١) ان الخلافة لم تستم شروطها الصحيحة الا في الخلفاء الراشدين ، وبعد ذلك فالخلافة لم تكن الا ملكاً عموماً قد يوجد فيه السبب العادل والسبب الفاسد ، وما اتفادت الأمة الى هذا الملك الضوض الخالف لعروط الخلافة ، سواء كان من العرب أو من الترك ، الا خفية الفتنة في الداخل والاعتداء على الحوزة من الخارج (ش)

(٢) كون السنوسى ناصب السلطان العداوة هو خبر من الأخبار تهافت على تصديقه كثير من الأوروبيين من جلتهم مؤلف هذا الكتاب . والحقيقة أن سيدى محمد بن على السنوسى وولده المهدي وجميع السادة السنوسية ، كانوا مواليين للسلطان ومؤيدين للدولة العثمانية باعتبار أنها ملجأ للإسلام ، وبأن السلطان هو أعتبر ملوك المسلمين . ولأبى النصر مقرب شاعر الحضرة السنوسية قصيدة يمدح بها سيدى المهدي من جملة أبيات :

ولا بد أن تأتى جوش يريقة	فتغشى غواشيا العيون الفواشيا
ببائل من سام وحام تجمعت	وما جمعت الا الأسود الضواليا
زوبة أهل المجد من بات حبيهم	ير المز في نادى زوية باديا
زوبه هي القبيلة التى تهطن واحة الكفرة وهي بتناية الحرس الخاص للسادة السنوسية ، ثم يقول :	
وكم بدوى في الفلاخلف نوقه	يقول على الأعقاب أشمت حافيا
نلافه في وادى الضلالة هاوباً	فأصبح نجماً في الهداية عالماً

ثم يقول :

ولو لا انتظار الأذن من سيد الورى وسلطاننا الفازي لأصبح غازيا
أى لا يمنعه من أن يغزو ضمف في المنه ولا فتور في الزعة وإنما هو انتظار الأذن من السلطان الأعظم

أكثر ساسة الغرب يهيمون في ذلك فيخالون الجامعة الاسلامية انما كان مستقرها ومنبعها الخلافة ، ونرى أيضاً غالب حملة الأقلام يفيضون في الكلام فيما اذا استبقيت الخلافة في السلطان التركي على ظلمه ، أو نقلت الى شريف مكة ؛ أو قضى عليها القضاء الأخير ، وأى هذه الوسائل تكون خيراً طبع جناحى الجامعة الاسلامية ، ان هذا وأيم الحق لغاية ما يرتكب من الخطأ . لا ينكر أن الخلافة ما برحت رفيعة المكاة في عيون المسلمين بلا ريب ؛ غير أن قادة الجامعة الاسلامية الحديثة ، ذوى العقول الثاقبة والذكاء المتوقد ؛ ما فتشوا منذ عهد بعيد يجدون في سبيل الجامعة الاسلامية في نطاق أوسع وأفق أبعد ، وقد أيقنوا كل الايقان أن القوة الكبرى التي تستمدّها الجامعة الاسلامية اليوم ليست من مركز الخلافة ، ولكن من بيت الله الحرام ، حيث الحجيج اذ يأتمرون كل عام مؤتمراً عظيماً ؛ ومن انشاء الطرق الدينية المؤدية الى الجامعة الاسلامية كالطريقة التي أنشأها السنوسى ؛ ونحن شارعون في الكلام عليها^(١) في موضع قريب .

من شأننا الآن أن نتتبع الأدوار المختلفة التي اجتازتها « الجامعة الاسلامية » الحديثة مبتدئين في الكلام على البور الأول الذي ظهرت فيه للعالم ظهوراً ينياً ، وهو دور الدعوة الوهابية . أنشأ عبد الوهاب حكومته على أساس الشورى كتلك الشورى التي اشتهرت في عهد الخلفاء الراشدين . ولما تم لسعود خليفة عبد الوهاب الاستيلاء على الأماكن المقدسة في الحجاز ، خال استيلاءه هذا الخطوة الأولى في سبيل فتح العالم الاسلامي فاطمة ، فتحاً اصلاًحياً دينياً تتلوه الوحدة السياسية العامة بين جميع الممالك الاسلامية . لكن لما سقطت الوهابية دون مبتغائها العظيم ، أخذ الاضطراب السياسى على أثر ذلك يشتد في العالم الاسلامي اشتداداً واسع المضطرب . وقد سبق لنا فتكلمنا على ما حدث في شمالي الهند وأفغانستان ،

(١) اقرأ السرو . وير — « كتابه نشوء الخلافة وتناهبها وسقوطها » ايديبرغ ١٩١٥

Sir W. Muir, "The Caliphate " Its Rise, Decline and Fall."

وهو خير ما كتب في شأن الخلافة

والسرمارك سايكس — كتابه : « تراث الخليفة » لندن ١٩١٥

Sir Mark Sykes, "The Caliph's Last Heritage" (London 1915)

و « وقد الخلافة الهندي » وهو رسالة نشرت ملحقاً لمجلة « النؤون الاجنبية »

"The Indian Khilafat Deligation", "Foreign affairs"

Special supplement

مما كان في الواقع منبعثاً عن الروح الوهابية ، وبعد باعتبار الحقيقة والغاية نعيماً على الممالك الإسلامية انحطاطها السياسي ، وعلى الحكام والأمراء المسلمين فقدانهم الهيبة والسلطان .
 فلماذا لم يكن الوبيل من الغرب أو العداء له الباعث كل الباعث على انتشار الاضطراب الإسلامي في أول عهده ، لأن أوربة لم تكن حتى ذلك العهد قد حاولت فتحاً كبيراً في العالم الإسلامي ، سوى استخلاصها بعض الأصقاع من تركية الأوربية وجزائر الهند ، وأما هول الفتوح العظمى فلم يكن قد ظهر بعد ، غير أن أشباحه كانت تقترب شيئاً فشيئاً .
 وما كاد ينتصف القرن التاسع عشر حتى تبدلت الحال تبدلاً تاماً ، ففتح الفرنسيون الجزائر واستولت روسيا على عبر القوقاس ، وبسطت انكلترا نفوذها على الهند من أقصاها إلى أقصاها ، جميع هذا مما جعل قادة المسلمين الحكماء في كل صقع يوقنون كل الايقان أن الإسلام إنما يحقق به خطر عظيم ، وبلاء شامل ، من جراء انتشار سيطرة الغرب عليه ، وفي هذه الغضون أخذت الجامعة الإسلامية تسير في تيار غايته مقاومة الغرب وصدّه وعتاؤه ، وهي ما برحت تسير هذا المسير حتى اليوم . وقد كانت المقاومة في بادئ الأمر في موضع موضع ، وغير منظمة تنظيمياً مرتبط بالوسائل كل الارتباط ، فهب أبطال من المسلمين مثل عبد القادر في الجزائر وشامل في القوقاس وغيرهما ، يقاتلون الفاتحين الغربيين قتالاً شديداً فكان ذلك القتال على استمراره أشبه بمضغ يزيد العالم الإسلامي جروحاً فيزداد تألماً وصراخاً ، بيد أن قتالاً مثل هذا ما كانت الغلبة فيه لابطال المسلمين ، وذلك لو هن قواهم بعد جهاد كبير طويل العهد ، ولعدم تناوهم مدداً ونصراً يستعينون بهما على المضي في القتال

وما انفكت روح العداء للغرب تهيج وتشد ، حتى بات العالم الإسلامي فاطبة يغلي غليان المرجل على النار ، فنبت في الجزائر الثورة المعروفة بثورة « السكايل » سنة ١٨٧١ وهب رجال الدين المعروفون بالأولياء في كل بلاد من بلاد أفريقية الشمالية يستتبرون المسلمين ويستنفرونهم للحرب والجهاد ، ومن هذا النوع كانت ثورة المهدي في السودان المصري ، وهي الثورة التي دامت طويلاً وقت في عضد الانكليز فتاً كبيراً ، وأنزلت بهم خسائر فادحة ، وما حجت نارها حتى قبض « لكشنر » الاستيلاء على الخرطوم ، وذلك قبيل ختام القرن التاسع عشر . وانفجر في أفغانستان بركان حقد وعداء للغرب عظيم ،

فتناولت جمه مسلمي الهند فأهلبت صدورهم الهاباً ، فهبوا يشقون عصا الطاعة على الانكيز الذين ما استطاعوا تسكين العاصفة الا بعد شق الأنفس وركوب الهول . وحدث مثل هذا في أواسط آسية حيث ظهرت « الطريقة النقشبندية الدينية » فأخذت تمتد وتنتشر شرقاً حتى بلغت الأقطار الصينية فنار مسلو الصين ثورتهم الكبرى في « تركستان الصينية » و « ينان »^(١) واشتعلت في جزائر الهند الشرقية الهولندية نار الثورات المنوالية ، وأشهرها ما عرف « بالحرب الاتشية » التي ما برح بعضها متقدماً حتى اليوم .

جميع هذه الثورات التي كانت تنب معاً في هذا الدور في مواضع مختلفة، عداً للغرب وسعياً وراء غاية واحدة ، إنما كان ينقصها التنظيم والتمشية على خطط مقرر ، وربط حلقاتها المفردة المبعثرة سلسلة واحدة ، وفوق جميع هذا كانت تعوزها القوة المركزية الثابتة للقيام بتدبير الأمور وإنشاء الوسائل الدائمة .

وقد كانت الثورة المهدية من البواعث على شبوب هذه الثورات ، والمهدية هذه لم تكن معروفة في صدر الاسلام ، وما ورد لها ذكر في القرآن ، غير أنه جاء في الأثر أن الرسول أنبأ أن رجلا يدعى المهدي سيظهر للناس ليملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً^(٢) ومنذ عهد بعيد كان ينتظر ظهور هذا المهدي لينصر الاسلام ، ويقتل الكفار ، وينيل المسلمين السعادة خالدين فيها . على أن للتدبر المستقصي ليعلم أنه قد كان لهذه العقيدة تأثير ظاهر في تاريخ الاسلام فقد قام كثيرون في عصور مختلفة يدعون المهدية فتبعهم عدد كبير ، فلهذا أمر المهدية في الاسلام يشبه أمر « مسيا » في اليهودية وقد كان من طبيعة الحال أن المسلمين ، وقد شدد على أعناقهم خناق السيطرة الغربية ، باتوا يعللون نفوسهم بظهور المهدي ، فلما ظهر المهدي ، لم يأت ظهوره بالنتيجة التي تنبيل المسلمين السعادة المنتظرة ، فكان مثل المهدي مثل النار هبت في الهشيم وسرعان ما خمدت .

ولما وصلت الحال في العالم الاسلامي الى هذا الحد ، أدرك قادة الجماعة الاسلامية

(١) سبأني ذكر هذه الثورات في بحث الاسلام في الصين (ر)

(٢) أحسن خلاصه لحدث المهدي وما ذا قبل فيه ما نراه في صيل خاص بهد من معده ابن خلدون

الحكام جميع هذا و باتوا يوقنون أن الثورات المحدودة المضطرب تشب في موضع تقوم بها أمة من المسلمين دون الأخرى في قطر من الأقطار لا يمكن أن توهن شيئاً من قوة الغرب تلك القوة الحريسة المنظمة على أحدث الأصول والفنون ، وأدركوا حق الإدراك أنه اذا رام العالم الاسلامي حقاً تحرير نفسه من التير الغربي ، وتحطيم هذه السلاسل الثقيلة التي يرسف فيها منذ عهد بعيد ، وذلك هذه السيطرة المثلثة دكا ، وجب عليه أن يعمل عملاً منظماً شاملاً ، ويسعى سعياً أكيداً ثابتاً ، جامعاً للوحدة العامة والرابطة الكبرى . وأيقن هؤلاء أيضاً أنه لا بد للعالم الاسلامي اذا شاء هذا ، من دراسة علوم الغرب ، واكتناه عظمته وقوته وتقديره ، ونهج مناهجه ، وسلك سبله في جميع ما يؤدي الى النهضة الصحيحة القائمة على أسس العلم وأركانه ، فانما هذا هو السبيل الذي لا سبيل الا هو للافلات من ربة استعمار الغرب والتحرر من حكم الفرنجة . وفوق جميع هذا أيقن قادة الجامعة الاسلامية أن استقلال العالم الاسلامي عن الغرب التصرائفي الاستقلال السياسي ، يجب على كل حال أن يسبقه التجدد الروحي العقلي العلمي الأدبي ، والترية النفسانية الصحيحة ، وانه متى صلحت نفوس المسلمين وزكت وطابت واعتزت وباتت تعاف الذل وتأبى الضيم ، سهل اذ ذاك كل عمل في سبيل التحرر والاستقلال .

وعند هذه النقطة من الدائرة ، النقت غاية دعاة الجامعة الاسلامية ، وغاية الأحرار ، اذ أدرك الفريقان كلاهما استفحال الخطب الجلل والشقاء الاكبر في العالم الاسلامي ، وما يعانيه المسلمون من الذل والهوان ، فابتغوا تجدد الروحاني واصلاحه النفساني ، غير أنه نشأ الخلاف بينهم في وسائل هذا التجدد والاصلاح وكيفيتهما ، فقال الاحرار ان المسلمين لا مندوحة لهم عن الأخذ عن الغرب ، واقتباس الأفكار منه ، واتباع طريقتة في جميع ما هو لازم وضروري لبولوج الغاية العليا . وقال أرباب الجامعة الاسلامية ان الاسلام بذاته لصالح كل الصلاحية لكي يستمد منه جميع ما هو لازم لذلك ، فلماذا ينبغي أن يقصر أمر الأخذ عن الغرب على محاكاته في انتهاج مناهجه العملية ، والاستعانة بوسائله المنادية غصب .

وكان مبدأ سير الجامعة الاسلامية السير المنظم على الخطط المقررة ، حوالى منتصف القرن التاسع عشر ، اذ كان للجامعة أسنان قامت عليهما ، هما الطرق الدينية الحديثة

النظام كالطريقة السنوسية ، والدعوة التي قامت بها فرقة من جلة العظماء وأكابر المفكرين الحكماء ، يرأسها السيد جال الدين الأفغانى ، واتنا نبسط الكلام على هذين الأسين ، بادئين بالأول منهما :

ان الطرق الدينية فى الأقطار الاسلامية هى بنت قرون . وجميعها على نوع واحد من حيث انشاء « الزوايا » على رأس كل منها وازع يعرف « بالمقدم » ، ذى سلطة كبيرة على سائر اخوان الزاوية ، وقد كانت هذه الطرق فى عهدها الأول ، قبل انشاء نظام الطرق الحديثة ، منصرفة عن شؤون الدنيا ، الى شؤون الدين والانتقطاع للعبادة ، فكان لكل حلقة من الاخوان رئيس يعرف « بالبرويش » . فلذلك لم يكن لهذه الطرق فى دورها الأول شأن سياسى ، ولما كان التباغض والتعادى منتشرأ بين كل طريقة وأختها ، فقد بات العمل المشترك لغاية واحدة متعزأ ، حتى ان طرقأ هذه صفاتها ما برحت حتى اليوم كثرة ، ولكن ليس لها ولن يكون لها شأن سياسى يذ كر مادامت على نظامها القديم .

أما النظام الحديث للطرق الدينية فقد أنشئ حوالى منتصف القرن التاسع عشر ، وأهم الطرق الحديثة هى الطريقة السنوسية بلا مشاحة ، تلك التى أنشأها محمد بن السنوسى ولد السيد محمد فى محل بالقرب من « مستغانم » حوالى سنة ١٨٠٠ فى بيت عريق فى المجد الاسلامى والشرف العربى ، وحسبه محمداً أنه متحدر من السلالة النبوية الطاهرة . وقد عرف السيد محمد منذ حداثة بشغفه بالعلم وسالوكه مسلك التقوى ، فدرس العلوم الدينية فى جامعة فاس ^(١) ، ثم أخذ يسيع فى أقطار شمالى افريقية ، داعياً الناس الى الاصلاح الدينى . وبعد ذلك حج بيت الله الحرام فى مكة المكرمة حيث قضى مدة يأخذ عن الأسانذة الوهايين ، فزاد بذلك علمه فأتقنت روح الاصلاح فيه . فلم يزايل مكة حتى وضع خطة ورسم طريقة للقيام بالاصلاح الذى نواه واستعان الله عليه ، ثم عاد الى شمالى افريقية سنة ١٨٤٣ فأقام بطرابلس الغرب ، وابتنى له زاوية على جبل بالقرب من « درنا » عرفت « بالزاوية البيضاء » . وقد كان السيد محمد رجلاً شديد الهيبة ، بعيد الهمة . عظيم الاقتدار على التنظيم والاصلاح ، فقصده الناس أفواجا من كل صقع من الأصقاع الافريقية

الشمالية ، بيد أنه لم يمض غير اليسير من الزمن ، حتى باتت الحكومة التركية في طرابلس تخشى أمره وتقوم وتقعده لشأنه ، فساعت العلاقات والشؤون بينه وبينها ، فنقل مقامه الى واحة « جغبوب » الواقعة للجنوب من صحراء ليبيا ، وجعل مقره هناك . ولما توفى سنة ١٨٥٩ كانت الطريقة التي أنشأها قد انتشرت انتشاراً عاماً في معظم الرقعة الافريقية الشمالية .

وخلف « سنوسى المهدي » أباه السيد محمد السنوسى ، فأخذ يجاهد في سبيل اعزاز الرابطة وتقوية الاصلاح . وخير مثال تدرك به الروح السنوسية وتتجلى تجلياً بنياً في كيفية صيرورة سنوسى المهدي خليفة لأبيه . فقد كان للسيد محمد ولدان ، المهدي أصغرهما ولما كانا لم يزالا غلامين أراد والدهما بلاءهما وعجم عودهما ليرى أيهما أوثق ايماناً وأشد اقداماً ، فدعاهما اليه ذات يوم بحضور جميع أهل الزاوية ، ثم أمرهما بأن يتسلفا نخلة باسقة . فلما بلغا عاليها استحلعهما بالله ورسوله الكريم أن يهويا للحال بنفسيهما الى الأرض ؛ فهوى المهدي نفسه فأدرك الأرض سالماً ، ولبت الآخر في على النخلة فقال السيد محمد لجميع من كان حوله : « اخلافة من بعدى انما هي لولدى هذا المهدي الذى لم يتردد في تسليم نفسه لمشيئة الله عز وجل » ، واقتفى السنوسى المهدي آثار والده جميع حياته فكان حاكماً عادلاً تقياً ، وعاملاً كبيراً في سبيل الطريقة الدينية السنوسية ، وفي أواخر حياته نقل مقره الى واحة « الجوف » للجنوب من « جغبوب » في صحراء « ليبيا » وتوفى سنة ١٩٠٢ خلفه ابن أخيه أجد الشريف ، وهو سيد الطريقة ورأسها الحائى وهو ذو اقتدار وكفاية .

وقد انقضت مدة أكثر من ثمانين سنة والطريقة السنوسية تزداد انتشاراً ووفرة . وما برح الجهاد في سبيلها على غير انقطاع ، حتى غدت اليوم عاملاً كبيراً في تيار الحركة الاسلامية وبات لها أتباع في كل قطر من أقطار العالم الاسلامى ، فالسنوسيون في بلاد العرب كثير عددهم ، وليس هذا جميع ما فى الأمر بل ان الطريقة السنوسية قد كانت عاملاً شديد التأثير في الحياة الدينية في مكة المكرمة والمدينة المنورة ، وما زالت أقطار حمالى افريقية من أقصاها الى أقصاها مستقر السنوسية ومضطربها ، فمن مراكش حتى الصومال ترى البلاد مرصعة « بالزوايا » ، وهذه « الزوايا » تستمد قوتها من الزاوية المركزية الكبرى

حيث مقام السيد السنوسي في « الجوف ^(١) » الواقعة في قلب صحراء « ليبية » . ولم يستطع أحد من الغربيين الوصول الى هذا المكان ^(٢) سوى رجل واحد ^(٣) . وتحيط بالجوف الصحراء ، وعلى بعد عدة فراسخ من الجوف آبار الماء ، وأما طرق الصحراء المؤدية الى مقر السنوسي تلك الطرق المضلة ، فلا يستطيع السير فيها الاكل خريت خير من رجال السنوسي ، أمير البلاد وسيدها المطاع

فسلطان السنوسي حقاً سلطان كبير . والسبب في ذلك أن هذه « الزوايا » عظيمة وشأنها أكبر مما يبدو للقارئ عند أول وهلة . فعلى رأس كل زاوية « مقدم » وفوق المقدم « وكيل » ووظيفته كوظيفة الحاكم المدني ، وكلا « للمقدم » و « الوكيل » ذو سلطة كبيرة على أهل الزاوية جميعاً والقبيلة كافة ^(٤) . فالامر الذي يصدره أحدهما مقروننا باسم السيد

(١) يريد بها زاوية التاج في واحة الكفرة التي في قلب الصحراء الكبرى (ش)

(٢) قامت الرحلة الانكليزية روزينا فوربس Rosita Forbes برحلة كبيرة الى صحراء ليبية سنة ١٩١٩ - ١٩٢٠ وكان رفيقها السيد أحمد محمد بك حسين الرحالة المصري المشهور الذي قام هو لوحده برحلة عظيمة هذه السنة (١٩٢٣) الى صحراء ليبية . ووضعت الرحالة فوربس كتاباً بالانكليزية وصفت فيه رحلتها مؤيدة بالبرهان ومشاهدة العيان أن القوة السنوسية في افريقية تقوم لها وتعد كل دولة مستعمرة هناك ووسعت كتابها هذاب « أسرار الصحراء » The Secret of the Sahara وقد وضع أحمد محمد بك حسين كتاباً فيها لرحلته هذه . « المترجم »

(٣) هو المستكشف نختبغال Dr. Nechtigal

(٤) الزاوية فيها مقدم هو القيم عليها ، وهو الذي يتولى أمور القبيلة ويفصل الخصومات بينها ، ويبلغ الأوامر الصادرة من السيد السنوسي . وياه وكيل السخل والخرج واليه النظر في زراعة الأراضي وجميع الأمور الاقتصادية . ومن عاداتهم أن على كل فرد من أفراد القبيلة أن يجبرج بخراطة يوم وحصاد يوم ودراسة يوم في أرض الزاوية ، فلذلك يسهل عمران الزاوية بدون نفقة كبيرة ، ثم هناك الشيخ الذي يقيم الصلاة في مسجد الراوية ويعلم أحداث القبيلة القراءة والكتابة ، ومعد في القبيلة عمود النكاح وهلى على الجنائز الخ . والرواية السنوسية هي اللامع الوجبة في الصحراء للمسافرين والسائرين والواردين والتاردين ولا يوجد هناك مساكن مبنية بالحجر غيرها . وقد سرنا - في طرقتنا الى حيد دراب - نحو سهر من ظاهر اسكندرية عند منتهى الخط الحديدي حيث زاوية سدى هرون الفناني الى موطن الحرب بسهل الفيض أمام مدبته بنغازي ، فكنا سد كل مرحلة ثلاث ساعات أو كسر نمد زاوية سنوسية ، هذا عدا زوايا كبيرة ليست بمقابلة للطرق السلطاني . فان شكل قبلة راوه هي مرجعها في الدين والدنيا ، واذا تعددت فروع القبيلة كالعبيدات مثلا ، ولكل نخذه منها زاوية ، فلغالبه منصور زاوية ،

السنوسى ، انما هو أمر واجب الطاعة على الجميع . وفي الواقع ان وراء الحكومات الغربية الاستعمارية في شمال أفريقيا ، من انكليزية وفرنسية وإيطالية ، حكومة سنوسية شديدة المراس قوية الشكيمة ، وهي من عزة الجانب بحيث لا تجسر احدى هذه الحكومات الاستعمارية المذكورة على مس جانبها في أمر من الأمور . أو اخراجها في شأن من الشؤون . فلذلك سياسة الحذر واللين متبعة ازاءها على الدوام

والحكومة السنوسية أيضا على حذر من الاصطدام باحدى الدول الغربية ، على أن هذه السياسة سياسة التروى الشديد والاحتراز لتقضى بالعجب العجائب فابرحت الطريقة السنوسية منذ نصف قرن تقوى وتعظم ، وتمتد وتنتشر ، غير أنها ماركت يوماً مركباً خشناً ، أو سلكت مسلكاً وعراً فيه شئ من الخطر على كيانها السيامى ، وفي جميع الثورات التي هبت في أقطار شمال افريقية العديدة ، كان السنوسيون المقيمون بنواحي البلاد يشتركون في القتال ويشدون أزر الثائرين ، كما حدث في الحرب الإيطالية في طرابلس الغرب وفي الحرب العالمية الكبرى ، ولكن الطريقة السنوسية نفسها كانت تجتنب الحرب جهدها ، اجتناباً رسمياً على أتم قدر .

بيد أن موقف السنوسية هذا الموقف من الاحتراز والاجتناب ، ليس متخذاً تجاه الدول النصرانية وحدها ، بل تجاه الدول الاسلامية أيضاً ، اذ ما انفك السنوسيون طيلة عهد الطريقة يذودون عن حريتهم النامة ، التي هي عندهم أعز شئ ليرهم ، فينبلون جميع ما استطاع بدله في سبيل صيانتها وحماية سياجها . وعلى ذلك لم تكن العلاقات بين السنوسيين والدولة العثمانية جارية بحرى الود والاخلاص ، بل كثيراً ما جاهد السلطان عبد الحميد ، وهو

ولمالة مريم زاوية ، ولمالة جازية زاوية ، ولبنان زاوية ، وللعوا كله زاوية وهم جرا . وان الغرب أو السابل أو الفقير المعتر لتزل بزاوية من هذه الزوايا فيقيم ما يشاء ويصيف ما يشاء ولا يسأله أحد عن شئ . وأغلب هذه الزوايا مختار لها أجل البعاع وأخصب الأرضين ، وفيها الآبار التي لا تنزع من كثرة حائها وفي الجبل الأخضر هي بجانب عيون جارية وأنهر صافية ، كزاوية مازم وزاوية مرطوبه وراوية أم أرزم بقرب درنه وزاوية شحات في مدينة سيرنا القديمة الخ ، وأما حل السنوسية عمروا وشمروا . ووجدت الأرض اهترت وريت وأثبتت من كل زوج بهيج ، وقل ان مررت بزاوية ليس لها بستان أو بساتين مها من كل أنواع الفواكه والثمار ، وأصناف البقول والخضرة يزيد فيما مصادفة الانسان لها . في تلك البقاع العاصة عن العمران المحفوفة بالفلوات ، وقد قدمت في دفتر عندي يعنوى معلومات كثيرة على برقة اسماء نحو ١٢٠ زاوية سنوسية في تلك الديار وما جاورها الى السودان وليس ذلك العدد هو كل ما عندهم من الزوايا . (ش)

في ابان مجده وسطوته ، والبطل الاكبر المجاهد في سبيل الجامعة الاسلامية ، لاستقالة السنوسى اليه وارضائه ، فما استطاع الى ذلك سبيلا ، بل جيع ماأجابه السنوسى على ذلك هو بعض عبارات تدل على شدة الدهاء . وقد يؤثر عن السنوسى قوله : « الترك والنصارى انى أقاتلهم معا وأضر بنهم ضربة واحدة^(١) » . ولما قام محمد أجد زعيم المهديّة ، يناهض الانكليز في السودان المصرى وينتصر عليهم ، أنفذر سولا الى السنوسى يطلب منه نصراً في الحرب ، فرفض السنوسى ذلك وأجاب مستهزئاً : « من هو هذا الفقير المسكين من « دقلة » (بمعنى محمد أجد) ألا أستطيع ان أكون المهدي اذا شئت ذلك^(٢) » ،

جميع هذا انما يبرهن على أن السنوسى لا ينفخ في غير ضرر ، بل انه البرهان الذى لا يرد على أن السنوسى جاد جدا غير منقطع في اعداد ما يستطيعه من الوسائل والذرائع الكفية للإصلاح الدينى والنهذب النفسانى والخلقى نخطته التى ينوى القيام بها بعد اكتمال العدة التى يجاهد فى سبيلها الآن ، انما هى افتتاح جميع البلاد الافريقية ، ثم سائر الافطار الاسلامية ، ثم جعل العالم الاسلامى من أقصاء الى أقصاء مملكة واحدة ، على رأسها خليفة واحد . وهذه المملكة العظمى يرتبط بعضها ببعض بالجامعة الاسلامية الكبرى ، على أن السنوسى لموقن حق الايقان أن تحرر المسلمين التحرر السياسى من ربة السيطرة الغربية النصرانية ، يجب أن يسبقه انتشار التجدد الروحانى والدعوة الاخلاقية فى المسلمين ، فهذا هو لا يفتأ يجاهد نحو ادراك هذه الغاية بتهديب اخلاق رعيته وترقيتها ، وإيتاء نفوسها التربية الصحيحة ، وتنشئتها على الفضائل الاسلامية العليا ، وهو لم يقصر الأمر على هذا الخسب . بل يجدد ايضا جادا اقتصاديا فى سبيل تحسين أسباب المعاش وتوفير وسائل الكسب فكثرت فلاحه الواحات الخصبة ، ونمت الزراعة ، واحتفرت الآبار الحديشة وابتدئت الأزال على طريق القوافل ، وشرع فى انشاء وسائل التجارة على نطاق رحب .

جميع هذا يوضح لنا أن الطريقة السنوسية قد بلغت مبلغا من الاعتزاز والمناعلم يسبو لهم نيل من قبل . وهذا هو السبب الذى اقتضى أن تسير السنوسية سر الاتئاد ، مزدادة القوة مستندة البأس ، محترزة على الدوام المجازفة بشئ من قوتها اخرى فبلا اكتمال العدة اللازمة

(١) هذه الرواية ترجع أنها مدخولة (س)

(٢) السنوسى أعلن تكذيب المهدي السودانى (ش)

وحينئذ الأجل المرتقب . وبينما تسير السنوسية على هذا الجدل الشديد ، تراها تنشر المدارس وتقيم المآوى والأكنان في جميع البلاد الأفريقية الشمالية . وتعلم الناس طاعة « الوكلاء » و « المقدمين » وفوق جميع هذا . فإنها قد اتجهت وتغلغت جنوباً في القارة الأفريقية . مبشرة بالرسالة المحمدية . حيث هناك الملايين من الزنج الوثنيين طفقوا يقبلون أعما أقبال على الدخول في الاسلام أفواجاً^(١)

ولا شيء أدل على هذه النهضة الاسلامية الحديثة الكبرى ، من هذه اليقظة الروحانية الدينية التبشيرية ، الناشئة والمنتشرة خلال مئة سنة الاخيرة ولاغربة في ذلك ففـ كان الاسلام على الدوام دين هداية الناس واخراجهم من ظلمات الشرك الى نور التوحيد هذا التاريخ شاهد حق على مقام به المبشرون المسلمون في أول عهد الاسلام من الأعمال الخلية التي لم يقم بمثلها خبرهم من المبشرين . ولا ننسى أن روح التبشير وسر الدعوة في سبيل الرسالة لم تبرح حية على الدوام ، على انحطاط الممالك الاسلامية وتدليها . فلذلك ، انفتحت الاسلام طيلة القرون الوسطى ينتشر في الهند والصين^(٢) ، وبينما كانت الرسالة اعتمدية تنتشر في نائي تلك الأصقاع ، كان الترك ينشرونها ويرفعون أعلامها في شبه جزيرة الهند.

(١) اقرأ الكسب الآتية في شأن السنوسة وغيرها من الطرق الدينية :

« الطريقة الدينية الاسلامة لسدي محمد بن علي السنوسي » — باريس ١٨٨٤

“ La Confrérie Musulmane de Sidi Mohammed Ben Es-Sénoussi ”
H. Duveyrier, (Paris 1884)

و « الطرق الدينية الاسلامة في الحجاز » باريس ١٨٨٧

“ Les Confréries Musulmanes du Hedjaz, A. Le Chatelier, (Paris 1887)

و « الصبغة القومية الاسلامية » مسطنه الجزائر ١٩١٣ “ Le Nationalisme Musulman ”

و « السنوسة » (وهو مقال بقلم أحمد عبد الله وهو من أتباع السنوسة) . محاذ د بورد

مايو ١٩١٤ “ The Sennussiyyeh ” (The Forum) May 1914

و « السنوسي وجهاده المهدد » — مجلة « القرن التاسع عشر » عدد مارس « آذار » ١٩٠٠

T. B. Threlkell, “ Senussi and His Threatened Holy War, (Marsh 1900)

و « الخطر الاسلامي » — مجلة « القرن التاسع عشر وما بعد » سبتمبر « الاول » ١٩٠٧

H. A. Wilson, “ The Moslem Menace ”

(٢) اقرأ الفصل الوارد في هذا الكتاب على الاسلام في الصين — « معروف »

وبين القرنين الرابع عشر والسادس عشر، كان المبشرون المسلمون يفتحون بلاد غربي أفريقيا^(١)، وجزائر الهند الهولندية، وجزائر الفيلبين، فتحاً دينياً مبنياً. غير أنه في القرن الثامن عشر، أمسى العالم الاسلامي مرتدياً رداء الجلول، ففترت وبردت حرارت المبشرين المسلمين، وسكنت تلك الروح النائرة الجوابه.

ولبت الاسلام هكذا، حتى تباشير اليقظة الحديثة، فعادت تلك الشرارات الكامنة في الرماد تستطير، وما هي الا فترة يسيرة حتى اشتعلت نار التبشير ثانياً، فأخذ الاسلام يحوز حدوده وينبث في كل صقع من أصقاع العالم الاسلامي ماعداً أوروبا. وعند اعتبار شأن انتشار الاسلام هذا الانتشار، يجب أن نعلم العلم اليقين أن كل مسلم هو بغير ربه وفطرته منشئ بدينه، ناشره بين الشعوب غير المسلمة ما استطاع الى ذلك سبيلاً، وعلى ذلك ان نشر الرسالة المحمدية لم يقم به رجال التبشير وحدهم ولا قصر الأمر عليهم دون سواهم، هكذا، بل شاركهم فيه جماعات، عديد من السياح والتجار والحجاج، على اختلاف الأجناس. ولا يؤخذ من هذا انه لم يقم في المسلمين مبشرون ارتشقوا كؤوس الخمر في سبيل الدعوة الاسلامية، فعديد المبشرين الذين هم على هذا الطراز كثير، وذلك ظاهر بين في أمر الطرق الدينية مما لا يحتاج الى برهان، بل أي دليل أقطع من المبشرين السنوسيين، المجلس الغير، الذين خرّجتهم زوايا الصحراء وهم يعدون بالالوف المؤلفة، وما انفكوا يحويون كل بلاد وثنية مبشرين بالوحدانية، داعين الى الاسلام. وهذه الاعمال التي قام بها المبشرون المسلمون في غربي افريقية وأوسطها خلال القرن التاسع عشر الى اليوم لعجيبة من العجائب الكبرى، وقد اعترف عدد كبير من الغربيين بهذا الأمر، فقد قال أحد الانكليز في هذا الصدد منذ عشرين سنة: «ان الاسلام ليفوز في أواسط افريقية فوزاً عظيماً، حيث الوثنية تختفي من أمامه اخفاء الظلام من فلق الصباح، وحيث الدعوة النصرانية بانت كأنها خرافة من الخرافات». وقال مبشر بروتسنتي فرنسي: «ما برح الاسلام بسر التقدمية منذ نسوئه حتى اليوم، فلم يعثر في سبيله الا القليل، وما زال بسر في جهات الأرض حتى بلغ قلب افريقية مثلاً أشق المصاعب ومجتازاً أسد الصعاب، غير واهن العزم فلا سلام

(١) اقرأ الفصل الوارد في هذا الكتاب على الاساءة في امره - « المغرب »

حقاً لا يرهب في سبيله شيئاً ، وهو لا ينظر الى النصرانية ، منازلته الشديدة ، نظرة المقت والازدراء ، فهذا هو حقيق بالظفر والنصر ، اذ يننا كان النصرى يحملون بفتح افرريقية
✓ في نومهم ، فتح المسلمون جميع بقاع القارة^(١) في يفتلهم

واما السبيل الذى يسير فيه الاسلام جنوباً في افرريقية فهو من الرائع الغريب .
منذ عدة سنوات عثرت الحكومة الانكليزية ، على غيرماتوقع ، على أن المبشرين المسلمين
مخترقون « نياسلندة » دعاة الى الرسالة المحمدية ، و بعد البحث والاستقصاء واذكاء العيون ،
وجبت تلك الحكومة أن المبشرين انما هم من عرب زنجبار ، فد بدأوا عملهم هذا منذ
سنة ١٩٠٠ ، وأنه بعد مضي عقد من السنين على شروعهم في جهاد التبشير ، كانت كل
قرية في جنوب « نياسلندة » قد أسلمت وفيها مسجد ومدرسة اسلامية ومعلمون مسلمون .
ومع أن هذه الدعوة كانت ، كما هو ظاهر من أمرها ، وسيلة شديدة لتضعف سلطة المستعمرين
وسيطرتهم ، فلم تجسر الحكومة الانكليزية على مقاومتها خيفة ازدياد انتشارها في الاقطار
الأخرى . ويقول بعض المفكرين الغربيين في هذا العصر ، انه لن تمضي مدة صويلة منذ
اليوم حتى يرى الاسلام قد اجتاز « زمبازى » وانتشر في جنوب افرريقية انتشاراً عاماً .
فيطبق القارة بأسرها .

وليس ظفر الاسلام في افرريقية مقصوراً على الوثنية فحسب ، بل على النصرانية
الافريقية كذلك ، اذ ترى الآن الذين تنصروا في غرب افرريقية على يد المبشرين الفرنجة
يتنافسون عدداً تناقصاً فاحشاً ، وذلك لارتداد غالبهم عن النصرانية ودخولهم في الاسلام .
زد على ذلك أن النصرانية في الحبشة ، انما باتت في خطر شديد من جراء سيول الاسلام
الطامية ، من بعد ما كانت فيما مضى سداً منيعاً في وجهه الاسلام . والغريب في هذا كل الغرابة
أن الأحباش أنفسهم غدوا اليوم يدخلون في الاسلام أفواجا متلاحقة ، لاعلى يد فتوح
حرية بل فتوح سلمية دينية . وقد قال أحد الثقات الغربيين حديثاً : « منذ خمسين
الى ستين سنة خلت كنت ترى قبائل الأحباش العديدة ، لا يكاد يرى فيها مسل واحد ،
أما اليوم فغالب هذه القبائل هم مسلمون مؤمنون بالرسالة المحمدية . »

(١) للاطلاع على مجاهد التبشير الاسلامي في افرقيه اقرأ كتاب : —

ج . بونه موري — « الاسلام والنصرانية في افريقية » (باريس ١٩٠٦)

4. Bonet Maury . " L' Islamisme et le christianisme en Afrique .

وربما كان ظفر الاسلام في افريقية اليوم أعظم ظفر لاقاء المبشرون المسلمون حديثاً، بيد أن هذا ليس جميع الظفر الاسلامي بل هناك غيره مثله في سائر أنحاء العالم . وقد أتينا في الفصل السابق من هذا الكتاب على ذكر حركة الاحرار السياسية في بلاد التتر الروسية، بحيث بقي علينا الكلام على النهضة الدينية العجيبة التي رافقت تلك البقعة التتيرية . كان التتر مابروحوا منذ عهد بعيد في الحكم الروسي ، وقد جهت الكنيسة الارثوذكسية الروسية أعظم الجهد لتنصيرهم ، فأدركت في بعض المواضع بعض النجاح الذي لا يذكر ، غير أنه لما انشرت البقعة الاسلامية العامة ، ووصل ماوصل منها الى بلاد التتر في أوائل القرن التاسع عشر ، هب التتر للحال يستردون اخوانهم المتنصرين الى الاسلام ، فلم يمس غير اليسير من الزمن حتى عاد جميع هؤلاء فاتصلوا دين الرسالة ، على جميع مبادئه الكنيسة الارثوذكسية من العناية الاشقى ، ولجأت اليه من مختلف الفرائع والوسائل ، لتحول دون ذلك ، فلم تلق شيئاً من النجاح ، بالرغم مما اتخذته الحكومة الروسية من أحكام الجزاء والعقاب ، ووسائل القهر والاكرام^(١) . على أن المبشرين المسلمين التتر لم يقصروا أمرهم على هذا ، بل شرعوا في نشر الاسلام في القبائل التركية الفنلندية الأمية ، المقيمة في الشمال من بلاد التتر ، غير مبالين بمقاومة حكام الروس لهم ولولافوا من وراء ذلك من الهول مالا فوا .

وكانت النهضة الاسلامية في الصين عجيبة لامتثل لها ، فيقتضى الحال أن نبسط كلمة في شأنها . كان بلوغ الاسلام الصين منذ عهد بعيد ، على يد التجار العرب وكتائب جنود عربية مرتزقة . فصار على توالي الايام يختلط العرب القرباء بالصينيين تزواجاً وتعاوناً في أمر المعاش وغير ذلك ، بيد أنه على جميع هذه الفرون التي كرت حتى اليوم ، لم يرح المسلمون الصينيون يتميزون عن سواهم تميزاً حافلاً لأنسابهم العربية التي يختلفون بها ميولاً وأخلاقاً عن عامة الصينيين اختلافاً بعيداً ، وهم أبداً يدعون لنفوسهم ميزة الشرف والعلو على غيرهم من السكان ، أما موطنهم ففي مقاطعات « ينان » الجنوبية وما يليها من المقاطعات الداخلية ، وهناك بلاد مسلمة في الصين غير هذه ، هي بلاد تركستان السربية التي ففتحها الصين في القرن الثامن عشر ، وأهلها مسلمون منسلبون نسباً من العروق التركية القديمة . وقد ظل المسلمون الصينيون جميعاً على اختلاف أجناسهم يعاملون معاملة الحسنى والرفق ،

(١) اقرأ الفصل الوارد في آ هذا الكتاب على المسلمين في بلاد الروسية في عهد البلاسة — « العرب »

حتى العهد الأخير ، اذ طفقوا يشمخون بأنوفهم نفراً وكبرياء ، فألقى ذلك الحكومة الصينية ، فانقلبت عن الاحسان الى الاساءة اليهم واضطهادهم . لكن لما أخذت اليقظة الاسلامية تتجوب آفاق العالم الاسلامي بانتشارها المطبق في القرن التاسع عشر ، فبلغت الصين كما في غيرها ، هب المسلمون الصينيون هبة الذعر فهاجت فيهم النعرة الدينية الاسلامية ، فأخذوا يوقدون الثورة تلو الاخرى ، حتى كانت الثورة الكبرى المشبوبة نارها سنة ١٨٧٠ في «ينان» وتركستان الشرقية ، فأظهر هؤلاء المسلمون من شدة الاستبسال والمغامرة في القتال ما لم يسمع بمثله من قبل . وقام في تركستان زعيم كبير ، وقائد مجرب ، هو يعقوب بك فاستطاع هذا الزعيم المقدام أن يجعل تركستان و«ينان» بلاداً مستقلة استقلالاً حقيقياً السبيل عدة سنوات ، فكان يخيل الى الكثير من رجال الذهن في الغرب عهدتد ، ان الثوار لم يتحدوا جميعاً اتحاداً متيناً وثيقاً ، ومنشئون دولة اسلامية ثابتة الاركمان في الصين الغربية ، ثم شارعون يفتحون المملكة الصينية رقعة رقعة . وقد اشتهر يعقوب بك اشتهاراً بعيداً ، فدافع اسمه وذكره في جميع العالم الاسلامي . وقد أعجب به السلطان العثماني وعظم بأسه وحسنته ، فأثمن عليه بلقب «أمير المؤمنين» في تلك الديار . وبعد أن طال القتال شديداً عدة سنوات وكثر وقوع المذابح الهائلة ، استطاعت الحكومة الصينية أن تخضع شوكة الثائرين ، ولكن بعد أن جلت خسائر المسلمين في النفوس ، اذ مابرحوا حتى اليوم في قوتهم دون ما كانوا عليه من قبل . وأما من حيث حالتهم الروحانية والأدبية فما زالوا يشتملون في نفوسهم على صفات ومزايا من اباء الضيم وغياف النل ، فلما اشتمل على مثلها سواهم . وأما عددهم اليوم فيبلغ أكثر من ١٠٠,٠٠٠,٠٠٠ . وعلى هذا يجب ألا يندب عن الحال ان المسلمين في الصين بالكون من الشأن في عالم اسلام الغد مبلغاً عظيماً وصائر وون الى شأن كبير .

ولو شئنا لنوسع في الكلام على النهضة الاسلامية العامة حتى يتناول جميع فروعها في القرن الماضي ، لاستغرق ذلك الأسفار الضخام ، ففي الهند ما برح الاسلام ينتشر انتشاراً متوالياً ، وكذلك في جزائر الهند الهولندية . أما الدول الغربية الاستعمارية فانها لا تستطيع غير أن تدع هذا الانتشار الاسلامي وشأنه ، دون أن تحاول الوقوف في وجهه أو صد نباره . والسبب في ذلك أن المسلم اليوم قد ألغى الاتفاح من المستحدثات الغربية كالتقطر الحديدية والبرد والمطابع في سبيل نشر الدعوة الاسلامية ، وفي ذلك من المنافع الاقتصادية التي تجتنيها

هذه الدول عما لا يخفى على أحد .

إذ بلغنا الى هذا الموضع في الكلام على الأسس الأولى للجامعة الاسلامية ، ننتقل على الأسس الآخر ، وهو الدعوة الكبرى التي قام بها جال الدين الأفغاني وقد عرفت من بعده .

ولد السيد جال الدين الأفغاني في مطلع القرن التاسع عشر في « أسد آباد » بالقرب من همدان في بلاد فارس . وهو أفغاني الأرومة لا فارسي ، يتحدر نسباً ، كما يدل لقب سيادته على هذا ، من العرة النبوية الطاهرة ، ويجري في عروقه الدم العربي البحت الكريم .

كان جال الدين سيد النابغين الحكماء ، وأمير الخطباء البلغاء ، وداهية من أعظم الداهية ، دامخ الحجة قاطع البرهان ، ثبت الجنان ، متوقد العزم ، شديد المهابة ، كأن في ناسوته أسرار المغنطيسية . فلماذا كان المنهاج الذي نهجه عظيماً . وكانت سيرته كبيرة ، فبلغ من علو المنزلة في المسلمين ما قل أن يبلغ مثله سواء . وكان سائحاً جواً طاف العالم الاسلامي قطراً قطراً ، وجال غربي أوربة بلداً بلداً ، فاكتسب من هذه السياحات الكبرى ، ومن الاطلاع العميق والتبحر الواسع في سبر العالم والأمم ، علماً راسخاً ، واكتنه أسراراً خفية ، واستبطن غوامض كثيرة ، فأعانه ذلك عوناً كبيراً على القيام بمجلائل الأعمال التي قام بها . وكان جال الدين يعامل سجيته وطبعه وخلقه ، داعياً مسلماً كبيراً فكأنه على وفور استعداده ومواهبه إنما خلقه الله في المسلمين لنشر الدعوة فحسب ، فانقادت له نفوسهم ، وطافت متعاقدة من حوله قلوبهم ، فلبس هناك من قطر من الأقطار الاسلامية وطئت أرضه قدما جال الدين الا وكانت فيه ثورة فكرية اجتماعية ، لا تخبو نارها ولا يتبدد أوارها . وكان يختلف عن السنوسي منهاجا ، فجال انكب على السياسة وشؤونها ، وذلك على علوم الدين وترقيتها . غير أن السيد جال الدين الأفغاني كان أول مسلم أيقن بخطر السيطرة الغربية المنتشرة في الشرق الاسلامي . وتمثل عوافبها فيما اذا طال عهدها وامتدت حياتها ، ورسخت في تربة الشرق ، وأدرك شؤم المستقبل وما سينزل ساحة الاسلام والمسلمين من الثانية الكبرى ، اذا لبث الشرق الاسلامي على حال مثل حاله الي كان عليها . فهب جال يضحي نفسه ويفتي حياته في سبيل ايقاظ العالم الاسلامي ، وانذاره

بسوء العقبي ، ويدعوه الى اعداد ذرائع الدفاع لساعة يصبح فيها النفير ، فلما اشتهر شأن جال خشيت الحكومات الاستعمارية أمره وحسبت له آف حطب ، ففتته بحجة أنه هائج المسلمين ، ولم تخف دولة جالا وتضطهده مثل ما خافته واضطهده الدولة البريطانية ، فسجنته في الهند مدة ، ثم أطلقت سراحه فجاء الى مصر حوالى سنة ١٨٨٠ وكانت له يد في الثورة العراقية التي أوقدت نارها في وجه الفرنسيين ، فلما احتل الانكليز مصر سنة ١٨٨٢ نفوا جالاً للحال ، فزایل مصر وأنشأ يسبح في مختلف البلدان حتى وصل الى القسطنطينية ، فقتله عبد المجيد بطل الجامعة الاسلامية بالمبرة والكرامة ، وقر به منه ورفع منزله ، فسحر جال السلطان الداهية بتوقد ذكائه ونفسه الكبيرة فقلده السلطان رئاسة العمل في سبيل الدعوة للجامعة الاسلامية . ويغلب أن ما ناله السلطان عبد المجيد من النجاح في سياسته في سبيل الجامعة الاسلامية ، إنما كان على يد جال الدين المتوقد الهمة المشتعل العزم ، والتحقى جال الدين بالرفيق الأعلى سنة ١٨٩٦ شيخاً وعاملاً كبيراً في سبيل النهضة الاسلامية حتى النفس الأخير من أنفاسه .

وهاك ملخص تعاليم جال الدين : —

« العالم النصراني ، على اختلاف أممه وشعوبه عرقاً وجنسية ، هو عدو مقاوم مناهض للشرق على العموم وللإسلام على الخصوص . فجميع الدول النصرانية متحدة بها على دك الممالك الاسلامية ما استطاعت الى ذلك سبيلا .

« الروح الصليبية لم تبرح كامنة في صدور النصارى ككون النار في الرماد ، وروح التعصب لم تنفك حية معتلجة في قلوبهم حتى اليوم ، كما كانت في قلب بطرس الناسك من قبل . فالنصرانية لم يزل التعصب مستقراً في عناصرها ، متغلغلا في أحشائها ، و متمشياً في كل عرق من عروقها ، وهي أبداً ناظرة الى الاسلام نظرة العدااء ، والحقد ، والتعصب الديني الممقوت (١) . وحقيقة هذا الأمر ونتيجته واقعتان في كثر من الشؤون الخطرة والمواضع الكبرى ، حيث القوانين والشرائع الملوية لم تعال فيها الأمم الاسلامية مستوية مع الأمم النصرانية .

(١) اقرأ المعلق الخطير الشأن ، الوارد في هذا الكتاب رداً على مقالة « الاسلام والجنود السود »

لسكرتيرها روبر لونون في (مجلة باريز) عدد ابريل ١٩٢٣ — (العرب)

« تنتحل الدول النصرانية أعذاراً لها في كرها وهجومها وعدوانها على الممالك الاسلامية واذا لاهلها واكرهاها ، بقولها ان الممالك الاسلامية هذه انما هي من الانحطاط والتدلى بحيث لا يستطيع أن تكون قوامة على شؤون نفسها بنفسها . وفوق جميع هذا فهذه الدول النصرانية عينها لم تفتأ تعمل هذا من ناحية ، وتندرع بألوف الذرائع من نواح أخرى ، حتى بالحرب والحديد والنار ، للقضاء على كل حركة حاولها المسلمون في بلادهم وديارهم في سبيل الإصلاح والنهضة

« جميع الشعوب النصرانية مجمعة متفقة على عداة الاسلام ، وروح هذا العداة متمثلة بجهد جميع هذه الشعوب جهداً خفياً مستتراً متوالياً لسحق الاسلام سحقاً .

« نأخذ النصرانية شواعر كل مسلم وآماله ورغباته التي تجول في صدره ثم نملأها بصورة الهزء والسخرية والعبث والازدراء . فان ما يدعوه الفرنجة عندنا في الشرق نصباً مذموماً محرماً ، هو عندهم في بلادهم وأوطانهم العصبية الجنسية المباركة والقومية المقدسة ، والوطنية المعبودة ، وان ما يدعونه عندهم في الغرب ابادة النفس ، والشمم ، والشرف الوطني ، والعزة القومية ، يعدونه في الشرق غلواً مكروهاً ، وافراطاً في حب الوطن ضاراً ، ومقتاً وشناً للاجنبي الغربي . » (١)

« جميع هذا يوضح أن العالم الاسلامي يجب عليه أن يتحد اتحاداً دفاعياً عاماً ، مستمسك الاطراف وثيق العرى ، ليستطيع بذلك النفاذ عن كيانه ووفاية نفسه من الفناء المقبل ، وللوصول الى هذه الغاية الكبرى انما يجب عليه اكتناؤه أسباب تقدم الغرب والوفوف على تفوقه وقصره » (٢)

هذه دعوة جلال الدين على الايجاز ، التي أفنى حياته في سبيل نشرها بالبلاغة الساحرة

(١) منقول من مقال بتوقيع « ن » موسوم ب (الجامعة الاسلامية والجامعة التركية) نشر في مجلة (العالم الاسلامي) مارس ١٩١٣ وبقول كاتبه انه قد اسعاه من مسلم نفة كبير المثزلة والنأ .

"Le Pan - Islamisme et la pan - Turquisme" - Revue du Monde musulman.

ومن أراد التوسع في الاطلاع على أعمال جلال الدين فليص على كتاب (العصبية الخفس الاسلامية)

لسرفيه .

(٢) اقرأ التعليق الوارد في هذا الكتاب على السيد جلال الدين الاصفاي حكيم الشرق (العرب)

والحجج الدامغة ، فكانت كالغيث الجود أصاب التربة الجداء . ولا عجب أن يكون جال الدين ذلك الرجل الموقظ الكبير ، وتكون كل نسمة نفخها في المسلمين عاصفة زعزعا ، وقد بات اعتداء الدول الفرنجية وعدوانها وبغيها منتشراً في كل قطر من أقطار العالم الاسلامي ، فتفاقم الخطب واشتد البلاء . على أن جالا ما كان يقوم بجميع هذا وحده ، بل كان غيره أيضاً من قادة المسلمين لم يبرحوا منذ منتصف القرن التاسع عشر يشنون الدعوة في سبيل الجامعة الاسلامية ، وأحد هؤلاء الدعاة العظماء هو على باشا التركي الكبير ، الذي يؤثر عنه قوله : « ما يحتاج اليه المسلمون الاحتياج الأشد انما هو ازدياد النعمة الدينية فيهم ، لاتناقصها فاضمحلالها » . وقد أثر هذا القول عنه ارمينوس قاميري ، المستشرق الهنغاري الكبير ، والعلامة المشهور ، وذلك بعيد حرب القرم ، وكان هو قد شهد بنفسه مجلساً من مجالس الجامعة الاسلامية في منزل على باشا ، حضره رسل ووفود ونواب من جميع أقطار العالم الاسلامي .

على مثل هذه الأسس بنى السلطان عبد الجيد بناء الجامعة الاسلامية وشيد أركانها وأضاف اليها كل مطمع بعيد وغاية جليلة . فعبد الجيد في الواقع داهية من أعظم دهاة العصر الحديث ، وسياسي في منتهى الحصافة ، غير أنه على كل هذا كان ذا أطوار خلقية عجيبة تفضي به وسالوسه أحياناً الى حد الم

فقد اختط الخطط الكبرى لتحقيق مشروعاته العظمى ، ثم طفق يسعى وراء ذلك بمتنوع الوسائل سعياً وإن كان قائماً معظمه على شدة الخلق والدهاء فانه لم يخل في بعض المواضع من ضروب العبث وكان سلطاناً مستبدأ طبعاً وسجية ، ظنين السوء بعالمه ، مولعاً بأن تكون صغائر الشؤون وعظائمها معلقة على ارادته النافذة . وفوق جميع هذا ، فقد كثر من حوله الوشاة والمداهنون الذين وقفوا على سريره وعرفوا مشربه ، فجعلوا يحسنون له أهواءه ويجارونه مع محض رغباته

وكان ارتقاؤه الى العرش سنة ١٨٧٦ في ان شديد عصب ، فقد كانت الدولة على أبواب الحرب العثمانية الروسية ، وكانت الحكومة في أيدي عصابة من الساسة يسعون سعي المصلحين في تجديدها على الطراز الحديث ، والنهج بها على المناهج السياسية الدستورية الغربية . فلما أخذ عبد الجيد بأزمة الأمور نقض جميع ذلك نقضاً ، واهتبل سائحة تضعع الدولة عند

الخروج من الحرب الروسية ، فألقى مجلس النواب وجعل نفسه السلطان المطلق لا تعاو
يده يد ، له الأمر والنهي وحده . ولما استوثق له الأمر ، شرع يقوم بسياسته الخاصة التي
نحاجها منذ أول الأمر منحي الجامعة الاسلامية .^(١) فعقد عزمه على أمر لم يعقد عزمه على
مثله أحد من أسلافه الأقربين ، وهو التذرع بالخلافة لبلوغ أغراض سياسية عظيمة ، واذ
أبان للبلاد كافة ، أنه فوق كونه سلطان الدولة العثمانية ورئيسها السياسي الوحيد ، فهو الخليفة
الديني للمسلمين أجمعين ، أخذ يستصرخ الأم الاسلامية في كل رقعة من رقع العالم الاسلامي
لتمديد العون اليه ، وتشد أزره بالانتفاف من حوله ، قاصداً بذلك قذف الرعب في روع
الدول الغربية التي خاطار بما كانت تأتمر فيها بينها وتتشاور ، وتتخذ الوسائل وتقوم
بالتدبيرات ، للتقاض على المملكة العثمانية . وكان منذ عهد بعيد يدبر أمر نشر الدعوة
للجامعة الاسلامية تديراً نائى المضطرب واسع النطاق ، غالبة بالوسائل الخفية الهائلة . فعدت
القسطنطينية مكة ثانية ، يلوذ بها جميع ذادة الاسلام المشتهرين بأعمال المقاومة للدول الغربية
مثل جبال الدين وأنداده^(٢) ، ومن القسطنطينية صارت توفد الوفود وتنفذ الرسل جماعات
دراكا الى جميع الأقطار الاسلامية ، حاملة رسالة الخليفة ، ألا وهي رسالة الامل المحقق في
النجاة من خطر حكم الفرنجة الكافرين .

(١) كان الكاتب الفرنسي المشهور غبريال شارم أول من اسنصف سياسه عبد الحبيب وعاجه ومقصده
في الدعوة للجامعة الاسلامية ، فجعل ينشر الفصول الممتعة في هذا الصدد منذ سنة ١٨٨١ . وفي سنة
١٨٨٣ وضع كتابه (مستقبل تركية والجامعة الاسلامية) أودع فيه جميع ما رجم بالليب .

Gabriel Charms " L'avenir de la Turquie - Le Pan Islamisme ..

(٢) جمع السلطان اليه كثيرين من مقدمي العرب وزعمائهم ، ومشايخ الطرق فيهم ، من الحجاز ، والشام ،
والعراق ، ونجد ، واليمن ، ومصر ، وطرابلس ، وبنس ، والمغرب ؛ وآخرين من زعماء الأكراد
وآخرين من زعماء الارناووط ؛ لا لزوم لتسميتهم ، وأقرم في الاستانة ؛ وأجرى عليهم الأرزاق كما هو
معروف . قال في أثناء الحرب كبير أولاده الأمير محمد سليم افندي : « كان الارناووط في - والدي يهدد
بهم أوستريا وجميع دول البلقان . كما أنه كان يهدد بخالة الأكراد الروسيه بضمها كلها ؛ فتصحب لالايان
الحميديده حساباً . وكان يهدد بالعرب الدول الغربية بأسرها ؛ فظن هذه الدول أنه بالعرب يخلق لها
مشكلات لا تنهى . فالآن أصبحتنا ؛ والارناووط قد خرجوا من السلطنة بعد قتال شديد معنا .
والاكراد بدل أن يتباهوا أمام العولة في الروس ؛ صار يزعمون أن سوف الصاكر لطموهم حينما صاكرنا
هي في ملحه كبري مع الروس . وأما العرب فبعد أن كانوا عدتنا وسلاحنا لمقاومة الدول الغربية ، انقلبوا
عوناً للدول الغربية علينا . » انتهى . ومراده بذلك انتقاد ساءة تركبا في السنين الاخيرة . (ش)

وظلت دعوة عبد الحميد للجامعة الإسلامية تسير سيراً متوالياً مدة تقرب من ثلاثين سنة . غير أنه لمن الصعب الشديد أن استطاع تحديد المفعول الذي كان لهذه الدعوة الكبرى تحديداً ييناً ، والسبب الأكبر في ذلك هو أنه لما حدثت ثورة « تركية الفتاة » سنة ١٩٠٨ ، وخلع عبد الحميد توقف مجرى الدعوة للجامعة الإسلامية وفسر سيرها في المنهج الذي كانت تسير فيه . زد على ذلك أن تركية على عهد عبد الحميد لم تخض غمار حرب بينها وبين دولة غربية من الدول الكبرى ، لهذا يتعذر الوقوف وقوفاً صحيحاً على مبلغ ما كانت عليه الأمم الإسلامية من الاستعداد والأهبة لاجابة نفير الجهاد . على أن عبد الحميد قد أفلح حقاً في حل أمراء المسلمين وقادتهم على الاعتراف بسلطته الروحانية ، قولوا وجوههم شطره وحسبوه قبلة آمال العالم الإسلامي ، وفندسوا مقامه تقديساً ، وغدا العظماء والكبراء يتقاطرون الى فروق من كل فج من أفجاج العالم الإسلامي لمبايعة الخليفة الأعظم أمير المؤمنين وحامي بيضة الاسلام ، الذي مملكته مملكة حصن الاسلام والمسلمين . ولم يستطع عبد الحميد مع كل هذا أن يستميل اليه قائداً كبيراً من قادة العالم الإسلامي أعنى به السيد السنوسي ، الذي كان يخامر قلبه الريب في مقاصد السلطان وأغراضه البعيدة ، وكذلك كان الأحرار في كل مكان يعرضون عن نصره السلطان لاستبداده الشديد . وعلى الجملة فانه ليس باليسير أن يتيقن هل كانت الأمم الإسلامية متأهبة لنلبية دعوة السلطان عبد الحميد للقيام بالجهاد الإسلامي المقدس ، فيما لو كان دعاها يوماً الى ذلك .

وفوق جميع هذا فقد استطاع عبد الحميد أن ينتشر الدعوة في سبيل الجامعة الإسلامية الكبرى في أوسع آفاقها ، ويعجى الشعور بالوحدة العامة والاضامن المستمسك بعضه ببعض ، في جميع الأمم الإسلامية ، احياء نشيطاً . ولم يكن يساعده على ذلك كونه خليفة الاسلام فحسب ، بل لما كان يبسطه ويدينه من جميع ماتكنه وقظهره الدول الغربية من أنواع العداء ، والمقت للمسلمين والتحايل عليهم . هذا هو السبب الأكبر في أن الدعوة الى أنشائها ودبرها عبد الحميد في سبيل الجامعة الإسلامية كان لها من التأثير الشديد في نفوس المسلمين ما برح يزداد وينمو .

فما حدثت ثورة تركية الفتاة سنة ١٩٠٨ تبدلت الحال تبديلاً كبيراً في العام الإسلامي ، فتلت الثورة التركية ثورة إيران ، ثم أخفت شمرات النورات تبدو فيعقبها الانفجار

فى كثير من الأقطار الشرقية ، وعلى أثر ذلك شرع يتبدى فى وقت قريب فى كل قطر اسلامى تيار جديد هائل ، وظواهر اجتماعية لم تعهد من قبل ، كطلب الحكومات النياية ، واحياء روح الجنسية والقومية وما أشبه ذلك ، مما رافقه تطور اجتماعى كبير — تطور كانت عناصره منذ أمد بعيد تزداد اختصاراً فى العالم الاسلامى حتى حان أجل ظهوره فظهر رائعاً . وانا سنفصل الكلام على هذا التطور بأنواعه فى الفصول التالية من هذا الكتاب ، غير أن ما يجب تدبره بجملا فى هذا المقام هو ما كان لهذا التطور الكبير من التأثير فى مجرى حركة الجامعة الاسلامية ، فونيت فى سيرها بعض الوئى مدة كان فيها الاضطراب السياسى والفلق الاجتماعى ينتشران انتشاراً عاماً فى جميع بقاع العالم الاسلامى .

ولم تسكن هذه الفترة طويلة . ففي سنة ١٩١٢ عادت الجامعة الاسلامية تستأنف سيرها ومجراها ، وكان الباعث على ذلك هو اشتداد اعتداء الدول الغربية . ففي سنة ١٩١١ أغارت إيطاليا معتدية على طرابلس الغرب الافريقية التابعة للدولة العثمانية على غير ماعلة سوى الاستعمار . وفى سنة ١٩١٢ تألبت الدول البلقانية النصرانية وأوقدت نار الحرب على تركيا ، خفست تركيا فى هذه الحرب جميع أملاكها الأوربية ، فلم يبق من جميع ما كان لها فى أوروبا غير القسطنطينية معرضة لخطر الغارات عليها ، ومهددة شر تهديد^(١) . وفى تلك الفوضى انفتحت انكسار وروسية على خنق الثورة الفارسية ، وكانت فرصة على آرمعظة « أغادير » تحرق الارم ، فعضت على مرا كسش بالنواجد وأنفنت فيها المخالب ، وهكذا فى خلال سنتين توات الحلات الأوروبية تترى على العالم الاسلامى ، حلات العدوان والاعتداء المحض ، فزقت ما كان باقياً منه حتى ذلك العهد سليماً شرمزق .

فزل ذلك على الأمم الاسلامية قاطبة نزول الصاعقة يصم الأذان دويها . فأخذ العالم الاسلامى فى المشرق والمغرب يقوم ويقعد مشتتلاً غضباً وحنقاً . فعادت الجامعة الاسلامية الى سابق حالها تجرى مجرى سريعاً . وقد تحقق للمسلمين الآن ما كان ينيء به على غير انقطاع دُعَاة الجامعة الاسلامية منذ خمسين سنة — الحرب الصليبية الجديدة لدك الممالك الاسلامية دكاً . وصدق جميع ما كان يذيعه جال الدين الأفغانى ، الحكيم العظيم .

(١) عند ما أعلنت الدول البلقانية الأربع الحرب على تركيا ، نشرت بلاغاً لم يتك قارته أنه بلاغ ملوك الصليبيين فى المرون الوسطى ... أى اعلان حرب دثبه ولم نعد من الاروبيين من أنكر هذا الامر. (نر)

وأخذت تتأجج الجامعة الإسلامية تتبدى ، ففي طرابلس الغرب انبرى الترك والعرب يقاتلون جنباً الى جنب بروح عجيبة تبعثها فيهم دعوة الجامعة الإسلامية ، من بعد ما كانوا قبيل ذلك على حال من الازورار والتنافر شديدة فلقى المعتدون الطليان أمامهم مقاتلة مستبسلين ملء صدورهم ضرم من التعصب لا يطفأ ، ضرم يزيده العالم الاسلامي وقيداً^(١) مما حل ساسة الغرب على الجزع والارتباك شديداً ، فأخذوا يتساءلون في الخطب الكبير ، وفي الذي عساه أن ينفجر انفجاراً عاماً في مشرق العالم الاسلامي ومغرب . فقال « غريال هانوتو » وهو وزير فرنسي من وزراء الخارجية السابقين : « بالله لماذا وجدت ايطاليا طرابلس غير المحصنة كوكز الزناير اللباعة ؟ أفليس لأنها لا تحارب تركية وحدها بل العالم الاسلامي أجمع . فايطالية جنت على نفسها وعلينا جناية لا يعلم غير الله عاقبتها ومنتهاتها » ولم يكن خفي انكسرة وروسية ثورة ايران ، ومحق فرنسة لاستقلال مرا كش بأقل استئارة للعالم الاسلامي من حرب طرابلس ، فزادت نار الغضب احتداما .

غير أنه لما نشبت الحرب البلقانية ، طفع الكيل وبلغت الروح التراق . فبات المسلمون من الصين حتى الكونغو ، يرتقبون أبناء الحرب ونتيجتها ، وقلوبهم على أحر من جمر الغضا ، فلما طير البرق نبأ الكسار التركية في البلقان أجفل العالم الاسلامي للخطب أيما اجفال ، وبلغت صرخاته عنان السماء . فقال أحد مسلمي الهند في نداء وجهه الى بني قومه : « يوقد ملك اليونان نار حرب صليبية جديدة ، ويستنصر وزراء بريطانيا تعصب النصرانية على الاسلام ، ويأتمر وزراء الروسية في بطرسبرج لرفع الصليب وشكه على قبة مسجد « آجيا صوفيا » فالיום هم يأترون ويتشاورون في هذا الخطب . وغداً يفعلون مثل ذلك للاستيلاء على مسجد عمر بن الخطاب - المسجد الأقصى في بيت المقدس . أيها المؤمنون الاخوة ! اتحدوا وكونوا كالبنين المرصوص يشد بعضه بعض . فان

(١) عند ما كنا في معسكر أنور بين منصور بأعلي درته ، كنا نمد مجاهدين لا من بره ، ولا من طرابلس فحسب ، بل من تونس ، والجزائر ، والمغرب الأقصى ، ومن السودان ، ومن مصر ، ومن الشام ، ومن بلاد الترك ، وقدم علينا . مجاهداً من بلاد الأفغان وذكر الشيور جيولتي في خاطرانه اني نصرها مؤخراً ، وكان أيام الحرب الايطالية رئيس نظار ايطالية ، أن انكسرة ألحت عليه بالانفاق كقما كان مع تركية . انهاء لهذه الحرب التي أثارت جميع العالم الاسلامي . حتى وردت على انكسرة الاحتجاجات لس من الهند فقط ، بل من كل بقاع العالم الاسلامي حتي الصين : (شر)

الواجب المقدس ليدعو كل مؤمن بالله ورسوله أن ينضم الى أخيه المؤمن تحت لواء الخليفة أمير المؤمنين ، ويجهدي سبيل النود عن حياض الاسلام والمسلمين . »
وقال أحد زعماء المسلمين في الهند مخاطباً الدولة البريطانية : « اتنا ننادي الحكومة البريطانية بـ « أفواهنا أن تقلع عن سياستها العدائية لتركيا ، اتقاء لانفجار بركان المئات من ملايين المسلمين ، انفجاراً يجر البلاء عظيماً »

وأعجب ما بدا ، أن أخذ المسلمون يوجهون النداء تلو النداء لغير المسلمين من شعوب آسية ، يدعونها الى التآزر والاتحاد ازاء الغرب المعتدى ، فكان هذا الأمر وإيم الحق غريباً في بابه لم يسبق له مثيل منذ نشوء الاسلام . فان محمداً ، وقد جاء بالقرآن مصداقاً للتوراة والانجيل ، وقال انه هو خاتم الأنبياء والمرسلين ، بعث الله من قبله موسى وعيسى ؛ أمر المرسلين باحترام النصارى واليهود وسماهم « أهل الكتاب » ، تمييزاً لهم عن عبدة الأوثان . وقد اتبع المسلمون ما أمرهم به نبيهم حتى هذا العهد الأخير ، فما كانوا قط يوما مبغضين للنصارى بغضهم للوثنيين من البراهمة والبوذيين والكنفوشيسيين أهل الشرق الاقصى (١) .

(١) ان الاسلام ، هو كما هو معلوم من القرآن الكريم ، يرى النصارى أقرب الناس مودة الى الذين آمنوا ، وان القرآن جاء مؤيداً ، للانجيل والتوراة ، وكان ضلع المسلمين في صدر الاسلام هو مع النصارى بالتخصيص ، بدليل انه لما وقعت الحرب بين الروم والفرس وتغلب الفرس على الروم ، حزن الصحابة يومئذ حزناً شديداً ، فنزلت الآية الكريمة « غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيفلون في بضع سنين » فلما صدق قوله تعالى فتغلب الروم على الفرس بعد بضع سنين ، فرح الصحابة فرحاً شديداً ولم يكن ذلك لكون الروم أقرب اليهم جنساً من الفرس ، بل الروم والفرس بالنسبة الى العرب على السواء . بل لكون الروم أهل كتاب والفرس يومئذ عبدة نار لم يكن الله شرح صدرهم الاسلام . ولما غرا العرب الشام ، أوصى الخليفة أبو بكر الصديق بالنصارى ورجالهم خيراً في خطبة مشهورة ، ولما حضر الخليفة عمر بن الخطاب الى بيت المقدس كان من حسن ملامته للنصارى ما هو مشهور أيضاً في التواريخ . وروى المؤرخون ان الامام عمر زار كنيسة القيامة وبينما هو فيها أدركه الصلاة فأراد أن يخرج من الكنيسة صلى فدعاه البطريرك صبرونيوس الى محل داخل الكنيسة جعل فيه ، فأبى فألح عليه بالرجاء فأجابته : كلا . يأتي المسلمون جدى فيقولون هنا صلى عمر فيجطلون هناك مسجداً في وسط كنيتكم . وهكذا كان الخليفة الأول والثاني يرعيات حرمان النصارى ، ومتسوب الى سيدنا عمر عهد عهده الى النصارى فيه من البر بهم ما ليس فوقه مزيد . ولكن سياسة أوروبا من أيام الصليبيين الى هذه الساعة ، قد كدرت هذا الصفاء ، وما زالت تذكره حتى بلغ من حق المسلمين اليوم أن صاروا الباطل واحداً مع البراهمة في الهند ، والبوذيين في الصين ، لابل الفتيشين في أواسط افريقية على الأوروبيين . (س)

بيد أن هذه الحال شرعت تنقلب وتتحول منذ الحرب الروسية اليابانية سنة ١٩٠٤ ، اذ ظفرت اليابان ، الدولة الشرقية الوثنية « الكافرة » ، على دولة غربية نصرانية ، ودقت عنقها دقاً ، فهب غالب المسلمين يتجهجون لاتصار اليابان هذا ، ابتهاجاً ملؤه الفخر الشرقي والحاسة الإسلامية ، وتعى كثير من رجال الجامعة الإسلامية ودعاتها لو ينتحل أبطال اليابان الاسلام^(١) ، وضرع في تحقيق هذا الأمر العظيم ، و التمسّت وسائل التقرب من اليابان ، ثم أنشئت العلاقات معها ، وأنشئت الصحف العديدة لنشر الدعوة ، واختير المبشرون للقيام بهذا المتشروع الاسلامي الكبير ، فأوفد السلطان وفداً الى اليابان على بارجة حربية ، وأخذ العالم الاسلامي بسبب ذلك يلهج بحديث اسلام اليابان ، ويتناهل الأبناء في هذا الصدد ، ويتباحث فيه ويحبه أشد التحبذ . قالت صحيفة مصرية سنة ١٩٠٦ : « ان بريطانيا العظمى ، وفي حكمها ستون مليوناً من المسلمين ، لتخشى كل الخشية أمر اسلام اليابان ، الأمر العظيم الذي اذا كان ، تغير على الأمر مجرى السياسة الاسلاميه العالمه نعرها كلياً هائلا . » وقال شيخ من سيوخ مسلمي الصين : « اذا شاعت اليابان أن تدرك منزلة لم تدرك متلها دولة فيما مضى ، وأرادت أن ترفع شأن آسبه على شأن سائر العاراب . فلا بسم لها ذلك بته الا بانحلالها الاسلام ديناً . »

فاستقبلت اليابان وفد المسلمين استقبالا جليلا ، وأحلّه محل الزعامة والاكرام ، بيد أنهم لم تكشف عن رغبة في الدخول في دين الرسالة . وكانت النتيجة أن وضع أساس للعلاقات الودية الحية بين الشعوب المسلمة والشعوب غير المسلمة في آسية . وبما راد في ذلك التقرب ، فأخذت عرى الولاء تتوثق ، الحرب البلقانية وما تجلّ فيها ومن حولها من المطامع الاستعمارية الهائلة . ويمكن العلم بحالة شعور المسلمين ومبلغ ما آلت اليه من الاضطراب

(١) جاء أحد أمراء الأسرة المالكة في اليابان ، في أيام السلطان عبد الحميد الى الاسكندرية ، فاجتمع اليه من اهل الحديث مع السلطان ، ادجاء ذكر الأديان فقال له السلطان : « بلى أكنم يصحون عن دين ، من كان الخير صحيحاً ، فأنا أوصيكم بالاسلام » . فقال له الأمير الياباني : « لس الخبر كما بلغ جلالكم ، بل نحن منسكون بديننا » . قد سمعت ذلك من فم العلامة المرحوم سعيد باشا ، ناظر اسعار اسبهر ، في أيام عبد الحميد ، وكان صدوقاً حراً ، محبة في كل ما يرويه ، ومع ما كان عليه من سرف الطبع ، له بعض منظرهات بالثنين . فلتسع ذلك من يزعمون أن اليابان لم تنوق في اندمه الا هذا ختم الدين . وسدته طهر يا . (س)

والاھتياج يومئذ ، بالوقوف على الصرخات الندائية المتوالية التي أخذ المسلمون يوجهونها نحو الهنوديين (الهندوس) . ومثال من ذلك نداء عظيم الخطر والشأن ، موسوم بـ : « رسالة الترق » جاء فيه ما يأتي : —

« يا روح الشرق !! ألا هي من مرفدك وادفعي عن الترق هذا الطوفان الغربي ، طوفان عدوان الفرنجة وبقيهم واعتدائهم !!
« ايه اناء هندستان !! كونوا لنا عوناً ونصراً بحكمتكم ، شدوا أزرنا بمحضارتكم ، وتهديبكم ، كونوا لنا نصراء بخالد فونكم ، قوة الهنوديين آبائكم وأجدادكم . دعوا قوة الأرواح الكامنة في قم جبال جلايا تنبت ففد خان لها ، وحق من أوجدها ، الانبثاق ، املاؤا الجوف بصلواتكم الى اله الحرب لينصر الحق على القوة العاشمة ، ويزحق الباطل ان الباطل كان زهوقا ، وارفعوا أصوات دعواتكم في هيا كل ربوات آلهتكم أن تهلك جوش الأعداء المعتدين »

فن تدبر هذا المآل الذي آلت اليه حالة المسلمين ، ولا سيما تقربهم من « الكفرة » ، ونوؤيق عرى الولاء بينهم وبينهم ، لا يسعه الا تكبير هذا الأمر وتعظيمه ، والتعجب والاستغراب ، ولم يكن هذا التبدل الطائل مفسوراً على مسلمي الهند وحدهم ، بل شمل أيضا مسلمي الصين . فقد قالت صحيفة اسلامية من صحف تركستان الصينية ، تدعو الى اتحاد الصيديين قاطبة اتحاداً وطنياً منيعاً للوقوف في وجه الغرب المعتدي ، ما يأتي : « ان أوروية قد ملغت من الطغيان والجور مبلغاً لا حد له ، فهي لا تنفك تنارعنا على حربنا التي هي أقدس شيء لدينا ، وأوروية تم أوروية ضارفتنا الضربة الفاضية اذالم يستنصر بعضنا بعضاً ، وهب بها في يوم آت هبة المدافعين عن الأوطان دفاع الابطال » . وفي الدور الأول من الدورة الصينية ، نفص مسلمو الصين عنهم رداء العزلة ، واصطفوا الى جانب أبناء بلادهم البوديين والكنفوشوسيين يقاثلون معهم مستبسلين ، في سبيل الوطن ، وقد أنشئ الدكتور « صن - بات - سن » الزعيم الجمهوري الكبير على مسلمي الصين بقوله : « ان الصيديين لن ندسوا أمداً نصر اخوانهم المسلمين لهم في سبيل تأييد نظام البلاد واستقلالها وحررتها » (١)

(١) كان المسلمون في حرب البوكسر بدأ واحدة . وطهره واحد مع أبناء وطنهم البوديين وكان لهم عمل كبير في تلك الحرب ، حتى التمس الدول من السلطان عبد الحميد ارسال وفد من قبله يتبع مسلمي الصين باسمه الحلافة أن تحموا الى السلم . (ش)

فلما نشبت الحرب الكونية العظمى ، كان العالم الاسلامى أجمع مضطرباً اضطراباً عميقاً ، ومحتدماً حنقاً على الغرب المعتدى ، وشاعراً بضرورة اتحاده اتحاداً مكيناً ، وساعياً جد السعى لعقد المحالفات بينه وبين غيره من الدول الآسية ، ليتسنى له بذلك القيام بمجهاده المنوى في سبيل التحرر من ربة الغرب

وربما يرى بعضهم من دواعى الاستغراب ، أنه لما دخلت تركيا في معمعان الحرب العامة في أواخر سنة ١٩١٤ ، وأعلن السلطان دعوته للجهاد لم يهب على أثر ذلك العالم الاسلامى هبته الكبرى المتوقعة . فلا يجب أن يؤخذ من ذلك أن دعوة السلطان هذه للجهاد المقدس انما كانت صرخة في واد ، أو نفخة في رماد ، كما حلت أنباء الحلفاء الغرب على هذا الاعتقاد في ذلك الحين ، فالأمر في الواقع كان على الضد مما شاع ، فقد كان الاضطراب هائجاً شديداً أيما سدة في كل بلاد اسلامية في حكم الحلفاء ، ونحن ذاكرون بعضاً من هذه البلاد . فصر باتت تغلى فيها عوامل الثورة غليان المرجل على النار ، وصارت على مفربة من لزوجة الهائلة^(١) ، فلولم تلاءم برطانية بلاد النيل أجناداً لاعدادها ، لحدثت في مصر الأهوال . وطرابلس ثارت ثورة عمياء ردت بها الطليان على أعقابهم حتى ساحل البحر . وإيران كانت على وشك الاتحاد مع تركيا لولم يحل دون ذلك تدخل روسية وبرطانية وهيهضمها جصاحها ، والهند الشمالية الغربية غدت ميدان قتال عنيف لم تقف رحاه حتى سافت برطانية اليه منثن وخسبن الفأ من الجنود البرطانية الهندية . وقد اعترفت الحكومة البرطانية اعترافاً رسمياً بأن جميع البلاد في حكم الحلفاء في آسية وأفريقية ، كانت خلال سنة ١٩١٥ قد وقعت من الثورة العامة والبركان الهائل على قيد خطوة .

حقاً لو نظى قادة المسلمين في سائر الافطار الاسلامية بالكلمة الاحمره . - كان يركان العالم الاسلامى قد انفعج وملاً الجوى حمماً . بيد أن تلك الكلمة - ينطق بها - وفه عدد عديد من زعماء المسلمين خارج البلاد العثمانية يستهجنون دخول تركيا في الحرب كل الاستهجنين . ويعصدونه خرقاً في السياسة الرشيدة . ويسئلون غابة ماف طوفهم المسكن النفوس المارة واخطوا طر الهائجة . وعدل عمل هؤلاء القادة والزعماء على حصافة في الرأي كرهه . فانهم أحنوا

(١) ثورة دارفور التي حل فيها على بن دينار سلطان دارفور كانت من ار عاتن جهده وكرهه معاً .
اصاً . (س)

أن هذه الآوة ليست بالتي توقد فيها نار الحرب العامة في العالم الاسلامي ، ولا بالساحة التي تقفم للدعاء حتى على الجهاد الاكبر لتقويض سيطرة الغرب على الشرق . والسبب في ذلك أن الامم الاسلامية لم تسكن قذ استوفت جميع الأهب المادية اللازمة لها بعد . ولم تحكم عرى التفاهم التام بعضها مع بعض من ناحية ، ولا بينها وبين حليقاتها من الأمم الكبرى غير المسلمة من ناحية أخرى . وكانت الصلات المعنوية الادبية في الامم الاسلامية على حال غير مستوفاة الشروط . زد على جميع هذا أن قادة المسلمين أنفسهم أدركوا حق الإدراك أن تركية باتت صنعة طيبة بين يدي ألمانية تنزل على أمرها اقبالا وادياراً ، وأن « تركية الفتنة » غدت تدير دقة سفيتها عصبية من الجحشة الغربيين ، غالبهم ليس من المسلمين ، أو ليسوا مسلمين الا اسماً ، بل هم من زنادقة اليهود^(١) وعلى ذلك لم يكن من رأى عقلاء المسلمين الاصطلاء بنار ألمانية ، ولا الموافقة على مارسسته من الخطط وأبدته من المطامح البعيدة للاستيلاء على العالم ، اذ لا طائل للمسلمين في ذلك سوى ابدال أنيار بأنيار ، بل عولوا أن يترك الغرب وشأنه ، يقا تل بعضه بعضاً فيضعض كيانه وتسلب منته ، ويهن عظمه ، وتتجلى مخبات مقاصده وتكوناته نحو المستقبل . ينما يهتبل العالم الاسلامي فرصة نزاع الغرب هذا النزاع الشديد ، فيستجمع من قواه ما كان مبعثراً ، ويشدد من بأسه وحوله وقوته ، ويعد العدة حتى اذا ملحات الساعة المرتقبة ، وثب وثبة الأسد المحصور ، فانتصف له من عدو عنيد .

وكان مؤتمر « فرسايل » كاشفاً عن مقاصد الدول الغربية ، ذلك المقاصد التي كان يتوقع ظهورها دعاة الجامعة الاسلامية . فلما ظهرت واضحة طفقوا يحدون في سبيل اعداد برنامج العمل اعداداً تاماً لا عيب فيه ، وتوثيق الروابط المعنوية ، واحكام الوحدة الأدبية بين الأمم الاسلامية ، وفي مؤتمر « فرسايل » حسرت الدول الغربية الظافرة اللثام عن جبينها ، وبينت غاية التبيين أنها لانزل عن مطمع من مطامعها الاستعمارية ، ولا تروم الرفق ولوأفله بالأمم الشرقية ، ولا التقليل من وطأة السيطرة الشديدة الضاربة في الترفين

(١) في سلايك طائفة يمالها « الدوغة » اي الماثون النبيون ، أصلهم يهود من مهاجري اسبانية ، الذين خرجوا منها مع عرب الأندلس . وقد أسلموا منذ نحو اربعمائة سنة ، ولكن اسلاماً منوياً بعض عقائدهم الأصلية . ولما كانوا المنزل البعيد في الحصافة والذكاء ، والقيام على الأمور المسالمة بنوع خاص ، كان الدور الذي يملوه في الهيئة الاجتماعية التركية ، أعظم جداً مما يسحبه عديم . وكان أثرهم في حركة الانقلاب الدستوري مهذاً . فكان منهم أناس يعدون أركاناً في حمة الاتحاد والازمي . (س)

الأدنى والأوسط . فقد قامت هذه الدول المنصورة واقتسمت بعضها مع بعض المملكة العثمانية ، على مقتضى طائفة من المعاهدات السرية التي كانت قد أبرمتها فيما بينها خلال الحرب العامة ، وكانت تلك المعاهدات السرية في الواقع أساساً بني عليه الصلح الذي عقد في مؤتمر فرساي . زد على جميع ذلك ، فقد كانت بريطانيا قد أعلنت في أوائل الحرب أن مصر صارت من البلاد البريطانية المحمية ، وقبيل انقضاء مؤتمر فرساي ، ظهرت بفترة معاهدة جديدة بين بريطانيا والمعجم ، من مقتضاها أن هذه البلاد الأخيرة باتت في باطن الأمر على الأقل ، أن لم يكن في باطنه وظاهره معاً ، معدودة من البلاد البريطانية المحمية أيضاً فكان مؤدى هذه النتائج جميعها أن دول الحلفاء قد غلت الشرقيين الأدنى والأوسط بأغلال من السيطرة السياسية الثقيلة غير مسبوقة المثل .

غير أن للأمر وجهاً آخر نفيضاً لما تقدم . ذلك أن قام ساسة الحلفاء خلال الحرب مئات المرات ينشرون التصريحات الرسمية ، أن الغاية الكبرى الوحيدة في هذه الحرب الدموية المخوفة الفجار ، إنما هو انشاء نظام عالمي جديد ، قائم البديان على مكارم الأخلاق ، والأسس الصحيحة والقواعد الشريفة . كحماية حقوق الأمم المستضعفة ، وإطلاق الحرية لجميع الشعوب والأمم في اختيار حكمها ، وتقرير مصيرها ، وإملاك مذكراتها . فداعت هذه التصريحات في الشرق أيما ذبوع ، واختزنتها الأمم السريفة لا بل حفظتها عن ظهر قلبها وأخذت ترتلها ترتيلاً . فلما وجد الشرق أن الصلح لم يبن على شيء من تلك العوائد والأسس الصحيحة ، ولا على مقتضى مئات التصريحات المحفوفة . بل على المعاهدات المفطوعة بين الدول بعضها مع بعض سرّاً وخفاء معاهدات الجشع الاستهاري والجشع والفسح ، لخداناً ما احتم غضباً ، بكبر نوازل الجور والبغي ، وبعظم سوم هذا الجشع والذل ، فأخذت مراجل العداء تشتد غليظاً في كل صقع من أصقاع الشرق . فاكفهر الحور وقصفت الرعود منكرة بأهول الصواعق . ولم يكن هذا بالحادث المستغرب . إذ قد سبق للكثير من الخبراء العقلاء الغربيين ، الراسخين علماء بالأمور السريفة . فأبذروا لدول الغربية المرة تلو المرة قبل انقضاء مؤتمر « فرساي » بسوء العيى الواقعة في الشرق . وبانفجار عظيم لا بد منه ، من هؤلاء المنترين « ليون كايتاني دوق سرموننت » وهو ثمة من نفات الطالبان في شؤون العالم الاسلامي ، فقد قال في ربيع سنة ١٩١٩ في جلة حديث له

ذكر فيه نتيجة الحرب العامة في الشرق : « ان الحرب الكونية العظمى ، قد هزت شجرة الحضارة الشرقية فاهتزت اهتزازاً بلغ أقصى الجذور في التربة ، وبعثت فيها روحاً عجيبة . ان الشرق أجمع ، من الصين حتى أقصى سواحل البحر المتوسط ليميد ميداناً عنيفاً في كل رفعة وبلد ترى نار العداء للغرب مشبوبة في مراكز الفتنة ، وفي الجزائر الثورة ، وفي طرابلس الغرب عواصف الاضطراب والهياج ، وفي مصر وبلاد العرب وليبية وسائر الأقطار الاسلامية الحركات الوطنية القومية الكبرى ، جميعها متاثلة الصفة العامة ، وموحدة الغاية : تماسك العالم الشرقى الاسلامي بعضه بعض ، ومناهضة للحضارة الغربية ما استطاع الى ذلك سبيلا . »

فكانت هذه الكلمات كأنها رؤيا صادقة ، فاخذت تتحقق في العالم الاسلامي . غير أنه لما كانت الوقائع الأخيرة التي تقوم بها الأمم الاسلامية انما تغلب عليها صفات القومية الوطنية فالتنا سبسط الكلام عليها في فصل (العصبية الجنسية) من هذا الكتاب . وما يجب رعايته حق الرعاية في هذا المقام هو أن العصبية الجنسية الاسلامية والجامعة الاسلامية ، ولو كان ما كان بين بعض وجوها والبعض الآخر من الاختلافات ، فانها بحملتها متحدة متجهة نحو عرض عام واحد : هو القيام في وجه السيطرة الغربية المهرقة ، وتبديدها وتمزيقها ، وتحرير الأمم الاسلامية من قيود السلطة الأوروبية السياسية . واذ وعينا هذه الحقائق وندبرناها ، فالتنا نأتى للكلام على حاضر الجامعة الاسلامية وواقعها المشهور :

فدهاج تيار الجامعة الاسلامية هياجاً هائلاً ، وثار ثوراناً عجيبياً ، في هذه الآونة الأخيرة والباعث على هذا انما هو الازهاق الغربي ، المتوالي الشدة والزيادة منذ الزمن البعيد . ثم كانت الحرب العظمى فاستتارت من الجامعة الاسلامية ما لم يستتر من قبل ، ثم ولى الصلح الحرب ، وهو الصلح الذي سبق لنا فأبنا قواعده وأركانه الفاسدة وما دهى العالم الاسلامي بسببه من النوازل والفواجع ، ولا يغربن عن البال أن الجامعة الاسلامية على مختلف حالاتها وتطوراتها ، يجب ألا تعتبر أنها حركة سياسية دفاعية محمولة على الغرب رداً لاعتدائه ودفعاً لجوره خصب ، بل ان منشأها الأصلي هو المشاعر النفسانية الوجدانية العميقة ، في المساهبة لصيانة الوحدة وتوثيق عرى الجامعة العامة ، ذلك الجامعة التي قلنا فيها

قبلا انها بين المسلم والمسلم لأقوى منها حقاً بين النصراني والنصراني . فان عرى هذه الجامعة لبست دينية فقط ، بل انها بحقيقة المعنى والمراد اجتماعية خلقية تهذيبية . وان القوانين والقواعد التي تتألف منها وتقوم عليها حياة الامرة الاسلامية ، على مختلف العادات والأقاليم لا تتغير في موضع عنها في موضع آخر في جميع المعمور الاسلامي . قال (السر موريسون) : - « ان الحق الذي لا يمارى فيه أن الاسلام أكثر من معتقد ودين . انما هو نظام اجتماعي تام الجهاز ، هو حضارة كاملة النسيج لها فلسفتها وتهذيبها وفنونها . وقد انقضى ما انقضى من العهد الذي ما برح فيه الاسلام والنصرانية على نضال ونزاع ، فاعرى وهن جانباً من جوانب الاسلام قط ، بل ما انفك على الدوام يشتد بعضه مع بعض متاسكا متعاضداً ، حتى صار وحدة جامعة ، نامية نمو الجسم العضوي ، سائراً سره بفعل نظامه الذاتي المستقر فيه . »

فالمسلمون تربط بعضهم ببعض روابط هذه الحضارة ربطاً وثيقاً لا انفصام له . وباعتبار هذا المعنى ، فانها الجامعة الاسلامية انما هي عامة ، قائمة البناء في جميع العالم الاسلامي . حتى ان المسلمين الاحرار ، على ما يحبذون من الآراء الغريبة التي يردون شرعتها ، من حيث لا يرتاحون الى دعوة الجامعة الاسلامية السياسية لنميشها على الطرق الرجوعية ، يعتقدون كل الاعتقاد في وجوب الوحدة الاسلامية الشاملة المبنية على اصول الحرية وقواعدها . قال امام حر من أئمة زعماء المسلمين في الهند ، وهو أغا خان ، ما يأتي : (ان هناك جامعة اسلامية حقة صريحة ، ينضم الى لوائها الحركل مسلم مؤمن مخلص ، أعني بذلك الرابطة الروحانية الوجدانية ، والوحدة الجامعة بن أتباع صاحب الرسالة الاسلامية . فهذه الوحدة ، الاسلامية الروحانية التهذيبية ، يجب أن نتعهد فتنموا أبداً ، لانها عند أتباع النبي أس الحياة وجوهر النفس .)

فاذا كان هذا شعور المسلمين الاحرار الواقفين حق الوقوف على حضارة الغرب . وتقديمه ، ورقيه ، وعمرانه ، والفائلين بوجوب الاقتباس منه والأخذ عنه . فما أشد شعور سواد المسلمين ، وهم الجاهلون الرجوعيون المتعصبون ؟ أضف الى هذا ما هو معروف في عامة المسلمين من الشئنة لاعتداء الغرب وحضارته ، الشئنة التي لبس منهاها في كل موضع سيطرة الغرب السياسية ، بل لمجرد الافراط والغلو في التعصب . وقد كان للحوادث السياسية

في العالم الاسلامي خلال العقد الأخير تأثير كبير في هذا الافراط والغلو، فالتهب النعصب التهايا بالغاء الحد تدفعه دوافع سياسية خلقية دينية وتجميعه صفة واحدة متناهلة متمكنة في نفس كل مسلم، فبات السلم العامة في المعمور الانساني مهددة من ناحية العالم لاسلامي. هذا هو الواقع، الذي يجب علينا أن نعترف به، وألا نخضع نفوسنا فنستصغر شأن هذه الحالة العصبية اليوم وما يحتمل أن ينجم عنها من المخاطر الكبرى في الغد القريب.

وعلى ذلك ليس من اصابة الحقيقة في شيء أن يقال ان تركية قد سبق لها فندعت المسلمين واستصرختهم الى حرب عامة، وحاولت جهدها اقتداح زند الجهاد المقدس سنة ١٩١٤، نزولا على أمر المانية، فلم يكن هناك الابراء المراد فنهب الاقتداح باطلا، بل كان دليلا على أن الجهاد الحقيقي في العالم الاسلامي بات ضرباً من المحال. ان من حله الوهم على هذا فهو على خطئ شديد. اذ ان الجهاد لممكن أبداً كل الامكان. قال ضابط الماني كان من أركان الحرب في الجيش التركي خلال الحرب العامة فولاً صريحاً وهو: « ان الجهاد الذي أعلنته تركية قد حبط حبوطاً لانه في الواقع لم يكن جهاداً بحقيقة معنى الجهاد عند المسلمين ». وقد سبق لنا فأبنا كيف هب قادة المسلمين خارج تركية فأخذوا يستهجنون دخولها في الحرب. وبسطنا ماذهب اليه هؤلاء القادة من الخطط والأعمال.

فلسلسلة الاعتداءات الغربية الآخذ بعضها برقاب بعض منذ القديم حتى انتهاء الحرب العامة، وتقرر الصلح على الاسس والاركان التي ذكرنا صفاتها الفاسدة، تقريراً كان من شأنه أن بات العالم الاسلامي أجمع خاضعاً خضوع الذل والخنوع للسيطرة الغربية. جميع هذا أشعل فلوب المسلمين، فهبوا هبوب العاصفة تقتلع كل شيء في سبيلها. أضف الى ما تقدم ان الاهدب المادية ما برحت تزداد وتستوفي. وقد سبق للمستشرق الكبير العلامة ارمينيوس فمباري اخير حق الخبيرة بشؤون العالم الاسلامي، فأندر الغرب انذاراً منذ أكثر من عشرين سنة، قال فيه ان السياسة الاستعمارية النهمه انما هي السبب في نشوء المخاطر العظمى في الشرق، واليك بعض ما جاء في مقاله الذي نشره سنة ١٨٩٨ « ان الحدار الباعث على حرب كونية عامة يزداد في الشرق ازدياداً عظيماً على توالي الأيام. ولا يغيب عن البال أن روح العداء والمقاومة قد اشتدت، والصدور وغرت، والحفاظ اتقدت، أعني بذلك ان الشعور بالوحدة العامة والجامعة الرابطة قد صار شعوراً عاماً، نامياً،

منتشراً في جميع الشعوب الإسلامية ، وقد كان من المساعد على ذلك الوسائل الحديثة للنقل والتواصل ، فباتت الحالة اليوم غيرها منذ عشر سنين الى عشرين سنة .

« ولبس من المستغرب أن تقدم على نفيه الصليبيين في أواخر القرن التاسع عشر الى المنزل العالية التي أدركتها الصحافة الإسلامية اليوم من الخطورة والشأن ، وإلى عام انتشارها في آسية وأفريقية ، وما لعظمتها البليغات وانذاراتها الموقظات من التأثير الشديد في نفوس قارئها المسلمين . فللمصحف الوطنية ، السيارة والدورية ، في تركيا والهند وفارس وأواسط آسية وجاوة ومصر والجزائر مفعول عظيم ، اذ كل ما تقتصر فيه أوروبا وتغمره وتفوم على انفاذه على ما ينافي المصلحة الإسلامية ، تنتشر اناؤه في جميع هذه الاقطار بسرعة البرق ، وتحمل القوافل هذه الانباء الى كل جهة شاسعة وصوب سحيق في الرقاع الإسلامية ، حتى الى قلب الصين وخط الاستواء ، حيث يهب المسلمون لتلقى مثل هذه الانباء معظمين وكبريين . فالسرارة التي نستطير من مجمع من مجامعنا ، أو ناد من انديتنا ، أو ولبة من ولأمتنا ، فما تزال في مسنطرها ومسبحها في الفضاء ، حتى تجوب أفاصي العالم الاسلامي فتقع ووقع الرعد القاصف . وما تنشره صحيفة «ترجان» في الفريم مثلاً ، تردده صحيفة «اقدام» في فلسطينية ، ويرن صداه عظيم في صحيفة «الحوادث الإسلامية» في كلكتا في الهند

« فالجامعة الإسلامية اليوم مسخرية العرى بعض الاسرءاء ، غير ان اعتداء الغرب على غير انقطاع ، وعسفه المنوال الذي يزداد استناداً على الدوام ، سيحملان على اسجتماع هذه العرى بعضها الى بعض فتتأسك وترتبط ، فتصير الجامعة الإسلامية كالبنيان المرصوص منبع الاركال ، فبنوع حيثئذ من وراء ذلك حرب عالمية مشبوبة في انحاء المعمور لا يني ولا نذر . »

منذ سر الممبارى انذاره هذا حتى اليوم ، مابرح الأمر يتفاقم والحره الاسءاء به تنور في وجه السيطرة الغربية ، وقد زاد في هذا زيادة كبيرة النهضة القومية . والحرکات الوطنية الإسلامية التي كانت نكاد لانعرف في القرن الماضي . وهي قد أصبحت البوم على أم ما يكون من النظام ، والكفاية من أسباب الذبوع والدعاية . ولنا مثال على هذا وهو تحف الدعوة للجامعة الإسلامية وهي التي أشار إليها الممبارى ، فقد تعاطمت تعاصماً غير مسبوق الميل . ففي سنة ١٩٠٠ لم يكن في العالم الاسلامي أكثر من ٢٠٠ صحيفة دعوة . فلقد

العدد سنة ١٩٠٦ حد الخسامة صحيفة ، وأربى سنة ١٩١٤ على الألف صحيفة ، فالمسلمون يرحبون في بلادهم بأسباب النقل والتواصل مثل البرد والبرق والقطر الحديدية ، وغير ذلك مما يساعد على تطير الانباء ونقل الاخبار . وكل بلاد من بلاد المسلمين هي على اتصال دائم مع سائر البلدان الاسلامية ، اما توأ على يد الرسل ، والسعاة ، والحجيج ، والسياح ، والتجار والبرد ، واما على يد الصحف الاسلامية والكتب والفنرات والمجلات . ففي القاهرة ترى صحف بغداد و طهران و بشاور ، وفي البصرة و بمبائى ترى صحف القسطنطينية ، وفي المحمرة وكر بلاد و بورت سعيد ترى صحف كلكتا . واما الوسائل الكبرى للدعاية في سبيل الجامعة الاسلامية فهي الطرق الدينية التي سبق لنا الكلام عليها وهي حفا كالسيل الطامى فانها ما أدركت أمة مسالمة الا استولت على مشاعرها وقلوبها ، وسبرتها سهلة الانقياد الى تعاليمها . وترى دعاية هذه الطرق يقومون بوظائفهم على أساليب عديدة غريبة ، فهم يجوبون الأقطار بألوف الأزياء المنسكرة تجاراً ووعاظاً ومرشدين وعلماء وطلبة واطباء وعلمة ومتسولين وفقراء ومساكين ، حتى ومشعوذين ودجالين ، وحينما وصلوا ترى المسلمين قد تسارعوا لاستقبالهم على الرحب والسعة ، واخفوهم عن عيون رقباء الحكومات الاستعمارية . »

زد على جميع هذا أن ساد اليوم في العالم الاسلامي سيادة عامة ، الاعتقاد الذي يؤيده الأحرار والعلاة والمحافظون وسائر الأحزاب معاً ، أن المسلمين اليوم هم في دور النهضة ، والاتقال ، والتجدد ، يستردون مجدهم الاسلامي الفاتح ويستعيدون عزهم النليد . قال السرنثودر موريسون : « ليس من مسلم يعتقد ان الحضارة الاسلامية فانية أو غير متجددة مترقية ، انما يعتقد ان قد عرتها فقيرى فصيرة غسب فقصر المسلمون أمرهم على النطوح في الاشادة بمجد الجدود ، وتعصبوا في ذلك وغالوا شديداً ، ولكن أمرهم هذا ما كان يختلف في صفته عن الحال التي كانت سائدة في أوربة خلال الفرون الوسطى ، يوم كان ديجور الجهل مطبقا جميع البلاد النصرانية يعتقد المسلم اليوم أن العالم الاسلامي سائر في طريق استئناف الارتقاء ، يأخذ عن الغرب ما يزيد في استحضائه ويبعث في معزماً وافداماً و نشاطاً ، فنيلورت الحياة تطوراً نبتت دلائله في كل قطر اسلامي . »^(١)

(١) ذكر المؤلف في هذا الموضع كلاماً مقبساً من كتاب (مطه) . موب اذنه انه في المرن الرابع عشر للهجرة (مؤلفة بمحي صدق ، اصريتاً عن ترجمه — المترجمه)

فإذا كان دعاة الجامعة الإسلامية يجهرون بمثل هذه الآراء ويصرخون تلك الصرخات في مفتتح هذا القرن ، وقد جاءت الحرب العامة مصداقاً لما جهروا به السنين الطوال ، فلا جرم ان قويت شوكة الجامعة واتسع لها المجال فاشتدت قوة واندفاعاً . أضف الى هذا ان الغرب قد انقلب بعد الحرب العظمى ضعيف المنه ، واهن القوة المادية وهناً كبيراً ، ثم جاء الصلح مبنياً على أركانه الباطلة ، وطفق اختلاف ينشب بين العالمين بعضهم مع بعض نشوباً قوض مكانهم تقويماً وقضى القضاء الأخير على منزلتهم في عيون الشرقيين . وقد كان من شأن النزاع والمشادة بين كل من بريطانية وفرنسة وإيطالية في الشرق ، ان ساعد المسلمين مساعدة جلية على زيادة تسادهم وتماسك بعضهم مع بعض ، فاشتد إيقانهم بادرءك المبتغى ثم ان هذا التعادى الذى قام به الحلفاء في الشرق قد سبب اضطراباً سياسياً عظيماً في الغرب فبعد الثباين واتسعت فرجة الخلاف . قال أحد كتّاب الفرنسيين في الآونة الحديثة ينثر أوروبة انذاراً شديداً : « ان العالم الاسلامى بات لا يعرف بمحدود أملاكنا الاستعمارية ، والعامل الذى يربد اعتبار الحقيقة لا يعجب من ذلك أقل عجب مادامت الدعوة الكبرى التى نسرها ورفع علمها جال الدين في المسلمين تسير سيراً دراكاً . »

وأى شئ أدل على هياج الاسلام ، وعليان مراحل حقهه من ذلك الثوران الهائل الذى يقوم به السبعون مليوناً من المسلمين في الهند ، احتجاباً على تجزئة المملكة العثمانية ؟ والأمر الأخطر ان هذا الثوران الاسلامى ليس مقصوراً على الهند فحسب ، بل انه شامل المعمور الاسلامى ، وعلى ذلك فلم يغال السرتيودر موريسون بانذاره : « لقد حان وأيم الحق للامة البريطانية أن تعتبر وتدبر خطورة ما هو جال في الشرق ، فان العالم الاسلامى أجمع ليعج غضباً ، ويحندم حنقا ، من جراء تجزئة تركية . وما هذه اللوامع النارية التى تبدو في كابل والقاهرة الا البرق الذى تتلوه الرعود الفواصف فالصواعق المزلزلة . انى قد أثبت في الهند أكثر من ثلاثين سنة عرفت في خلالها المسلمين حق المعرفة ، وأرى من الواجب على الآن أن أنذر أمتى البريطانية بتسرّع على هذا الثوران الاسلامى الناشئ عن تجزئة تركية التجزئة المنوية . فان ساسة مؤتمر فرساي قد خلوا تركية في الأناضول منفطعة عن سائر العالم الاسلامى ، فليس من شعب يغضب لها ، ولا من أمة تغار عليها . فما أسوأ هذا الخيال الباطل والوهم القاتل ! ! نحن شاء البرهان فليُنظر الى هذه الوقود الاسلامية

العديدة ، الحالة بين ظهرانينا في لندن كأنها اللهب لا يصطلي به . فالسلمون قاطبة في الهند ، من « بشاور » حتى « أركوت » قائلون قاعدون لما يرونه قد حل بساحة تركية والمسلمين حتى باتت النساء المسلمات يعولن احوالا شديداً ، ويبكين حالة الاسلام بكاء الأمهات أطفالهن ، وترى التجار وهم أبعد طبقات الأمة من مزاوله الشؤون السياسية بفرون من حواشيتهم ومناجرهم خفافاً الى حيث ينظمون رفائع الاحتجاج ويطيرونها بالبرق الى أنحاء العالم ، وترى الطوائف العديدة من رجال الدين المتقشفين ، المنشدين ، المضروب بهم المتل في شدة انقطاعهم عن جارى الحوادث في العالم ، يخرجون من المساجد مواكب مواكب لشتركوا في القيام بالتظاهرات والاحتجاجات .

وأغرب ما في الحالة ان الأحرار قد أخذوا ينظمون أكثر فأكثر في عداد رجال الجامعة الاسلامية ويؤيدونها بما استطاعوا من القوة والحول ، على اعتقادهم بوجوب الأخذ عن الغرب واقتباس الآراء والأفكار منه ، وذهابهم مذهباً مخالفاً لغلاة الجامعة الاسلاميه وأرباب الطرق الرجوعية ، والحامل كل الحامل لهم على ذلك هو اشتداد الضغط والعسف الاوروى ، فهم ازاء هذا الخطب الكبير يسعون في رده بموالاته الأحزاب الأخرى والتحالف معها ، ولو الى حين ، مع علمهم ان الأحزاب الوطنية المغالبة وأحزاب الجامعة الاسلامية اذا أنارت حرباً عامة باسم الجهاد ، فمن شأن هذه الحرب أن تفجج غوراً لعبد المهوى بين الشرق والغرب ، وتقضى على تلك العوامل والمؤثرات السارية من هذا الى ذلك ، وهى التى نرى اليوم دابة في كل عرق من عروق العالم الاسلامي باعثة فيه القوة والعزم ، ومع علمهم أيضاً أن حرباً كهذه تشعل نار النعصب الرجوعية في المعمور الاسلامي ذلك التعصب الذى اذا عاد فانتقد أو هن حركة الاصلاح الحديث في الاسلام ايهاناً شديداً فأخرها مدة مدبدة .

ولعل الذى عرف حتى اليوم من ثوران الاسلام لا يعد أكثر من مقدمة لما سيحدث في السنين المقبلة . ولنا دليل على هذا ظهور الدعويين العظيمنتين للاصلاح الديني في الاسلام اصلاحا ضاربا الى التعصب ، أما الأولى فهي دعوة « الاخوان » الى نشأت منذ نحو عسر سنين في نجد قلب بلاد العرب ، وهى الوهاية عينها الى كانت سأت ، منذ شتى سن ، خلت ، وهذه الوهاية الحديثة ما برحت تنتشر اتساراً مرعاً حتى طبقت كل نجد ، وعلى رأسها زعيم صحراء بلاد العرب الكبير أعني به ابن السعود ، حليفه سعود الذى كان رأس الدعوة

الوهابية منذ مئة سنة . وأما « الإخوان » الجدد فعلى تعصب شديد منقطع النظر ، وخطتهم هي حلم الوهابية القديم من الإصلاح الديني العام في العالم الاسلامي . وأما الأخرى فهي الدعوة « السلفية » التي نشأت في الهند منشأ يشابه دعوة « الإخوان » في نجد ، غير انها قد انتشرت في هذه السنين الأخيرة انتشاراً عم كل رقعة اسلامية . وغرضها كغرض الوهابية من حيث الإصلاح المزيج بروح التعصب . وغالب اتباعها من حلقات « الدراويش » هذه هي الحالة التي مع ما تنطوى عليه من مختلف العوامل المبسطة الذكر تنخر نخرأ متغلغلا في سلم الشرق .

واذ قد بلغنا في الكلام على الجامعة الاسلامية من وجهتيها الدينية والسياسية الى هذا الحد ، يجدر بنا أن نقول كلمة في الجامعة من حيث وجهتها التجارية والصناعية ، وذلك ما يعرف بالجامعة الاسلامية الاقتصادية :

ان السبب في انتشار الجامعة الاسلامية الاقتصادية ، هو عوامل الاستنزاف ، واحتياز موارد الثروة في الشرق . فمن قبل خمسين سنة خلت كان العالم الاسلامي يتسكع في « اجياله الوسطى » ، فكانت التريعة الاسلامية ، وما فيها من تحريم الربا ، مرعية حق الرعاية بحيث لم تكن الحياة الاقتصادية بمعناها الحالى مبسورة ، وما كان هناك من بعض التجارة والصناعة انما كان غالبه في أيدي النصارى واليهود من أهل البلاد . زد على هذا ان التزام الغرب جاء فأنشر فزلزل الحياة الاقتصادية الشرقية زلزالا هائلا ، اذ ان فتح أوروبا للعالم الاسلامي الفتح السياسي كان يماشيه الفتح الاقتصادي جنبا الى جنب ، وربما كان هذا الاخير أتم نظاما وأكمل عدة ، فبات كل صقع شرقي في طوف من البضاعات والحاج البخسة الأتقان ، المنقولة من أوروبا ، ووراء ذلك رؤوس الأموال الغربية متدفقة لاتحصى ، تنسرب في البلاد وتنتشر بأخضع الصور وأملق الأساليب ، كالقروض ، والامتيازات التي من شأنها متى ما عقدت أن تكون تمهيدا لاستقرار السيطرة السياسية الغربية .

فنصر أوروبا الذي نالته في فتحها هذا الفتح السياسي الاقتصادي التام كان باعنا للشرقيين على العداء والمقاومة ، فاستيقظ العالم الاسلامي غضبان فهاله مارآه في دياره من الأسباب والأدوات الغربية المأني بها لاستنزافه واستنفاد خيراته الطبيعية ، فقدر حوله ازاء حول الغرب الجبار العاني فأدرك شقة البعد ، فطفق للحال يجد في سبيل التحرر الاقتصادي

جده في سبيل التحرر السياسي من ربق التل والاستعباد . ثم أنشأ حكام المسلمين ، وأرباب الدراية فيهم والرأى السديد . يلتمسون الأسباب الغربية الفضلى ، التي من شأنها أن ترقى بالعالم الاسلامي رقيا اقتصاديا جليلا ، فنسخت الأساليب والمناهج الغربية ، ونسج على منوالها ، وما كانت تحزيمات الشريعة لتقف سداً في وجه النهضة ولا لتحول دون مجراها .

فنتج عن ذلك تطور عظيم في الحياة الاقتصادية أخذ ينمو ويزداد ، ناهجا منهجا اقتصاديا غريبا . ولكنه حتى اليوم مابرح يجتاز الدور الأول من أدواره ، وهو أظهر وأبين في البلاد التي هي أشد صلة ومساسا بالسيطرة الغربية كالهند ومصر والجزائر . أما متجهه فواحد في كل قطر اسلامي ، وسنفصل الكلام على هذا في فصل التطور الاقتصادي .

فيجب اعتباره في هذا المقام هو تدبر شأن هذا التطور من حيث صلته بالجامعة الاسلامية ومنزلته فيها . وهذا الشأن هو عظيم جداً . لأن أوثق وحدة ، وأمن صلة ، ظهرت في المسلمين حتى اليوم انما هي الوحدة الاقتصادية بلا مرأى . ولا يعزب عن البال ان الروابط الدينية والصلات الخلقية التهذيبية التي تجمع بين المسلم والمسلم ، ما انفكت تزيد في تواتق المسلمين وتآزرهم ، وتعاطفهم وتضامنهم ، كأنهم في العمور الاسلامي أمة واحدة بعضها يغار على بعض وجانب يساند آخر . دع ما هو هناك من الأسباب الغربية للنقل والتواصل ، المسهلة على المسلمين القيام بالأسفار الى كل جهة أرادوا ، فازداد بذلك تعارفهم واستمسكت أواصرهم ، فنشأ فيهم نشء جديد ، ابتاعوه مقادير ، بعاء الهمة ، أشداء العزم ، فيهم النجار وأرباب السفن البحرية والأعمال التجارية ، والصيارفة ، والسامسة حتى وأرباب المصانع والمعامل ، ممن لم ير أمثالهم في المسلمين من قبل بقرن أو نصف قرن خلا . وأبناء هذا النسء الجديد على غاية من التفاهم والتوائق . تربط بعضهم ببعض الروابط الاسلامية ، ويحميهم التزامهم الغربي المنتشر في بلادهم على شدة التضامن ، فلم في الواقع من سعة المجال للعمل المنظم والاتحاد الوثيق مالبس مثله للساسة المسلمين ، اذ في الأفق الاقتصادي يتلافى الأحرار ودعاة الجامعة الاسلامية والغلاة وسائر الأحزاب الوطنية على أتم وئام . فإذ خلاف بينهم في هذا الميدان يفضى بهم الى الانقسام لعلة انبعاث احدى السياسات ، كسياسة الثورة أو الجهاد ، انقساماً يحملهم على تهديد أوروبا بالسلحة ، أو يؤدي بهم الى المجازفة بالنفوس والاموال ، بل هم جميعاً في نطاق الجامعة الاقتصادية سواء ، متحدو

الكلمة ، يجدون في سبيل الحياة الاقتصادية الإسلامية ، متوخين في ذلك الطرق والأساليب التجارية التي لايجرؤ الغرب أن يحول دونهم ودونها ولا يقف في وجهها .
فما هي غاية الجامعة الإسلامية الاقتصادية ترى ؟ انما هي : ثروة المسلمين للمسلمين ، وثمرات التجارة والصناعة في جميع المعمور الاسلامي هي لهم يتنعمون بها وليست لنصارى الغرب يستنزفونها . وهي نفص اليد من رؤوس المال الغربية والاستعاضة عنها برؤوس مال اسلامية . وفوق جميع هذا ، هي تحطيم نواجذ أوروبة تلك النواجذ العاضة على موارد الثروة الطبيعية في بلاد المسلمين ، وذلك بعدم تجديد الامتيازات في الأرضين والمعادن والغابات وقطر الحديد والجارك ، العقود التي مادامت خالصة من أيدي العالم الاسلامي فهو يظل عالة على الغرب .

هذه هي أغراض الجامعة الإسلامية الاقتصادية ، وجميعها حديث الملتأ ، وسببه السيطرة الغربية الشديدة في العالم الاسلامي - السيطرة التي تكلم عليها في الفصل التالي من هذا الكتاب .

الدول المستعمرة والاسلام

للوزير شكيب

من الغريب أن فارس عرضت على انكساره المحالفة ، والدخول الى جانب الحلفاء في الحرب العامة ، فأبى انكساره مساعدة فارس هذه . وهذا أمر صرحت به جريدة الطمان ، لسان حال فرنسا أثناء مؤتمر الصلح بباريز . وأن مصر عرضت نفسها أثناء الحرب العامة أن تقاتل في جانب الحلفاء بشرط الجلاء الانكليزي عن مصر بعد الحرب ، فأبى انكساره أيضاً ذلك . وإن الشريف حسيناً بن علي ، ملك الحجاز اليوم ، كان عرض نفسه لمحالفة انكساره منذ بدأت الحرب العامة ، فأبى انكساره محالفته يومئذ كما أبى محالفة مصر والعجم . وأغرب منه أن تركية نفسها بينما هي في أول الحرب العامة تتردد في الميل الى أي الفريقين المتصارعين ، ويتعاضدها عاملان أحدهما الى الحلفاء ، والآخر الى الألمان ، صرحت لسفراء الحلفاء في الاستانة انها تختار إذا اعتزلت الحرب من أن يتفق الفريقان عليها ، وبعقدوا الصلح على ظهرها . فقالت لهم لا بد لنا من محالفة . وعرضت على الحلفاء أن تكون معهم ، بشرط أن تأمن شرورهم في المستقبل . فأبى الحلفاء قبول محالفة تركية لهم ، وكل ما طلبوه منها كان التزام الحياد التام ، وبمقاطعة ذلك تعهد الروسية بأن لا تهاجم تركية مدة ثلاثين سنة (تأمل) وتنال تركية بعض مساعدات أخرى لبس لها كبر طائل . وبدهي أن رفض الحلفاء هذه المساعدات من دول العالم الاسلامي مبنى على أساس واحد ، وهو أن الحلفاء لو قبلوا مساعدات الحكومات الاسلامية أثناء الحرب العامة ، لما كان لائقاً أن يقتسموا فيما بعد الحرب بلاد الاسلام الباقية الاقسام الأخرى ، كما كانوا بنوون أثناء الحرب ، وكما فعلوا بعد الحرب . ولورضوا بدخول تركية معهم في الحلف وقدموا عضدها لهم في ذلك الموقف ، لما كان يجوز بعد الحرب انقاذ برنامج النفس الذي كان مقررأ بين انكساره وفرنسا منذ ١٩١٢ . ومن جلته فسمه سورية وفلسطين . ولورضوا بدخول العجم في الحلف وقبلوا معاوتها ، لما كان يحل أن يجهزوا عاها الاجهاز الأخر بعد الحرب كما

كانت النية ، بل كان ديناً عليهم اخلاء العجم ، وهذا ما لا يريدونه . ولو قبلوا اقتراح مصر في الدخول في الحرب الى جانبهم ، لتعين عليهم الجلاء عن مصر بعد الحرب على وجه المكافأة ، مع أن المراد بعد الظفر الأخير هو استلحاق مصر تماماً لا اعطاؤها حريتها . وكانوا يرون أنهم قادرون أن يستخلصوا رجال مصر ويرتفقوا بأموال مصر بالقوة والقسر ، بدون أدنى منة لأهل مصر ، وبدون تعهد بالجلاء عن مصر على حد ما قال أبو الطيب :

من أطاق اغتنام شيء غلاباً واغتصاباً لم يفتنمه سؤالا

ولقائل أن يقول : لكن ينقض نظريتك هذه ، أن الحلفاء حالفوا سنة ١٩١٥ الشريف حسين ، وهذا ملك من ملوك الاسلام . والجواب أنهم ما قبلوا التحالف معه بآدى ذي بدء لظنهم أنهم يستغنون عنه ، ولا يتقيدون معه بعهد يمنعهم بعد الظفر من أخذ بلاد العرب . فلما طالت الحرب ، وظهر من تركية ما ظهر من القوة التي لم تخطر لهم على بال ، ورأوا الحرب ستدوم أعواماً ، وتأتى على الحرث والنسل وان العالم الاسلامي كله في هيجان عليهم ، عادوا الى قبول محالفة الشريف حسين أملاً بفصل العرب عن الترك . وباستئالة جانب من المسلمين ، وبتخفيف جملة كان الحلفاء بدأوا يشعرون بثقلها ، ومع هذا كله فقد ملأوا عهودهم للشريف ابهاماً وغموضاً ، حتى يتقصوا منها في المستقبل ، فما وضعت الحرب أوزارها حتى ظهر للشريف ولسائر العرب . أنه مع ككون قسم من العرب حال الحلفاء محالفة فتت في عضد الأتراك ، وكانت من جملة أسباب انكسارهم لأسباب عديدة ، فقد عومل العرب بعد الحرب معاملة الأعداء ، وتقسمت بلادهم غنائم ، والتي هو باقى منها بدون احتلال فعلا ، فالية وضع اليد عليه عند أول فرصة . وربما كابر بعض الناس في كون الشريف عرض التحالف من أول الحرب ولم يقبلوا ذلك منه ولا مجال هنا للكبرة فالصحيح أنهم لم يقبلوا التحالف معه حتى احتاجوا عضد العرب وطالت الحرب فأرسلوا اليه بعض معتمدين لمفاوضته فيه من جلتهم الجنرال حداد باشا ، وان حداد باشا صرح لنا بهذه الحقيقة التاريخية أمام جماعة كتيرين من أعيان السوريين والفلسطينيين وربما كابر آخرون في ككون الحلفاء أبوا محالفة تركية وطلبوا منها الحياد لا غير في الحرب العامة ، والجواب هذا شيء يشهد به المسر مورغانو سفير امركا في تركية لأول

نشوب الحرب . ذكره في خاطراته وقال ان أقصى ما طالب الحلفاء به تركية هو لزوم الحياذ غصب والحاصل أن الحلفاء طلبوا اثناء الحرب العامة العون من كل دولة ، وعرضوا التحالف مع كل حكومة ، حتى أصغر حكومات أميركا ، ولم يكونوا ليقبلوا التحالف مع دولة من الدول الاسلامية علما بما ينوونه للاسلام وجميع حكوماته في المستقبل وفراراً من مكافاة دولة اسلامية بالابقاء عليها . فهذا من الحقائق السكينة التي ينبغي أن يتفطن لها المسلمون ولا يفتيها عن نظرهم ، وليعلموا ان الدول المستعمرة لا تقبل من الاسلام حتى ولا الصداقة ، واما لا ترضى من المسلمين في جانبهم بذل الأرواح والأموال الامحانا .

أثر روسيا في الشرق قديماً وحديثاً

للأمير شكيب

حرر مؤخراً العالم الاجتماعى الكبير ، غوفيليمو فريرو Guglielmo Ferrero مقالة في جريدة «الايلوسنراسيون» عنوانها «أوربة وآسية» بين فيها ان الحرب العامة أحدثت انقلابات متناقضة ، فباعدت وقربت بين القارات وانه من العادة اذا خرجت سلطنة عظيمة ظافرة من حرب من الحروب ازدادت هيبتها وانبسط سلطانها ، عن ذى قبل . والحال انه بعد ان خرجت انكلترة ظافرة من أكبر حرب في الدنيا ، ثارت في وجهها افغانستان ، والهند ، ثم مصر وبعدها كانت تركية اضمحلت سنة ١٩١٨ ، عادت فنهضت وردت انكلترة وحليفاتها على أعقابهن . وكذلك الصين بالرغم من الثورة التي تمزق احشائها ، تطلب استرداد البلاد التي احتلت منها وعدم مس شئ من استقلالها . فآسية تقوم على أوربة على حين هي آخذة بمبادئ أوربة ، وليست تأخذ من أوربا وأميركة أسلحة غصب ، بل مبائى وافكاراً تفانلها بها . قال : « ومسبب ذلك هو انهيار الدولة الروسية ، فان أوربا كانت عام ١٩١٤ كنة متحدة ، منينة ، متاسكة ، بالرغم من جميع المناظرات والمناقضات الى كانت فيما بين أجزائها . فقد كانت السلطنة الروسية والسلطنة الانكليزية متناظرين في آسية ، ولكن من جهة أخرى ، كنت ترى كل واحدة منهما شادة أزر الاخرى . وكانت أوربة بأجمعها تستفيد من الرعب

الذى تلقىه الروسية في قلب آسية ، فسقوط السلطنة الروسية كان مبدأ خلاص آسية ، وقد أشارت جريدة الطان بتاريخ ٨ حزيران سنة ١٩٢٣ الى مقالة فريرو هذه وأيدت رأيه من جهة كون انهيار الروسية هو الذى كان مبدأ تحرير آسية ، وهذا عين ماورد في مقالة روجرلابون التى ترجمناها عن « مجلة باريز » . وكان أحدالروس اقترح علينا سنة ١٩١٩ نشر مقالة في جريدة روسية تصدر في برلين فقررنا في ذلك الوقت له مقالة نبين بها الأسباب الداعية الى الاتحاد بين الروس والشرقيين ، ونلوم سياسة الروسية الماضية التى كانت عبارة عن قهر الشرق وملاشاة الدولة العثمانية ، لفائدة الدول الغربية ، فكان جل الخسائر بالمد والرجل على الروسية ، ومعظم القوائد لانكثرة وفرنسا ، لأنه من المحقق لولا ثقل حمل الروسية على ظهر العثمانيين وكونهم أصبحوا من عداوة الروس بحالة لا يملكون معها قبضاً ولا بسطاً ، لما كان يمكن فرنسا الاستيلاء على الجزائر ، ولا على تونس ، ولا ايطالية دخول طرابلس ، ولا انكثرة احتلال مصر والسودان بل كانت الدولة العثمانية بأمنها ناحية الروسية تقدر على حياطة هذه البلدان ، لاسيا في بداية الأمر فالروسية هى التى كانت سبب سقوط الشرق واسطة تقسيمه بين الدول الاستعمارية ، وتحويل الحكومة القيصرية الى البلشفة هو الذى مكن اليوم الشرق من أن يتنفس . ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض . فهذا المعنى كنت أوضحته قبل أن ابسأ الكتاب الأوربيون ينهبون اليه .

ثم ان هناك مجلة وردت في كلام العلامة فريرو فيها معنى كبير ينبغي أن ينعم النظر فيه جميع الشرقيين ألاهى قوله : « ان الروسية وانكثرة مع تناظرهما وتنافسهما في الشرق كانت كل منهما شاذة أزر الأخرى » . ومعنى ذلك أن الروسية كانت تقلم أظفار الأتراك . والفرس ، والصينيين ، فبملاشاة قوتهم أصبحوا لا يقدررون على اغاثة الهند ، والافغان ، والمصريين والعرب الذين مدت يدها اليهم انكثرة بالبطش والغصب . وكذلك انكثرة باستيلائها على هؤلاء قذعطلت منهم كل قوة حرية ، فأصبحوا لا يقدررون أن يؤيدوا الدولة العثمانية ، ولا الدولة الفارسية ، ولا تركستان ، ولا الصين بتى ، فكانت كل من اروسبه وانكثرة قذشت احدهما أزر الأخرى بطبيعة الحال ، وكان بينهما تضامن . وان لم يكن جرى عليه تواطؤ من قبل فهو جار بالفعل . ومن الأمور التى تؤيد هذا وافوع هذا التضامن بدون تواطؤ لبس بين أوربا والروسية القيصرية فحسب ، بل بين أوربا والروسيا البولشفكية

نفسها ، مع شدة العداوة التي بين الفريقين .
 فان الدول الغربية أثارت على البولشفيك الاميرال كولنشاقي ، والجنرال دينيكنين ،
 والجنرال يودينيش ، والجنرال فرانجل ، والمملكة البولونية ، وحاولت اثارة الأرمن ، والكرج
 وكل قوم ترجو فيهم النهضة ، لقتال الحكومة البولشفية ، التي ترى فيها الخطر الأعظم على
 كيان الهيئة الاجتماعية الاوربية . وقد بذلت انكسرة وفرنسا في تسليح هذه الأقوام ،
 وسوقهم على الروسية مئات الملايين ، ولا تزالان الى هذه الساعة تترصدان الفرص وتتر بسان
 بالبولشفيك الدوائر .

لكن قد حذرت هاتان الدولتان كل الحذر ، من أن تحرك على البولشفيك قوة
 اسلامية . فعرض بعضهم الرأي بالاتفاق مع تركية وتسليحها وسوقها على الروسية من جهة
 القوقاس ، حيث ينضم الى الترك هناك الكرج والطاغستانيون والتتر فلم يقبل الحلفاء هذا
 الرأي أصلا . ولا راق لهم تسليح العجم ، ولا الافغان ، ولا بخارى ، ولا خيوة ، ولا فرغانه ،
 ولا غيرها من تركستان . ولا رمى البولشفيك بهذه القوات كلها وماذا كان الا لانهم يرون الخطر
 الاسلامي أعظم من الخطر البولشفي مهما كان الخطر البولشفي عظيما . ومن الادلة البارزة على
 ذلك انه لما نفي المرحوم أنور من البولشفيكيين ورحل موسكو سنة ١٩٢١ الى باطوم ، ومنها
 انسل الى بخارى وأثار ثورة تركستان الهائلة التي حشد البولشفيكيون فيالق جرارة لقمعها
 لم يفكر أحد باوربا في امداد أنور على البولشفيك ، بل عند ماسقط أنور شهيداً في أوائل
 أغسطس سنة ١٩٢٢ فرح بمقتله الحلفاء ، ولم تحف الجرايد الانكليزية سرورها . وفي هذا
 مقنع لمن يبقى عنده شيء من الريب في شدة تضامن أوربا بإزاء الشرق .

الفتوحات الإسلامية في الهند

التقسيمات الجغرافية وعدد مسلمي كل أيلة

مكتوب

افتتح العرب المسلمون السند وجانباً من الهند في صدر الاسلام ، ثم اكمل الفتح محمود بن سبكتكين الغازي الشهير ، ورسخت قدم الاسلام في الهند من بعده . ثم استولى الاسلام على كل الهند بدون استثناء ، ودانت له جميع ملوك الهندوس ، يقال له يني خارجاً عن طاعة الاسلام في الهند سوى مملكة يقال لها (اودبور) لها ملك يقال له (مهرا نا) وهو لقب اكبر من مهراجا . وسبب تفرده بهذا اللقب أنه هو الوحيد من ملوك الهند قاطبة الذي لم يخضع لسلطة الاسلام ، ولذلك هو الى يومنا هذا يتقدم في الاحتفالات الرسمية جميع نظرائه .

وقد بلغ عدد المسلمين في الهند في تاريخ تجديد الطبع لهذا الكتاب ٧٨ مليوناً وعندهم الى الامام لا الى الوراء
ومناسبة الهند هذه نذكر ملخص تقسيمات تلك البلاد العظيمة ليكون للقارئ تصور عام بها :

فهى ثلاثة اقسام : القسم الأول هو المستقل تماماً ، وهو عبارة عن مملكتين في الشمال (نيپال) و (بوتان) ، وأهل نيپال خمسة ملايين كلهم هندوس ، وأهل بوتان مليون واحد هندوس أيضاً فيهم قليل من المسلمين ، وكلهم أمة محاربة مشهورة بالشجاعة . وأشهر عساكر الهند الانكليزية هم من أبناء هاتين المملكتين ، يتطوعون في الجندية نظراً لفقر بلادهم ، ووعورة أراضيهن . وللانكليز هناك وكيل مقيم لا يكاد يكون له نفوذ
ثم القسم الثانى وهو الذى تحت حماية انكلترة ، وهو يدفع خراجاً سنوياً لها ، وملوكه وأمرأؤه مضطرون أن يحضروا حفلة تتويج ملك انكلترة امبراطوراً على الهند ،

وعدد هذا القسم ٧٠ مليوناً ، أى سكانه مع سكان القسم المستقل لا يزيدون على ربع الامبراطورية الهندية

وبقية الهند تديرها الحكومة الانكليزية مباشرة كسائر أملاكها فالامارات التي هي تحت الحماية هي ما يأتي : (حيدر آباد الدكن) ، أهلها ١٣ مليوناً أكثرهم من الهندوس ولكن عاصمة البلاد أكثرها مسلمون وسلطانها مسلم يقال له (النظام) ، وفيها وزير مقيم من قبل الانكليز لكن نفوذه على المملكة محدود . وهناك جيش عدده ٣٠ ألفاً أكثره عرب من (حضرموت) . ولحيدر آباد نوعان من الجند : الأول يستقل به سلطان البلاد ، والثاني مرصد للاشتراك في حاية المملكة الهندية كلها وهذا قواده من الانكليز . والخراج الذي تدفعه حيدر آباد لانكلترا زهيد ، واستقلالها الداخلي يكاد يكون تاماً

وفد حدث بين نظام حيدر آباد وانكلترا خلاف في السنين الأخيرة من أجل ولاية كبيرة يدعى النظام أنها تابعة لمملكته ، ويزعم الانكليز أنها بما يبنى أن يلوه هم رأسا . ولا نعلم كيف انتهى الأمر بينهما ولكننا نعلم أن انكلترا لاتزال مصرة على الاستئثار بتلك الولاية

ونظام حيدر آباد أوسع مالوك الاسلام ثروة ومن أغنى مالوك العالم ، وقد كانت له اليد البيضاء على آل عثمان والخليفة عبد المجيد بن السلطان الخليفة عبد العزيز الذي طرده الأتراك السكاليون وأجأوه الى أوربة لا يملك شروى تقير تقريباً فأقام أولاً بمونترو من سويسرة ثم انتقل الى نيس من ساحل فرنسة على البحر المتوسط (والعرب نقول نيفة) وبلغ نظام حيدر آباد أن الخليفة قد يصل من الاحتياج الى حد يمس بكرامة الاسلام ورأى أنه لا يليق بالمسلمين أن يصير السلطان الذي كان خليفتهم بالأمس الى حالة كهذه من البؤس والهوان فرتب له ثلاثمائة جنيه في الشهر وحفظ شرفه من أن يذل وكان له بذلك اليد المحمودة عند الجميع لا سيما أن الخليفة عبد المجيد هو بمن يستحقون كل خبر وانه من خيار الملوك في طهارة أخلاقه واستقامة مبادئه وسعه عقله ومعارفه واخلاصه للإسلام والمسلمين

ثم انه في أوائل هذه السنة ١٩٣٢ افرنجية ازدادت العلاقة بين الخليفة عبد المجيد ونظام حيدر آباد بزفاف كريمة الخليفة على نجل النظام ، ولم يحسن وقع هذه المصاهرة في

انقرة لأن الكهاليين خافوا من أن يتوكأ الخليفة على ثروة النظام في بث الدعاية في تركية لا عادة الحكم الملكي اليها ، وكذلك لم يحسن وقع هذه المصاهرة في انكثارة لأن الانكليز خشوا ، ان يجعل عبد المجيد مركزه في حيدر آباد فتجتمع مسلمو الهند من حوله وتخلق هذه المسئلة لهم مشكلاً جديداً ، والحقيقة ان خوف الفريقين بغير محله فلا نظام حيدر آباد مستعدي للبلد في سبيل الدعاية الملكية في تركيا ولا الخليفة سيكون مركزه في الهند . ولن يقع انقلاب في تركيا الا بمحادثات غير عادية تحصل في داخل تركيا . وما يرجع في العقل أن انقلاباً كهذا لا يقع الا بعد وفاة مصطفى كمال

ثم (ميسور) وهي أرقى مملكة في الهند وأهلها مختلطون مسلمون وهندوس ، والملك - ويقال له مہراجا - هندوسي وفيها مجلس ندوة

ثم (كشمير) وعدد أهلها بحسب الإحصاء الأخير أربعة ملايين منهم ثلاثة ملايين ونصف مسلمون ونصف مليون هنداك . ولكن المہراجا هندي . وهي في شمال الهند كما أن ميسور في الجنوب . وقد حصلت في كشمير فتنة شديدة بين المسلمين والهنداك في العام الفائت سببها أن الحكومة التي هي في يد الهنداك أهانت بعض المسلمين وجرحت شعورهم الديني وذلك بما قيل انه بعض الشرطة أجبرت أناساً من المسلمين بالسجود للأصنام قهراً فلم فهاج المسلمون في شمال الهند وزحفت منهم عصائب على كشمير وأقامتها وقعدتها ولم تسكن الفتنة الا بدخول جيش انكليزي تمكن من اعادة الراحة بينا الحكومة أعنت تفحص عن شكاوى المسلمين . ولا يزال هؤلاء يطالبون بعزل المہراجا الهندي وأن يتولى كشمير أمير مسلم بناءً على كون أ كثرية كشمير من المسلمين . ولكن ان لزم العمل بهذه القاعدة كان لا بد من فقد المسلمين لعرش حيدر آباد التي فيها المسلمون نحو من مليونين والهنداك ١١ مليوناً

ثم (ترافكور) وأهلها أربعة ملايين أ كثرهم هندوس ومعهم مسلمون ، ولهم مجلس ندوة ، وعليهم مہراجا هندوسي

ثم (بروده) عدد أهلها مليونان هندوس ، ولها مہراجا هندوسي وهي مملكة راقية غنية وفيها مسلمون

ثم (غواليار) وأهلها مسلمون وهندوس ولكن المہراجا هندوسي ، وعدد أهلها مليونان ونصف مليون ، ومكانتها في وسط الهند ، وهي معدودة من البلاد الراقية ، وعندها جيش منظم

ثم (ايندور) وهي في قلب الهند أيضاً ، وأهلها مليونان هندوس ، وملكهم منهم ثم (أودبور) التي مر ذكر سلطانها أنه يتقدم جميع ملوك الهندوس وهي في وسط الهند أيضاً .

ثم (رامبور) وهي إمارة اسلامية ، عدد أهلها نصف مليون أو يزيدون ، عليهم ملك مسلم يقال له النواب

ثم (جهور) وهي نصف مليون أيضاً ، وأهلها مسلمون لهم نواب ثم بهوبال وأكثر أهلها هندك ، ولكن الأمير مسلم ، وكان لهم ملكة يقال لها (بيكم) ويقال لها الرئيسة كانت متزوجة بالعلامة المجتهد الشهير ذي التصانيف العديدة الممتعة باللغة العربية السيد صديق حسن خان بهادر ، وقد كان في مبدأ أمره كاتباً عندها ، وقيل ان الانكليز كانوا فقموا على السيد صديق خان كتابات له تثير الهند عليهم فأرادوا قتله فنارت هذه الملكة بهم وذكرت لهم مواقفها في ثورة الهند الكبرى وانقاذها عدداً كبيراً من الانكليز كان الهنود على وشك الفتك بهم وما زالت بهم حتى أفكسهم عن قتل صديق حسن خان ، وأثبتت ما كان عندها من قوة ارادة

وقد خلفت « البيكم » المذكورة (بيكم) أخرى ، ثم ماتت هذه من سنتين وتولى الحكم ابنها الأمير الحالي وهو رجل عاقل محمود السيرة وطني النزعة ، ولقد كان في العام الماضي بلندن في المؤتمر الهندي المسمى بالمائدة المستديرة وقد عرفنا من رجاله الأبرر أحمد خان ناظر حرية بهوبال وهو من أمثال من عرفنا من رجال الهند

ثم (بهاوليور) في شمالي الهند ، عدد أهلها مليون وهم مسلمون ولهم نواب مسلم أيضاً ثم (جهور وجود بور وآلور وبيكانير وجسملار وكوتا) ، وكلها إمارات هندوسية ، وتونك وأهلها مسلمون ، وريفا وبانيالا ونابها وجبن وكولابور وسكانها مختلطون مسلمون وهندوس

وأما القسم الثالث الذي تليه انكلزة مباشرة فعدد سكانه ٣٣٠ مليوناً وأهم بلادها (البنغال) و (البنجاب) و (اغرا) وولايات (مدراس) و (مبای)

ولقد آتونا ذكر تقاسيم الهند هذه - ولو بصورة مجمل - لأن الفارئ قدما يجدها في الكتب العربية . ثم لأتينا أحياناً أن نذكر نسبة عدد مسلمي الهند الى عدد الهندوس . وأن نبين أما كنهم من الهند

الاسلام في جاوى وماجاورها

بالتأليف

١ — المستشرق هورغرونيه وسياسته نحو الاسلام

٢ — مسألة الحضارة في جاوى

ولما كان المؤلف أشار في حاشية كتابه الى تسرب الاسلام من الهند الى جزائر الأوقيانوس واستيلائه على جزيرتي جاوى وسومطره العظيمتين رأينا من الضروري أن نقول كلمة في هذا الموضوع وهي :

ان الاسلام بدأ ينتشر في هاتيك الجزائر في أواسط القرن الثامن للهجرة أو القرن الرابع عشر لليلاد وفي بلدة (غريزيك) من بلاد سورابايا من الجاوى قبر مولانا ملك ابراهيم أحد كبار المجاهدين الذين سبقوا الى نشر الدعوة الاسلامية في تلك الجزر القاصية ، ووفاته وقعت في ١٢ ربيع الأول سنة ٨٢٢ الموافق ٩ ابريل سنة ١٤١٩ ، وكذلك في بلدة « بازه » قبر (الأمير محمد بن عبد القادر) من ذرية (الخليفة المستنصر العباسي) توفي في ٢٣ رجب سنة ٨٢٢ الموافق ١٥ أغسطس سنة ١٤١٩ . وما زال الاسلام يتغلب في هاتيك الأقطار حتى بلغ عدد المسلمين فيها ٣٥ مليوناً أى نحو نصف عدد مسلمي الهند وهم في الفقه على مذهب الامام الشافعي رضى الله عنه

وهذا الاحصاء هو الاحصاء الرسمي الهولاندي منذ نحو ١٥ سنة ، فلا بد أن يكون عدد المسلمين ازداد اليوم على ما كان في ذلك التاريخ ، ولقد نشرت (مجلة العالم الاسلامي) الفرنسية في سنة ١٩١١ أربع محاضرات على سياسة هولاندة الاسلامية للعلامة المستشرق الهولاندي (سنوك هورغرونيه) مستشار نظارة المستعمرات الهولاندية في المسائل الاسلامية والعربية وهو من الافذاذ الذين وقفوا على أحوال الاسلام عموماً وبلاد الجاوى خصوصاً وأقام بتلك الديار ١٧ سنة ففصل فيها أموراً علمياً ، ويقال انه دخل مكة والمدينة

في موسم الحج متذكراً فهو الذي يحقق في تلك المحاضرات أن عدد المسلمين الخاضعين في جزائر الاوقيانوس ، لسلطة هولانده هو ٣٥ مليون نسمة وقد ازداد هذا العدد كثيراً حتى بلغ الاحصاء الاخير خمسين مليوناً أي في سنة ١٩٣٧ بلغ مسلمو المستعمرات الهولندية هذا العدد ، وكانوا من ١٢ سنة ٤٥ مليوناً ، فتسكون زيادتهم في هذه الاثنتي عشرة سنة خمسة ملايين نسمة ، فأنت ترى أن عدد ٣٥ مليوناً هو قديم العهد قد يكون بموجب احصاء مضى عليه ثلاثون سنة بالاقل

وفي السنة الماضية نشر « جورنال دوجنيف » رسالة لمكاتب له كان في بلاد الجاوى واطلع على أحوالها اسمه المسيو « بول بورداري » Paul Bourdarye زعم فيها أن الاحصاء الذي أجرته الحكومة الهولندية سنة ١٩٣٠ أثبت أن عدد المسلمين في مستعمراتها تزايد جداً وأنه بلغ الآن ٦٤ مليون نفس وعليه فخطأ محض احصاء بعضهم مسلمي تلك الجزائر بعشرين مليوناً كما رأيت مرة في إحدى المجلات العربية المطبوعة بمصر وكان هؤلاء المسلمين هناك سلاطين وأمراء مستقلون فما زالت هولانده تتغلب على واحد بعد واحد منهم حتى أخضعتهم لسلطانها تماماً ، وكان استصفاؤها بقية استقلالهم في اخضاع توانف كوحمد دافوت سلطان آتشه الذي دخل تحت حاية هولانده سنة ١٩٠٣

ولقد كان انتشار الاسلام في تلك الديار - بحسب تحقيقات العلامة هورغرونيه - بواسطة تجار مسلمين طرأوا عليها من الهند مقتفين آثار تجار الهندوس الذين كانوا يترددون الى تلك البلاد ويطبعون أهلها بطابع مدينتهم البرهمية ، فجاء الاسلام واستألم اليه وما زال يتقدم فيهم حتى غلب على جميعهم تقريباً ، كل ذلك بطرق سلمية ؛ وبدون أدنى قهر ولا عنف منها الا ما حصل من أهالي شرق جاوى الذين غلبوا بعض مجاورهم بالقوة فن جاوى امتد الاسلام الى سومطره والى قسم من بورنيو وسيليب والجزر التي الى الشرق . وابن بطوطة الرحالة الشهير امتدح ملك سومطره في القرن الرابع عشر بأنه جاهد في الكفار .

ولم يزل الاسلام ينتشر في البقايا الباقية على الوثنية حتى احتج كبير من الهولانديين على تساهل الحكومة الهولندية في ذلك وكيف انها تسمح للاسلام باكتساب هذه البقايا . وأكثر من صخب لذلك هي جعيات التبشير المعهودة ، ولكن المستشرق هورغرونيه يفصل هذه المسئلة بالكلام الآتي مترجاً عن محاضراته السابق ذكرها :

« يجب على الحكومة أن تحذر من وضع كثير من المأمورين الوطنيين الذين يدينون بالاسلام في البلدان التي أهلها وثنيون ائلا تكون قد ساعدت على نشر الاسلام بدون قصد منها . وهذا المحذور قد وقع فيه الألمان أنفسهم في المستعمرات الألمانية بشرقي افريقية . ولكن الخطر عندنا أعظم لأن المأمورين الوطنيين من أهل الجاوى هم في الغالب من المعلمين والمطلعين على أصولنا الادارية ، وليس عندهم تعصب مفرط في الدين ، فلا يسهل الاستغناء عنهم ، وقد تميل الحكومة الى استخدامهم ، فلا ينكر أنه مع تمدد الزمن يؤثر وجود هؤلاء المأمورين المسلمين في مسألة نشر عقيدتهم بين الوثنيين كما يؤثر جولان التجار المسلمين فيما بينهم . ولعمري لا يمكن منع هؤلاء التجار أن يجولوا في تلك الديار بحجة أنهم يدعون الى الاسلام اذ يكون ذلك عملاً مخالفاً للعدل ، ولكن يجب تدبر الأمر واستعمال الحكمة فيه بحيث لا نكون نحن قد ساعدنا بأنفسنا على اسلام غير المسلمين »

فأنت ترى أيها القارئ أن العلامة هورغرونيه - الذي هو معدود في الأقلين تعصبا ، والذي من أول محاضراته الى آخرها ينبه حكومته الى خطر الانقياد الى طلب جمعيات التبشير المسيحية من جهة الضغط على حرية الاسلام الدينية - هو نفسه يحذر نفس تلك الحكومة من استكفاء المأمورين المسلمين مدة طويلة في بلاد الوثنيين ، ولو لم يكن عندهم تعصب مفرط ، لثلا يؤثر ذلك في عقائد الوثنيين فيشرح الله صدورهم للاسلام . وبعبارة أخرى ان مصلحة هولانده - وأوربا كلها - تقضى بترجيح بقاء الأهالي وثنيين على أن يصيروا مسلمين . هذا ظاهر لا يقبل أدنى جدال . فهل ياترى يجهل الأوروبي أن نقل الانسان من عبادة الصنم الى عبادة الواحد الأحد هو أولى بالانسانية وأجدر بأن يكون هدف مساعي الأمم المتقدمة ؟ كلا . لا يجهل الأوروبي ذلك ولكنه يعلم جيداً لاسيما المستشرق العظيم الذي هو مثل هورغرونيه أن الاسلام لا يجتمع مع الذل في قلب واحد ، كما جاء في العروة الوثقى بقلم جمال الدين الأفغاني ومحمد عبده ، وأن الشريعة القرآنية قد ضمنت لتابعها كل شروط الحرية وانتظمت له جميع أسباب الاستقلال ، بحيث لا يقدر أن يحكم في رغبته أجنبياً الا اذا مرق من أحكام تلك الشريعة . فلذلك لا يجتمع حب الاستعمار الأوروبي والميل الى الاسلام في قلب واحد لأن المستعمرين يعلمون ما وراء الأكمة ولذلك أهم شيء

تناصبه الدول المستعمرة الحرب هو نشر الدعوة الدينية وحفظ الشريعة الاسلامية والأخذ بعزائم الاسلام . وان كان بعض عقلائهم مثل هورغرونيه ينصح باعطاء الحرية الدينية وينهى عن التعرض للمسلمين في عقائدهم فذلك انما هو من خوفهم الثورة والاتفاض ووقوع الدول المستعمرة في المقيم للقعد من جراء هذا الأمر ، فترى مثل هذا النفر ينصحون بالاعتدال وعدم مصادمة المسلمين في عقائدهم من باب اختيار أخف الضررين لا غير ومع ذلك فلا يطلقون هذه الحرية على أرسلها بل يجعلون الحذر لها رقيباً والاحتياط رائداً ، وبالجملة فيجتهدون بأن تكون مقاومتهم للاسلام في الأمور السياسية علنية لاضرار فيها ، وأما في الأمور الدينية فيجعلونها خفية لا مجاهرة فيها بحيث لا تدعو الى الاضطراب ولا نبعث على الاتفاض

هذه هي سياسة العقلاء من المستعمرين ، فأما سياسة المتهورين فهي معلومة لاجابة الى الكلام عليها لا تعرف لمسلم حقاً ولا حرية وفد اعترف العلامة هورغرونيه بأن حزباً في هولانده ممالئاً لجمعية التبشير بحث الحكومة أن تحصل مسلمي الجاوى على النصرانية فين الاخطر العظيم من ممالأة جمعيات التبشير على مساعدتها هذه في تنصير المسلمين وطعن في مزاعم بعض النواب في الندوة الهولندية كون اسلام أكثر أهل الجاوى والجزائر النيرلاندية لا يزال اسماً فلا بأس بمعاملتهم بغير ما يعامل به المسلمون وقال : ان هذا القول هو في منتهى الجافقة وانه يجب على كل وطنى هولاندى يهيمه مستقبل وطنه أن يردده بتاتا ويحذر الحكومة من سوء عواقبه . وهو ينبه الى كون الضغط يورث الانفجار . وأن حكومة هولانده كما أنها متهمة عند جمعيات التنصير بالتسامح مع المسلمين فهي متهمة لدى المسلمين باضطهاد الاسلام فلا يجوز أن تؤيد بعملها حجة من يرمونها بذلك .

ومن رأى هذا العلامة أن الحكومة الهولندية تخطئ اذا أقامت عقبات في طريق الحج لاسيما أن مسلمي الجاوى وسومطره هم أشد المسلمين محافضة على هذا الركن من أركان الدين وأن تعصيب الحج عليهم لا يأتى هولانده بغير اشارة الخواطر وقوى الأفكار وهو يرد على بعض النواب الهولانديين الذين يسترساون الى انخسالات من أمر الحج و يظنون أنفسهم قد أحسنوا صنعا في حل الحكومة على منع الحج أو تعصيب سبيله . ويقول : ان على الحكومة الهولندية أن تسلك سبيلا وسطا فلا تحت على فريضة اسلامية

ولا تنهى عنها . وأنها قد أحسنت صنعا في الطريقة التي اتبعتها في فريضة الزكاة فقد أعلنت أنها تعتبرها من قبيل الصدقة الاختيارية فلا تحصل عليها أحداً بالقوة ولا تمنعها بالقوة .

وأما من جهة القضاء فهو يذهب الى عدم سن قوانين مأخوذة من الشريعة الاسلامية كما خطر ببال بعضهم بل ينبى على المسلمين على القانون الهولاندى الا ما تعلق بالأحوال الشخصية كالنكاح والطلاق والميراث فهذه يجوز أن تفصل بحسب شريعتهم . وغرضه من ذلك عدم تقوية هذه الشريعة التي يحول تطبيقها بأسرها دون الصبغة الأوربية التي ينبى أن تكون مجاهيد هولانده مصروفة الى نشرها تدريجاً . فان هورغونه يقول : ان سلامة المستعمرات الهولاندية متوقفة على نشر المدينة الغربية والثقافة الهولاندية في مسلمى تلك الجزائر الى أن يصيروا في هذا الباب كالهولانديين أنفسهم فيكون هولانديون في الشرق كما يكون هولانديون في الغرب ولا يرى ذلك مستحيلا ولا يجد الاتحاد في الدين شرطا في اتحاد الوطنية بل يقول : انه كالم يمنع اختلاف الهولانديين البروتستانت مع الهولانديين الكاثوليك والهولانديين اليهود مع الملاحدة والمطلة من الهولانديين ان يكونوا جميعا أمة هولاندية فلا يمنع اختلافهم في الدين مع مسلمى الجاوى وسومطره أن يكون هؤلاء في يوم من الأيام وطنيين هولانديين وذلك بحمل هؤلاء المسلمين على الثقافة الهولاندية التي تتغلب في نفوسهم على أثر الدين . وهو يتمشى في جميع آرائه على هذه النظرية ، وكأنه يعلم أن مهاجرة المسلمين من جهة العقيدة رأسا أمر عقيم لا يأتى بأدنى فائدة ، ولا يعود على هولانده الا بالضرر ، فلا يألو جهداً في تحذير قومه من سلوك ذلك المسلك الصعب ، ويستبرأ الى صبغ الأمة الجاوية بالصبغة الهولاندية من طريق العلم والتربية .

أما حيث نجد هورغونه متشدداً الى الدرجة القصوى فهو في السياسة البوابة فانه ينه جهاراً بدون أدنى حماة الى قطع كل علاقة سياسية بين الجاويين وسائر الحكومات الاسلامية ، لأنه يقول ان الخلافة ليست عبارة عن بابوية لا شأن لها في السياسة بل هي رئاسة سياسية من أراد الاعتصام بها من المسلمين لم تمكنه طاعة حكومة مسيحية .

وهو يتأسف من كون مسلمى تلك الجزائر مقلدين في ديانتهم وعاداتهم وآدابهم مسلمى مصر وحضر موتوجزيرة العرب ، عاكفين على مطالعة النائيلى التي تحرر في البلاد العربية ،

وأنة الى اليوم لم يوجد عاطفة جاوية قومية تناهض هذه النزعة الدينية العربية يظهر من هنا اتفاق الاوربيين على بث روح القومية بين أمم الاسلام أملا بنشظة عصا الجامعة الاسلامية . فأتا قد رأينا أثر هذه السياسة في مواضع كثيرة من بلاد الاسلام فكأن الاوربيين يرون خطر القومية أخف جدا من خطر تلك الجامعة — ولذلك هو يرى أن لاهوادة مع المسلمين الجاويين فيما لو أرادوا أن يتضامنوا في السياسة مع سائر مسلمي المعمور وأنه يجب منع فواصل تركيا الذين يمثلون هناك بصفة وكلاء دولة اختلافه من أية مداخلة كانت مع الاهالي . وأغرب من هذا أنه ينصح بمنع الاشتراك في الاعانات لسكة حديد الحجاز وعدم اباحة أية اعانة كانت لجرحى العساكر العثمانية أو لأرامل جنود الاتراك وأيتامهم — يقيم التكبير على ذلك بكل تصريح وينسى ما في ذلك من مخالفة مبادئ الانسانية — ويحث حكومته على منع ذكر السلطان العثماني في خطبة الجمعة وعلى مراقبة التعليم الديني حتى لا يقع فيه شيء من الدعوة الى اتحاد الاسلام — وكأنه يريد أن ينحصر في المواعظ وأحكام الصلاة وذكر نواقض الوضوء مثلا — ويطلب حذف باب الجهاد من الشريعة وبالاختصار فهو مع ما انتصفه من الاعتدال يريد أن يحو أثر كل تضامن اسلامي مع المسلمين التابعين لهولانده ، وأن ينسخ من التعليم الاسلامي كل ما فيه رائحة الدفاع عن الامة ، وفي هاتين النقطتين لا يرى في التام خليلا ...

ف ان هناك مشكلة مهمة يقال لها مشكلة الحضارة ، وهذه تكررت الحكومة الهولندية اكثر من كل مشكلة سواها في الجاوى لأنه معلوم كون اهل حضر موت من أقدم اهل الارض على الاسفار ، وان فقر بلادهم مع مضاء عزيمتهم يحملانهم على جوب الآفاق ، واكثر ما ينشرون في جزائر الجاوى والبحر المحيط ، فكانت الحكومة الهولندية تحسب لهم حساباً كبيراً ولشد ما يضيئ صدرها بهجرتهم الى تلك البلاد خشية أن ينشروا الدعوة الاسلامية أو ينهوا الاهالي السذج الى الامور التي لولا الحضارة ربما لا ينتبهون اليها ، فما زالت تضع الحواجز امام نزولهم في تلك الديار وترقب حركاتهم وسكناتهم ، وهي تحتاج لذلك بكونهم في الاكثر أفاقين لا يأتون الى الجاوى بشيء من رؤوس الاموال وانهم هم يمنعون غير المسلمين من دخول بلادهم حضر موت فلا يحق لهم اذاً ان يطالبوا بدخول بلاد هولانده — لأن جزائر الجاوى وسومطره وبورنيو وملحقاتها هي ملك هولانده وهي أولى من الاهالي ببلادهم ...

— وبناء على ذلك فقد ضيق الحضارتوغيرهم من العرب في قضية المهاجرة الى المستعمرات الهولندية أو النيرلاندية كما يقولون ولكن لم تخل الحال من كون كثيرين من الحضارة تمكنوا من الدخول وأوطنوا تلك الديار وصاروا من اهلها ، فترتب على ذلك ان الحكومة الهولندية التي هي من الاصل غير مرتاحة الى وجودهم بين مسلمي الجاوى لكيلا تسطو حاققتهم على سذاجة هؤلاء ويوقظوهم من غفلتهم التي هي درة الحلب الاستعماري قد جعلت تضيق عليهم في غدواتهم وروحاتهم وتنقص عليهم عيشهم وتفعل ما شاءت لتحملهم على ترك تلك الديار

فلاستاذ هور غرونيه يتكلم على هذه المسئلة بما يلي ترجمته :

« ان عدم قبولنا للحضارة من الاصل لم يكن مخالفاً للعدل وكانت له اسباب يمكن أن يبنى عليها ، فلم تنب له الحكومة ، وسمحت هؤلاء بالدخول على شروط يسهل عليهم القيام بها . لكنها بعد ان سمحت لهم بالاقامة جعلت تراقب حركاتهم بصورة لا تطاق ، وربما كان لسياسة المأمورين الذين تختلف انظار بعضهم عن بعض في الشدةوعندما مدخل في تشديد هذا الخناق على الحضارة بحيث أصبح العربي هناك لا يملك شيئاً من الأمان على حاله واستقباله . فاضطر بعض ذوي الشأن من هؤلاء العرب الى دفع امرهم الى الخلافة (تركيا) وملاؤا الجرائد الاسلامية بشكاويهم حتى يتمكنوا من تنفيس اخناق التي هم فيه ويتعاطوا تجارتهم ومرفقهم بدون تلك القيود الثقيلة التي هي حجر عثرة في سبيلها ، ولكن بما لا ريب فيه ان تلك الشكايات فيها مبالغة كبيرة »

ومن شاء التوسع في هذا الموضوع ومعرفة ماهي عليه حالة اسلام الجاوى وماهي سياسة هولانده هناك وكيفية نظرها الى مستقبل تلك المستعمرات ، اذ كانت كل دولة مستعمرة لاهمها شيء مثل الاستيثاق من مستعمراتها والأمان الأبدى عليها ، فعليه بمطالعة مجموع المحاضرات التي القاها هذا الاستاذ والتي تجد في آخرها جملة لا بأس بنقلها وهي :

« ان الاسلام والنصرانية يمكنهما الاجتماع واحتمال احدهما الاخرى في ممارسة الحياة الوطنية على شرط أن يمكن رفع فكرة الاتحاد الاسلامي . ولقد رأينا مقدار مساعدة الأحوال لنا في تحقيق مشروع ادخال المسلمين الجاويين في الامة الهولندية بدون انارة المسئلة الدينية .

ولعمري ان كثيرين منا يمكنهم أن يأخذوا دروساً من التساهل الديني عن أولئك الالهالي «
وكفى بهذا شهادة



وقد اعتنى علماء هولاندة جد الاعتناء بتمحيص تاريخ الجاوى وجغرافيتها نظراً
لكونها من أبعد وأغنى بلاد الله ولكونها من هولاندة بمكان الهند من انكثرة فألفت
على تلك الجزر مئات من الكتب والرسائل ونحن لا نتقل هنا سوى ما تعلق بدخول
الاسلام فيها وأحوال المسلمين على وجه الاجال .

قالوا ان الذين أدخلوا الاسلام الى تلك الجزر هم العرب وذلك بواسطة التجارة
والملاحة فانهم نزلوا أولاً بالثغور البحرية وبالمراسي الشيرة وأخذوا ينتشرون منها شيئاً
فشيئاً الى الداخل وكانوا لا يلوون على شيء سوى الأخذ والعطاء ولم يظهر أصلاً انهم قصدوا
بأى ذى بدء تأسيس ملك ولا فتح بلدان ولكن عند ما صارت الأمة الماليزية تناظرهم
وتسد عليهم طريقهم التجار هؤلاء العرب الملاحون المراجحون الى القوة المسلحة حفظا
لحريتهم وقاية لرفقهم فكانت مملكة دماك Demak وهى أول فتح عربى فى الجاوى .

وكان جغرافيو العرب قد عرفوا من زمن قديم بلاد ماليزيه وثبت انه فى القرن
العاشر والحادى عشر والثانى عشر طاف كثير من سياح العرب فى سواحل الهند والصين
والجزر الماليزية . قال المسيو يارغونو Pierre Gonnaud صاحب كتاب « الاستعمار
الهولاندى للجاوى » ان المدينة الاسلامية فى القرن العاشر كانت تلمع باسطع أشعتها
وكان الخليفة يتولى سلطنة قوية سعيدة وكانت من جميع الجوانب تمتد طرق التجارة
فيتلاقى فى وسط مملكة الخليفة الشرق والغرب وقد أحصت تلك الطرق بين الغرب والشرق
فكانت جسماً الاولى من البحر الاجر الى الحجاز وجدة الى السند والهند الى الصين والثانية
من انطاكية الى بغداد الى الابله الى الهند والثالثة من جهة بحر الخزر الى الشرق والرابعة
كانت تبدأ من طنجة فى الغرب فتحترق أفريقية النهاية الى مصر الى الشام الى بغداد
فالبصرة فالاهواز ففارس فكرمان الى السند فالهند فالصين والخامسة كانت سبابة تبدأ من
ألمانية فتمر بالروسية الى بلاد ماوراء النهر الى الصين . وكان انتشار قوة الاسلام افتضى
توسع المعلومات الجغرافية فوجه زعماء الاسلام عاينهم الى جوب جميع البلدان التى

دخلت في حوزتهم ولقد أصاب الميسورينو Reynaud في قوله : « ان فتوحات الاسلام الأولى تأت بدون برنامج معين وعلى طريق الاتفاق ولكن كان المسلمون كما فتحوا قطراً حددوا حدوده وخططوا مسالكه واجتهدوا في معرفة موارد حياته .

ثم قال ان السعودى قد عرف الجاوى وذكر استيلاء الهند على الجانب الغربى منها وأشار الى وفرة الجبال الثارية فيها . وما قاله : انه لا يمكن معرفة حدود سلطنة مهراج الزيج أو الجاوى وجيوشه لا تحصى وينبئى للانسان مسير سنتين حتى يأتى على جميع ممالكه . وفي بلاده جميع أنواع الأفاويه والطور مما لا يوجد عند ملك غيره ويصدر منها الكافور والطيب والقرنفل والصندل الخ ومالك المهراج يحدها بحراً آخره يتصل ببلاد الصين . انتهى فكانت الجاوى يومئذ معبودة في ممالك الهند وفي القرن الحادى عشر والثانى عشر

ازدادت الفتوحات وازدادت معارف المسلمين الجغرافية وأصبح الارخبيل المالىزى معروفاً ومنذ أوائل القرن الحادى عشر ظهرت روح الدعاية الدينية بشدة عظيمة في الحروب الصليبية واشتدت المصارعة بين جنود الخليفة والبارونية الافرنج . الى أن قال : انه في القرنين الثالين صارت السولة مالوك طواقم وانفصلت بعضها عن بعض وتغيرت الطرق التى كانت بين المشرق والمغرب وسافت هذه الأحوال مهاجرى العرب الى بحر الهند . وفي القرن الحادى عشر زار أبو الريحان محمد الهند وكتب عنها . وفي العصر الذى يتلوه كان الادريسي في بلاط روجر صاحب صقلية وكان يأخذ عن تجار العرب الذين يترددون على بلرم وهو أول من سقى باسم المالىز أحد الشعوب الساكنة في الجاوى . وذكر ما بين هذه الجزيرة وقزيرة ماداغسكر من العلاقات ووحدة الجنس . ولكن اسوء الطالع كانت معلوماته في الاطلس الجغرافى لا تزال على ما كانت عليه معلومات بطليموس فكان يجعل قارة افريقية ممتدة جداً الى الشرق . على أن هذا الأطلس نفسه الذى أنبأنا عنه الميسورينو يدل على التبسط العظيم الذى تبسطه العرب في جميع أصقاع الاقيانوس الهندى ونقل ابن سعيد (أبو الحسن نور الدين على) المولود سنة ١٢٧٤ أخباراً كثيرة عن رجل اسمه ابن فاطمة ساح في سواحل افريقية الغربية حتى بلغ الرأس الأبيض وطاف في السواحل الشرقية حتى بلغ سوفاله . ونحن نعلم أن السواحل الشرقية هذه كانت دائماً محط رحال العرب وانه كان في أواخر القرن الخامس عشر في ساحل موزامبيق جالية اسلامية جليلة عا كفة عن أشغال البحر

بصيرة جيداً بمهاب الرياح وبحارى الأبحر المجاورة وبين أيديها خرط بحرية وآلات متنوعة متعلقة بصناعة الملاحة . وأحسن من وصف بلاد الجاوى من هؤلاء الجغرافيين أبو الفدا فمع كون معلوماته ليست فى نهاية التمهيص فلم يكن أحد يقدر على ما يقدر عليه فى وقته من الاطلاع والتنقيب فقد حج الى مكة ثلاث مرات وعرف الشام والعراق وكان كثير الاختلاط بصاحب الديار المصرية فاطلع على أحوال الجاوى والجزر المجاورة لها ونشر كل ما عنده من العلم فى عصره عن هذه الجزر العجيبة فقال ان الجاوى لها عدة أسماء . وذكر ابن سعيد ان جزائر الرانج اشتهرت بما روى عنها التجار والسياح . وأكبرها جزيرة السريرة التى طولها أربع مائة ميل من الشمال الى الجنوب وعرضها مائة وستون ميلاً الخ . ثم يقول أبو الفدا : فى جنوبى الاقليم الأول جزيرة كبيرة فى البحر الأخضر ذكر ابن سعيد أن سلطانها لا يوجد له نظير فى ملوك الهند فى كثرة الكنوز والذهب والأفيال وقاعدة ملكه فى الجزيرة الكبرى وقال المهلبى ان جزيرة السريرة معدودة من الصين الخ .

وبالاختصار قالى عهد اسنلاء الأور وبيّن على هذه الديار كان العرب لهم معرفة تامة بها وبحراتها وبمسالكها وبالبراكين التى فيها وكانوا يعلمون أن فيها ممالك عظيمة مثل مملكة المهرج يصفها ابن خرداذبة وأبو الفدا بسعة الملك والحول والطول . ولما وصل العرب الى تلك الجزائر لم يفكروا فى فتحها بالسيف كما فتحوا آسية الصغرى وأفريقية وأسبانية لأنه لم تكن بأيديهم قوة كافية بازاء هاتيك الممالك وإنما كانوا تجاراً ومرزقين منتسرين هنا وهناك ولكن كما قال فان در برغ van der Berg صاحب كتاب «حضرموت والمستعمرات العربية فى الارخبيل الهندى» : لما كانوا أعلى درجة فى المدينة من أهل تلك الأقطار جعلوا لأنفسهم مقاماً ممتازاً حفظوه الى يومنا هذا فى وسط الشعوب الآسيوية التى انتحموها بلادها . وهذا المقام العالى اخص بهم الذى له أسباب خلفية وطبيعية انضمت اليها عوامل أخرى تجارية ومزايا كسبتهم اياها الاغراب وطول السفار هى التى كانت الأصل الأصل فى نجاح العرب وفلاحهم وتبسطهم من السواحل الى الداخل ونشر عاداتهم وعقائدهم حيث نشروا تجارتهم . اهـ .

قال المؤرخون الأوربيون : لم تكن العلاقات التجارية مهما كبرت وانتشرت لتكفى فى نيل العرب هذه السيادة الاجتماعية والأدبية على جزائر عظيمة كهذه فياضة الخيرات

زاخرة العمران بل كانت معهم قوة أعظم من هذه وهى قوة العقيدة المحمدية التى هى من الجلاء والبساطة بحيث يفهمها الخاص والعام وما لا يشك فيه أنها متضمنة فضائل لم تكن فى دين من الأديان المعروفة فى الجاوى فقد كانت البراهمية والبوذية هما الديانتين السائدتين هنالك وهما عبارة عن تمجيد متصل لقوى الكون ومجادلة دائمة بين مصدرى الخير والشر فكان فى ذلك من التعقيد وصعوبة التفهم ما فيه لأن هذه العقائد تسلم بوجود الهين متساويين فى القوة بأيديهما إدارة المخاوف أحدهما للنفع والآخر للضرر فكانت تفضل الافكار وتقسم قوى النفس البشرية وتساعد على تعدد النحل وتدفع بعضهم الى ناحية براهما والآخرين الى ناحية سيفا أو فشنو وتحمل المعتقدين على اختيار الآلام وحب العذاب وعدا ذلك فإن فى هذه البيانات من تفاوت الطبقات ووضع بعض الناس فى أعلى عليين وبعضهم فى أسفل سافلين ما يحرم المعتقدين من كل مساواة حتى فى الحضرة الالهية . فالدين الاسلامى أنى أهالى الجاوى بما كانوا يشعرون بالحاجة اليه من المساواة التامة فضلا عن كون عقيدته صافية واضحة مختصرة سهلة الشعائر تنحصر فى الإيمان بالله واحد أوحى شربته الى الخلق بواسطة واحد من رسله . نخلص الناس بذلك من هذه الثنائية التى تجعل قوتين خالقتين فى صراع دائم وتخير الأفكار وتقلق الخواطر . فالاله الاسلامى واحد لا شريك له مهيم على الخلق وجيع الناس أمامه سواء ولديه صلاة الصلوات كصلاة الملك فلا درجات ولا طبقات ولا فواصل غير قابلة للوصل بين العباد . وهو أكرم ملاءمة لوجود حكومات متحدة قوية ذات مركز واحد مما كان يحن اليه أهالى الجاوى من زمن طويل وحسبك أن الاسلام كله ينحصر فى كتاب واحد هو القرآن فإذا كان البراهمي يعيش بين الأمم الغربية منفرداً لاهم له فى التأثير فيهم ولا فى حملهم على مناصرته تلك السعادة التى يرى نفسه منمتعاً بها وكان البوذى لا يرى تحقيق نعيمه الا فى التأمل والتبتل والرهانية فإن السائح المسلم فى أى بلد وجد قرآنه يمينه يمكنه أن يعلم من اختلط بهم ديانة سهلة الفهم سهلة الدخول فى العقل من شأنها بث الدعوة ومن فضائلها النشاط والعمل والاختلاط مع سائر البشر وزد على ذلك أن المدينة الاسلامية كانت أرقى جداً من مدينة أهل الجاوى وإن العرب لما وطئوا هانيك الشواطىء جاءوا بمعلومات قيمة كانت مجهولة عند الحاويين وأهل الشرق الأقصى مثل علم الهيئة والتقويم والجغرافية والعروض والأصول

لنحديد الأقاليم وكان فن الملاحة بالغا عند العرب الدرجة العليا من الاتقان وكانوا قوامين على الاسفار خيرين بأحوال الأمم ويقال انهم كانوا عرفوا ابرة المغنطيس وكانوا ينشئون الجوارى كالأعلام ويقطعون البحار بزيد الجرأة والافدام وكانت لهم خبرة زائدة بالطرق البحرية والمراسى ونقاط الخط والاقلاع حتى كان السياح الاوربيون لأول عهد دخولهم الى آسية مفتقرين اليهم^(١) وقد خلق العربي تاجراً بفطرته خيراً بالعمليات المالية والحماية وبأساليب الأخذ والعطاء فتعلم الماليزيون من العرب أصول التجارة وطرق البيع والمساومة وطريقة تحديد اثمان الحبوب والبضائع وتأسيس المستودعات التي هي الواسطة بين الزارع والصانع وبين التاجر والمشتري وطريقة السقنجة أو الحوالة التي كانت عند العرب كما هي عند الاوربيين اليوم .

فلهذه الأسباب انتشرت في الجاوى عقيدة الاسلام وحضارته ومع شدة تأثيرها كان سببها بطيئاً في البداية وما عمت الجزيرة كلها حتى وحتى . كذلك لم يكن نجاحها متساوياً في جميع آفاق الجزيرة فيوجد فرق بين غربي الجاوى وشرقيها كما قال الدكتور شريبر Schreiber لأن الاسلام كان أسرع تقدماً في الجهة الغربية بين الجنس المسمى بالسونداني منه بين الجنس الجاواني والى هذا اليوم تجد السوندانيين أشد تمسكاً بدينهم وأعرف به من الجاوانيين الذين في الغالب لا يعرفون القرآن وكذلك ترى النصرانية لم تجد من سهولة الانتشار بين السوندانيين ما وجدته بين الجاوانيين الا أن هذا الفرق نفسه قد بدأ يضمحل اليوم بفسوخ الاسلام في شرق الجاوى كما هو في غربها .

ولم تتوفر رعاية العرب في الجاوى على تشييد المباني الدينية الضخمة كما كان شأن البراهمة والبوذيين بل كان معظم همهم في الفتوحات الروحية فليس في الجاوى ما في سائر البلاد الاسلامية من المساجد التي تبهر الأنظار ببديع الصنعة وغفامة البناء ولكن الجوامع كثرة العدد ولا يخلو منها بلد وعدد الذين يحجون بيت الله الحرام كل سنة أكثر جداً ولقب « حاجي » هو في نهاية الاعتبار .

يقدر المؤرخون تاريخ دخول الاسلام في الجاوى بخمسة قرون بتبديء من القرن الثاني عشر الى أن انتهت باحتلال الهولانديين لبتافيا في القرن السابع عشر . وقد حقق

(١) مل ابن ماجد الذي كان دليلاً لغيره قال

المؤرخ فت Vet ان المسلمين لم يقتصروا على فتح الجاوى الأدبي بل نشروا المدنية الجاواية الى أقصى جزر الارخبيل .

وكانت أعظم سلطنة هناك مملكة « ماجاباهيت » كانت تنضوى تحتها امارات عديدة فلما جاءت الدعوة الاسلامية أخذ أولئك الامراء والمهراجات يولون وجوههم شطر الاسلام فكان كلما كسب بلداً انتقل الى الذى بجانبه فاستصق مملكة ماجاباهيت ودخل الى الملائغ ثم الى بلاد السوند وأخذ يزداد عدد المسلمين يوماً فيوماً وكانت ثروتهم تنمو بنمو عددهم وهم دائماً فى علاقات مع تجار العرب الذين كانوا أول ما ينزلون فى سواحل الجاوى الشمالية وما زالوا يتكاثرون هناك حتى أسسوا سلطنة دماك .

وكانت ماجاباهيت هذه أول سلطنة هندية سقطت بعلو الاسلام فى تلك الديار وكانت واسعة الأطراف تشتمل على الأقسام الجنوبية والشرقية من الجاوى يحدها من الغرب بلاد جاقلاله وغريس ومن الشرق بلاد تنغرو ولكن نفوذها كان يمتد الى بلاد « ماتارام » وإلى حدود مملكة « باجاجران » وكانت فيها حواضر عظام مثل مدينة ماجاباهيت ومدينتا « برانبانان » و « مندويت » ولكن الاسلام تمكن منها بسهولة واشتهر فى نشره هناك حسين الدين حليف سلطان دماك فى سنة ١٤١٨ من التاريخ الجاواى الموافق ١٤٨٨ من التاريخ المسيحى دخلت سلطنة ماجاباهيت فى خبر كان . وأعظم سلطنة تأسست للاسلام فى الجاوى كانت فى قطر ماتارام وقد بقيت فى شوكتها الى القرن الثامن عشر فبدأت تنساقط تحت هجمات الهولانديين .

فالعرب لم يؤسسوا فى الحقيقة سلطنة اسلامية جامعة فى بلاد الجاوى لأنه كان يحول دون اتحاد السلطنة هناك حوائل كثيرة وانما أسسوا هيئة اجتماعية اسلامية مأنعة يمكنها أن تبقى ثابتة من فوق الممالك المتداعية الى السقوط فالآن يوجد امة مالايزية محمدية فذ وحد الاسلام بين اجزائها واورثها قوة جعلتها تقف فى وجه الغرياء الذين حاولوا فك أوصالها ومكنتها تمكيناً فى تلك الأرض فليس فى الجاوى قوة سواها (عن يار غونو ملخصاً) .

أما جزيرة الجاوى فهى معدودة من ارخبيل السوند تنفصل شمالاً عن جزيرة بورنيو ببحر الجاوى وغرباً عن سومطرة ببوغاز السوند وشرقاً عن بالى ببوغاز بالى وامامها من الجنوب الاوقيانوس الهندى وموقعها بين ٥٢ ر ٥ و ٤٦ ر ٨ من العرض الجنوبى و ١٢٠ ر ٤٠

١١٢٥ من الطول الشرقى طولها ألف كيلومتر من الغرب الى الشرق وعرضها من ١٠٠ الى ١٥٠ كيلو متراً من الشمال الى الجنوب ومساحتها مع « مادوره » مئة وواحد وثلثون ألفاً وخمسة كيلومتر . وفيها جبال كثيرة وبراكين متأججة وجبالها مغطاة بالأشجار وفيها معادن غير مستخرجة وسهولها خصبة ترويها المياه السائلة من الجبال وهواؤها حار رطب وأهلها خمسة وعشرون مليوناً و٦٧ ألف نسمة منهم ٢٤ مليوناً و ٧٥ ألف نسمة جاويون و ٥٠ ألفا اورييون و ٢٥ ألفا صينيون و ١٥ الفاعرب وجميع الأهالي الجاويين مسلحون ، وتجارة الجاوى تقدر بأكثر من ٥٠٠ مليون وفيها ١٨٠٠ كيلومتر من الخطوط الحديدية وهي مركز المستعمرات النيرلاندية وعاصمتها باتافيا وبها يقيم الحاكم العام من قبل هولاندة ومن مدنها بويتنورغ وهي كرسى الحكومة الصينى ثم سامارانغ وسرايه وسراكلته .

ومن جزر الارخبيل الماليزى بورنيو وهي اكبر جزاؤه لابل اكبر جزيرة فى الارض بعد غينية الجديدة . مساحتها سبعمئة وستة وأربعون ألف كيلومتر مربع وهي من بلاد خط الاستواء والاشجار تغطي جبالها الى أعلى القن ومن رؤوس جبالها ما ارتفاعه ٤١٧٥ متراً وهو فى المحل المسى « كينابالو » فى شمالى الجزيرة ومنها فى وسط الجزيرة « غونونغ ريا » علوه ٢٢٧٨ متراً . وتكثر الامطار فى هذه الجزيرة فنسيل فيها أنهار كبيرة منها نهر الكابواس والسامباس مما عرضه ١٥٠٠ متر فى بعض الأماكن ومنها أنهر أخرى منسل الكاهاجان والبارتيو فى الجنوب والمهاكام والكاجان فى الشرق والبارام والبانانغ رجائغ والبانانغ لوبار فى الشمال وجداول وأنهار صغار لا تحصى . وفى هذه الجزيرة معادن كثيرة وجواهر كريمة ويستخرج منها زيت البترول بكثرة .

والجزيرة منقسمة بين انكلترا وهولاندة فنها مساحة ٥٥٣٣٠٠ كيلومتر مربع فى الشرق والجنوب والغرب لهولاندة . ومنها ١٩٧٥٠٠ كيلومتر مربع فى الشمال لانكلترة . فأما القسم الهولاندى فينقسم الى قسمين : جهة غربى البورنيو وقاعدته « بوندياناك » وجهة الجنوب الشرقى من البورنيو وقاعدته « بانجر ماسين » وأما القسم الانكليزى فهو عبارة عن إمارة « سرافاك » وأراضى الشركة الانكليزية فى شمالى بورنيو وجزيرة لابوان ومدينة بروناى .

فأما البلاد التى تحت سلطة هولانده ففيها عمالت « سناباس » و « مانباوه »

و « بونتيناك » و « كوبو » و « سيمبانغ » و « ماتان » و « لاندك » و « تاجان مليو » و « سانغو » و « سيكلو » و « ستيتانغ » و « سيلات » و « سوهيد » و « سالينبو » و « يياسه » و « جونغ كونغ » و « بونوت » وكل مملكة من هذه عليها رئيس يسمى سلطانا أو بانجهاان أو بانجران وهم باجمعهم تابعون لهولاندة وعند كل منهم مجلس مؤلف من امرء الاسرة المالكة وأشراف البلاد .

وكان لبورنيو علاقات بال الصين من جهة الشمال وبالهند وكثير من ملوك بورنيو هم من أصل هندي وفيها هياكل كثيرة للعبادات الهندية . ولم يدخل الاسلام الى بورنيو الا في أواسط القرن السادس عشر انتشر من الباننانغ الى السوكادانه والماتان . وفي سنة ١٥٩٠ صعد أول سلطان مسلم وهو « غيري كوزوما » على عرش سوكادانه وفي أيامه بدأ الأوربيون يتطلون الى هاتيك الاقطار .

وحفظت ممالك بورنيو استقلالها مدة طويلة فتأخر استيلاء الاجانب عليها عن جميع جزائر الارخبيل الماليزي فلبت الاوربيون ثلاثة قرون من رتقالين واسبانول وهولانديين وانكليز ينجويون في تلك الديار متجربين ومعاوضين ولا يتعرضون للسياسة . وأول مملكة فقدت استقلالها هي بانجارماسين فان الهولانديين اعتدوا عليها في أواسط القرن الثامن عشر . أما سوكادانه فبقيت مدة تابعة لمملكة باتام من الجاوى ثم انفصلت عنها سنة ١٧٢٥ بمعاونة اهالى جزيرة « سيلاب » وهم جنس يقال لهم البوغينيزيون انتشروا في السواحل الغربية من بورنيو وملك منهم عدة امرءاء في هذه الجزيرة . وبقيت سوكادانه مستقلة تمام الاستقلال الى سنة ١٧٨٦ اذ أسقطها الهولانديون بالاشراك مع سلطان بونتاناك ولم يبق لها سوى بلاد الماتان . أما سلطنة بونياناك فاصلها امارة رجل عربي اسمه السريف عبدالرحمن بن النريف حسين بن احمد القادري الذى قبره يزار في بلدة منبواه فيقال انه بدأ حياته بالغارات وغصب السفن الى أن غضب عليه أبوه الذى كان صالحاً ورعاً فرحل من منبواه وجاء بعصافته الى جهة لاندك وكابواس ولباقتة ونشاطه أسس مركزاً تجارياً لم يزل ينمو ويتقدم حتى صار مدينة هي مدينة بونياناك الحاضرة . وسنة ١٧٧٩ نودي به سلطانا واعترفت بسلطنته التركة الهولاندة للهند الشرقية وعاهدته ولم يزل الملك في أعقابه الى هذا اليوم ولكن هولاندة أخنت على أيديهم ولم تبقى لهم من الملك سوى الاسم .

• وأما سلطنة سانباس التي قاعدتها سانباس فقد أسسها ماليزيو جوهور . وسنة ١٦٠٩ عقدت معاهدة مع الشركة الهولندية للهند الشرقية . وفي النصف الأول من القرن السابع عشر غلب رادين سليمان بن الراجا تنغا أمير « برونائى » على ملك سانباس وطرده وكانت امه من بيت ملك سوكدانه مقيمة بسانباس . وملك رادين سليمان تحت اسم السلطان محمد صفى الدين وهو أول ملوك الاسرة المالكة الى زمننا هذا .

وأما إمارة سرافاك التي قاعدتها كوتشينغ فأصلها أن بحريا انكليزيا اسمه جيمس بروك وصل بسفينة تحميه الى بلدة برونائى فوجد الحانة فيها لاتطاق من الظلم والعسف وفقد الامن وتبليس الناس من أموالهم . وكان هناك أمير يقال له مودا حسن فاعتمد على الربان جيمس الانكليزى وفوض اليه الأمور فأصلح الأحوال ووطد الأمن وفي سنة اعترف سلطان برونائى هذا للضابط الانكليزى جيمس بالامارة على سرافاك فصار جيمس أميراً واستخدم الوثنيين في مقاومة المسلمين (١٨٤٢) وأمدته الحكومة الانكليزية ببعض النجدة في وقائعه مع العرب والماليزيين ولم يدخل في حكومته الا عدداً قليلا من الاوربيين وسوى في المعاملة بين الاوربيين والوطنيين^(١) فسعدت أهالى تلك الامارة واتسعت حدودها وعظم شأنها . وسنة ١٨٦٣ مات جيمس خلفه ابن أخيه كارلس بروك وقد ورث ملكا عربياً يمتد الى حدود نهر لينبانغ ودخلت هذه المملكة تحت حاية بريطانيا العظمى .

وأما سلطنة « كوتائى » على الساحل الشرقى من بورنيو فقاعدتها « تنغارون » وميناؤها « سامارينده » فقد كانت تابعة سلطنة موجوبا هيت الجاوية ثم صارت الى تبعية ملكة بنجارماسين . وفي أثناء القرن التاسع عشر اضطر سلاطين كوتائى الى الاتفاق مع هولاندة على شروط تحل باستقلالهم وتجعل لها هي السيطرة .

أما احصاء نفوس بورنيو فيبلغ مليوناً وسبعائة ألف نسمة من هذا العدد نحو ستين ألف صينى وبضعة آلاف عربى ونحو أثنى أوروبى فهى قليلة الساكن بالقياس الى مساحتها اذ لا يصب السكيلو من المربع فيها أكثر من واحد الى ثلاثة من السكان . وهم من جنس يقال له الداياك يسكنون في الداخل ومن الماليزيين المسلمين الذين يسكنون في الساحل .

(١) ياليت حكومته وسائر الحكومات الأوربية تمدى في هذه الحطة

والدايك هم من أصل ماليزى ولكنهم منحطون فى المدنية منقطعون فى البرارى والجبال والسيادة دائماً للمسلمين عليهم . ومتى أسلم واحد من الدايك صار معدوداً من الماليزيين . وأما السواحل فهى مأهولة بالمسلمين الماليزيين بعضهم من السلالة الماليزية الخالصة وبعضهم مختلطون بالامة البوغنيزية . ومن جهة أرض كابواس يوجد ماليزيون كثيرون يمتدون الى الداخل وهم هناك يتزوجون من الدايك والغالب على هؤلاء الماليزيين حب التجارة وصيد البحر وقنص الوحوش وليس عندهم ميل الى الزراعة والصناعة ولكن تشكيلاتهم السياسية بسبب وحدة العقيدة الاسلامية هى أمتن وأقوى من غيرها فقد سادوا بها على سائر سكان بورنيو فتجدهم هم المسكين بافواه الانهر التى هى طرق المواصلات قابضين على زمام التجارة من كل جهة . ومنهم من يتغلغلون فى أحشاء الجزيرة فى طلب محاصيل الأراضى الحرجية مثل الكاوتشوك وغيره فيصلون الى أقصى مساكن الدايك السابق الذكر ويطبعونهم بطابع الاسلام . وأما السواحل الجنوبية من بورنيو فيسكنها جيل يقال لهم البانجاريزيون وهم ماليزيون مختلطون بدم جاڤانى لهم فى بلاد بنجارماسين هيئة اجتماعية جديرة بالذكور وهم أهل ذكاء واقدام . كذلك على السواحل الشرقية يكثر الجبل المسمى بالبوغينيزى وهم من أقوم الأفوام على التجارة والسعى وفيهم نشاط وهمة فائقة ولهم مكانة عظيمة سياسية واقتصادية فى هاتيك الأرجاء

وفى الأرخبيل الماليزى جزيرة يقال لها سيلاب Célèbes هى الجزيرة الثالثة فى العظمة والبسطة مساحتها ٣٢٢٨ كيلومتر مربع وفيها جبال عالية جداً ارتفاع قممها يبلغ ٣٤٥٠ متراً وأرضها كلها جبلية تقل فيها السهول وتكثر فيها البراكين وفيها بحيرات متعددة .

وسيلاب تابعة لدولة هولاندة باجمعها وانما ادارتها مقسومة الى قسمين أحدهما ولاية « منادو » ويذهبها النصف الشمالى من الجزيرة مع شبه الجزيرة الشرقى والثانى مانقى من الجزيرة . ولا يزال فى أشباه الجزر النمالية والجنوبية امارات وطنية متسل « غوفا » و « بونه » و « لوفو » طرد أمراؤها سنة ١٩٠٦ و ١٩٠٧ ولم ينتصر لهم أحد من الأهالى . و امارات أخرى مثل « تانيت » و « سوبنغ » و « سيد نغرنغ » لاتزال مستقلة فى داخلها الى اليوم

وكانت جزيرة سيلاب مجهولة أكثر من سائر جزر هذا الأرخبيل نزل بها الماليزيون سنة

١٥١٢ والبرتقاليون سنة ١٥٣٢ وفي القرن السادس عشر تغلب ملوك الما كاسار أصحاب دولتي « غوفا » و « تلو » على جنوبي سيلاب وقسم من أوساطها وعلى الجزر الصغيرة من أرخبيل الصوند . وفي زمان الملك « تونيجالو » الذي تولى الأمر من سنة ١٥٦٥ الى سنة ١٥٩٠ تقرب « باب الله » ملك « ترنات » وكان مسلماً الى مملكة غوفا وعقد معاهدة مع تونيجالو وأراد أن يحمله على الاسلام ولكن لم يوفق حينئذ الى ما أراد . فلما آل الأمر الى ابن تونيجالو شرح الله صدره للاسلام على يد رجل ماليزي اسمه « داتورى بانداغ » من بلدة يقال لها « منانغ كابو » من جزيرة سومطرة فأسلم (سنة ١٦٠٣) وتلقب بالسلطان علاء الدين وأسلم معه وزيره « كارانغ ماتوفيا » وتبعهما سائر الأهالي وانتشر الاسلام بين جميع الشعوب العديدة المسماة بالما كاسار والبوغينيز لا سيما أن مملكة غوفا في ذلك الوقت كانت قد وسعت حدودها وزادت بسطة عزها .

وكان الهولانديون والانكليز والدانمركيون منذ سنة ١٦٠٥ بدأوا يناظرون البرتغاليين في التجارة ويزاحونهم على محاصيل البهارات والفلفل في عاصمة الما كاسار . وقد عقد الهولانديون معاهدات تجارية مع أمراء تلك النواحي تضمن لهم امتيازات خاصة بهم ثم لم يخل الأمر من وقوع بعض الخلل بهذه المعاهدات فاتخذت هولاندة هذا الخلل ذريعة لمناجزة تلك الحكومات الوطنية القتال والاتفاق مع مملكة بون وترنات زحفت العساكر الهولاندية في سنة ١٦٦٧ ثم في سنة ١٦٦٩ وفتحت أوساط مملكة الما كاسار وأجبرت أمراءها على امضاء معاهدة « بانغابا » التي حلت على امضاءها فيما بعد جميع ملوك القطر الجنوبي من جزيرة سيلاب وبموجبها أطاعوا دولة هولاندة . وكانت بلاد « ميناهازة » من هذه الجزيرة ذات علاقات كثيرة مع الاسبانول وكان لهؤلاء عندهم مراكز أسسوها منذ القرن السادس عشر فاستعان المبناهازيون بالشركة الهولاندية على الاسبانول وأخرجوهم .

أما عدد أهالي سيلاب فيبلغ مليونين وهم من العائلة الماليزية البولينيزية وذهب بعضهم الى وجود جنس آخر في داخل الجزيرة اسمه « توالا » وأصني جنس من هؤلاء السكان هم « النورابا » وهم جيل وثنيون في داخل الجزيرة ومنهم أقوام في شبه الجزيرة الغربي اختلطوا بالماليزيين فتكون منهم الما كاسار والبوغينيز . أما جنس الميناهازة

فيستدل من أشكاهم ولغتهم على كونهم ذوى قرى مع الماليزيين أهل الفيليين وفورسوز واليابان . وأشهر المدن التجارية لماكاسار فيها ١٠٥٩ أوربياً و١٤١ عربياً و٤٦٧٢ صينياً و٢٠١٧٨ من الأهالي أكثرهم بوغينزيون . ثم منادوف فيها ٥٠٠ عربى و ٥٧٦ أوربياً و٢٧٨٤ صينياً و٦٦٦٩ من الأهالي . ثم غوروتالو وفيها ٣٢٧ عربياً و١٤٥ أوربياً و٦٠٦ صينيون و٥٢٤٧ من الأهالي . ثم سينجه وأهلها ٣٥٧٨ وفيها ٥١ أوربياً و٢٣ عربياً و١٠٨ صينيون . ثم بوتان وفيها ١٥٥ أوربياً و١٩٧ صينيا و٦٥٤٤ من الأهالي و٣ عرب وهلم جرا . وجنس التوراجا زراع ومنهم قناصون ويسكنون في قرى محصنة لكثرة ما يقع بينهم من الحروب .

وفي البلاد التي تصاقب البلاد الساحلية حيث يكثر البوغينزيون دخل التوراجا هؤلاء في الاسلام اما النصرانية فتنمو في الجهة الشمالية .

والشعبان التوأمان المسلمان في جزيرة سيلاب هما الماكاسار والبوغينيز . كانا يسكنان في الارحاء الجنوبية ولكنهما انتشرا أخيراً في جميع سواحل سيلاب وفي أكثر جزر الارخبيل من الشرق الى الغرب وذلك بكون أبناء هذين الشعبين هم من اجراء الناس على البحر ومن اقدرهم على التجارة والماكاسار هم اصحاب الناحية الغربية من شبه الجزيرة الجنوبية داخلية في ذلك مملكة غوفا Gouva ولما البوغينيز فانهم اصحاب الجانب الشرقي من شبه الجزيرة . ولما كاسار عداغوفا مملكة تانبت Tanette وارخبيل ساليار Saleyer الجنوبي . وللبوغينيزيين Buginai's ممالك بون Bone وقاجو Vadjo ولوفو Louvu وسوبنغ Sopeng وماعدا هذه الممالك فيوجد حكومات صغار تابعة للحكومات التي هي اكبر منها . وعلى رأس كل من هذه الممالك ملك أو أمير أو مملكة أو أميرة يتقلد أو تتقلد الملك بالارث ولكل من الملك أو الملكة وزير ثم مجلس مؤلف من اعضاء بيت الملك . وامراء البلاد والأهالي قسمان منهم الاحرار ومنهم الأرقاء . وللاهلالي عادات ومنازع لايزالون متمسكين بها بالرغم من انتشار الاسلام بينهم فانوارث بحسب الشريعة الاسلامية غير جار الا في المدن . والزواج يجرى وفقاً للشرع المحمدى لكن حفلات الافراح وثنية تقريباً . وأما المرأة المتزوجة فلها مقام ممتاز . وقد امتاز الماكاسار والبوغينيز بالنشاط والعمل وحب الكسب فزاهم ارقى امم تلك الجزر في الأمور الاقتصادية وهم يتقنون التجارة والزراعة وتربية المواشى وعندهم صناعات

يدوية من النساجة والحدادة وبناء السفن يبلغون بها حد المهارة وكذلك لا يباريهم أحدى حرفة الملاحه وصيد السمك . ومعدل كثافة السكان من هذين الجبلين بالنسبة الى مساحة الأرض هو ٢٧ شخصا فى كل كيلو متر مربع كما فى غوفا وفى تانت و ٢٠ شخصا فى بون . وأما فى الاماكن التى تديرها هولاندة رأسا فهو ٥١ شخصا فى كل كيلو متر مربع . ولهذين الشعبين كتابة وحروف هجائية من أصل هندى . وعندهم كتب وناكف وآداب لغوية غزيرة ونظم وثر . ومن جملة الكتب المعروفة عندهم مجموع أحكام حقوقية اسمه «رابانغ» بلغة الماكاسار و «لاتوفا» بلغة البوغينيز . ويوجد مراكز تجارية عظيمة للبوغينيز فى جميع الارخبيل كالسواحل الشرقية والغربية من بورنيو وفى اريخبيل ريوخ Riox والجزر الصغار من أريخبيل الصوند وفى شرقى جزيرة لونبوك وشمالى سومطرة .

أما الميناهازيون فانهم اليوم نصارى وقد انتشر العلم والتمدن بينهم بواسطة المبشرين ونمت ثروتهم وصارت كثافة السكان منهم بالنسبة الى مساحة الارض بمعدل ٣٨ شخصا فى الكيلومتر المربع ويوجد ناحية حول بحيرة توندانو كثافتهم فيها بمعدل ٨٣ فى الكيلومتر . وأما جزيرة سومطرة فانها من الجزر الماليزية أيضاً وتعد من أعظمها بل من أعظم جزر العالم يفصلها عن بلاد الهند الصينية بوغاز ملقا وعن الجاوى بوغاز الصوند وهى بين ٩٢ و ٥٢ و ١٠٣ و ٤٣ من الطول الشرقى و ٥ و ٣٨ من العرض الشمالى و ٥ و ٥٨ من العرض الجنوبى وطولها ١٧٦٠ كيلومتراً بعرض يختلف من ١٦٠ الى ٤٠٠ كيلو متر ومساحتها ٤٣٠٠٠ كيلو متر مربع وفيها سلسلة جبال عالية ارتفاع قممها ٣٧٠٠ متر و ٣٤٠٠ متر . وفيها أنهار كبيرة تسير فيها السفن وهوؤها حار رطب وفيها معادن الذهب والحديد والنحاس مثل جزيرة بورنيو . وفيها زراعة الارز والحبوب وتكثر فيها الحيوانات كالخيل والبقر والجاميس وعدد أهلها ثلاثة ملايين وخمسة وسبعون ألفاً منهم من اجناس هندية كالبانا والآلا والكوبو ومنهم ماليزيون ومنهم ماليزيون مختلطون يقال لهم آتشينيون والماليزيون والآتشينيون هم مسلمون وهم أكثر أهالى الجزيرة . وسومطرة تابعة هولاندة منها ما يليه الهولنديون رأساً ومنها امارات تحت الحماية ومنها امارات مستقلة . وأعظم مدنها بالانباغ وآتشين وبادانغ ومدان الخ .

والمسلمون فى الجاوى وسومطرة و بورنيو وسيلاب وسائر المستعمرات الهولندية هم ٣٥ مليوناً وبعضهم يقول ٤٠ مليوناً .

مسلمو الفيلبين

مقدمة

وتنهي القول بجزائر الفيلبين وهي أرخبيل من الاوقيانوس الماليزي بين ٢١٤ و ٣٠ من العرض الشمالى و ١١٤ ر ٣٠ و ١٢٤ ر ١٥ من الطول الشرقى بين بحر الصين غربا والافيانوس الباسيفيكي شرقا وبحر سيلاب وبحر جولو جنوبا . وهذا الارخبيل يحتوى ١٢٠٠ جزيرة أشهرها لوسون Luçon فى الشمال وجزر بابوان Babuyanes وجزر يسايا Bissayas فى الوسط وجزر كالاميان Calamianes وبالاوان Palaouanes فى الغرب وجزيرة مينداناو Mindanaw فى الجنوب . وهذه الجزائر جبلية بركانية كثيرة الزلازل وهواؤها رطب حار وزراعتها الأرز وقصب السكر والبن والقنب وفيها مواش كثيرة كالخيل والبقر والجاموس ومعادنها غير قليلة كالذهب والنحاس والقصدير وصادراتها تصدل بنحو ١٥٠ مليوناً والداخل اليها بنحو ١٢٠ مليوناً وفيها نحو ٢٠٠ كيلومتر من الخطوط الحديدية ومساحتها ١٨٢ ر ٢٩٦ كيلو متر مربع . وعدد سكانها سبعة ملايين منهم الماليزيون الكاثوليكيون ويقال لهم التاغال والماليزيون المسلمون ويقال لهم المورو والبولينيزيون وهم وثنيون وفيها زنج وفيها نصف مليون من الصينيين ومثنا الف اوري . وأعظم حواضرها مانيلا ثم ليا ثم بانانغ ثم بانانغا الخ وقد سميت هذه الجزر بالفيلبين نسبة الى فيليب الثانى ملك اسبانية الذى فى أيامه جرى اكتشافها ودان أكثر أهلها بالانصرانية وذلك سنة ١٥٦٨ وبعد ان بقيت هذه الجزر مئات من السنين تحت حكم اسبانية ثارت عليها فعضدت الجمهورية الامبركية الكبرى حركتهم فتملصوا من حكم اسبانية ولكنهم وقعوا تحت سلطة الولايات المتحدة فعادوا ينورون على هذه وأحوالهم لاتزال غير مستقرة .

ويظهر أن الأمبركيين أوردوا استمالة المسلمين من أهل الفيلبين ليتقوا بهم على الكاثوليك فجاء منهم وال سابق للفيلبين الى الاستامة منذ ٢٠ سنة والنمس من الحكومة العثمانية ارسال مرشدين يهذبون مسلمي الفيلبين وينورون أفكارهم فظروا لما هم عليه من

الجهل والغباوة ولما كانت الدولة العثمانية وقتئذ تعنى بأمر المسلمين بقدر إمكانها أرسلت المشيخة الإسلامية أحد مأموريها وهو الفاضل المرحوم وجيه أفندي زيد الكيلاني النابلسي وجعلته أشبه بشيخ اسلام في الفيليين فذهب الى هناك واستقبله المسلمون بفرح يفوق الوصف وبدأ بمهمته وعاونته الأميريون عليها إلا أنه مرض مرضاً قسئاً قضى عليه بالعودة الى الاستانة فلما جاء قطعت المشيخة راتبه وأبت أن تعتنى بهذا الأمر بعد ذلك فاضطر الى السفر ثانية على نفقته الخاصة وكان يتأوه كثيراً على حالة الاسلام في الفيليين ويذكر ما هم عليه من التحمس في محبة أبناء ملتهم لو أتبع لهم حظ من التعليم وأخيراً جاءه نعيه بسبب العلة التي كانت تمسكت منه مع تغير الهواء عليه فذهب في شريح شبابه شهيد حيته وعلو همنه وكان صديقاً جيلاً فسأله رحمه الله عن أحوال المسلمين في تلك الجزائر الثانية فأخبرني بأن عددهم هو من مليون الى مليونين وأن السواد الأعظم منهم في جهالة عمياء لا يعرفون من الاسلام سوى كونهم مسلمين ولا يكاد يعرف الصلاة منهم الا أفذاذ قلائل ممن حجوا بب الله الحرام فعسى أن يقيض الله من المسلمين جمعة تحوحو الا فرنج في التهذيب والارشاد فترسل الى تلك البيار من يكمل مهمة وجيه أفندي الكيلاني التي لم تكند نبداً حتى انتهت . لا تقطع الأمل بذلك ومن يقنط من رحمة ربه الأضالون

والفيليين هي ارخبيل أو مجموع جزائر في الاوقيانس الكبير تتألف من نحو ألف ومائتي جزيرة صغرى وكبرى . وهذه الجزر هي القسم الشمالي من ماليزيا اكتشفها ما جلالان الملاح البرتغالي ودعيت باسم فيليب الثاني ملك اسبانيا وهي ممتدة على ١٥٠٠ كيلو متر من الشمال الشرقي من بورنيو بين بحر الصين والمحيط الباسيفيكي وتبلغ مساحتها السطحية ٧٩٩٠٠ كيلو متر مربع وأهم محاصيلها البن والأبازير « البهارات » وقصب السكر والأرز والتبغ والقنب ومن بحرها وأنهارها يستخرج عرق اللؤلؤ والدر بكمية ومناخها شديد ولذلك كان أهلها وعددهم زهاء سبعة ملايين نسمة أشدء أقوياء . وقد اضمحل سكانها الأصليون الا قليلا بما داهمهم من بأس الفاتحين من الماليزيين وأكثر سكانها تمدناً اليوم هم التاغال وعددهم مليون ونصف والفيزيا وعددهم مليون ونصف والفيكول وعددهم أربع مائة ألف والمورو أي المغاربة وهم المسلمون وعددهم كثير في الجزائر الجنوبية وهم اخلاط من الماليزيين والصينيين والهنديين والعرب والجاحين من

الأوربيين ويعد في جلة المسلمين قوم من الجوراماتادو يقسمون أرواحهم فدية لله ويتقربون اليه بقتل الكافرين وهم متعصبون على الجحلة على ما وصفهم أكثر من كتبوا عنهم

ولقد استولت اسبانيا على هذه الجزر زمناً ولكنها لم تعمرها وغاية ما صرفت وكدها اليه تنصير السكان ليدبنوا بالكتلكة فأصبح المتظاهرون بها والمتنحلون لها تسعين في المئة من السكان ولما لقي التاغال والميتيون مالتقوا من سيطرة رجال الدين وسوء الادارة قاموا يريدون تخفيف ماناهم وأن يعاملوا بالمساواة مع البيض فنشبت ثورة سنة ١٨٩٦ ولم تنطفي شعلتها الا بوعد زعيم الثأرين أن تقوم اسبانيا بالاصلاح المنشود ولما لم تقم هذه الحكومة بوعدها عاد ذلك الزعيم يبدى نواجد الشر في السنة التالية بمعاونة الولايات المتحدة وبعد ان حاربت الحكومة الاميركية اسبانيا من أجل هذه الجزائر استولت على الفيليين وكوبا وبورتوريكو ونكست اعلام اسبانيا وراح الأمبركان يستعمرونها فيحسنون استعمارها

ولما مد السلام روافه على هذا الارخبيل واتهى دور الكتاب والحسام جاء النور للكتب والأقلام وأخذت المجامع العلمية تبعث برسلها للبحث والتنقيب لتتظرف تاريخ الفيليين واجتماعها وعمرانها فانتشر منذ سنة نحو عشرين مصنفاً في الكلام على هذه الجزائر ومن جلتها كتاب تاريخ المورو أى مسلمي الفيليين لوطينا الفاضل الدكتور نجيب صليبي

ولقد اطلعنا على مبحث في مجلة العالم الاسلامي الفرنسيه اقتطفته من مصادر كثيرة ومنها كتاب جزائر الفيليين الذي ظهر مؤخراً بالانكليزية من قلم جون فورمان فآثرنا تحصيله للقراء ليقفوا على أحوال أولئك القوم ويعرفوا مبلغ عناية الغربيين بكل فرع من فروع العلم والاجتماع قالت المجلة البارزية :

شغل المؤلف جزءاً عظيماً من كتابه بالكلام على المسامين بعد أن اطال عتريتهم وخالط زعماء الثورة ورجال الحكومة منهم فجاء من ذلك بيان رائده الانصاف وسداه ولجته التحقيق وقد أبان في كتابه علاقة مسلمي الفيليين مع الاسبانيين سابقا ومع الأميركيين لاحقاً الى أواسط سنة ١٩٠٥

المسلمون اليوم هم عبارة عن ثمانية أو تسعة أعشار جزيرة مينداناو الكبرى وجميع

ارخبيل سولو مع جنوبي بالوان وكانوا منتشرين في الشمال من تلك البلاد على عهد الفتح الأسباني ولما نزلت الحملة الاسبانية الأولى في جزيرة لوسون سنة ١٥٠٧ اختلطت لأول أمرها مع الراجا (حاكم توندو) وابن أخته الراجا سلبان في مانيلّا حاضرة الفلبين اليوم وكان قائد الجيش الأسباني العام اذ ذلك يرى سكان توندو ومانيلّا مسلمين ويطلق عليهم في مكاتباته الرسمية لفظ المورو (اى المغاربة) ولم يكن لأحد من الاسبانين شك في ذلك لأن المغاربة لم يُطردوا الطرد الأخير من اسبانيا الا سنة ١٤٩٢

ولقد اختلفت الاقوال في دخول الاسلام الى تلك الجزر والمرجح أن الجزر الجنوبية مثل ميداناو وسولو انتشر فيها الاسلام لقربها من مسلمي شمالي بورنيو فاستولى المسلمون على سلطنة بورنيو عقيب أن خربوا مملكة الماجاباهيت من بلاد جاوى سنة ١٤٧٣ ولم يتحارب الاسبانيون مع سلاطين المسلمين الا في سنة ١٥٧٧ وقد تقدم السلطان عبد القهار عدة ملوك مسلمين ومنه بدأ تاريخ الفتن بين المسلمين والاسبانين . وبالجملة فإن الاسلام انتشر في مينداناو وبورنيو بمساعي دعاة من العرب على أنه لم ينتشر حقيقة في جنوبي الفلبين إلا بن الفتح الأسباني ولم تنتحل سولو الاسلام الا بعد أن جدها دايكس من بورنيو وتزوج أحد زعمائهم المدعو اندازولان - وكان استولى أولاً على جزيرة بازيلان ثم على سولو - من ابنة زعيم من أعيان المسلمين في مينداناو وانتحل الاسلام وأسس سلطنة سولو ثم قويت شوكته بالتحاده مع بورنيو ومينداناو

وعادت الاحقاد القديمة فتجددت بين الاسبانين والمسلمين وحمل الاسبانيون على هؤلاء مدقوعين بعامل السخط الشديد وفي سنة ١٥٧٦ ثار لا كاندولا والراجا سلبان في جزيرة لوسون ولكن قوة الاسبانين اذ ذلك حالت دون انتشار الكلمة الاسلامية وان بقيت اليوم بقية من ذرية لا كاندولا في بعض القرى فقد انحط مقامهم وأصبحتوا نكرة لا تعرف حتى ان أحدهم كان خادما في مطعم فرنسوى في مانيلّا سنة ١٨٨٥

وقد بعثت اسبانيا سنة ١٥٩٦ حملة على مينداناو فقتل قائدها عند نزوله الى البر وأغار الى سولو بنفسه سنة ١٦٣٨ فاحتل بعض المراكز في شاطئ ميداناو حبت لقب الراجا سبويجي سنة ١٦٤٠ بلقب السلطنة . ولم تكن هذه السلطنة وذلك الانحلال الاسمى لا حقيقة لها اذ بقيت الفتن قائمة قاعدة بين المسلمين الأصليين والمسيحيين الفاتحين ولا سيما في القرصة . فدامت الغزوات البحرية بين الفريقين بلا انقطاع مدة ثلاثة قرون

فريق يعتقد أنه يجاهد جهاداً مقدساً وهم المسلمون وفريق يدعى أنه يحارب باسم الصليب وهم المستعمرون الاسبانويون

وفي أواسط القرن الثامن عشر حدثت بين المسلمين والاسبانيين فترة غريبة ذلك بأن المفاوضات بينهم انتهت بأن يكتب ملك اسبانيا سلطان سولو الذي قاوم أحد اخوته مكانه فجاء مانيليا يطلب مساعدة حاكمها . ورأى السلطان محمد عليم الدين أن يتنصر فتعمد ولحقته به أسرته وبدأت تعلم في مانيليا التعليم الاسباني المسيحي وبعد سنتين رُخص له بأن يذهب من مانيليا الى سولو وزامبوانكا في موكب له فاضطر أولاً أن يكتب الى السلطان محمد أمير الدين في ميندانا وينصح له باسان شديد اللهجة أن ينضم الى الاسبانيين . وبعد سفره بقليل تبين للحاكم الاسباني أن العبارة العربية كانت مخالفة للعبارة الاسبانية التي كتبها بنفسه ووقع عليها ولذلك أمر بسجنه في زامبوانكا ثم أعيد الى مانيليا ولم يسع والي الاسباني الا أن يعود الى تنصير ذاك الحاكم المسلم ولو صورة

ولما احتل الانكليز مانيليا سنة ١٧٦٣ وجدوا السلطان مسجوناً فأطلقوا سراحه فراح الى سولو وأقام على استئصال شأفة الاسبانيين في ميندانا وأصاب الانكليز أيضاً شيء من تشره وان أحسنوا معاملته . وقد بعث الانكليز الى سولو بمئة وخسين رجلاً لتوطيد قدمهم فيها فدعاهم أحد زعماء المسلمين الى مأدبة وذبح منهم ١٤٤

وبعد أن انحلت انكلترا عن قاعدة تلك البلاد عدل الاسبانيون من معاملتهم للمسلمين فاعترفوا سنة ١٨٣٦ باستقلال سلطانهم هناك حتى اذا كان عام ١٨٨٤ سيروا عليه حملة واستولوا على حاضرة بلاده فراح السلطان وخاصة رجاله يحتفظون بأنفاسهم فأدبرت حكومة اسبانيا عليهم رواتب ومساخرات الا أن المسلمين لم يرحوا يلجأون الى الغارة والنهب في السواحل حتى قيل ان غارات المسلمين فويت شوكتها سنة ١٨٧٦ فلم بعد حكم اسبانيا في سولو الا اسمياً

وهكذا جرت حوادث بين الحكام الاسبانيين والسلطان المسلمين يخضع هؤلاء بارة ويستقضون أخرى مثل سلاطين باكات وبوهاين وكودارنكان المتحالقين مع داتواوتو ولما ضاقت اسبانياً ذرعاً ببعض القبائل المسلحة واتقاضها الحين بعد الآخر عزمت غداة ثورة سنة ١٨٩٦ أن تطرد المسلمين من عقردارهم وتسكن فيها جماعة من المسيحيين الوطنيين ثم خضع بعض اولئك الأمراء للاسبانيين خضوع حب لان منهم من كان يقدر

المدينة الغربية قدرها ولذلك ظلوا على موالاة الأميركانيين أيضاً بعد ان استولوا على هذه الجزائر .

ويؤخذ مما كتبه فورمان أن الاحقاد القديمة بين الاسبانيين والمسلمين دامت على أشدها مدة ثلاثة قرون وظل المسلمون هناك يذكرون ما وقع لآخوانهم مسلمي اسبانيا . وما كانت تجرى الشروط عليه بين والي مانيلا الاسباني وحاكم سولو المسلم أن لا تمس شعائر المسلمين . وعلى ما حاولته اسبانيا من تنصير المسلمين فقد خرجت من الجزائر كيوم دخلتها ولم تفلح فيها قصدت اليه . ولا شك أن جمهورية الفيلبين تحسن معاملة المسلمين كالاسبانيين وكذلك المسلمون لم يكونوا أهل عداء لسكان البلاد المسيحيين من معاداتهم للبيض .

ولما استولى الامبركيون على الجزائر لم يمسو المعتقدات الاسلامية ولا عملوا على نقض سرع أهل الاسلام وان كانوا ينكرون عليهم ترتيباتهم في حكومتهم وهي حكومة أعيان « اوستوقراطية » وقد انتقد أحدهم على حكومة الولايات المتحدة أن وطنت نفسها على انتظار ادخال تعديلي في حال المسلمين هناك وتعليقها الأمل بأن نشر التعليم العام بينهم سيؤدي بعداً الى نتيجة حسنة . على ان الاميركان كانوا يوجسون خيفة من نظام الاقطاعات الشائع بين المسلمين هناك . وقد نادى حكومة أمركا بأن يظل أهل ولاية المسلمين يحكمون انفسهم بانفسهم ولم تتدخل الا بعض الشيء في حكومتهم وادارة بلادهم وتمتاز حكومة أميركا عن اسبانيا بأن طريقتها في حكم تلك الجزيرة والمسلمين من أهلها خاصة هو بتدريب الاهلين على المبادئ الديمقراطية اما اسبانيا ففقد أرادت أن تحمل على الاسلام نفسه لتخلص من المسلمين . ولو اقرب بعض الزعماء المسلمين من الاميركان سياسياً مع احتفاظهم بأخلاقهم من الوجهة الاجتماعية لما طال على البلاد عهد السلام

وقد عنت الحكومة الاميركية بتنظيم شؤون المسلمين وتأسيس بلديات لهم في الجزر مقيم مع المجالس الوطنية وتعمل بالعادات الوطنية ما أمكن وهي العادات التي لاتنافي عادات الشعوب المنمدنة ولا اخلاقها وقد بلغ عدد جيش الاحتلال الاميركي النازل في جزيرة سولو وحدها ٤٨٣٩ رجلا و٢٩٤ ضابطاً على ان الحماريين من أهلها لا يتجاوزون العشرين الف رجل . وفي تلك الولاية ٤١ مدرسة فيها ٢١١٤ تلميذاً و ١٥ معلماً امريكياً و ٥٠ معلماً مسيحياً وطنياً و ٩ معلمين مسلمين والمدارس غاصة بالتلاميذ والمعلمين حتى ان ٢٤٠ طفلاً من المسلمين حرموا من الدرس الآن فباتوا ينتظرون لان المدارس ملئت بالتلاميذ والطلاب من المسلمين

الجزائر الهندية الشرقية الهولندية

محاضرة السيد اسماعيل العطاس

قد أهدانا نسخة من هذه المحاضرة الادبية حضرة الفاضل السيد اسماعيل العطاس من السادة الحضارم المقيمين بجاوى وكان القاها في نادى الشبان المسلمين بالقاهرة في ٦ يناير سنة ١٩٢٩ فاحينا ضمها الى هذا الكتاب لأنها من افضل الخلاصات عن بلاد الجاوى وهذا نصها : —

قبل العهد التاريخي

ان اكتشاف بعض الأدوات الحديدية في الزمن الأخير في جاوى وبمبحث علماء الآثار فيها دلا على أن هذه القووس ورووس الرماح هي من أدوات العهد الحديدي السابق للتاريخ خلا ذلك اكتشف بعض أجزاء من هيكل المخلوق المسمى Pithecanthropus Eactus وهو من نوع الانسان القردى Human Monkey أو الانسان القوسيلى Fossil-man الذى يظن بعض العلماء انه من الحلقة المفقودة The missing link

هذه البقايا من العظام هي من العهد الفليوسيني phiocine period وانه من المحتمل أن هؤلاء الاناس القوسيليين هم أصل السكان القدماء في تلك البلاد

ويظن بعض العلماء الدارسين في تاريخ جاوى أن من هؤلاء القوم نوالد الشعب الذى سكن جزيرة جاوى قديما والمعروف باسم كالافريج Kalang والمسمى عند غزاة الهند بالرشاكا Rashaka وكانوا يتعيشون من صيد السمك والحيوانات ولا يعرفون الزراعة ولا تربية المواشى ويتنقلون من مكان الى مكان وبعثون في جاعات قليلة بين العترة والأرمان وكانوا على أكثر الاحتمال من عباد الشمس مثل الشعوب الأفمين في باباونا

العهد الهندو

لم يذكر في كتب الهندو المعروفة بالفيدا Veda's نى عن أول قدوم الهندو الى جاوى أما الكتب الجاوية المسماة بالباباد Babad's فقد ذكرت أن — الهندو «أبي كاكا» aji Caka

زار جاوى فى حاشية عظيمة ويقال انه كان أميراً هندياً أو وزيراً أول أمير هندو وزارته هذه تعد أول مبدأ عهد الهندو وأول سنتهم يوافق سنة ٧٥ أو سنة ٧٨ ميلادية وهو أول من أسس أول دولة هندية فى جاوى واليه ينسب اذخال أول حكومة منظمة وانشاء أول دولة هندوية فى جاوى الوسطى المسماة ماتارام Mataram ولا يعرف من تاريخ العهد الهندو الا القليل ولكن آثارهم ومعابدهم القديمة تدل على أنه وجدت دول هندوية قوية فى جاوى أشهرها ثلاث

١ — دولة Mataram (ماتارام) المذكورة فى جاوى الوسطى

٢ — » Padjadjaran (باجاجاران) فى غرب جاوى

٣ — » Madjapahit (ماجابهيت) فى شرق جاوى

وكانوا يستعملون اللغة السنسكريتية كاللغة الرسمية والى الآن نجد هنالك كثيراً من كلمات الملايو المستعملة من أصل سنسكريتى

وقد بلغت دولة الماتارام Mataram الذروة القصوى فى القرن التاسع الميلادى ومنها نخرج العمال الماهرون والبنائون الذين بهروا العالم ببناء المعابد الفخمة مثل بورو بودور Boro-Budur و مندوت Mendoet وشندى سيو Tjandi Sewoe والتي تعد الى الآن من عجائب الدنيا وفيها برع العمال فى الصناعة القصديرية وفى طريقة رى الحقول الأرزية التى لم تزل مستعملة الى الآن

وفى عهد دولة باجاجاران Padjadjaran أسلم أول أمير هندو واسمه حاجى بورا Hadji Paera وذلك فى أواخر القرن الثانى عشر الميلادى

وفى عهد مملكة ماجافاهيت Madjapahit نشر مولانا ابراهيم السيانة الاسلاميه فى قرية لران Leran القريبة من بلدة جريس Gresik وبعده آتى مبشرون اسلاميون آخرون فأسلم على أيديهم بعض الامراء من دولة ماجاباهيت Mudajapahit وفى النصف الثانى من القرن الرابع عشر الميلادى وجد ثمانية أمراء مسلمون من الأهالى تألقب ال « سوسوهونان » Susuhunan (سلطان) . وقد دارت رحى الحرب بين دولة ماجافاهيت Madjapahit وبين الثمانية الأمراء المسلمين تحت رئاسة رادين فلتاه (الذى كان أميراً من دولة ماجافاهيت Madjapahit واعتنق الاسلام) وبعد حرب دارت أربع سنوات انكسرت جيوش المسلمين ولكنهم لمواضعهم مرة أخرى وأخذوا ثأرهم فى موقعة

دارت خسة أيام فيها انكسرت جيوش دولة ماجافاهيت Madjapahit شركسة ولم تقم
لهم بعدها قائمة فكانت الضربة القاضية وذلك في سنة ١٤٧٥ ميلادية وبسقوط دولة
الماجافاهيت الهندوية (البوذية) تدهورت الديانة البوذية رويداً رويداً وهكذا انتشر
الاسلام بدخول الأهالي والأمراء فيه جماعات ووحداً

العهد الاسلامي

ان تاريخ الجزائر الهندية الشرقية في مدة الستمائة سنة الأخيرة هو من أحسن
الفصول في تاريخ انتشار الاسلام بالدعوة والارشاد
اجتهد أنصار قليلون في نشر الاسلام والتوحيد والدعوة الى سبيل الله بالحكمة
والموعظة الحسنة دون مساعدة في ابتداء الأمر من أمراء البلاد وفي بعض الأحيان امام
عداوة مسلحة وهم لا سلاح لهم الا القلوب المطمئنة بالايمان والاخلاص والمجادلة بالتي
هي أحسن

أما تاريخ دخول الاسلام في الجزائر الهندية الشرقية فغير معروف بالتمام ومن المحتمل
أن الاسلام دخل بدخول تجار العرب الى هذه البلاد في أوائل القرون الهجرية . وهذه
النظرية تتقوى بما هو معروف من أن العرب كانوا حاملين لواء التجارة بالشرق في الزمن
القديم . ففي ابتداء القرن السابع الميلادي زادت التجارة مع الصين على طريق سيلان
Ceylon حتى انه وجد تجار عديدون من العرب في Canton كشتون بالصين في منتصف
القرن الثامن الميلادي . وفيما بين القرن العاشر والقرن الخامس عشر الى حضور البرتغال
Portugese لم يكن للعرب منازع في الرئاسة - التجارية الشرقية . لذلك يتقوى الاحتمال
أن العرب قد ذهبوا بتجارهم الى بعض الجزائر الهندية الشرقية في ابتداء القرون الاولى
من الهجرة كما فعلوا في أما كن أقرب وأخرى أبعد منها بينما بعض هذه الجزائر متسل
سومطرا Sumatra واحة منهما .

انه وان لم يذكر جغرافيو العرب هذه الجزائر في كتبهم - قبل القرن التاسع الميلادي
لا انه في كتب التقويم الصينية مذكور أن في سنة ٦٧٤ ميلادية كانت جالية عربية في
لشاطي* القربي - من سومطرا

ويستتج بعض العلماء من اتخاذ الاهالى الشافعية منها لهم ومن انتشار المذهب الشافعى فى شواطىء الكوروماندل Coromandel وشواطىء الملابار Malabar الآن كما كان سابقاً فى منتصف القرن الرابع عشر - حين زيارة ابن بطوطة لهذه الجهات أن الاسلام دخل الى هذه الجزائر الهندية الشرقية من جنوب الهند ومن شواطىء الملابار

وذلك لأن مذهب البلاد الاخرى المجاورة حنفى ولان موافى الملابار يؤمها التجار قديما من جاوى ومن الصين ومن اليمن ومن بلاد فارس ومن بلاد الهند أو من فارس دخلت الشيعة الموجود بعض بقاياها الآن فى جاوى وسومترا

ومن ابن بطوطة نعلم أن سلطان سومطرا Sumatra المسلم قد حسن العلاقات مع ملك دهلى Delhi وان من العلماء الدينيين المقربين الى السلطان السومطرى اثنين من بلاد فارس أحدهما من شيراز والآخر من أصفهان

وقبل ذلك بـعدة كان قد كثرت تجار الدكاكى Dacca الذين احتكروا التجارة بين الممالك الاسلامية الهندية وبين الجزائر الهندية الشرقية - فى موافى هذه الجزائر وفيها زرعوا حبوب هذه الديانة الاسلامية السمحاء

قال هؤلاء التجار المبتشرين النازحين من بلاد العرب والهند يرجع الفضل فى تأسيس أول الجاليات الاسلامية من الأهالى وفى تحويلهم من عبادة الأصنام الى عبادة الله الواحد الرحمن فهم لم يدخلوا محاريب ولم يعلقوا السيوف فوق الرقاب لا كراه الناس فى الدين بل استخدموا اللطف والفكر والمعرفة فى سبيل نشر الدين الاسلامى أكثر من استخدامهم اياها لطلب السعة فى الرزق والغنى فى المال

اذا كان دخول العرب الى هذه الجزائر غير معروف بالنام فانه معروف أنهم دخلوها قبل البرتغاليين فقد قال ماركو فولو Marco Polo الذى صرف خمسة أشهر فى الشانجى الشمالى من سومطرا سنة ١٢٩٢ م ان كل السكان كانوا مجوساً وعباد أصنام عدا سكان البلدان فى مملكة بارلك Parlak الصغيرة الموجودة فى الشمال الشرقى من سومطرا لأنهم اعتنقوا الاسلام بواسطة تجار العرب

ولما دخل ابن بطوطة سومطرا سنة ١٣٤٥ وجد هناك ملكا مسلما اسمه الملك الزاهر وتمتد سلطنته على الشاطئ مسافة ايام سفراً وقد كان محبا للباحثة مع علماء الدين وكان في حاشيته شعراء وعلماء

وقد تحصل العرب عموماً على احترام عظيم من الاهالي ونفوذ كبير فيهم سيما السادة والأشراف سلالة الحسن والحسين سبطي المصطفى ﷺ فقد تباهى أمراء الأهالي وملوكهم المسلمون بالتقرب اليهم بمصاهرتهم وبزواج بناتهم منهم ويتفاخرون اذا ولدن منهم سادة وأشرافاً . وقد صار البعض منهم سلاطين ولم يزل منهم أحياء يرزقون مثل سلطان وأمراء فونتيانك Pontianak من جزيرة بورنيو Borneo

منذ القرن السابع عشر كان أكثر مهاجري العرب الى هذه الجزائر حضارم وكانوا يتعيشون من التجارة وبعده أضافوا حرفة أخرى هي الملاحة فكانت مراكبهم الشراعية تمخر البحار كالأعلام وكان قبطانهم ونائب القبطان والاداري من العرب أما التجار فكانوا من الاهالي وبما لانزع فيه ان هذه المراكب كانت سببا في ازدياد عدد المهاجرين الحضرميين الى هذه البلاد وفي زيادة ثروتهم . وقد بلغوا ذروة المجد في الملاحة بين سنة ١٨٤٥ وسنة ١٨٥٥ حين احتكرت مراكب الحضارم ملاحه الموانى ومنذ ذلك الحين ابتدأت مراكبهم الشراعية في الانحطاط بسبب منافسة المراكب البخارية الاوروبية والآن لم يبق عندهم من المراكب شيء

عدد العرب

كان عدد العرب قبل انخال الاحصاء غير معروف أما بعد الاحصاء فكان عددهم كما يأتي : —

سنة	في جاوى (ومدورا)	في خلافا	المجموع
١٨٥٩	٤٩٩٢	—	—
١٨٧٠	٧٤٩٥	—	—
١٨٨٥	١٠٨٨٨	—	—
١٩٠٥	١٩١٤٨	١٠٤٤٥	٢٩٥٠٠
١٩٢٠	٢٧٨٠٦	١٧١١٥	٤٤٩٢١

عدد المسلمين الآن

في الجزائر الهندية الشرقية الهولندية فقط خسون مليون مسلم وكثيرون من الاهالى الذين يعرفون الكتابة ينكاتبون بلغة الملايو بحروف عربية وفي لغة الملايو نفسها ما يزيد على ٠.٢٥٪ من كلماتها مأخوذة من العربية

دخول الاوروبيين

الحصول على البهارات والذهب والاحجار الكريمة وخلافها رأسا من منابعها الشرقية بحث البرتغاليون في أواخر القرن الخامس عشر عن الاراضى والبلاد التي تخرج منها هذه الأشياء الثمينة وفي سنة ١٤٩٦ سافر فسكوداجاما Vasco da Gama ووصل الى مكان كلسكتا Calcutta الحالية على طريق رأس الرجاء الصالح . ونجاحهم هذا وما يليه شجعهم على زيادة البحث والاسفار في سنة ١٥١١ وصل البرتغالى انتونيدى ابرو Antonio de Abreu الى جاوى وامبون وبندا Java, Amboun & Banda وفى سنة ١٥٢٢ أرسل البرتغالى de Lerne الى Bantan (من جزيرة جاوى) التي كانت لم تزل حينذاك هندوية بوذية . وحيث انهم لم يجدوا البوذى كان محاربا لأمبرشربون المسلم Cheribon استجار الامبر البوذى لما أحس بضغفه بالبرتغاليين ووعدهم بمكان لبناء معمل Factory وبمحرقة التجارة وبهدية سنوية فدرها التكبس من الفلفل مقابل قاعة يبنها البرتغاليون للدفاع عن الميناء ومساعدتهم اياه في حربه ضد أمير شربون المسلم . وبالرغم من انقافهم على ذلك فقد سافر البرتغاليون واعدين بالرجوع بقوة أكثر . ولكنهم لما رجعوا وجدوا أن سلطان شربون Cheribon قد اتصر واستولى على Bantan باتان

وهذه البعثة كانت سببا في تاسيس التجارة بين البرتغال والجزائر الهندية الشرقية التي احتكروها لأنفسهم فيما بعد وقد بلغت تجارتهم اقصاها بين سنة ١٥٩٠ وسنة ١٦١٠ وبلغ عدد مراكبهم ١٥٠ الى ٢٥٠ فى الارسالية الواحدة . وفى أواخر القرن السادس عشر كانت Lissabon لشبونة أغنى ميناء فى اوروبا . وبنما كانت لشبونة مركز التجارة كانت الموانئ الهولندية اما كن التوزيع لسمال اوروبا وفى سنة ١٥٧٧ مر «دريك»

Drake الانجليزى فى طوافه حول الأرض بجزائر الملوك Bantan & Moluccas

وفي سنة ١٥٩٤ منع البرتغاليون دخول المراكب الهولندية ميناء لشبونه
فسد باب التجارة امام الهولنديين الذين كانوا وسطاء بين البرتغال وشمال اوروبا . لذلك
اجتهد الهولنديون في الحصول على المعلومات اللازمة لمعرفة الطريق النجاري الذي يوصل
الى الجزائر الهندية الشرقية . وقد تمكنوا من ذلك بواسطة Cornelis Houtman هوتمان
الهولندي الذي سكن البرتغال وعرف السر . وقد أسس تجار امستردام شركة للتجارة مع
الهند الشرقية وسافرت اربعة مراكب هولندية ، وموريس Mauritius , Holandia , محمول
الواحد ٤٠٠ طن وامستردام Amsterdam ٢٠٠ طن و Duyfje ٥٠ طناً تحت قيادة
هوتمان المذكور في ٣ ابريل سنة ١٥٩٥ ووصلوا باتم Bantam بجاوى في ٢٣ يونيو
سنة ١٥٩٦ تم إرسال الهولنديون سنة ١٥٩٨ ارسالية أخرى تحت قيادة فان نك
Jan Cornelis van Neck و اخرى بعدها . ولما رأى البرتغاليون نجاح الهولنديين أرسلوا ٣٠
مركباً حربياً لمحاربة المراكب الهولندية الذاعبة الى الشرق الأقصى ولكن الهولنديين كسروا
البرتغاليين وبذلك ماتت تجارتهم وأخبروا أخرجهم الهولنديون من الجزائر الهندية الشرقية
وفي سنة ١٦١٧ عين جان بييرس كون Jan Pietersz Coen حاكماً عاماً هولنديا
وفي ١٢ مارس سنة ١٦١٩ سميت القاعة بتافيا وفي ٣٠ مارس سنة ١٦١٩ تكونت البلدة
بتافيا التي لم تزل الى الآن عاصمة للجزائر الهندية الهولندية

الجزائر الهندية السرفية الهولندية في الوقت الحاضر

الموقع الجغرافي والسكان

تمتد الجزائر الهندية السرفية الهولندية من آسيا الى استرااليا بين درجة ٩٥ ودرجة
١٢١ من خط الطول شرقاً وبين الدرجة ٦ شمالاً من خط الاستواء و ١١ جنوباً منه
وأطول خط من الغرب الى الشرق خمسة آلاف كيلو متر حيث تمخر فيها السفينة
البخارية في ١٤ يوماً في وقتنا هذا ومسافة الجسمة آلاف كيلو متر هذه تعادل تقريباً
المسافة بين الشاطئ الغربي لأرلندا في الاطلانتق وبين الشاطئ الشرقي للبحر الاسود
في آسيا وأبعد مسافة من الشمال الى الجنوب ٢٠٠٠ كيلو متر وتعادل المسافة بين البحر
الأبيض التالى وروما

ليمكننا أن تصور مساحة بعض هذه الجزائر يجب أن نعرف الحقائق من المقارنة الآتية:
جاوى و (مدورا) مساحتها ١٣١٥٠٨ كيلو مترات أو ٥٠٧٦٢ ميلا مربعا وتعادل
مساحة إنجلترا بدون اسكتلندا وويلز واريثلندا
سومطرا ٤٢٠٠٠ كيلو متر أو ١٦٢٠٠٠ ميل مربع أى أكبر من مساحة بريطانيا
العظمى.

بورنيو الهولندية فقط ٥٥٣٠٠٠ كيلو متر أو ٢١٣٠٠٠ ميل مربع تعادل فرنسا
سيليبس ١٨٥٠٠٠ كيلو متر أو ٧١٠٠٠ ميل مربع أكبر من ولاية واشنطن
وتعادل مساحة نيوزيلند وسيلان معا
نيوجينيا الهولندية فقط ٣٩٧٠٠٠ كيلو متر أو ١٥٣٠٠٠ ميل مربع مثل اليابان
(دون ملحقاتها)

ومجموع مساحة الجزائر المذكورة وغيرها من الجزائر الهندية الشرفية الهولندية
مليون وتسعمائة ألف كيلو متر مربع أو ٧٣٣٠٠٠ ميل مربع ويعادل مجموع مساحة
الدول الآتية -- بريطانيا العظمى وفرنسا وألمانيا وبلجيكا وهولندا وسويسرا
والدينمارك والسويد أو نصف مساحة أوروبا تقريبا بدون روسيا

ومجموع طول شواطئ هذه الجزائر يعادل طول دائرة الأرض circumference of earth

عدد السكان حسب احصاء سنة ١٩٢٠

جاوى (وهمدورا) ٣٩٩٤٠٠٠٠٠

سومطرا ٦٦٢١٨٦٠٠٠

بورنيو الهولندية ١٥٧٥٧٦٠٠٠

سيليبس ٣٦٣١٢٦٠٠٠

الباقى ٣٦٣١٩٦٠٠٠

فالمجموع هو ٥١٩٠٠٠٠٠٠٠

النفط

بلغ درجة الحرارة على السواطئ في النهار حاده ٢٦.٥ ساجراد (ساوى ٨٠

فهرنيت) وبالليل ٢١ س (٧٠ ف) ويختلف الجو اختلافا عظيما بسبب الجبال الكثيرة العالية المكسوة بالخضر وبسبب الاودية فكما زاد العلو قلت الحرارة وزادت البرودة عادة بنسبة نصف درجة س في كل ٣٠٠ قدم أو درجة واحدة ف كل ٣٣٠ قدما . فيينا نشعر بالحر على الشواطىء نحس باعتدال الربيع في الاماكن المتوسطة العلو وباشتاء في الاماكن الجبلية العالية وتارة لا فارق بين الصيف والربيع والشتاء الا ساعات قليلة

الحكومة

ان الجزائر الهندية الشرفية الهولندية تكون جزءاً من المملكة الهولندية سياسيا والقوانين الهولندية هي أعلى القوانين ولكنها عادة لا تتدخل الا في القوانين التي تؤثر في الأحوال الاقتصادية وخلاف ذلك فان الجزائر الهندية الشرفية مستقلة استقلالاً اداريا في التشريع والنفوذ الأعلى للملكة التي تحكم بموجب قوانين الحكومة . ونظراً للمستعمرات ينوب عن الملكة فهو الذى يتصرف على الحكومة الهندية الشرفية الهولندية ويحكم الحاكم العام كذلك باسم الملكة ويساعده في التشريع والادارة مجلس الهند Road van India Council of Netherlands India ويمكن كذلك أن يستشير رؤساء الادارات وهي ادارة العدلية والمالية والداخلية والمعارف والزراعة والصناعة والتجارة والأشغال العمومية والأشغال الحكومية Gouvernement bedryven Industries والحرية والبحرية ثم السكرتارية العمومية

ومنذ سنة ١٩١٨ أنشئ مجلس الأمة Volksraad ونصف أعضائه منتخبون والنصف يعينه الحاكم العام وهذا المجلس استشاري ويمكن للحاكم العام أن يستشير في كل الامور ولكنه مضطر الى استشارته في الميزانية Budget وسلف المستعمرة

الزراعة

لا توجد أرض في البلاد الحارة تزرع فيها مختلف المزروعات مثل الجزائر الهندية الشرفية الهولندية ولاسيا جاوى والزراعة هي أهم أسباب التقدم الاقتصادى فيها وأكثر الاراضى في جاوى مرفعة الى علو ١٥٠٠ متر أو ما يزيد على ٢٥٠٠ قدم مزروعة ففي هذه الاماكن العالية يزرع الدخان والشاي والقهوه . وفي الأماكن

المتوسطة والتلوية يزرع الارز والفره والفلول والتمباك والسنان والبطاطس والكاوتشوك
بينما في الاراضى الوادية يزرع قصب السكر والجوز الهندى والكافور kapok ويمكن تقسيم
الزراعة الى قسمين :—

(١) الزراعة التى فى أيدى الاورويين

(٢) الزراعة التى فى أيدى الاهالى

والاولى للصادرات والثانية أ كثرها للاستعمال فى البلاد وكذلك للصادرات وأهم
زراعة الاهالى الارز ثم ال Cassava البطاطس والجول الآتى يبين مساحة الارض المزروعة
بالهكتار والهكتار يساوى ٤٧١ و ٢ فدان انجليزى وحاصلها بالطن ton الميترى

الارض المائى	٢٥٩١٠٠٠	هكتار حاصلها	٦٥٠٥٧٠٠٠	طن ton
الارض غير المائى	٣٨٥٥٠٠	»	٤٣٥٥٦٠٠	»
النرة	١٥٩٨٥٠٠	»	١٥٥٦٤٥٢٠٠	»
البطاطس	١٤٨٥٠٠٠	»	١٧٠٦٥٠٠	»

اما اراضى الزراعة التابعة للاورويين فتبلغ مساحتها ٩٧٥ ر ٢٦٩١ هكتار منها
٩٠٧٩٥٩ هكتارا مزروعة ومن الأخيرة هذه ٢٢٦ ر ٥٧٥ هكتاراً فى جاوى أى ٦٣ ٪
ومن الجدول الآتى نعرف اهميتها

قصب السكر يزرع شرقى جاوى وبموجب احصاء ١٩٢٥ كانت فى تلك السنة ١٧٩
فأبريقه اخرجت ٢٥٣٠٠٠ متر ك تن Metrie ton سكر من ٢٦٧ ر ١٧٦ هكتار أرض
مزروعة بالقصب وكان متوسط محصول الهكتار الواحد ١٢٧٨٠ كيلوجرام المطاط أو الكاوتشوك
أو Rubber فى اوائل سنة ١٩٢٦ بلغ عدد العزب Estates ٨٧٥ منها ٤٨٤ فى جاوى ومجموع
المساحة المزروعة ٥٠٤٨٠٧ هكتاراً منها ٤١٤٩٤٨ هكتاراً مزروعة بال Hevea ومن المساحة
الأخرة ١٨٠٤٧٨ هكتاراً فى جاوى

القهوة

بلغ مجموع العزب estates فى سنة ١٩٢٦ — ٣٦٠ منها ٢٧٠ فى جاوى ومجموع المساحة
١١٦٥٣٠ هكتاراً منها ٩٥٢٨٦٠ هكتاراً ذات محصول من ذلك ٩٥٣٥٧ هكتاراً فى جاوى
منها ٨٠٧٤٦ هكتاراً ذات محصول والمحصول فى سنة ١٩٢٥ — ٦١١٥٣ صنا ٥٧٦٩٣ أو
٩٤ ٪ من النوع المسمى روبستا Robusta Coffee

الشاي

أكر الشاي مزروع في غرب جاوى من ٢٨٥ estates ٢٦٠ في جاوى و ٢٥ في سومطرا ومجموع المساحة المزروعة في سنة ١٩٢٦ هي ٩٧٦٣١ هكتاراً

التبّاك

المساحة المزروعة في سنة ١٩٢٦ - ٤٥١١٥ هكتاراً منها ١٨٦٨٨ في سومطرا والباقي في جاوى *cinchona* ٩٠٪ من محصول الدنيا تخرج من جاوى ومجموع مساحة الأرض المزروعة ١٩٩٥٧ هكتار
بعض صادرات المحصولات الزراعية سنة ١٩٢٥ وأثمانها

الكاوتشوك	١٩٠٠٠٠	طن عنه	٥٦٦ مليون روبية
السكر	٢٠٠٠٠٠٠	» »	٣٦٧
تبّاك	٩٢٠٠٠	» »	١١٠
الزنجبل الناشف	٣٥٠٠٠٠	» »	١٠٢
القهوة	٦٩٥٧٣٥	» »	٦٨
الشاي	٥٠٠٠٠٠	» »	٧٤
الفلفل	٢٦٥٠٠٠	» »	١٩

أما مجموع أثمان الصادرات كلها فهو :

١٠٧٨٤٥٧٩٨٥٠٠ روبية أى ما يرد على ١٤٨٥٠٠٠٠٠ جنبه انكليزى

المواصلات

اصف السفن التجار به التى تأتى وتخرج من هذه الجزائر هولندية وتليها السفن البريطانية واليابانية ثم الأمريكية بكانية أما السكك الحديدية فموجود في جاوى ٥٣٩٤ كيلو مترا وفي سومطرا ١٦٦٣ وأكر هذه السكك الحديدية تابعة للحكومة ومجموع ايراد السكك الحديدية في سنة ١٩٢٥ - ١١٩٥٩٢٢٥٠٠٠ روبية منها ٦٤٥٥٢٥٠٠٠ روبية للحكومة

نسبة بعض الحاصلات الى حاصلات العالم

تنباك	٩٠ ٪ من حاصل الدنيا	الفصدير	٢٢ ٪ من حاصل الدنيا
كافور	٨٤ ٪ »	الشاي	١١ ٪ »
الفلفل	٨٠ ٪ »	السكر	٩ ٪ »
الكاو تشوك	٤٦ ٪ »	البن	٧ ٪ »

واذا نسبنا مجموع الصادرات التي هو ١٠٧٨٤٦٧٩٨٥٠٠٠ الى مائة فنكون نسبة أمان الصادرات هكذا :

الكاو تشوك ٣٢٨٦ ٪ والسكر ٢٠٧٠ ٪ وزيت البترول ٩٦٩ ٪ والتمباك ١٩ ٪ والزجيجل الناشف ٧٤ ٪ والفصدير ٣٦ ٪ والشاي ١٧ ٪ والقهوة ٨٢ ٪ والفلفل ٣٥ ٪ والكافور ٢١ ٪

فيكون المجموع هو ٨٧ ٪ وباقي الصادرات ٩٠٤ ٪ فالمجموع ١٠٠ ٪ ساوى ١٠٧٨٤٦٧٩٨٥٠٠٠ رويية
وبسبة توزيع الصادرات هكذا :

سنغافور ٣٦٨ ٪ هولندا ١٥٤٦ ٪
الولايات المتحدة ١٤٠٩ ٪ الهند الانجليزية ٨٠٤ ٪
برطانيا العظمى ٦٨٤ ٪ هونج كونج والصين ٥٦٦ ٪
اليابان كوريا ومورموزا ٥٥٠ ٪ فرنسا ٣١٢ ٪
ألمانيا ٢١٢ ٪ اسراليا ١٩٤ ٪
باقي الدنيا ١٠٥٤ ٪

الصادرات	الواردات	زيادة الصادرات
في سنة ١٩٢٢	٨٠٠	٤٠٠
في سنة ١٩٢٣	٧٠٠	٧٠٠
في سنة ١٩٢٤	٧٥٠	٧٥٠
في سنة ١٩٢٥	٨٨٠	٩٠٠

مكتبة ومطبعة

حسنى البابی الحلبي وشركاه

مخوار سيناء البحريه مصر

صندوق بوسطة القوبرية عمدة ٢٦ مصر

لها فهرست يرسل هدية لمن يطلبه

مستعمده لطبع الكتب القيسه بالكمه

التي نرضى مؤلفيها

حَاضِرُ الْعَالَمِ الْإِسْلَامِيِّ

تأليف لوثروب ستودارد الامريكى

LOTHROP STODDARD

نقله الى العربية

الأستاذ عجاج نويهيض

وفيه فصول وتعليقات وحواشي مستفيضة
عن دقائق أحوال الأمم الاسلاميّة وتطورها الحديث

بقلم امير البيان والمجاهد الكبير

الامير شيكيب امير سيلان

المجلد الثاني

حقوق الطبع والرجعة محفوظة

القاهرة — ١٣٥٢ — هجره

عنيت نشره مكتبة ومطبعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
رَبِّ يَسِّرْ وَأَعِزْ

فهرست

المجلد الثاني

من كتاب « حاضر العالم الاسلامى »

- مساهمة الأندلس للامير شكيب من صفحة ١ - ٥٨
مصر الأندلسيين لسيدى محمد الطاهر عاشور من صفحة ٥٩ - ٦٣
طرابلس الغرب وإيطاليا للامير شكيب من صفحة ٦٤ - ١٢٨
أربعة كتب واردة للسيد احمد السنوسى من ١٢٩ - ١٣٥
ما سبق فى التاريخ من استيلاء الافرنج على طرابلس الغرب من صفحة ١٣٦ - ١٣٧
عرب طرابلس بقلم عبد الستار الباسل بك من صفحة ١٣٨ - ١٣٩
السنوسية للامير شكيب من صفحة ١٤٠ - ١٦٥
الجزائر والأمير عبد القادر وفرنسا للامير شكيب من صفحة ١٦٦ - ١٧٤
الجزائر وقبائل البربر للامير شكيب من صفحة ١٧٥ - ١٨٧
بلاد الطاغستان والشيخ شامل للامير شكيب من صفحة ١٨٨ - ١٩٣
المهدى المنتظر للامير شكيب من صفحة ١٩٤ - ١٩٦
أفغانستان للامير شديب من ١٩٧ - ٢١٨
السامون فى الصين للامير شكيب من صفحة ٢١٩ - ٢٨٥
رأى كوردية فى حالة الاسلام فى الصين والهند وجاوى والعليين من صفحة ٢٥٨ - ٢٦٣
حديث لرئيس البعثة الصينية الأزهرية من صفحة ٢٦٤ - ٢٦٧
حديث عالم مسلم صينى من صفحة ٢٦٨ - ٢٧٠
الاسلام فى الصين غايه وحاضره للاساد محمد كاين الصينى من صفحة ٢٧١ - ٢٨١

- المسلمون في الصين حديث للوفد الصيني من صفحة ٢٨٢ — ٢٨٥
- مسلحو روسيا في عهد البلاشفة للامير شكيب من صفحة ٢٨٦ — ٢٨٨
- السيد جال الدين الأفغاني للامير شكيب من صفحة ٢٨٩ — ٣٠٣
- الاسلام والجنود السوداء مقالة روجر لايون والتعليق عليها للامير شكيب
من صفحة ٣٠٤ — ٣٥٩
- لمحة على حالة الاسلام الحاضرة من صفحة ٣٠٥ — ٣١٤
- الاسلام الاسود من صفحة ٣١٤ — ٣٢١
- الاسلام عند السنيغاليين من صفحة ٣٢١ — ٣٢٤
- اتخلاصة من صفحة ٣٢٤ — ٣٢٦
- ادحاض الاباطيل والمفتريات للامير شكيب من صفحة ٣٢٦ — ٣٥٢
- الجنس الاسود والاسلامية للسيو بريفيه وتعليق الامير شكيب عليه
من صفحة ٣٥٢ — ٣٥٩
- الاسلام في افريقية للامير شكيب من صفحة ٣٦٠ — ٤٠١
- نهضة الاسلام في افريقيا واسبابها من صفحة ٣٩٢ — ٤٠١
- الطريقة القادرية صفحة ٣٩٥
- الطريقة الشاذلية والطريقة النيجانية ٣٩٦
- الطريقة السنوسية صفحة ٣٩٨
- الروابا السنوسية من صفحة ٤٠٢ — ٤٠٧

مسلمو الاندلس

المشكيب

كأن المؤلف يريد أن يقول ان المسلمين لا يرتسبون عن دينهم من أنفسهم وبمطلق اختيارهم والا فلما ثبت تاريخاً ان مئات ألوف من مسلمي الاندلس قد تنصروا وان كثيرين من الأسبانيول اليوم لا سيما سكان جنوبي أسبانية هم من سلالة العرب وتجدهم يحفظون أسابهم ومنهم من عندهم شجرات النسب ومنهم من يدل بقبري الى بعض المسلمين في أفر نفة .

وان كثيراً من الأسر النبيلة الأسبانيولية ينمى الى أصل عربي ولا يزال يحمل الى يوم الناس هذا أسماء عربية فتجد في اسديلية ملا بني أمية - وأحياناً يلفظها الأسبان خيئة - وتجد بني عباد وبني عمرو وبني الفخار وغيرهم . وقد تاولي المسسرق الأسباني القنراطي السنيور « ايزيدورو دولاس كاخيكاكس » Isidoro de las Kajikas فصل أسبانية في تطاون جدولا فيه أسماء عائلات اسبانيولية نبيلة متحصرة من أصل عربي مثل « عائلة البروقى البروقى » في طريف والأسبانيول يقولون Alburquerque وحدثنى صديق الحاج عبدالسلام بنونه الذى هو من أعلام المغرب وانجحه الطالعة بأن في « انجرة » من جبال الريف عائلة البرقوقى أى أنه يوجد البرقوقى في طريف وفي العنوة المغربية المقابلة لطريف . ومثل عائلة « الفلعة » Alkala ومنها المركز « الداما » ومنها عائلة « الكدبة » Alkudia في « اتارفي » ومنها عائلة « المازان » Almazan في « بنالوه » ومنها عائلة « الماردة » Almenara في « بناميسج » ومنها عائلة « المدور » Almodavar في « كسرس » وهم مسويون الى قلعة المدور عند فرطبة ويوجد في طنجة وتطاون بنو المدور . ومنها عائلة « باة » Baena نسبة الى بلدة بهذا الاسم . ومنها بنو « دانية » Dena في « وادى الباران » و يوجد بنو

دائنة (تلفظ بالامالة) في الرباط وهم عائلات كثيرة. ومنها بنو «غرناطة دينا» Granada De Ega ومنها بنو «جريكا» والأسبان يقولون «جريكا» ومنها «بنو مدينة سالي» Medinaceli وهكذا يلفظ الأسبانول مدينة سالم على القطع بل يلفظون السين من سالم ناءً ويقولون «مدينة نالي» ومنهم الكونت «دوكافيا». ومنها بنو «مدينة شنونيه» Medina Sidonia ومن هؤلاء الفيكونت «دولا البوراده» ومنها بنو «ناجره» Najra ومنها بنو «سويقو» Sueco ومنها عائلة المريكز «دو ابراده» De Abrada في «دلا مازان» ومنها عائلة الباتان Albatan. ومنها عائلة البلوطي Albolote لعلها عائلة القاضي مننربن سعيد البلوطي الشهير قاضي الجماعة بقرطبة لعهد الناصر وكان ينسب الى غصن البلوط. ومنها عائلة «القصور» Alcocévar في بلدة «قرزاة» ومنها عائلة «البروسس» Alhorroces في «كاينشي» ومنها عائلة «الفراس» Alfarras في «قمارش» Camares. ومنها عائلة «دولا الغابه» De la Alagaba في «ديلار». ومنها عائلة «الغار» Algara في بلدة «الش». ومنها عائلة «دولاغرفه» Algorfia في «وادي المينا». ومنها عائلة «الحه» Alhama في «إزياتي» ومنها عائلة «الهندين» Alhendin في «مرشلينه» ومنها عائلة «النصوره» Almanzora في «ناصريت». ومنها عائلة «المرسي» Almarza في «ناراسينه». ومنها عائلة «القبلة» Alkibla في «الزهره» Zahra ومنها عائلة «آرمونيه» Armunia في «صفرا» ومنها عائلة «باترس» Baecares في «زويه» ومنها عائلة «بيدس» Bides

ويقال ان رئيس جمهورية أسبانيا الحالي «الفلحه سموره» Alkala Zamora هو من أصل عربي. ويقال أيضاً ان رئيس الوزارة الحالي Azania الذي يغلب أن يكون «السانيه» هو أيضاً من أصل عربي. وكذلك ناظر المعارف الحالي في أسبانية De los Rios هو حسبما يروى من أصل عربي. وقد تألفت في أثناء تجديد هذا الكتاب جمعية أسبانيولية اسلامية في مجريط عاصمة أسبانيا مقصدها التقريب بين المسلمين والأسبان رئيسها السنور «خوشي فرانشي» نائب مجريط وخليفتا الرئيس محرر هذه الأسطر والسنو «اميليو بياندو» وفيها بضعة عشر شخصاً من نواب المجلس الأسباني ومن أدياء أسبانيا وسامتها. وفيها من المسلمين عدا هذا الفقير الى ربه الأخ احسان بك الجابري زميلي في الوفد السوري الفلسطيني والحاج عبيد السلام بنونه عين أعيان تطوان والسادة محمد القاسي وأحمد

بلافريج وعبد الخالق الطوريس ومحمد الداود ومحمد بن الحسن الوزاني وهؤلاء هم نخبة شبان المغرب علماء ونجاة وتحصيلاً وسراوة . وفي هذه الجمعية السيد خليل بن أمية من صحافي اشبيلية والسيد « انريكي دورافولس » وهو أيضاً من أصل عربي يقول ان أصل اسمهم رحال ولما كان الأسبانيون كثيراً ما يقلبون الحاء فاء فقد جعلوها « رفال » كما قالوا في البحيرة « البفيرة » في بلنسية وبعد أن صار اسمهم « رفال » جعلوه « رفولس » فهو عربي المحدث بحسب قوله . ومن هذا النمط بنو سراج المشهورون في الأندلس من أعقابهم أناس بالاقعة يقال لهم « بنو سراج » على عادة الأسبانيون في قلب الجيم خاء . وفي مدينة جنيف بسويسرة شارع « أبو زيت » Abouzil وهو منسوب الى المسبو « أبو زيد » الذي كان أعلم علماء زمانه وكان عربياً مشهوراً أصله من « تولوز » وأصل سلفه من جالية الأندلس الى جنوبي فرنسة كانوا أطباء وتنصروا على مذهب البروتستانت فيمن نصر من تلك الجالية . ثم لما صدر أمر لويس الرابع عشر بمنع المذهب البروتستانتى من فرنسة جلا كثير من البروتستانت الى سائر البلدان مثل ألمانيا وهولاندة وسويسرة وجاء أبو زيد هذا الى جنيف وكان معاصراً لفولتير ولروسو ولنيوطن والينيتر وكان جميعهم يعجبون بسعة معارفه وكان فولتير يستفتيه في عويص المسائل ويقول له « صديقنا العربى » . وفي سويسرة أكثر من اسم عربى وأما في فرنسة فهو كثير لاسيما في الجنوب ومن هذا القبيل المسبو « موروجافرى » المحامى نائب كورسيكا Moro Jafari وهو المغربى الجعفرى كما لا يخفى وتحرير هذه المسألة أنه لما غلب فرديناند وايزابلا على آخر مملكة اسلامية في أسبانية وهى دولة بنى الأجر من سلالة الخزرج الذين كان كرسيمهم غرناطة واستولوا على هذه البلدة سنة ١٤٩٢ عقدا مع المسلمين معاهدة لبس هنا محل تفصيلها وانما تلخصها حسبما جاء في نفع الطيب : تأمين الكبير والصغير في النفس والأهل والمال وبقاء الناس في أما كنهم ودورهم ورباعهم وعقارهم ومنها اقامة شريعتهم على ما كانت ولا يتحكم على أحد مذهب الا بشريعتهم وأن تبقى المساجد كما كانت والأوقاف كذلك . وأن لا يدخل التصارى دهر مسلم ولا يقصبوا أحداً . وأن لا يؤتى على المسلمين نصرانى أو يهودى ممن تنوفى عليهم من قبل سلطانهم قبل . وأن يفتك جميع من أسر في غرناطة من حيث كانوا وخصوصاً أعياناً نص عليهم . ومن هرب من أسارى المسلمين ودخل غرناطة لا سبيل عايه لمالكه ولا لسواه

والسلطان يدفع ثمنه للملكه . ومن أراد الجواز للعدوة لا يمنع ويجوزون في مدة عينت في
مراكب السلطان لا يلزمهم الا الكراء ثم بعد تلك المدة يعطون عشر ما لهم والكراء .
وأن لا يؤخذ أحد بذنوب غيره وأن لا يقهر من أسلم على الرجوع للنصارى ودينهم . وإن
من تنصر من المسلمين يوقف أياماً حتى يظهر حاله ويحضره حاكم من المسلمين وآخر من
النصارى فإن أبى الرجوع الى الاسلام تمادى على ما أراد . ولا يعاتب من قتل نصرانيا أيام
الحرب ولا يؤخذ منه ما سلب من النصارى أيام العداوة . ولا يكلف المسلم بضيافة أجناد
النصارى ولا يسفر لجهة من الجهات ولا يزيدون على المغارم المعتادة . وترفع عنهم جميع
المظالم والمغارم المحدثه ، ولا يطلع نصراني للسور ولا يتطلع على دور المسلمين ولا يدخل
مسجداً من مساجدهم ويسير المسلم في بلاد النصارى آمناً في نفسه وماله ، ولا يجعل علامة
كما يجعل اليهود وأهل الدجن ولا يمنع مؤذن ولا مصل ولا صائم ولا غيره من أمور دينه
ومن ضحك منهم يعاقب . ويندكون من المغارم سنين معلومة وأن يوافق على كل الشروط
صاحب رومة (أى البابا) انتهى

ولقد أوردت تلخيص هذه المعاهدة في كتابي « آخر بني سراج » الذي ذيلته
بتاريخ الأندلس المطبوع أول مرة سنة ١٨٩٧ مسيحية فقلت : انها خمس وخمسون مادة
تتضمن من تفاصيل ما وقع عليه الاتفاق وفي طيها من عهود المحاسنة والملاطفة والمراعاة
والمحافظة على أعراض القوم وعقائدهم ودياناتهم وأموالهم وكراماتهم وراحاتهم ما لا يفي به
الانصه ، وقد تكررت في المادة الخامسة العهد من الملك والمللكة باحترام ديانة المسلمين
ومساجدهم وأوقافها وأموالها المحفوظة وعدم النعرض لأموالهم الشرعية بل إعادة ذلك الى
فقهاءهم وبالمحافظة على أصول الفقهاء وعاداتهم وملابسهم وأن يبقى هذا العهد معمولاً به في
الأعقاب وأعقاب الأعقاب

وفي المادة السادسة عدم سلب أسلحة المسلمين ولا مراكبهم ولا مواشيهم الا
الأسلحة النارية فتقرر أخذها . وفي المادة السابعة تسهيل السفر لكل من شاء الهجرة
بأمواله وأمتعته وفيما بعدها إجازته على نفقة دولة فسنالة من أى مرسى أراد . وتسهيل
معاملات بيع العقار لمن شاء الرجوع واذا لم يتهبّ البيع ووكل صاحب الملك وكيلاً تعتبر
وكالته ويساعد على استيفاء حاصلاته وإيصالها اليه بمكانه من وراء البحر . وورد في المادة

الحادية عشرة تشديد مجازاة كل من يدخل من النصارى جامعاً بدون رخصة من الفقهاء .
 وورد في المادة الخامسة عشرة اعفاء السلطان أبي عبد الله وسائر أمراء المسلمين وقوادهم
 وفقهائهم من الضرائب والرسوم واقرار الجميع على امتيازاتهم كما كانوا لعهد ملوكهم وان
 تكون كلتهم نافذة وقولهم مسموعاً . وورد في المادة السادسة عشرة والتي بعدها ما
 يتضمن عدم جواز دخول أحد من النصارى بيوت المسلمين ولا الملك ولا الملكة ومن خالف
 ذلك يجازى بشدة . وفي المادة الخامسة والعشرين اذا فر أحد من أسرى المسلمين المعتقلين
 في سائر الممالك ، ووصل الى غرناطة فقد نجا ولم يكن لشرطة غرناطة أن تمسكه لكن هذا
 الامتياز خاص بعرب الأندلس لا يتناول أسرى المغرب . وفي المادة الثلاثين أن من أسلم من
 النصارى قبل هذه الكاتنة فلا يعامل الا بالحسنى ولا يلقى أفل تحقير ومن حالف ذلك ينال
 من الجزاء شدة . وفي المادة الواحدة والثلاثين لا يجبر مسلم ولا مسلمة على قبول الدين المسيحي
 وفي المادة الثانية والثلاثين اذا كان المسلم متزوجاً بنصرانية وأسلمت لا تجبر على الرجوع الى
 دينها الأصلي والذين يتولون من هذا الزواج يعدون مسلمين ولو ارتدت الزوجة عن اسلامها
 وفي المادة الخامسة والثلاثين لا يرد المسلمون شيئاً مما غنموه أثناء الوقائع التي جرت الى يوم
 تسليم البلد وفيها بعدها لا يعاتبون على شيء مما مضى من تحقير الاسرى أو اهانتهم . وفي المادة
 الثانية والاربعين تفصل الخصومات بين المسلمين والنصارى في مجلس مؤلف من قاضين أحدهما
 مسلم والآخر مسيحي . وفي الثالثة والاربعين تعاد جميع اسرى المسلمين في مدة ثمانية أشهر من
 أي بلدة وجدوا فيها من اسبانية وفي مدة خمسة أشهر ان كانوا في بلاد الأندلس . وفي التي
 تليها ذكر اطلاق سبيل ابن البرامي المأسور عند غونسال هرناندز وعثمان اسبر كوند
 تانديله ورضوان اسبر صاحب قبره واعادة الفقيه ابن محي الدين ورفاقه الذين غابوا على أثر
 حادثة ابراهيم بن سراج ابننا وجدوا . وفي السادسة والاربعين تسهيل حركات سفن المغاربة
 في مرامي الأندلس واعفاؤها تلك المدة من دفع رسوم بسرط عنه تغلها أمرى من
 النصارى . وفي السابعة والخسين عدم استخدام شرطة من العنصرى لمراعاة شؤون مسلمين
 بل تكون شرطتهم من أنفسهم

وفي آخر هذه المعاهدة عهد الملك فرديناند وماريا ايزابلا صاحب ممالك قشتالة واريغون
 وليون وصقلية بأن يحافظا على نص شروطها حرفاً بحرف ويجريا جميع أحكامها من خاص

وعام وكلى وجزئى بكمال التدقيق وبدون ادنى زيادة ولا نقصان مهما كان من الاسباب وان نبقى على شكلها وهيتها ولا يتغير ولا يتبدل حرف منها الى الأبد . ولا يمكن أحداً من خلفاء الملكين المشار اليهما ولا خلفاء خلفائهم ولا حفدتهما ولا أولادهم الى ما شاء الله ان ينفذوا أقل حكم من أحكامها أو يبدلوا حركة من حركاتها . وأعطى الأمر بها الى الامراء والوزراء والقواد والأجناد والرهبان والرعية من حاضر وغائب وقاص ودان وكبير وصغير واعلن أن من يجزؤ على اخلل بشئ مما تضمنته هذه المعاهدة يجزى جزاء من أقدم على افساد البراءات الملوكية أو تقليد الحجاج والسندات وذلك بدون أدنى تاخير

وأقسم الملك فرديناند والملكة ايزابلا وسائر من أمضوا الشروط على دينهم وشرفهم برعايتها الى الابد على الصورة المبينة وكتبت على رق غزال محلى ومطرز تحريراً فى ثلاثين من دسمبر سنة احدى وتسعين واربعمائة والف من الميلاد

وحررها « فرناندو صفه » بامر الملكين وامضاهما الملك فرديناند والملكة ايزابلا وأولادهما اللدون جان والدونة ايزابلا والدونة حنة والدونة ماريانة والدونة كاتالينه ورئيس أساقفة اشبيلية اللدون دياغو هرتادو ورئيس اساقفة صانتيا غو اللدون الفونس وكبير هرسان صانتيا غو المسمى باللدون الفونس أيضاً والدون جان كبير فرسان الفنطرة واللدون الفاروزعيم رهاين ماريوحنا واللدون يرو غونزالس كردينال اسبانية ورئيس اساقفة المملكة واللدون هيرى كبير حكومة اراغون ومن ابناء عم الملك واللدون الفونس من أبناء عمه أيضاً واللدون العارو مدير دائرة الملكين واللدون بترو فرناندز رئيس جند قشتاله ويليهم نحو من اربعين دوناً كلهم من أبناء السلالة المالكة واساقفة البلاد وأمراءها وأعيانها ووفودها

وكتب ايضا معاهدة اخرى لسلطان غرناطة أبى عبد الله بن أبى الحسن متضمنة أربع عشرة مادة فيها تملكه الاقطاع والاراضى والبلدان التى وهبها اياها الملكان معيناً كل منها بذاته والنعهد باعطائه اربعة عشر مليوناً وخسمائة قطعة من السكة المعروفة بالمراويد وذلك عند دخولها قلعة الجراء وافرار ملكيته لجميع العقار الموروت واعفاؤه من دفع الضرائب والرسوم وأداء المكوس عما يجلب من الأمتعة برسمه وانه فى أى وقت شاء يبيع هذه الأراضى والأملاك بشرائها كلها الملكان بقيمتها العادلة وان لم نشأ يبيعها وأراد النقلة الى بر المغرب

فالوكيل الذى يعينه عليها يستوفى له حاصلاتها ويوردها عليه فى أية جهة كان مما وراء البحر . وفى أى وقت عوّل على الاجازة تنقله مع رجاله وعياله وأمواله سفن دولة قشتالة مجاناً . ولا يطالب بشيء ولا يكون مسؤولاً عن تىّ مما حصل الى حين عقد الصلح ولا يسترد شىء مما غنمه . وجميع هذه الشروط كما هى جارية فى حقه تجرى أيضاً فى حق والدته وشقائقه وزوجته وزوجة مولاي أبى نصر . والمعاهدة الثانية مؤرخة فى يوم تاريخ الاولى الا أنى وجدت أكثر المؤرخين يؤرخون امضاء هذه المعاهدات فى ٢٥ دسمبر وفق ٢٢ محرم سنة ٨٩٧ ولما كان الاسبانيول قد أعطوا المسلمين مهلة سبعين يوماً لأجل التسليم بناء على أمل هؤلاء فى ورود النجدة من وراء البحر ازداد الطاغية تيقظاً وسهراً وجعل الجيوش محيطة بغرناطة احاطة السوار بالعصم وجع الأساطيل وبها فى مراسى الأندلس وفى فرضة المجاز منعاً لكل مدد وارد فلم يطل أحد (تلك أمة قد خلت) وان أطل فلم يغن شيئاً لأن سلاطين الاسلام كانوا فى ذلك الحين متشاغلين بفتنهم الداخلية ومحاربة بعضهم بعضاً فضلاً عن ان الذى أصبح مقررأ فى أذهان عامة المسلمين ان لا أمل بحفظ مملكة الأندلس ونجديد دولة الاسلام فيما وراء البحر الى جهة العدو الاسبانية وان الجهاد فى هذه السبيل عبث وهذا الأمر كائن لاحتالة فتركوا الأمور وشأنها وأهل غرناطة يعللون أنفسهم بلعل وعسى . ولكن ابتداء الجوع بعضهم بأنياه فرأى أبو عبد الله ان انتظار آخر المدة مما لا يكون له نتيجه سوى زيادة الضيق والمجاعة ولا رجاء فى ورود أقل مدد ولو كان فى قيد الحباء نفس . فشاور الرؤساء فأشاروا بالنسليم قبل انقضاء الأجل المضروب . وفى العشرين من دسمبر أرسى وزيره يوسف بن كاشة مع الرهائن الى الملك فرديناند وأصحبه بفرسين كريمين وسيف ثمين على سبيل الهدية فبثه مقصده وعزم الجماعة على تسليم البلد قبل مضى الأمد . وفى اليوم التالى ظهر درويش اسمه حامد بن زارة فأخذ يطوف الأسواق منادياً بالجهاد مستنقراً العامة الى الدفاع قائلاً لم انه سرد اليهم نجات من البشراب ومن بر العدو وان الأمل عظيم بالفرج لكن الملك أبا عبد الله والرؤساء خاتون وكتر الفيل والغال فى البلد وصبو اللعنات على أبى عبد الله ورموه بالخيانة وبيع الدين والوطن فار نحو من عشرين الفا من أهل غرناطة ونقلوا أساحتهم وخرجوا فى الأسواق بضوءاء ملائت القضاء عازمين على الجهاد مستعينين بالله فى دفع العدو فاستمروا يوماً كاملاً وقبما من الليل

في هذه الحركة وإذا بأعصار شديد قد عصف بشدة فالزم الناس بيوتهم وانتهى الهياج بهبوب العاصف وفي اليوم التالي خرج أبو عبد الله من الجراء محفوفاً برؤساء البلد وخطب الأمة قائلاً لهم : « لاذنب الاذنبى . أنا الذى عقلت والذى وجلبت الأعداء على المملكة لكن الله قد أخذنى بجرائرى وأزل النعمة كلها على رأسى وها أناذا الآن قبلت بهذه المعاهدة لأجلكم يا قومى ضناً بدمكم أن يراق سدى وبأطفالكم أن يموتوا جوعاً وبسائكم وذرائكم أن تنزل فيهن معرات الحرب وحفظاً لأموالكم وأملاككم وحریتكم وشریعتكم وديانتكم فى ظل ملوك أسعد طالماً من أبى عبد الله المشؤوم » فأتت رقة كلامه فى خواطر الفوم وسكنت سورة حقدهم واستلت نعمة خطابه ماخشن فى صدورهم فانفضوا الى أمكنتهم .

وفى الحال أرسل أبو عبد الله الى الملكين يعرض عليهما التسليم فى اليوم التالى حنراً من تجدد الحوادث فرضياً بذلك وتأهبوا لدخول الجراء كما ان أبا عبد الله وأسرته وحشمه أحبوا الليل فى التأهب للخروج وقد غسلوا ابهاء الجراء بدموعهم وملأوا نواحيها بنواحهم وزموا حقائبهم بما فيها من النشائر والاعلاق وجلوها البقال . وقبل أن تبليج الفجر انساب حريم أبى عبد الله وأهل القصر من أحد الأبواب حيث كان بانتظارهم فرقة من فرسان المسلمين الذين بقوا متمسكين بعروة سلطانهم الى الآخر وساروا من أحد الأحياء المعزلة من المدينة والناس نيام والشوارع خالية . أما عائشة الحرة والدة أبو عبد الله فكانت متجلدة متجملة .

وأما امرأته وسائر جوارى القصر فقد فرح البكاء ما فيهن وخدد الدمع خدودهن . ولما وصل الموكب الى احدى القرى التى على طريق البشترات وقف ينتظر وصول أبى عبد الله وعند مطلع الشمس جاءت فرقة من الخيالة والمشاة يصحبها « هرناندو دولا نافره » مطران افيلادخلت من أحد أبواب المدينة حسبما كان وقع عليه الاتفاق فالتقاهما السلطان ابو عبد الله وقال للطران المذكور : « امض وتسلم هذه الحصون التى صبرها الله الى يدكم عقاباً للمسلمين على اعمالهم » ثم تقدم لملاقاة الملكين وتقدمت العساكر فدخلت الجراء وكان فرديناند وايزابلا ينتظران رؤية اعلام اسبانية فوق ابراجها فضت مدة وأنظارهما شاخصة فلم يرا شيئاً غشياً وقوع حادث لكن لم يكن الا قليل بعد ذلك حتى خفت راية الصليب فوق أبراج الجراء وبجانبها راية مار يعقوب وعلا هتاف العساكر فلما رأى المسكان ذلك بكأنهما على ضفة الشنيل خراً جانبيين على ركبهما واقتدى بهما جميع الأمراء

والقواد والجند شكراً لله تعالى على ما من به . وبعد انتهاء الصلوات استأنفوا المسير حتى صاروا بجانب جامع صغير قريب من النهر فهنا التقوا بالسلطان أبي عبد الله الشقي^(١) فخالما وقعت العين على العين أراد السلطان الترجل إجلالاً للكين فغممهم من ذلك فهو على يد الطاغية ليقبلها فلم يمكنه فرديناند من ذلك . وقيل ان الملكة أيضاً أبت أن ترسل له يدها وانها أحسنت تعزيتة وسامته ابنه الذي كان مرهوناً عندها فضمه الى صدره وأخذ يقبله كأن الشقاء زاد من تعلق أحدهما بالآخر . ثم سلم أبو عبد الله مغانيح البلاد الى الملك فأتاه له « هذه المفاتيح هي آخر ما بقي من سلطان العرب في أسبانية خذها فقد أصبح لك ملكنا ومتاعنا وأشخاصنا كما قضت بذلك مشيئته تعالى فتقبلها بالرافة التي وعدت بها والتي تنتظرها منك » فأجاب فرديناند : « لاشك في اجراء ما وعدنا به وعسى أن يكون لك من محبتنا الحظ الذي لم يكن لك من عداوتنا » ثم دفع فرديناند المفاتيح الى الملكة فدفعتها الى ابنتها البرنس جويان وهذا أعطاها الى الكونت تنديله الذي كان قد عين قائداً لفرناطة

ثم انفصل أبو عبد الله عن الملكين قاصداً المقر الذي كان قد عين له في وادي برشاته وسار الطاغية وامرأته نحو المدينة وأصوات الموسيقى مسموعة الى بعيد ولم يدخلها يوم تسليمها خوفاً من الغدر وانتظرا ان تقبوا جميع العساكر لما كان يرعبهما من اسم غرناطة . أما سلطان غرناطة السابق فلما وصل الى مرقب عال على مسافة مرحلتين من المدينة يشرف عليها وقف يودع مدينته فلم تكن في عينه أجل منها في تلك الساعة فأخذ يتأمل في أبراجها وقلاعها ومناظرها الضاربة في السماء ومرجها النضير المنقطع النظر وقف وراءه حاشيته وجنده الذين لم ينفصلوا عنه وهم يتأملون سكوتاً قدأ بكلمهم الحزن وأخرسهم الهم وإذا بالسخان قد ارتفع فوق القلعة ودوى صوت المدافع ايذاناً بأن المدينة دخلت في حوزة الأسبانيول وانقطعت منها دولة الاسلام فعندها خفق فؤاد أبي عبد الله وه يملك نفسه من البكاء فصاح « الله أكبر » وفسح مجال الدمع واستمطرماء العيون فجادت بالأسباب فقالت له أمه عائشة الحرة المشهورة بالسدة « عليك أن تبكي بكاء النساء ما عجزت أن تدافع عنه دفاع الرجال » وهي الكلمة الشهيرة التي تنافسها جميع التواريخ . واجمهم - وزيره

(١) في أثناء رحلتي الأندلس سنة ١٩٣٠ واقامى خمسة عشر يوماً مرهطه مريب هذا المكان الذي سلم فيه أبو عبد الله مغانيح عاصمه ملكه الأخير الى فرداند ودلوتى على مكان الحام

يوسف بن كاشة في تعزيتة فلم يقبل قلبه العزاء و بقيت شؤون عينية فائضة وزفراته متصاعدة وهو يقول : « أى شقاء مثل شقائي » وقد سمي الأسبانيول تلك الهضبة التي وقف عليها آخر سلاطين غرناطة يبكي المنزل والحبيب « يا آخر حشرات المغربى »^(١) ولما وقف فرديناند عن دخول البلد خوف الغيلة الى أن تكون عساكره احتلت المواقع جميعها أرسل مركز « فيلته » وكونت « تسديله » بثلاثة آلاف فارس وجيش من المشاة مصحوبين بالأمر سيدى يحيى الذى سماه النصارى بعد تنصره بالثون « بدرودو غرناطة » وعين للنظر فى أمور المغاربة وبابنه الذى أطلقوا عليه اسم الدون « الوزودو غرناطة » وكان أميراً للاسطول فتبوا جميع الأبراج ونشروا فوقها الاعلام الأسبانية

ولم يدخل الملكان المدينة الا فى سادس يناير وكان الاحتفال بدخولهما باهراً وظلاً سائرین الى مسجد غرناطة الأعظم فخلوه كنيسة^(٢) وأقيمت الصلاة شكرياً لله تعالى على هذا الفتح المبين وأقبل الأمراء والقواد وعظما الأسبانيول على الملكين يقبلون أيديهما وهشونهما على هذه النعمة التي اخصهما الله بها وكرمهما باحرازها . وبعد الخروج من الكنيسة سارا الى الجراء الموصوفة فألقياها فوق ما كانا يتصوران من اتقان الصنعة ونفاعة البنيان ورحابة الساحات ولطافة الرسوم والنقوش وأعجبا بما فيها من الزخرفة التي تنقطع دونها الأيدي والتأني البالغ حده سواء فى الابهاء أو المقاصر أو النوافر والصحاريح أو المداخل والنعاريح اذ يتحجر الناظر ما بين مرمر مسنون وعسجد مصون وسوار كأنها مفرغة فى أحسن القوالب وسقوف كأنها السماء زينت بالكواكب . فاتخذ الملكان لها عرشاً فيها وجلسا للتهنئة حيث جاء أهل غرناطة والبشترات يقدمون لها واجب الاجلال ويقبلون أيديهما صاغرين . ووجد فى غرناطة يوم دخول الملكين اليها خمسمائة أسير من الأسبانيول

هكذا انتهت تلك الحرب الى استمرت عشر سنين لم تفتر فيها الوفائع ولا سفت

(١) وهذا المكان قد مررب به أيضاً فى سياحي الى جبال البسراب

(٢) وقد دخلت هذه الكنيسة وساهمتها فى أثناء زيارتي لمرناطة سنة ١٩٣٠ وشاهدت مدعى فردياند وابرالا مررب هذه الكنيسة ورأيت صوراً كثيرة على الحيطان منها صورة جماعه من مسلمي الأندلس من رجال وساء متصرفون من أيدي أخبار الاسبانيول وعلى وجوههم عبرة الموب

فيها السماء ولا انقطعت المصارع وبنهايتها انصرم حبل الاسلام من بلاد الأندلس بعد ان استتبّت دولته فيها سبعائة وثمانيا وسبعين سنة منذ انهزم لتريقى على ضفاف الوادى الكبير الى تسليم غرناطة والله وارث الأرض ومن عليها

ثم نقلنا ماجاء في فتح الطيب عن هذه الكاتبة العظيمة بما يقدر أن يراجع من شاء اما في كتابنا « آخر بنى سراج » المذيل بتاريخ الأندلس واما في فتح الطيب نفسه كما أنه يمكنه أن يراجع وصف هذه الكاتبة في كتاب « أخبار العصر في انقضاء دولة بنى نصر » لمؤلف لم يذكر اسمه يظهر من نسق روايته أنه كان حياً في ذلك الوقت وانه شاهد الوقائع بنفسه وهذا الكتاب مطبوع أيضاً ذيلاً لآخر بنى سراج . ثم قلنا :

« و بعد أن دخلت غرناطة في حوزة الأسبانول انقطع السلطان أبو عبد الله بن الأحمر في أرضه بوادى برشاته حيث وفر له الطاغية الاقطاعات وكذلك لوزيره يوسف بن كاشة الذى لزم بابه فأقام مدة هناك ذاق أثناءها طعم الراحة وانتفض من عوارض ما كان فيه من هياط ومياط . ولكن الأمر لم يطل به حتى عاد يذكر ماضى ملكه وعليائه ويحن الى غابر جرائه فتصور فيه الأشجان ويسد شعر فؤاده الأحزان . وفي هاتيك المدة لم يدع الملكان وسيلة الا استعمالها لأجل صباه عن دين آباءه وادخاله فى النصرانية فأخفقت مساعيهما وبقي بالهما مشغولاً من جهته اذ لم يزل وجوده هناك محلاً للخوف من انتقاض مسامى الأندلس تحت رايته والنفاهم حواله فى سنة ١٤٩٩ داخل الملك فرديناند وزيره يوسف بن كاشة سراً فى ابياع أراضى مولاه بتأبئة آلاف دوكان الذهب فتمت الصفقة واعقد البيع بدون علم أبى عبد الله وبدون أن يعتنى فرديناند بسؤال يوسف عن سند الوكالة بل تقدمه المال خممّله البغال وسار الى البسرات فلما وصل ببني يدي مولاه نثر الدنانير أمامه قائلاً له :

« رأيت بامولاي أن بقاءك هنا معرض للخطر فان المغاربة أهل اعدام وتار وجهه أونار ولا يبعد أن ينوروا مرة رافعين رايتك وتعزى نورتهم اليك فتقع فى المقبر الممعد . وما دمت فى هذه البلاد يخطر فى بالك أنك كنت أمبرها على حب لا أمل فى رجوع هذه الامار لك . لذلك رأيت الأنجح فى حفاك بيع أراضك وقبضت منها وها هو لبدك يمكنك أن تملك به أراضى واسعة جداً وراء البحر »

« فلما سمع أبو عبد الله هذه الكلمات استشاط غضباً واختط سيفه وكاد يضرب به رأس وزيره فأسرع هذا إلى الفرار من حضرته وبقى أبو عبد الله وحده يتأمل في هذه المسألة ويقلب من وجوها فلم يلبث أن ذهب ما به وعاد إليه سكونه واستدل على أن هذه الصفقة لم تكن لتجرى لولا رغبة فرديناند في زياله من هناك وأن الحق قد يكون مع وزيره يوسف بن كاشة فأجمع الرحلة وشد حقائبه . وجع أمواله وكنوزه ونحمله إلى أحد الثغور ^(١) حيث شيعة كثيرون من قومه داعين له بالتسهيل ^(٢) . فلما ركب السفين وغابت عن عينيه جبال غرناطة انهملت منهما العبرات وتصادمت من صدره الزفرات ونزل بمليلة ومنها سار إلى فاس نزلاً على سلطانها متلهفاً على ماسلف . وفي بعض تواريخ الأهرنج أنه توفي قتيلاً في إحدى الوقائع مع سلطان فاس سنة ١٥٣٦ أي بعد ٤٤ حوالاً من فراقه أسبانية ولذلك قال فيه أحد المؤرخين انه قتل في سبيل الدفاع عن مملكة سواه بعد أن جبن عن أن يقتل في الدفاع عن حوض مملكته »

وأما النفع فيقول في نهاية أمره ما يأتي :

« تم احتمال (أي الطاغية) في ارتحاله (أي أبي عبد الله) لبر العدو وأظهر أن ذلك طلبه منه المذكور فكتب لصاحب المرية : انه ساعة وصول كتابي هذا لا سبيل لأحد أن يمنع مولاى أبا عبد الله من السفر حيث أراد من بر العدو ومن وقف على هذا الكتاب فليصرفه ويفف معه وفاء بما عهد له . فأنصرف في الحين بنص هذا الكتاب وركب البحر ونزل بمليلة واستوطن فاساً وكان قبل طلب الجواز لاحية مرا كس فلم يسعف بذلك وحين جوازه لبر العدو لفي سدة وغلاء و بلاء »

ويقول بعد ذلك : « والسلطان المذكور الذى اخنت على يده غرناطة هو أبو عبد الله محمد الذى انقضت بدولته مملكة الاسلام بالأندلس ومحيث رسومها ابن السلطان أبي الحسن ابن السلطان سعد ابن الأمير على ابن السلطان يوسف ابن السلطان محمد الغنى بالله واسطة عقدهم ومسيب مبانيهم الانيفة واصلان دولتهم على الحقيقة وهو الخلوغ الوافد على الأصصاع

(١) وقد مررت بمغربي في سنة ١٩٣٠ بالرمسى الذى أقامه أبو عبد الله بن الأحمر من الأندلس فاصدا المغرب

(٢) ويرأى أنه هاجر معه نحو من ألف نسمة من مسلمي الأندلس

المرينية بفاس العائد منها للملكه في أرفع الصنائع الرجانية العاطرة الانفاس — وهو سلطان لسان الدين بن الخطيب — ابن السلطان ابى الحجاج يوسف ابن السلطان اسماعيل قاتل سلطان النصارى دون بطرءه بمرج غرناطة ابن فرج بن اسماعيل بن يوسف بن نصر بن قيس الانصارى الخزرجى رحمهم الله تعالى جميعا . وانتهى السلطان المذكور بعد نزوله بجيلة الى مدينة فاس باهله وأولاده معتزلاً عما أسلفه متلهفاً على ما خلفه وبنى بفاس بعض قصور على طريق بنيان الأندلس رأيتها ودخلتها وتوفى رجه الله تعالى بفاس عام أربعين وتسعمائة ودفن بازاء المصلى خارج باب السريعة وخلف ولدين أحدهما اسمه يوسف والآخر أحمد . وعقب هذا السلطان الى الآن بفاس وعهدى بذريته بفاس الى الآن سنة ١٠٣٧ يأخذون من أوقاف الفقراء والمساكين ويعدون من جلة الشعاذين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . انتهى

قلت : وقد قرأت في بعض كتب الافرنج انه كان للسلطان أبى عبد الله اخوة صغار من غير أمه لبشوا في غرناطة بعد أخذ الاسبانيول اياها وتصوروا وتحولوا اسبانيولا ولكنى لم أطلع على خبر اسبانيول في الوقت الحاضر ينسبون الى بنى الأحرار . ولقد سمعت من الأخ الكريم الحاج عبد السلام بن العربى بنونه من عيون أعيان تظاون بل من عبون أعيان المغرب كله ان يبلدهم اسرة تنتسب الى بنى الأحرار الى يومنا هذا . وقبل لى انه لا يزال منهم بفاس أيضاً

ثم انى أقول في ذيل « آخر بنى سراج » ما يلى :

« ولتذكر حالة بقية مسلمى الاندلس بعد ذهاب ملكهم فنقول : ورد في تاريخ

« الاسلام في اسبانية » تاليف « ستانلى لانبول » ما محصله :

« ان آخر أنفاس أبى عبد الله على تلك الربوة لم يكن باآخر حر أنفاس المسلمين في

تلك الديار بل بداية أنفاس يرسلونها الصعداء وافتتح عهد انتقام وابتلاء وان اسفغ غرناطة الأول « هرناندو دوتالافره » كان رجلاً حليماً . عادلاً أحسن . هاجمه المغاربه وأبى الجور عليهم وتعلم العربى وكان يصلى به وعلى يده ارتد ألوف من المغاربة الى النصرانية . قبل ان تلاقه آلاف تنصروا في يوم واحد . الا أن الكردنبال « كسمناس » الذى كان من القسم المحارب بين رؤساء الكنيسة اعنف السبيل ومال الى العنف والاكراه وأساء

معاملة المسلمين وحل الملكة إزابيلا على ما بقي نقطة دمه في تاريخ حياتها من اضطهادهم واستعبادهم واكرامهم على التنصر فأنار ذلك ساكنهم وأخرج كامنهم وفي إحدى المرات حبست امرأة في البيازين لشأن من هذا القبيل فثار سكان البيازين وتحصنوا وجاؤا السلاح وكادوا يفتكسون بالجند وأوشك الدم أن يسيل بحمد الكردينال كسيميناس إلا أن المطران هرناندو الموصوف بالوداعة دخل ربض البيازين بالسكينة والأنس مع نفر قليل من حاشيته بدون سلاح وسأل القوم عن شكواهم وتقبلها منهم بالاستماع والاحتفال وهدأ روعهم واعد طائر الأمن الى وكره وحجب السماء يومئذ . اما كسيميناس المشهور فلم يزل يغوى الملكة حتى أصدرت أمرها باكرام المسلمين على إحدى الخطتين الجلاء أو النصرانية وذلك بانهم كانوا يذكرون المسلمين بانهم من سلالة النصارى في الأصل فاقفلت المساجد وأحرقت الكتب التي هي ثمرات القرون وزبدة الحقب ^(١) وأذيق المسلمون العذاب اشكالا والوانا ففضل عامتهم فراق دينهم على فراق أوطانهم الا أن شعلة من الحية الاسلامية بقيت تلمع في جبال البشرات حيث حتمهم أوعارهم من مضطهديهم

« وأول جيش أرسل اليهم كان تحت قيادة الدون «الوزودو اغيلار» البطل المشهور انهزم هزيمة شنعاء وذلك سنة ١٥٠١ وقتل الدون المذكور وقيل انه الدون الخامس المقتول من تلك العشرة في حرب المسلمين فازداد انتقام الاسبانيول من المغاربة بعد هذه الغلبة وهجم كونت « طندبله » على « قوجار » وهجم كونت « سرين » جامعاً على جماعة التجأوا اليه من المسلمين بنسائهم وأطفالهم . وأمسك الملك فرديناند بنفسه الطريق على الفارين من الجبال فن بقي حياً من الثوار فرّ الى مراكتش ومصر والبلاد العثمانية وانهت الثورة الأولى في الجبال

«ومضى على ذلك نصف قرن والبغض دفين في القلوب والمسلمون المتنصرون يعمدون أولادهم ظاهراً فاذا انصرف القسبس مسحوا عن الولد ماء المعمودية واذا تزوج أحد الموريسك ^(٢) أجرى القسبس عقد الاكليل ثم بعد ذهابه عقدوا النكاح بحسب السنة الاسلامية

(١) ذكر في بعض كتب الأسبانيول أنه أحرق في غرناطة في يوم واحد مليون مجلد وقيل بل مائة ألف مجلد وقرئت في بعض كتبهم أنهم أحرقوا كل الكتب الا الكالف المتعلقه بالطب والرياضيات
(٢) لف المصرة من المغاربة

«وكانوا يتقبلون قرصان البحر من أهل المغرب ويعاونونهم على اختطاف أولاد النصرى ويأتون غير ذلك من الأعمال انتقاماً فلو كانت ثمة حكومة عاقلة قوية ترى عهدها التي واثقت عليها عند تسليم غرناطة لم يكن محل لذلك البغض العميق ولكن حكام الاسبانول لم يكونوا أهل عقل ولا أهل عدل وكانوا يزدادون بتأدي الأيام شرّاً ولم تلبث الأوامر ان صدرت باكره المسلمين على ترك ألبستهم الخاصة بهم ولبس البرنيطة والسراويلات الاسبانيولية وحظر عليهم الغسل ودخول الحمام اقتداءً بغاليهم في احتمال الاقذار^(١) ثم منعهم من التكلم بالعربية وصدر الأمر بان لا يتكلموا بغير الاسبانولي وبان يغيروا اسماءهم ويسيروا سيرة اسبانيولية ويسموا أنفسهم اسبانولاً . وكان تصديق الامبراطور شريكاً لهذا الأمر القطيع في سنة ١٥٢٦ على انه لم يكن الظاهر منه اعتماده على اجرائه بالفعل لكن عماله اتخذه ذريعة لاستنزاف أموال الموسرين من الموريسك وصار ديوان التفيتش يحذف ويتجر بهذه المسئلة . ولما صار الأمر الى فيليب الثاني شدد في انفاذ الأوامر بحق الموريسك وسنة ١٥٩٧ عزز الأمر الصادر بشأن تغيير الزى واللغة باستيثاق غريب لأجل منع النظافة التي هي من سنن الاسلام وذلك بأنه أخذ يهدم حمامات الجراء البديعة . فالطرق التي أخذوا بها لتسكير أحوال تلك الأمة البائسة كانت أسند من أن يتحملها أي فيل دع سلائل المنصور وعبدالرحمن وابناء سراج ولذلك لم يطل الزمن حتى استطار الشر واشتعلت الفتنة ونار فرج ابن فرج من نسل بني سراج بجماعة من ذوى الحجة من غرناطة فاصداً الجبال قبل ان تمكنت الحامية من تعقبهم ونودي « بهرناندو دوفلور » من نسل خلفاء فرطبة ملكاً على الأندلس تحت اسم محمد بن أمية وعمت الثورة في اسبوع واحد جميع جبال البشرات ووقع ذلك في ١٥٩٨ ولما كانت هذه الجبال من اصعب تضاريس الارض مرتقى واوعرها مسلكاً كان تدويج سكانها من أصعب الأمور منالاً وكانت الفتنة فيها بعيدة المدى فاستمرت هذه المرة حولين كاملين حافلاً تاريخها بحوادث لا تحصى من القتل والغدر والنعيب والاستباحة والاحتياط وذلك من الجانبين لامن جانب واحد لكنه حافل ايضاً بوفائع يندر في تاريخ الفروسية وكتب الحامسة الظفر بامناها وتبقى على صفحات السر غراً للفرون والأهم . وكان

(١) كان من عادة الشعوب اللاتينية التفرغ من الطهارة والاسماء وكانوا يرون انه بفهم « الذي يدخل الحمام » وكان الاسبانول يهدون الحمام بالشره الى يهدون بها الحوام

المغاربة هناك في موطنهم الاخير والموقف الذى يحاولون فيه ادراك الثأر عن نحو من مائة سنة قضاها في البلاء العظيم والهون الذى ليس له نظير فهبوا جميعاً منادين باخذ الثأر واقتضاء الاوتار قرية بعد قرية وهدموا الكنائس واهانوا فيها وفتكوا بالقسيسين وعذبوا النصارى الذين وقعوا في ايديهم واعنصم الذين نجوا بالمعاقل والابرار ودافعوا دفاعاً شديداً . وكان مركيز « مونتجارية » قائداً في غرناطة فعمد الى المسألة واخذ بالمالينة وكادت الوعدة تنطق لولا ما عاود الشرر من ذبح مائة وعشرة سجناء من المغاربة في حبس البيازين قيل ان ذبحهم وقع بغر علم المركيز لكن الموريسك لم يقبلوا العذر ونشروا لواء الثورة وصار ابن امية اميراً بالفضل على جميع جهات البتريات الا انه لم يكن ممن يحسن السياسة فقام بعض اعوانه وقتلوه ويوبع لرجل آخر موصوف بالاجدة والحاسة اسمه عبدالله بن أبوه

« فأرسلت دولة اسبانية لتدوين الحوار الون « جون الاوسرى » أبا الملك وهو شاب في الثانية والعشرين من العمر فباتر القتال في شتاء ١٥٦٩ الى ١٥٧٠ وأتى من الفطائع ما بخلت بائداده كنب الواقع فذبح النساء والأطفال امام عينيه وأحرق المساكن ودمر البلاد وكانت علامته « لا هواده » وانتهى الأمر باذعان الموريسك لكنه لم يطل واستأنف مولاى عبد الله بن أبوه الكرة فاحتال الأسبانيول حتى قتلوه غيلة وبقى رأسه منصوباً فوق أحد أبواب غرناطة ثلاثين سنة . وأخس الاسبانيول في مع الثورة بما أقدموا عليه من الذبح والحرق واخلى بالخنان حتى أهلكوا من بضة العرب خلقاً كثيراً وخنع الذين نجوا من الموت لكنهم وقعوا في الرق وسيعوا ممالك وعبدانا ونفي منهم جملة فأخذ عددهم يناقص . ولما كان اليوم المسهود والمذكور في الحوارج وهو عيد جميع القديسين سنة ١٥٧٠ بلغ عدد من ذهب منهم عشرين ألفاً والذين أخذوا منهم في معمة الفتنة صاروا الى الاستعباد وأخرج الباقون من البلاد مخفورين فمات كثير منهم على الطرق بعبا ومنهم من أجاز الى بر العدو وطافوا هناك سائلين لأجل قوتهم الضروري . ومنهم من لجأ الى بلاد فرنسة حيث استعبلوهم برّاً وترجيباً واحتاج اليهم هنرى الرابع لأجل دسائسه في مملكة أسبانيا ^(١) ولم ينته اخراجهم تماماً الى سنة ١٦١٠ اذ وقع الجلاء

(١) الحقة ان هنرى الرابع أصدر أمراً بهولهم في فرنسه لكن على شرط أن يحولوا كاثوليكين ومنعهم من الأمر وأجبروا على الصرا الى أن طالب السلطان ابن عثمان اخراجهم من فرنسه الى بلاد الاسلام

الأخير ولم يبق في تلك البلاد مسلم واحد بعد أن وليها الاسلام ثمانية قرن . ويقال ان عدد من خرج منهم منذ اليوم الذي سقطت فيه مملكة غرناطة الى السنة العاشرة بعد الألب والسمائة يبلغ ثلاثة ملايين وان الذين خرجوا الآخر مرة يبلغ نصف مليون

«وأما الاسبانول المساكين فلم يعرفوا ماذا يصنعون ولا فهموا أنهم كانوا يخربون ميوتهم بأيديهم بل كانوا فرحين مسرورين بطرد المغاربة الذين اسبانية كانت بهم مركز المدينة ومبعت أشعة العلم فرونا . وقلمنا استفادت بقعة أوربية من حضارة الاسلام بمقدار ما استفادته هذه البلاد . فلما غادرها الاسلام انكسفت شمسها وتسلط نجسها وان فضل مسلمي الاندلس ليظهر في هجبة هؤلاء القوم وتأخرهم في الحضارة وسقوط هذه الأمة في مكاتها الاجتماعية بعد ان خلت ديارها من الاسلام». انتهى كلام ستانلي لامبول ملخصا

وأستشهد في حاشية هذه الجلة بنقل يمثل لك درجة هذه الحقيقة وهو ان لالك حول مدينة غرناطة ضياعاً واسعة ومزارع اضطروا الى بيعها سنة ١٥٩١ سبب أنهم كانوا يخسرون عليها أكثر من غلتها مع ان هذه البقاع كانت لعهد العرب حدائق غناء وغباضاً ورافة الاقياء وموارد ثروة ورخاء . ومن أراد أن يعرف ما كانت عليه تلك المزارع من الخصب والثناء في زمان العرب فما عليه الا أن يقرأ الاحاطة في أخبار غرناطة تأليف وزير غرناطة الشهير لسان الدين بن الخطيب قال من جلة ما ذكر من وصف بساتينها :

« وتحت صورة هذه المدينة المعصومة بدفاع الله تعالى السابان العريضة المستخلصة والأدواح الملقنة فيصير سورها من خلف ذلك كأنه من دون سياج تلوح نجوم الترفات أثناء خضرائه . (الى أن يقول) :

وخرج أكرم وبن منهم من اخبار الاقايه برسبه مع الصراية ولما طهر مذهب البروتسبات وكان مهم من احتار هذا المذهب وصدر أمر لوس الرابع عشر باحراج البروتسبات كما لا يخفى هاجر منه من هؤلاء الى سوسرة ومنهم العالم العلامة السب - «أو ريد» Abou'Al الذي كان من أعلم علماء حصره في كل من وكان صديقاً لولده وروسو وسوطي ولايسز وكان فوجر دوله « صدها اعري » ومثلاً كان مولير بسفته في عوض المسائل وكاتب بينه وبين روسو مراسلات كثيرة حمها أحدهم في كتاب . وفي حيف الآن شارع باسم ابوريد تطلعا لذكر هذا القري العريق اعظم وكان او ريد من عائلته أطبا حربه ساكه في واور بحوي فرسه

« فليس تعرفون من جنباته عن الكروم والجنان جهة الامالا عبرة به مقدار غلوة أما ما حازه السفلى من حومته فهي عظيمة الخطر متناهية القيم يضيق جد من عدا أهل الملك عن الوفاء بأمانها منها ما يغل في السنة الواحدة نحو الألف من الذهب قد غصت منها الدكاكين بالخضر الناعمة والفواكه الطيبة والثمرة المدخرة يختص منها بمستخلص السلطان المسور طوقاً على ترائب بلده ما يناهز مائة منها الجنة المعروفة بعد أن الميسة والجنة المعروفة بعد أن عصام^(١) والجنة المعروفة بالعروى والجنة المنسوبة الى قدامح بن سحنوق والجنة المنسوبة لابن المؤذن والجنة المنسوبة لابن كامل وجنة النخلة العليا وجنة النخلة السفلى وجنة بن عمران والجنة التي الى نافع والجرف التي يُنسب الى مقبل وجنة العرض وجنة الحفرة وجنة الجرف ومدرج نجد ومدرج السبك وجنة العريف^(٢) كلها لانظير لها في الحسن والريع وطيب التربة وغرق السقيا والتفاف الأشجار واستجادة الأجناس الى ما يجاورها ويتخللها مما يختص بالأحباس الموقفة والجنان المتمسكة وما يتصل بها برادى سحل ما يقيد الطرف ويعجز الوصف قد مثلت منها على الأنهار المتدافعة العباب المنارة القباب واختصت من أشجار العاريات ذات العصير الثاني بهذا السقع ما قصرت عنه الأقطار الخ » اقتصرنا على هذه الجبل من وصف طويل

ولا شك أن جنان السلطان الموصوفة هذا الوصف كله والتي كانت تدر بالاموال والأرزاق أيام العرب هي التي آلت بعد فتح الاسبانيول لغرناطة الى ملك الاسبانيول وعادت لعهدهم لا تعطى من الغلة ما بنى بالنفقات اللازمة لها

وقال واشنطنون اربين في تاريخه الشهير لفتح غرناطة ما ملخصه :

« انه بعد دخول هذه البلدة في حوزة الاسبانيول بقيت الحال غير مستتبّة تماماً مدة سنوات الى أن وقع من اجتهد رؤساء المذهب الكاثوليكي في حل المسلمين هناك على

(١) المدان فتح أوله وتشديد ثانيه وفد بكسر أوله هو زمن السوء وعهده وهو يقال لدور أصحاب الماء في سقيا البساتين وعنده اللفظة مستعملة في الشام بهذا المعنى وقد سرت الى الاندلس الذين أكثر عريها كانوا شاميين

(٢) هذه التي قول لها الاقرنح Généralif

النصرانية^(١) ما أياأس مغاربة الجبال المتشددين في دينهم فتاروا برؤساء الدين الكاثوليكي وقبضوا على اثنين منهم وعرضوا عليهما الاسلام فامتنعا فقتلوهما . وقيل ان النساء والأولاد قتلوهما قصصاً بالعصى وشدخا بالحجارة وأحرقوا جثثيهما فانتقم النصارى من هذه الفعلة بأن اجتمع منهم نحو من ثمانمائة فارس وساروا الى قرى المغاربة يمحرون ويمشون فاعتصم المغاربة بالجبال وانتشرت الفتنة في الجبال كلها لكن وسطها كان في جبل « برميجه » المصاقب للبحر^(٢) فلما اتصل الخبر بالملك فرديناند أصدر أوامره بنقل المسلمين الساكنين في جهات الثورة الى قشتالة وأعطى الأمر سراً بأن من يدخل منهم في النصرانية يبق في وطنه ثم رمى تلك الأمة بالقائد المشهور « الوزودواغيلار » ومعه جيش وهو الذي قضى معظم شبابه في قتال المغاربة فسا اقترب من بلادهم حتى هرع جيلة وافرة منهم الى رندة للدخول في النصرانية^(٣) وجر الباقون منهم تحت قيادة فارس منهم اسمه الفهرى الى

(١) قد وقع في تاريخ الاسلام أن بعض ملوكه عززوا الاسلام وأجبروا لشره بطرق سلمه ولكنه لم يجمع ولا مرة ان المسلمين أكرهوا النصارى أو اليهود على قبول دينهم
(٢) لقد طلعت يوم ذهابي الى اسبانية بهذه الجبال ورأيتها مدنية الى البحر مع علوها الشاهق وقبص ما كان من السهولة على المسلمين من الثورة فيها والاتصال بالمسلمين الذين كانوا يتجددونها الفتنة عدائهم من وراء البحر

(٣) عندما كنت في رندة سنة ١٩٤٠ وشاهدت آثار العرب الباقية فيها كالحمام والحسر والأبراج الى عند الباب وحنية المياض المجرورة اليها ولا سيما العصر الذي منه درج تحت الأرض منعوته في الصخر تبلغ ٣٦٠ درجة نزولا من القصر الى النهر وغير ذلك من الآثار قلت لما كنت هناك أحببت أن أسلم عن منزل أبي البقاء صالح بن عرف الرندى فلم أقف له على أثر وقيل لي ان محامياً اسمه « لوزاو » هو أخير الناس بمخاطر رندة وله تأليف في تاريخها لجاء وأطلعنا على كثير من آثارها وأخبارها وسأته عما اذا كان معلوماً محل بيت صالح بن مريف الرندى الناصر المشهور فاجابني . ثم سأله عما اذا كان باقاً هناك عائلات عربية معروفة فقال انه كان في رندة أسرة عربية اسمها enega تخرب Benega اعرضت وانه كانت عائلة اسمها الزغري وانه بقرب رندة في ملك الجبال ثمة اسمها venadali لعلها عربية عن « بني عدالي » أو ما أشبه ذلك معروف أن أصل أهلها عرب وعربة أخرى اسمها Ben arrabat أو « بني الرباط » وقرية أخرى اسمها Ben alariah وهذه رجح أنها عربية عن « بني راج » وهؤلاء من أشهر قبائل العرب بالغرب . وذ صكر لي اسم عربي اسمها Zara أطابا بحرفه من « مدرة » وقال لي انه توجد في قره « خوبركة » أسماء عربية كثيرة

حيث يتعذر السالك من تلك الأوعار رابطين شعاب الجبال دون مرور عساكر الاسبانيول فتلاق الجمان أمام بلدة « مونارده » واقتسب القتال فيقال ان اللون « الوزو » مع ابنه اللون « بطره » وثلاثائة من شجعانه صدقوا الحملة على المغاربة فأزاحوهم وتلاحقوا في الهزيمة فتنبهم الجند يغمون وينهبون ولما امتلأت أيديهم بالغنائم كرم عليهم الفهرى بجماعة من أبطاله وعلت الصرخة فارجت لها جوانب الأودية وذعر الأسبانيول فتداعوا الى الفرار وثبت الوزو في مكانه يحرضهم ويضم من شيت شملهم فصرعه جماعة وولى الأكرتون ودخل الظلام وخيم الفسق واشتد الخناق بالاسبانيول وجرح بطره بن الوزو فأمره أبوه بالرجوع فأصر على البقاء بجانب أبيه فأمر أتباعه بحمله الى معسكر كوت « أورينه » فاحتماوه متخفاً جراحاً ولبت اللون بمائتين من رجاله يناضلون الى أن فنوا عن آخرهم

« وتحصن اللون بين صخرين ينقي بهما فبصر به الفهرى فقصده واستحضر الصراع وألح الفهرى وطمع في فرقه وكانا متنازعين في ثبات الجنان مع قوة الاضلاع وتوفيق الخلق فصاح الوزو بخصمه : « لانحسبن نفسك وقعت على صيد هين فأنا اللون الوزو دواغيلار » فأجابه المغربي : « ان كنت أنت اللون الوزو فاعلم أني أنا الفهرى » ثم كوره سريعاً ومات بموته مثال الفراسة الاسبانية وانمذج الغشمشية في الأندلس . واندفع المغاربة ذلك الليل بطوله يطاردون الاسبانيول ولم ينكفثوا حتى لاح الصباح فأجلى المعترك عن قتل اللون « فرانسيسكو دوراميز » المجرى الذي كان قائد المدفعية الأكبر وكانت له المواقف المنكورة في حصار غرناطة لكن مصرع اللون الوزو دواغيلار أنسى الأحزان جميعها . وعند وصول خبر هذه المفاجعة الى الملك زحف بالجيش الى جبال رندة فسكنت بحضوره النائرة واشترى بعض المغاربة أرواحهم فجازوا الى افريقية واحتسب آخرون بالنصرانية . وأما أهل البلد الذي هل فيه فرسان الاسبانيول فسلكوا في سلسلة العبودية وبحث الملك عن جثة اللون فوجدوها بين مائتي جثة فيها أجساد عدد من الأمراء والكبراء وجلت نجاليد اللون الوزو الى قرطبة في مشهد حافل بين مدامع كالسحاب الهواطل ودفن في كنيسة مارهبولينو ونذبه الاسبانيول دهرأ طويلاً . انتهى كلامه بجملاً

وذكر المؤرخ الشهير الفرنسي فيكتور دروي Victor Duruy في تاريخه ما يأتي ملخصاً :

« ان اسبانية تخلصت من العرب لكنها بقيت حافظة عليهم احنة شديدة ربتها في قلوبهم ثمانية قرون قضتها معهم في الحرب . وكان لذلك سكان الجزيرة اخلاطاً من مسلمين ونصارى ويهود فغول فرديناند على توحيد الهيئة بوحدة الاعتقاد تعزيزاً للدولة فأنتأ ديواناً جديداً للتفتيش وكان الملك هو الذي يعين الرئيس والمفتش الكبير ويضع يده على أملاك المحكوم عليهم . وكان هؤلاء في البداية من العمارى المنهولين والمسلمين المتصرين ظاهراً الباقين باطناً امناء لمحمد بن عبد الله . شملت أحكام الديوان أهل البدع السياسية كما شملت أهل البدع الدينية . وسنة ١٤٩٢ قرر ديوان التفتيش المذكور طرد اليهود من اسبانية بعد أن سلبوهم أموالهم . وقد قتل بعض المؤرخين المعاصرين تلك الحادثة عدد من خرج منهم ثمانمائة ألف^(١) والقسم الأكبر منهم هلكوا وعذبوا بما لم يعذب به احد من العالمين سنة ١٤٩٩ صدر الأمر بسلب المسلمين حريتهم الدينية التي تقررت لهم بموجب عهد غرناطة فجلا منهم جم غفير ولم يتم خروجهم جميعاً حتى القرن التالي سنة ١٦٠٩ وهكذا فازت اسبانية بوحدة الدينية لكنها خسرت صناعتها وتجارتها اللتين كان العرب واليهود اهم عمالهما اه

وذكر مرة عند كلامه على ترك كان انه اكمل مقصد فرديناند فأكبره مسلمي بلنسية على التنصر وأهل غرناطة على ترك زيهم والتسكلم بغير لغتهم . وقال في عرض الكلام على فيليب الثاني انه اضطهد للمغاربة وضيق عليهم حتى اضطروا للثورة سنة ١٥٦٨ وأوفدوا نرائهم على تلك الجبال ايذاناً بالخروج وكان يمكنهم بما امسكوه من مخائق جبالهم التبات طو بلا لوامنت اليهم يد معونه من اخوانهم في افريقية . ففرق فيليب شملهم وبددهم في مقاطعاته ولم تمض سنون عسر حتى صاروا كلهم ارهاه

(١) منهم جماعة واهره في أرمر وأوام في الاسبانية وسلايك حاحروا بها في لاب — كانه ٥٥٠٠ خمس سنوات — وقد صارت المدة الآن ٣٥٠ سنة أى انها كاب خمس سنوات بمرمته اما آخرى مرجع مع دبله في تاريخ الأندلس الطمه الأولى — احملاوا ضد مصى الأرماء — على دحوه الاله لدوه ميمانه أكثروا منه من البقاء لسلطه آل عمان الى هي كهب المذا ودي

ثم لنذكر بحسب عادتنا في المقابلة بين تواريخ الافرنج وتواريخ العرب كلام المقرئ عن هذه الوقائع الأخيرة مع بعض تصرف . قال : « ثم ان النصارى نكثوا العهد ونقضوا الشروط عروة عروة الى ان آل الحال لحلمهم المسلمين على التنصر سنة أربع وتسعمائة بعد أمور وأسباب أعظمها وأقواها عليهم اهم قالوا ان القسيسين كتبوا على جميع من كان اسلم من النصارى أن يرجعوا قهراً الى النصرانية ففعلوا ذلك وتكلم الناس ولا قوة لهم . ثم تعدوا الى امر آخر وهو ان يقولوا للسلم ان جدك كان نصرانياً فأسلم فلترجع انت نصرانياً . ولما خش هذا الأمر قام أهل البيّازين على الحكم وقتلوهم وهذا كان السبب للتنصر : قالوا ان الحكم خرج من السلطان ان من قام على الحاكم فليس الا الموت الا ان يشتر . وبالجملة فاهم تنصروا عن آخرهم بادية وحاضرة . وامتنع قوم من التنصر واعتزلوا النصارى فلم ينفعهم ذلك وامتنعت قرى وأما كن كذلك منها بلقيع واندرش^(١) وغيرها فجمع لهم العدو الجوع واستأصلهم عن آخرهم قتلاً وسييا الا ما كان من جبل بالنقة فان الله تعالى أعانهم على عدوهم وقتلوا منهم مفتلة عظيمة مات فيها صاحب قرطبة^(٢) وأخرجوا على الامان الى فاس بعيالهم وماخف من أموالهم دون التناثر . ثم بعد هذا كان من أظهر التنصر من المسلمين بعد الله في خفية ويصلى فشدد عليهم النصارى في البحث حتى انهم احرقوا منهم كثيراً بسبب ذلك ومنعوه من حمل السكين الصغيرة فضلاً عن غيرها من الحديد . وقاموا في بعض الجبال على النصارى مراراً ولم يقيض الله تعالى لهم ناصراً الى ان كان اخراج النصارى اياهم بهذا العصر الفريب عام سبعة عشر والرب تغربت الوف بفاس والوف آخر تلمسان من وهران وجهورهم خرج بتوس فسلط عليهم الأعراب ومن لا يخشى الله تعالى في الطرقات ونهبوا أموالهم وهذا ببلاد تلمسان وفاس ونحنا القليل من هذه المصرة «وأما الذين خرجوا بنواحي تونس فسلم أكثرهم وهم لهذا العهد عمروا فراها الخالية وبلادها وكذلك بتطاون وسلا وفيجة الجزائر . ولما استخدم سلطان المغرب الاقصى منهم عسكرياً جراراً ومكنوا سلا كان منهم من الجهاد في البحر ماهو مسهور الآن وحسنوا قلعه سلا وبنوا بها القصور والحمامات وهم الآن بهذا الحال ووصل منهم جماعة الى القسطنطينية

(١) هي البلدة الى ذهب اليها أبو عبادة مد أن أحدث منه عرافة

(٢) هو الوزرو دو اعلاز

العظمى والى مصر والشام وغيرها من بلاد الاسلام وهم لهذا العهد على ماوصف والله وارث الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين » انتهى
ثم قلت فى ذيل آخر بنى سراج :

« ثم ان الأندلسيين المطرودين النازلين بر العدو اتقموا من الاسبانيول ومن طواقب الفرنج عما أذاقوهم اياه من العذاب وذلك بجهاد البحر الذى اشار اليه المقرئ حيث انهم اتظلموا فى سلك بحرية الجزائر وغيرها من بلاد المغرب ايام كان اهلها يلقبون بملوك البحر وكانت دول أوربة يأسرها تدفع لهم الجزية وتواصل الى والى الجزائر الهدايا دفعاً لغائلة السفن المغربية عن سفنها فكان من قطع المغاربة خصوصاً الأندلسيين منهم السبل البحرية على بحارة الاسبانيول وغيرهم من السبي والاسر والعيث على شواطئ أوربة لاسيما اسبانية ما ألفله الاوربيون توارىخ خاصة به وهو يدل على استحكام الاحن فى صدورهم . وفى الواقع لارى عداوة طال امرها وتوقدت جرها كالعداوة التى بين المغاربة والاسبانيول

« وقد اتفق الكتاب على ان الاندلسيين الجالين عن بلادهم الى بر العدو احتملوا معهم على أيديهم صناعة الاندلس وفى صدورهم هم اهلها ونقلوا ذوق تلك البلاد الموصوف بالسلامة الى حيث القوا عصا تسيارهم . فأخنت عنهم فنون وشاعت بواسطتهم صنائع وانشرت بسببهم فوائد وكانوا مع رثائه حاطم ونشريدهم من بلادهم صفر الايدى الامن زهيد المتاع يثلون حينما حلوا قطعة من الاندلس ولا يزال على يثائهم وأنواع مايشهم وسائر شؤونهم وماآخذهم مسحة اندلسية تمتاز بالدوق وتدل على الاصاله فى الثمن حتى ان الكاتب الفرنسى «فيليكس دوبوا» الذى ساح فى أواسط افريقية فى العام المنصرم (أى سنة ١٨٩٩) عثر على قبيل فى جوار تنبكتو يقال لهم الاندولوز حقق بما أخذه من اخبار اصول تلك القبائل انهم من جالية الاندلس كما يدل عليه اسمهم . وذكر انهم مع ففرهم تجدهم اسمى ذوقاً وأعلى طبقة فى المدنية من القبائل المجاورة لهم وان لهم صناعات مخصوصة بهم كالصناعة والنقش وغير ذلك والطاهر انهم مترامون الى السودان عن مراكن وسحار من تصاريح الأمور . انتهى ماقلته فى ذيل آخر بنى سراج

ثم نعود الى موضوع تحويل الاسبانيول لعرب الاندلس من لاسه الى النصرانية فنقول ان أهم ما عثرنا عليه فى هذا الباب وأدفعه هو ما جاء فى كتاب « الأنوار النبويه فى

آباء خير البرية « العالم النسابة سيدى محمد بن عبد الرقيق الأندلسى المتوفى فى رجب عام اثنين وخسين وألف (١) وهو كتاب خطى عزيز الوجود نقل عنه العالم المؤرخ الشيخ أبو عبد الله محمد أبو جندار فضلاً بتمامه جليل الخطر فى هذا الموضوع وذلك فى كتابه « مقدمة الفتح من تاريخ رباط الفتح » رعيّاً لكون جل انساب أهل الرباط أندلسية وأن البيونات النبيلة فيها كلها أوجها من بقايا جالية الأندلس واليك ما يقوله محمد بن عبد الرقيق :

« قد كثر الانكار علينا معشر أشرف أهل الأندلس من كثيرين من اخواننا فى الله يهذه الديار الأفريقية من التونسيين وغيرهم حفظهم الله تعالى بقولهم : من أين لهم الشرف وقد كانوا ببلد الكفار دمرهم الله ولم يثون من السنين كذا وكذا ولم يبق فيهم من يعرف ذلك من مدة الاسلام وقد اختلطوا مع النصارى أبعدهم الله . الى غير ذلك من الكلام الذى لا فليل به ولا أذكره هنا صوتاً لعرضهم ولحجى فيهم فأقول وبالله التوفيق وهو الهادى الى أقوم طريق : مع انى صغير السن حين دخولنا هذه الديار عمرها الله تعالى بالاسلام وأهلها بجاه النبي المختار ﷺ فقد أطلعنى الله على دين الاسلام بواسطة والدى رجة الله عليه وأنا ابن ستة أعوام وأقل مع انى كنت اذ ذاك أروح الى مكتب النصارى لأقرأ دينهم ثم أرجع الى بيتي فيعلمنى والدى دين الاسلام فكنت أتعلم فيهما معاً وسنى حين جئت الى مكتبهم أربعة أعوام . فأخذ والدى لوحاً من عود الجوز كأتى أنظر الآن اليه ممسكاً من غير طقل ولا غيره فكتب لى فيه حروف الهجاء وهو يسألنى حرفاً حرفاً عن حروف النصارى تدريجاً وتقريباً فاذا سميت له حرفاً أعجبني كتب لى حرفاً عربياً فيقول لى هكذا حروفنا حتى استوفى لى جميع حروف الهجاء فى كرتين . فلما فرغ من الكرة الأولى أوصانى أن أكتب ذلك حتى عن والدى وعمى وأخى وجميع فرايبننا وأمرنى أن لا أخبر أحداً من اخلق ثم سدد على الوصية وصار يرسل والدى الى فتسألنى ما الذى يعلمك والدك فأقول لها : لا تسمى . فتقول : اخبرنى بذلك ولا تخف لأنى عندى الخبر بما يعلمك : فأقول لها : أبداً ما هو بعلمنى شيئاً . وكذلك كان يفعل عمى وأنا أنكر أشد الانكار . ثم أروح الى مكتب النصارى وآتى الدار فيعلمنى والدى الى أن مضت مدة فأرسل الى من اخوانه فى الله الأصدهاء فلم أفر لأحد فطبتى مع أنه رجه الله تعالى قد ألقى نفسه

للهلاك لا يمكن أن أخبر بذلك عنه فيحرق لا محالة . لكن أيدنا الله سبحانه وتعالى بتأييده وأعاننا على ذكره وشكره وحسن عبادته بين أظهر أعداء الدين» اهـ

قلت فهمنا من هنا أن هؤلاء الجماعة كانوا أجبروا على النصرانية طرأً وإنما كانوا باقين في الغالب على الاسلام سرّاً وكانوا مضطرين أن يرسلوا أطفالهم حتى من سن أربع سنوات الى مكاتب النصرى ولم يكن يباح لهم أن يعلموا أولادهم شيئاً عن الاسلام ومن كان يقدم على ذلك وكانت الحكومة تعلم به كان يحرق بالنار . وبرغم هذا كله كان بعضهم حريصاً على تعليم أولاده عقيدته الاسلاميه ولقته العربية فكان يعلمهم ذلك مع أشد الاحتياط والامتناع خشية أن السلطة تأخذ سر الأمر من الأولاد فتحرق أولئك الوالدين بالنار كما هو فرار ديوان التفتيش الكاثوليكي . ولكننا لا نظن ان عدد الوالدين الذين كانوا يعلمون أولادهم الاسلام والعربية سرّاً كان كبيراً وذلك لأن كثيراً من العوام كانوا اميين لا يعرفون الكتاب فلا يمكنهم التعليم ثم لأن كثيراً من المسلمين كانوا يخشون أن تطلع السلطة على السري بواسطة الأولاد فيقعوا في الهلاك . ولذلك كانوا يجنبون بدون شك التعرض لهذه الهلكة . وقد نشأ أولادهم في النصرانية باطنياً ظاهراً وهم لا يعلمون أن آبائهم كانوا مسلمين وان فلو بهم كانت مطمئنة بالايان وذلك نظراً لشدة كتمان الوالدين وخنزهم اطلاع السلطة على حقيقة حالتهم ولكون شعار الاسلام كانت كلها ملفاة وكان هؤلاء المسلمون المحمولون على النصرانية كرهاً والذين يقال لهم الموريسك مضطرين اذا ولد لهم ولد أن يستدعوا القسيس ليعمده وادا تزوج منهم متزوج أن يستدعوه لعقد الاكليل واذا مات منهم ميت أن يستدعوه للصلاة على الجنازة وكانوا جميعاً يلتزمون الذهاب الى الكنيسة نهار الأحد فعلى هذه الحالة نشأ أولادهم في النصرانية وكان من الاسبانيلو اليوم ملايين أصلهم من المسلمين بهذا السب . ثم يقول :

« وقد كان والدى رجه الله تعالى بعلمنى حينئذ ما كنت أقوله عند رؤيى للاصنام وذلك أنه قال لى : اذا أمنت الى كنائسهم ورأيت الاصنام قاهراً فى نفسك سرّاً فوالى : «يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين يدعون من دون الله ان يخلقوا ذباً ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعب الطالب والمطوب . وهل يأبها الكافرون لا أعبد ما تعبدون» الى آخرها وغير ذلك من الآيات الكريمة وقوله تعالى :

وبكفرهم وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً وقولهم : انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقيناً بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزاً حكيماً. فلما تحقق والدى رحمه الله تعالى انى أكنتم أمور دين الاسلام عن الأقارب فضلاً عن الاجانب أمرنى أن أنكلم بإفشاءه لوالدتى وعمى وبعض أصحابه الاصدقاء فقط . وكانوا يأتون الى يتتنا فيتحدثون فى أمر الدين وأنا أسمع فلما رأى حزى مع صغر سنى فرح غاية الفرح وعرفنى بأصدقائه وأحبائه وأخوانه فى دين الاسلام فاجتمعت بهم واحداً واحداً اهـ

قلت ان الاسلام فى الأندلس حسباً يظهر من هذا الوصف كان أصبح شبيهاً بجمعية سرية تكتم أمرها أشد السكتان ولا يقدر الواحد من المسلمين أن يباح بإسلامه الا لمن يكون قد ابتلى أمانته وامتنحن صدقه فكانوا يجتمعون سرّاً اذا كان بعضهم وثاقاً ببعض ويتكلمون فى أمر الدين فى أشد الخفية . ثم يقول :

« وسافرت الاسفار لأجتمع بالمسلمين الاخيار من جيان مدينة ابن مالك (١) الى غرناطة والى قرطبة واشبيلية وطيطة وغيرها من مدن الجزيرة الخضراء أعادها الله تعالى للإسلام فتلخص لى من معرفتهم أنى ميزت سبعة رجال كانوا كلهم يحدثنى بأمور غرناطة وما كان بها فى الاسلام حينئذٍ وبما أقوله بعد وقلته قبل فسندى عال لكونه ماتم الا بواسطة واحدة يبنى وبين الاسلام بها » اهـ

ان من عرف كون ابن عبد الرقيق توفى عام ١٠٥٢ لا يخفى عنه أنه كان شاباً فى أول سنى الالف للهجرة أى منذ نيف وثلاثمائة سنة . ويظهر له أنه منذ نيف وثلاثمائة سنة كان فى جيان وغرناطة واشبيلية وقرطبة أناس يدينون بالاسلام سرّاً وهم فى الظاهر نصارى . وأغرب من هذا وجود مثل هؤلاء فى طليطة المصابقة لمجريط والثى كان مضى على استرجاع الاسبانيول لما يوم زارها ابن عبد الرقيق أكثر من خمسمائة سنة . أى انه بقى أناس مسلمون فى الباطن فى طليطة من بعد أن زال عنها حكم الاسلام بخمسمائة عام . ولقد علمت من كتب الاوربيين أن اللغة العربية بقيت هى لغة الثقافة عند الاسبانيول ولغة المعاملات والأخذ والعطاء وبها تكتب الصكوك والعقود الى سنة ١٥٨٠ أى الى العهد الذى

Los mozarabes de Foledo en los siglos XII y XIII

نذكر مثلاً من هذه الصكوك وهو هذا :

« اشترى عبید اللہ بن أسد من خائف بن عبد اللہ جميع ما كان في يده من ثياب »

(۱) في بعد سقوط طائفة بيد الاسبان .

رزين حده في القبلة نهر تاجه وفي الجوف كرم يشت الحريري وفي الشرق كرم لأبي خالد وفي الغرب غروسات السلطان أيده الله بثمان عدته ستون ديناراً من البريزات الجارية بطليطة حين هذا التاريخ، وفي شهر نوفمبر الكاين في سنة ثلاثين ومائة وألف من تاريخ الصفر

«ومما وجب الحافه الى المدخل للكروم الموصوف فوق هذا على باب الكروم الذي لرد ريقه قسيس السلطان . . الذي هو من ليون والباب المذكور مشترك بينهما اذ كان الكرم في القرع واحد وعلى ذلك كله يقع الاشهاد

«عبد الرحمن بن زكريا . يوان بن خلف شاهد . سلم بن زكريا وكتب عنه . سليمان ابن عمر شاهد وكتب عنه . وعلى بن الحرير . عبد العزيز بن خير . ولبر قيم . . . وعبدالله ابتيال . وسليمان بن الجمال . اليان بن سعيد . وعبد الملك بن عبد الملك وكتب عنه وعليه شهد عندي . وبخط عجمي جليان شب يطرس نشا . وبخط عجمي سيكاه بن مشارك شاهد وعلى كل اسم من العجمي معلم شهد عندي وبالعربي خالد بن اصتر»
واليك مثلاً ثالثاً :

« اشترى خير بن زكريا من يحيى بن عبد السلام جميع الدار التي له بحومة رحبة القسالي حد الدار في الشرق دار خلف بن جواد وفي الغرب دار جلبرت الفرنجي وفي القبلة دار أبي الحسن بن زكريا وفي الجوف دار مفرج بن عثمان بثمان عدته أربعون ديناراً من الدنرات الجارية بطليطة حين هذا التاريخ في شهر ابريل الكاين في سنة واحد وثلاثين ومائة وألف من تاريخ الصفر

«وشهود الأصل فيه وفرج بن عبد الله . ومسعود زرفون شهد وكتب . عبد الرحمن ابن يحيى شاهد على ذلك . وعيسى بن الحسن شاهد وكتب عنه بأمره . وعيشون بن يحيى شاهد . هنيل بن حكم شاهد وكتب . زكريا بن عثمان شاهد وكتب عنه . وبالعجمي يستش فليس بطره تثنش صحت هذه النسخة (الخ) في العتر الأوسط من شهر ستمبر سنة ثلاثين ومائتين وألف للصفر . يوان بن يلبان السقلى شهد . ويوانش بن مقابل بن عبد العزيز المشناري . وباطره بن عمر بن غالب بن القلاس »

وهذه المجموعة تستعمل على ١١٥١ صكاً يفهم الناظر منها أن التعامل كان في حليطة

بعد استيلاء الاسبان عليها ^(١) لا يزال باللغة العربية وأن أكثر أهلها كانوا عرباً أو مستعربين وأن نزرأ منهم كانوا غير مستعربين وكانوا لا يعرفون أن يوقعوا أسماءهم بالعربي فكان يكتب أنهم وقعوا « بالعجمي » ومما يدل على أن العروبة قد كانت هي السائدة انه ان كان ثمة شاهد أو بائع أو مشتر أفرنجي جرى تعريفه بلفظة « الافرنجي » ويرى الناظر في هذه المجموعة أن أناساً أسماؤهم مسيحية وأسماء آبائهم أو أجدادهم اسلامية مما يدل على كونهم تنصروا . ثم انه كان الطقس الكنسي في طليطلة بالعربي rite mozarabe وكان يختلف عن الطقس اللاتيني في ثلاث عشرة نقطة .

وافد اطلعت في جزيرة ميورقة على صك مقاسمة الاسبانيول لأملاكها وأراضيها بعد أن استولوا عليها سنة ١٢٢٨ وهو محرر بالعربي أيضاً مع أنه صك تقاسم بين جماعة لسانهم غير اللسان العربي . وهذا الصك محفوظ في خزنة البلدية في « بلنا » على أنه لا يستغرب كل هذا أيام كان العهد بالعرب والعربية حديثاً . ولكن اللسان العربي بقي لسان أهل طليطلة الى سنة ١٥٨٠ وفي ذلك العهد كان يذهب اليها ابن عبد الرفيح فيجد اخواناً له باقين على الاسلام في الخفية . وقيل لى ان أحد المغاربة وقع في هذه الأيام الأخيرة ببعض قرى طليطلة فوجدهم يذبحون الأكباش يوم عيد النحر عندنا ويقولون انها عادة توارثوها عن آبائهم

ثم نعود الى كلام ابن عبد الرفيح الأندلسي فهو يقول :

« فباجتماعي بهم حصل لى خير كثير ولله المنه وقد قرأوا كلهم رحمهم الله على شيخ من مشايخ غرناطة أعادها الله للاسلام يقال له الفقيه اللوطورى رحمه الله تعالى ونفعنا به فإنه كان رجلاً صالحاً ولياً لله فاضلاً زاهداً ورعاً عارفاً سالكاً ذا مناقب ظاهرة مشهورة وكرامات زاهرة مأثورة قد قرأ القرآن الكريم في مكتب الاسلام بغرناطة قبل استيلاء العدو عليها وهو ابن ثمانية أعوام وقرأ الفقه وغيره على مشايخ أجلاء حسب الامكان لأن الوقت ضاق في السر والاعلان لشدة القتال والحصر الذى كان عليهم مع صغر سنه . ثم بعد ذلك تسرد انتزعت غرناطة من أيدي المسلمين أجدادنا وقد أذن العدو في ركوب البحر وتخرج منهم لمن أرادوه ويبيع ما عنده وانياته لهذه الديار الاسلامية أبغائها لمة تعانى عامرة . لاسانه الى

يوم الدين وذلك في مدة ثلاثة أعوام . ومن أراد أن يقيم على دينه وماله فليفعل بعد شروط اشترطوها والزلمات كتبها عدو الدين على أهل الاسلام . فلما تحركوا لذلك أجدادنا وعزموا على ترك ديارهم وأموالهم ومعارقة أوطانهم للخروج من بينهم وجاز الى هذه الديار التونسية والحضرة الخضراء بقتة من جاء اليها حينئذٍ ودخلوا في زقاق الأندلس المعروف بهذا الاسم وذلك سنة اثنتين وتسعمائة وكذلك للجزائر وتطوان وفاس ومراكش وغيرها ورأى العدو العزم فيهم لذلك نقض العهد فردّهم رغم أنوفهم من سواحل البحر الى ديارهم ومنعهم قهراً عن الخروج والالحاق باخوانهم وقرباتهم لديار الاسلام . وقد كان العدو يظهر شيئاً ويفعل بهم آخر مع أن المسلمين أجدادنا استنجدوا مراراً بملوك الاسلام كملك فاس ومصر حينئذٍ فلم يقع من أحدهما الا بعض مراسلات ليقتضى الله أمراً كان مفعولاً» اهـ

قلت الذي يظهر من خبر الشيخ الصالح اللوطوري رحمه الله أنه نشأ وشب تحت حكم الاسبانيول لكنه كان يعلم فرائض الاسلام سرّاً بقدر طاقته بعد أن ألغى الاسبانيول شعائر الاسلام من كل الأندلس وانه هو الذي أقرأ الأشخاص السبعة الذين ميزهم ابن عبد الرقيق عن كان يجتمع بهم ويتحدث معهم في النجوى بأمر الاسلام . وأما مسألة اذن العدو للمسلمين بالرحيل ثم منعه ايهم بعد الاذن فقد جاء هذا في التواريخ وربما كان العدو توجس خيفة أنه ان خلت الأندلس من المسلمين وصاروا كلهم في بر العدو انفضوا على السواحل الاسبانية وأزلوا بها المصائب أخذاً بالتأثر هذا فضلاً عن أن خروجهم جميعاً ينفسر الأندلس من جهة المال والجبايات ويخرب البلاد . ثم انه كان في نية فرديناند وايزابلا اكراههم جميعاً على ترك الاسلام فلم يكن الاسبانيول بعد هذا بخشون بقاء أناس على الاسلام في اسبانية . وأما استنجد الأندلسيين بملوك الاسلام وعدم اجابتهم الا بالكلام فإن هذه النازلة وقعت في عصر كانت فيه دول العرب باحطاط لا تكاد تسد الفتوق التي عندها في داخل بلادها فضلاً عن أن تسد النغور البعيدة . وأما دولة البرك فكانت لا تزال قوية الا انها كانت في الجهاد الدائم مع الدول الأوروبية كما لا يخفى فلم يكن من السهل عليها التفرغ لأمر الأندلس . وبرغم هذا قد ثبت أن خبر الدين بروس وغيره من ولاية الجزائر طالما أرسلوا نجدات بالمال والرجال الى مسلمي جبال البشرات المشرقة على البحر .

ثم قال :

« ثم بقي العدو يحتال بالكفر عليهم غصباً فابتدأ يزيل لهم اللباس الاسلامي والجماعات والجماعات والمعاملات الاسلامية شيئاً فشيئاً مع شدة امتناعهم والقيام عليه مراراً وقتلهم اياه الى أن قضى الله سبحانه ما قد سبق في علمه فبقينا بين أظهرهم وعدو الدين يحرق بالنار من لاحت عليه أماراة الاسلام ويعذبه بأنواع العذاب فكهم أحرقوا وكم عذبوا وكم نقوا من بلادهم وضيعوا من مسلم فانا لله وانا اليه راجعون حتى جاء النصر والفرج من عند الله سبحانه وتعالى وكان ذلك سنة ثلاث عشرة وألف لهجرته سنة ١٠٠٠ » اهـ

قلت من أدل الدلائل على وجوب تمسك المسلمين بأزيائهم ومشتخصاتهم القومية وعدم استخفافهم بهذا الأمر ان أعداءهم عندما يحاولون اخراجهم من الاسلام يبدأون باجبارهم على تغيير أزيائهم وأوضاعهم التي نشأوا عليها . وذلك كما فعل الاسبانيول من اكراه مسلمي الأندلس على نبد اللباس الاسلامي وترك الذهاب الى الجماعات وما أشبه ذلك فالعمل الذي عملته حكومة أنقرة بمسلى تركيا في هذا العصر من اكراههم على لبس البرنيطة ودق عنق من لم يلبسها أو من اتقده لبسها ان هو الا مرحلة من مراحل خروج المسلمين الأتراك من الدين الاسلامي وعمل مشابه لما فعله الطلاغيان فرديناند وايزابلا بمسلى الأندلس بين يدي حملهم على النصرانية . نعم ان اللباس لا يتعلق بالدين والدين لا يتعلق باللباس ولكن لكل أمة مشتخصات قومية ظاهرة ذات تأثير كبير في أحوالها الروحية الباطنة ومن ينكر ذلك يكن مكابراً ، ولولا هذا التأثير ما كان الاسبانيول لتسهيل خروج مسلمي الأندلس من الاسلام يادروا باجبارهم على تغيير ملابسهم وعاداتهم وإيم الله لولا متانة الأمة التركية وشدة اعتصامها بحبل الاسلام لكان تأثير الأوضاع الجديدة التي حملتها عليها أنقرة عميقاً جداً ولا أزال أقول انه ان استمرت هذه الحالة مدة طويلة في تركيا كان على اسلام الترك خطر عظيم لا سيما بعد إلغاء أنقرة كل تعليم ديني اسلامي من مكاتب الحكومة .

ثم قال :

« فخرج بعض أحبائنا واخواننا وهو الذقيف الاجل سرور ، عزيز لاهه أبو العباس أحمد الحنفي المعروف بعبد العزيز النعماني ، رحمته الله تعالى الى

مدينة بلفراد من عمالة القسطنطينية العظمى فالتقى بالوزير مراد باشا وزير السلطان المعظم المرحوم السلطان أحمد ابن السلطان محمد نجل آل عثمان نصرهم الله تعالى وأيدهم فأخبراه بما حل بأخواننا الأندلسيين من الشدة بفرانسة وغيرها فكتب أمراً لصاحب فرانسة دمرها الله بإعلام السلطان نصره الله بأمره بأن يخرج من كان عنده من المسلمين الأندلسيين وخدام آل عثمان ويوجههم اليه في سفن من عنده معاً يحتاجون اليه »

قلت طاماً ذكر المبغضون للدولة العثمانية تقصيرها في نجدة مسلمي الأندلس الذين حل بهم كل ماحل وانزعزت من أيديهم مملكة غرناطة أيام كانت هي في عزها وعنجبية أمرها. وأنا لأبرئ الدولة العثمانية من تبعة هذا التقصير وأقول انها برغم ما كانت عليه من الحروب في البلقان ومن مجاهداتها يومئذٍ للألمان والمجر والبولونيين والبنادقة وغيرهم كان في استطاعتها أن تجرد جيشاً ينزل في سواحل غرناطة ويفرج عمن هناك من المسلمين ولكن قدر الله أن لا تفعل ذلك وكان أمر الله قدراً مقدوراً ولكن بما لا يجوز إنكاره أن أترك الجزائر سواء لعهد بربروس أو من بعده كانوا لا يفتأون ينجحون ثوار المسلمين في جبال البشيرات المتدلية الى البحر ثم يقول :

« فلما قرئ الأمر السلطاني في ديوان الفرنسيين فسمعه من كان عنده مراسلاً من حبل صاحب الجزيرة الخضراء وهو العين فيليبو الثالث فأرسل لسيده وهو يخبره بالواقع . وأن السلطان أحمد نجل آل عثمان أرسل أمره الى فرانسا وأمر صاحبها بأن يخرج من كان عنده من الأندلس فقبل كلامه وأمر بإخراج المسلمين وأذن لمن جاء من الأندلس بأن لا بأس عليهم وان يركبوا عنده في سواحله مراكبه ويبلغهم الى حيث شاءوا من بلاد المسلمين » اهـ

فات ان السلطان أحمد نجل آل عثمان الذي ذكره ابن عبد الرفيغ الأندلسي هو السلطان أحمد الأول ابن السلطان محمد الثالث العثماني وهو السلطان الرابع عشر من سلسلة آل عثمان ولد سنة ٩٩٨ للهجرة (١٥٨٩) وتولى السلطنة وهو ابن أربع عشرة سنة وبقى فيها ١٤ سنة اذ توفي في ٢٢ نوفمبر سنة ١٦١٧ وهو ابن ٢٨ سنة لا غير . وله في استانبول جامع السلطان أحمد العظيم وسيل الماء الذي في الطوبخانه .

« وفي أيامه عصى أهل البغدان وقمع ثورتهم ونشبت الحرب مع العجم وعقد معهم الصلح وتغلب أسطوله على أسطول فرسان مالطة وذلك في بحر قبرص ودمره وكان مراد باشا صدرًا أعظم في أيامه فأخضع الثوار الذين كانوا تصوا الدولة وهو الذي بواسطته أصدر السلطان أحمد أمره باتخاذ الأندلسيين . وأما ملك فرانسة الذي في أيامه التجأ إلى فرانسة الموريسك (أي مسلمو الأندلس) الذين أكرهوا على التنصر فهو هنري الرابع المتوفى سنة ١٦١٢ وكان هذا الملك قد قبلهم في بلاده على شرط أن يقبلوا الدين الكاثوليكي . فلما أرسل إليه السلطان أحمد العثماني بآركابهم البحر إلى بلاد الاسلام لم يسعه إلا الإجابة وأركبهم البحر إلى البلاد التي أرادوها من بلاد الاسلام و بقيت منهم بقايا في فرانسة اندمجوا في أهلها »
م يقول :

« فلما أحس بهذا الأمر عدو الله فيليبو صاحب اسبانية دخله الرعب والخوف الشديد وأمر حينئذ بجمع أكابر القسيسين والرهبان والبطارقة وطلب منهم الرأي وما يكون عليه العمل في شأن المسلمين الذين هم في بلاده كافة فبدأ الشأن في أهل بلنسية فأخذوا الرأي وأجمعوا عليهم على اخراج المسلمين كافة من مملكته وأعطاهم السفن وكتب أوامر وشروطاً في شأنهم وفي كيفية اخراجهم وشدد على عماله بالوصية والاستحفاظ على كافة المسلمين من الأندلس . نعم أريد أن أذكر لك نبذة يسيرة اختصرتها وترجتها من جملة أسباب ذكرها الملك الكافر أبعد الله في أوامره التي كتبها في شأن اخواننا الأندلسيين حين اخراجهم من الجزيرة الخضراء لتكون على بصيرة من أمرهم ونعلم بعض الأسباب التي أخرجوا من أجلها على التحقيق لا كما يزعم بعض الحاسدين وليؤيد ذلك ما فسدناه آنفاً من أمر السلطان أحمد المنصور بالله نجل آل عثمان نصرهم الله آمين ونكمل الفائدة ولتلا بقاء الظن بنا معشر الأندلسيين فأقول وبالله التوفيق : قال الملك الكافر أبعد الله تعالى وزله آمين : « لما كانت السياسة السلطانية الحسنة الجيدة موجبة لاجراج من يكابر المعاش على كافة الرعية النصرانية في مملكته التي تعيش عيشاً رغداً صالحاً والنجربة أظهرت أنا عياي أن الاندلسيين الذين هم متوأسون من الذين كدروا مملكتنا فيما مضى بفيامهم علينا وفنلهم أكبر مملكتنا والقسيسين والرهبان الذين كانوا بين أظهرهم وقطعهم لحومهم ونمزقهم أعضاءهم وتعذيبهم إياهم بأنواع العذاب الذي لم يسمع فما تقدم مثله مع عدم نوبتهم عما

فعلوه وعدم رجوعهم رجوعاً صالحاً عن قلوبهم لدين النصرانية وانه لم ينفع فيهم وصايانا ورأينا عياناً أن كثيراً منهم قد أحرقوا بالنار لاستمرارهم على دين المسلمين وظهر منهم العناد بعيشهم فيه خفية واستنجادهم كذلك عون السلطان العثماني لينصرهم علينا وظهر لي أن بينهم وبينه مراسلات اسلامية ومعاملات دينية وقد تيقنت ذلك من اخبارات صادقة وصلت الى ومع هذا ان أحداً منهم لم يأت إلينا ليخبرنا بما هم يدبرونه في هذه المدة بينهم وفيما سبق من السنين بل كتموه بينهم علمت بذلك ان كلهم قد اتفقوا على رأي واحد ودين واحد ونيتهم واحدة وظهر لي أيضاً ولا ريب العقول والمتدينين من القسيسين والرهبان والبطارقة الذين جمعهم لهذا الأمر واستشرت ان من ابقائهم ينشأ فساد كبير وهول شديد بسلطتنا وأن باخراجهم من ينشأ يصلح الفساد الناشئ من ابقائهم بمملكتي فاردت اخراجهم من سلطتنا جلة ليزول بذلك الكدر الواقع والمتوقع للتصاري الذين هم رعيتنا طاعتين لاوامرنا وديننا ورميتهم الى بلاد المسلمين أمثالهم لكونهم مسلمين « انتهى قلت ظهر من هنا جلياً اهم كانوا نصرهم كرها والمالك معترف بذلك ومعترف بأكثر من ذلك وهو أنهم كانوا يحرقون بالنار من يلحظون عليه انه كان باقياً مسلماً في السر . وهذا أفظع عمل عرفه البشر في التاريخ . والمالك يعجب أيضاً من كونهم راسلوا السلطان ابن عثمان سراً كسالمين يلتمسون نجده مع ان ملك اسبانية كان يظن انهم بعد ان أكرهوا على النصرانية ومضت عليهم هذه المدة الطويلة نحو من مائة سنة وتربى أبناءهم وأحفادهم في مدارس التصاري قد آمنوا بالدين المسيحي إيماناً خالصاً وزال كل أثر للاسلام من قلوبهم فأراع المالك الا والأخبار تأتيه بأن هؤلاء القوم لا يرحون على دين آبائهم في دخائل نفوسهم وانهم يدبرون أموراً فيما بينهم ولا يوجد منهم من يأتي ويخبر حكومة الاسبانيول بتدابيرهم الخفية مما يدل على كونهم بأجمعهم لا يزالون مسلمين فلماذا أجمع في الآخر طردهم

ثم يقول ابن عبد الرافع :

« ولم أتعرض لذكر شروط كتبها ودققها فانظر رجلك الله كيف تشهد عدو الدين الملك الكافر بأنهم مسلمون واعترف أنه لم يقدر على ازالة دينهم من قلوبهم وانهم متمسكون كلهم به مع انه كان يحرق منهم من ظهر عليه الدين ثم وصفهم بالعناد لرؤيته

فيهم لوائح المسلمين وأماراتهم فأئمة علامة أكبر من صبرهم على النار لأجل دين الحق ومن استنجداهم ملك دين الاسلام للتوיד لحاية الدين أمير المسلمين السلطان أحمد نجل آل عثمان نصرهم الله تعالى فهذا غاية الخير والعز والبركة لهذه الطائفة الطاهرة الأندلسية التي قال فيها شيخنا الأستاذ القطب الغوث سيدى أبو الغيث القشاش نفعنا الله تعالى به دنيا وأخرى في بعض مكاتبه التي كان يكتبني بها في بعض شأنهم حين قدومهم الى هذه الديار أدامها الله للاسلام فقال لى : « وسلم لى على هؤلاء الأنصار الأطهار الأخيار قانه لا يحجبكم الا مؤمن ولا يبغضكم الامنافى » انتهى بلفظه . ويؤيد كلام الأستاذ رحمه الله تعالى الأحاديث الشريفة السابقة في أول هذا الكتاب في الفصل الأول منه في النوع الثالث منها كحديث سلمان الفارسى رضى الله عنه وحديث على رضى الله عنه وهو قوله عليه السلام : لا يبغض العرب الا منافق وغيرهما وكما جاء في شأن قريش ثبوت نسب أكثرهم منهم ومن الأنصار الخزرج والادوس وغيرهما تغليباً فضلاً عما هو منهم من الأشراف من ذرية الحسن والحسين والعباس وغيرهم رضى الله عنهم من بنى هاشم كما سيأتى ذكرهم ان شاء الله تعالى مع ما تقدم والله سبحانه وتعالى أعلم و به التوفيق نخرجوا كلهم سنة تسع عشرة وألف ^(١) ووجد في دفتار السلطان الكافر أبعد الله تعالى أن جملة من أخرج من أهل الاندلس كافة نيف وستائة ألف نسمة كبيراً وصغيراً فكانت هذه الواقعة منقبة عظيمة وفضيلة عجيبة لجامعنا الاندلسيين زادهم الله شرفاً بمئة وأمر أيضاً باخراج من كان مسجوناً في كافة سجونهم وكل من كان أمر باحراقه فأخرجهم وعفا عنه وزوده وأرسله الى بلاد الاسلام سالماً اه

قلت قد حرص الحق وظهر أن آل عثمان لم يهملوا تماماً مسامحة الاندلس وأن خلاص هذه الستائة ألف الاخيرة من نفوسهم انما كان على يد السلطان أحمد الاول رحمه الله وكان مشهوراً بالقوى والورع والحية الدينية

هذا ولما كنا شارعين في تأليف كتاب اسمه « الحلة السندسية في لرحمة الاندلس » يتضمن رحلتنا منذ سنتين الى اسبانية وما شاهدناه فيها من آثار العرب بعد ١٠٠٠ من تاريخهم فقد تركنا استعصاء أخبار الموريسك لتلك التأليف وانما نحب أن نذكر بهـ

(١) رواية فتح الطب ان الخروج الأخير كان سنة سبع و مائة و ثمان فحوز أن يكون وجه خرب

في اللفظة لامين تسع وسبع من النسخ

المبحث فصلا جديداً عثرنا عليه في جريدة « آربايتزسايتونغ » Arbeiterzeitung جريدة العملة النسوية الصادرة في فيينا عندها المؤرخ في ٣ يناير سنة ١٩٣٧ قد أثبت فيه بمناسبة الكلام عن ثورات أهل العمل على خير موريسك بلنسية في أوائل القرن السادس عشر فقال :

« سنة ١٥١٩ نار الاهالي في مملكة بلنسية من بلاد أسبانيا وصادف ذلك زمان ثورة « السكومونيروس » في قشتالة وثورة الفلاحين في ألمانيا . وبدأت ثورة بلنسية هذه بانتفاض أهل العمل . ولم يكن انتفاضهم على الملك نفسه بل على النبلاء أصحاب الاراضي . وكانت خلاصة مطالبهم المساواة في الحقوق مع الطبقات العليا وكان يتقدمهم يوان لورائزو قائداً وما زالوا حتى أدخلوا اثنين من زعمائهم أعضاء في الهيئة الحاكمة في بلنسية . ولما كانت بلنسية تحت خطر غارات الفرسان دائماً كان جميع الاهلين يحملون السلاح بدون حرج فساعد ذلك على نجاح الثورة كما أن العنف الذي كان يجري من الحكومة في قعها فد زادها اشتعالا وانتهى الامر بأن الاهالي تغلبوا على الحكومة والنبلاء وطردوهم من بلنسية . ولما كان الموريسك يومئذ مستعبدين يعملون في أراضي النبلاء كانوا هم في الجهة المعارضة لهذه الثورة ولما كانت هذه الأمة مختلفة عن الثائرين في الجنس والدين وكانت تقاوم الثائرين بالسلاح نشأ عن ذلك مذابح تقشعرت منها الأبدان وانفجرت بركان النعصب الديني بصورة هائلة كما لا يخفى

« ولقد كان العرب فنحوا بانسية سنة ٧١٥ مسيحية وبقيت من جلة ولايات قرطبة مركز الخلافة . وفي أيام ملوك الطوائف استقلت بنفسها وذلك سنة ١٠٣١ ثم افتتحتها مملكة اراغون سنة ١٣١٩ وبقيت في يدها وبقي العرب في الأراضي مزارعين بعد ان كانوا مالكيين وصار الملك للنبلاء . وكان هؤلاء العرب ذوى مقام عند الاسبانول بسبب حسن قيامهم على الاملاك ومعرفتهم التامة بالزراعة وكانوا يؤدون ضرائب فادحة ولا يتكادهم ذلك لنشاطهم في العمل . ومن هناك جاء المثل الاسبانيولى : حيث لا عرب لا فائدة

Mi entras mas moros , mar ganancia

« فكان النبلاء أصحاب الاملاك يكرهون سياسة الكنيسة التي كانت تعمل دائماً لنحويل العرب الى النصرانية لأن تنصر العرب كان يحرمهم فوائد جزيلة وسنة ١٥١٥

أمكنهم بشدة إلحاقهم الحصول على أمر من شرلكان بأن لا يعبر أحد من العرب على التنصرو بأن لا يطرد أحد منهم في كل أرض بلنسية . وهذا العصد الذي عضده النبلاء للعرب في أمر حرّيتهم الدينية جعل هؤلاء يتصرفون لهم بالسلاح عند ماثار بهم حزب العملة

«فتحوّلت المصارعة بين العملة والنبلاء الى مصارعة بين المسيحيين والمسلمين بهذا السبب وفي وقعة « غانديا » في يوليو ١٥٢١ بين الحكومة والثوارين كان ثلث العسكر من العرب . ولهذا لأجل أن ينتقم الثأرون من النبلاء تعمّدوا تعميم المسلمين بالقوة القاهرة لأن المسلمين المنتصرين كانوا يحصلون على حقوق المسيحيين أنفسهم ويعودون مالكيين بعد أن كانوا مزارعين وترفع عنهم ضريبة الجاجم الخاصة بالمسلمين . فصار الثوار يعوون البلاد وينصرفون أي مسلم صادفوه بالاكراه وينهبون مزارع النبلاء . وقد ازداد ذلك بعد وقعة « غانديا » التي كان الظفر فيها للثوار تحت زعامة « فيسنتي بيريس » فكان حزب العملة يزحفون ويجمعون المسلمين بالقوة ويأبى القسيسون فيرشونهم بماء المعمودية وما زال الأمر كذلك حتى تغلبت الحكومة على الثوار وذلك بعد وقعة شاطبة التي دافع فيها الثوار عن تلك البلدة دفاع الميوت وقتل فيها « بيريس » زعيمهم . وقد كان المأمول أن يحصل الفرج للمسلمين بتغلب الحكومة فحصل العكس وذلك بأن المسلمين بعد نصفهم كرهوا صاروا تحت نظر ديوان التفتيش الذي تأسس سنة ١٤٨٠ وكانت مهنة هذا الديوان حرق من لم تثبت نصرانيته بالنار . والحال أن جميع أولئك المسلمين الذين نصصروا بالقوة لم يكونوا يعلمون من النصرانية قليلاً ولا كثيراً . فكان وقوعهم في الالتم في نظر ديوان التفتيش من أسهل الأمور . وبدأ اضطهاد هؤلاء المسلمين بشكل يسبق له مثيل . وكان النبلاء يحاولون الدفاع عن مزارعهم المسلمين فبسنرضهم رجال ديوان التفتيش أحسناف المنح حتى لا يعارضوهم في عملهم الوحشي بحق المسلمين . وبعد أن كان المنتصرون من عدن يعقون النصراني الأصليين عادت الحكومة فسلبتهم هذه الحقوق وصروا يؤمنون أن الخاصة بهم مثل ذي قبل ولم يعودوا أحراراً في منازلهم . وماحت هذه الأعمال وحسنة تتفاقم بحق المسلمين حتى أخذت الرأفة بعض الاسافنة فراجعوا إلى أن كان التنصر تحت التهديد بالحري جازراً . وكان البابا يرفس من فائدهم : « بأن التهديد

بالموت لا يعد اكرهاً يبطل مشروعية التنصر^(١) وأن الاكره لا يكون اكرهاً الا اذا سبق المسلم الى المعمودية ويده موثقان ورجلاه مقيدتان وكان يصيح بأعلى صوته محتجاً على هذا العمل « وكان البابا يعلم جيداً أن المسلم الذي كان يحتج على تنصيره بهذه الصورة لم يكن يرفع صوته حتى يسقط صريحا

» ففي هذه السنين التي وقعت فيها هذه القضايع فرّ خمسة وعشرون ألفاً من مسلمي بلنسية الى افريقية فلحق الضرر بالنبله في مزارعهم وراجعوا الامبراطور شارل كان بشدة فاصدر امره بتأليف لجنة لحل هذه المشكلة . فبعد مذاكرات طويلة قررت هذه اللجنة قراراً غريباً جداً وهو ان تعمد المسلم بالقوة ذنب يعاقب فاعله الا انه لا ينبغي ان يزول به اثر التعميد . والمسلم المعمد بالقوة يجب ان يبقى نصرانياً^(٢) وان الله هكذا يكون جعل من الشر خيراً وبالاختصار رجع المسلمون الى نظر ديوان التفتيش وهم يجهلون ا بسط قواعد المسيحية

» فأخذ هذا الديوان ينقّب وينقّر عن الكلية والجزئية من اعمال المسلمين ومنع جميع شعائرهم الدينية بل منع جميع عاداتهم ومذاهبهم في الحياة ولو لم يكن لها تعلق بالدين وعاقب على ذلك . وكان يعاقب أشد العقاب من علم عنه انه لا يأكل لحم الخنزير أو الميتة أو عرف عنه انه لا يشرب الخمر أو قيل انه اخرج ميتة في كفن نظيف . وكانت النظافة في ذاتها ذنباً يعاقب عليه . وفي سنة ١٥٩٧ وجد في طليطلة المسمى « موريسكو بارتولوم شانجه » فلحظ عليه القوم انه شديد التطهر فعذبوه عذاباً شديداً ومازالوا يعذبونه حتى اقرّ بأنه يتطهر عن عقيدة فحكموا عليه بالسجن المؤبد وبضبط جميع املاكه . ووجدوا قرآناً عند عجوز اسمها « ايزابلا زاسيم »^(٣) فقاتلها لانتقرا ان تقرأه فلم ينفعها هذا القول وعذبوها ولكن لما كان عمرها تسعين سنة اكتفوا من اهانتها بحملها على جار والطواف بها في الشوارع وعليها غطاء مكتوب عليه اسمها وأتمها ... ثم زجّوها في السجن وبقيت فيه الى ان علموها قواعد المسيحية . وقد عزبت نساء كثيرات على اطعامهن لحم الميتة للكلاب

(١) ليتأمل القارى في صديق هذا البابا وحرية وجدانه ...

(٢) ليتأمل القارى في هذا الرثاء وهذا التعليل الفارغ وتحميد الله على ان تاريخ الاسلام خال من المعرات التي تلوث بها غيره في باب الحرية الدينية

(٣) لها بحرفه عن قاسم أو جاسم

بدلاً من اكلهن له . وكان من جلة الذنوب تخضيب الاظافر بالحناء . وكان اشد شيء على الموريسك ما كانوا يكرهونهم عليه من دفن موتاهم في وسط الكنائس ودينهم يأمرهم باضجاعهم تحت التراب . وكانوا يعاقبونهم بالغرقات الثقيلة وابتزاز املاكلهم منهم واذا تكررت التهمة فبالحرق بالنار . وكان الذي ينجو منهم من الموت يحلف عينا مؤكدة بأن لا يخبر أبداً بما جرى معه . وكان ديوان التفتيش يعمل العمليين بالمسلمين سرراً وكان منهم من يختفي اشهرأ . وكان منهم من يختفي سنين ولا يعلم احد به وكثيراً ما كان يؤتى بالرجل فيجد امرأته بعد ان كان فقدها ويؤتى بالاب فيجد اولاده بعد ان كان فقدهم وذلك التلاق بينهم عند محل الحريق . وقد حدث ان ابنة عمرها ١٩ سنة سعت بوالديها واهلها لدى ديوان التفتيش فاتوا بالاب فلم يقر بشيء فاحرقوه واما الام فاقترت لحكموا عليها بالسجن المؤبد . وكانت ضحايا وشاية هذه البنت ٢٥ شخصا منهم أربعة ماتوا حرقاً بالنار والباقيون حكم عليهم بالسجن وأما املاكهم فقد ضبطت بأجمعها

» ولقد انتهت هذه الفظائع الوحشية باجلاء جميع الموريسك عن اسبانية وقد كانت ثورة العملة في بلنسية هي السبب في اكراههم على التنصير جوعاً وتمسك ديوان التفتيش بذلك لأجل اتمام عمله الشنيع » انتهى

قلت ان مبدأ « الفاية تبرر الوسطة » معروف عند هؤلاء الجماعة وليس منحصرأ في رهبانية الجزويت وحدهم . وتحريره أن الدخول في الدين الكاثوليكي هو خير محض وخلاص من عذاب جهنم . وعليه فاذا ساءت الوسائل المستعملة لادخال غير الكاثوليك في الكتلكة فلا بأس لأن الفاية حسنة ... وهكذا أجازوا لأنفسهم ان يعملوا ماعملوه في اسبانية بالمسلمين واليهود وفي جنوبى فرنسا وفي بلاد اخرى بالمبتدعين الذين يسمونهم بالهرطقة . وكل هذا جرى بأمر الباباوات ورؤساء الكنيسة وقلما نازع فيه منازع منهم . ولهذا فاجرت في السنة الماضية مناقشة بين حزب الفاشيست في ايطاليا والفاتيكان من أجل قول موسوليني رئيس الفاشيست ورئيس الحكومة : انه يجب على النازيين ان يكرهوا أعداءهم وقول جريدة الفاتيكان ان هذا مخالف لمبادئ المسيحية اضطره الى ان ينتشر ردأ تحت امضاء أحد أعوانه ذكر فيه مبادئ الكنيسة بشأن أعدائها وعداءها للباباوات الذين أصدروا الأوامر بالقتل العام والحرق بالنار وأجازوا كل أنواع العذاب لأجل مجد

الرب... من هؤلاء البابوات يوليوس وايتوسنيوس وغريغوريوس واسكندر بوجيا وغيرهم

ومن طالع تاريخ هؤلاء وبخاصة تاريخ البابا اسكندر بوجيا واولاده وعلم ما كان يجري من الفطائع بامرء في نفس رومة لم يعجب مما جرى بامرء وأمر اخوانه على مسلمي الاندلس . ولا جدال في صحة هذه التواريخ لأن رواياتها متواترة وقد اجع عليها المؤرخون حتى من انفس الكاثوليك

ثم اتنا نعود الى موضوع مسلمي الاندلس فنقول انه مما لامرية فيه أنه لما خرجوا من اسبانية خرجهم الأخير سنة ١٠١٩ أو ١٠١٧ وكانوا سبائة الف نسمة لم يكونوا هم جميع المسلمين الباقين بالاندلس بل بقيت منهم بقايا كثيرة في كثر من المدن والقرى انتهى أمرهم بأن اندمجوا في الاسبانيول وصاروا نصارى فعلاً . ويقال ان رئيس جمهورية اسبانيا الحالي « السنيور القلعة زمورة » Alcala Zamora هو من سلالة العرب . ويقال ان رئيس نظارها الحالي « السانية » Arania هو أيضا من أصل عربي وان اناساً من اسبانيول شاطبة ينتسبون الى الامام الشاطبي صاحب القراءات. وقد شاهدت اناساً من بلنسية قالوا الى ان اصلهم عربي . وشاهدت من غرناطة رجلاً اسمه « الفخارو » قيل ان اصله عربي أي « الفخار » وهذه اسرة معروفة في الاندلس وقيل لي انه يوجد في مالقة من ذرية بني سراج . والاسبانيول يقولون لهم « سراج » على عادتهم في قلب الجيم خاء . ولقد وجدت ذكر اعقاب السراجيين هؤلاء في كتاب رحلة الوزير الغساني الى اسبانية في أيام السلطان الكبير مولاي اسماعيل صاحب المغرب . وكنت فرأت ترجمة هذه الرحلة باللغة الافرنسية وأعجبتني جداً على كوني لم أطلع أصلاً على العربي . ثم اتصل بعلم المؤرخ الكبير العلامة التحرير الشريف الاتيل الاتر مولاي عبد الرحمن بن زيدان رئيس العائلة السلطانية العلوية بالمغرب أدام الله عزها ووفقها لخدمة الاسلام والمسلمين اني أبحت عن رحلة الوزير الغساني الاندلسي الكاتب الذي سفر لعهد مولاي اسماعيل الى اسبانية فتفضل بكرم اخلاقه بان أمر باستنساخ نسخة من هذه الرحلة بنصها العربي الأصلي واهداني ايها في جلد محلي بالذهب أطال الله بقاءه ونفع به وعلمت ان الوزير الغساني المذكور توفي في فاس سنة تسع عشرة ومائة والف . واما اسم رحلته فهو « رحلة الوزير في افشكالك الاسير » وقد عثرت فيها على ذكر بني سراج عند

ذكر مدينة « اندوخر » من عمل قرطبة قال :

« وهي مدينة قديمة أثرها أثر الحضارة وهي على ضفة الوادى الكبير أيضا وعلى هذا الوادى بقرب المدينة قطرة من عهد الاسلام وبفحص هذه المدينة من الزياتين والقروس والبساتين والأرض الحراثة مالا يحصى . وأهلها أهل حراثة وفلاحة والغالب على عملها أنهم من بقايا الأندلس وجعلهم من أولاد السراج الذين كانوا تنصروا على عهد السلطان أبى الحسن آخر ملوك غرناطة . وذلك فيما يزعمونه النصارى وينقلونه في تواريخهم ان بعض أولاد ابن زكرى الفرناطيين كان وشى الى الملك بأحد أولاد السراج وذكر عنه أن له كلاماً مع زوجة ابن الملك ومخالطة . خفق الملك على أولاد السراج الذين معه بغرناطة فقتل منهم جماعة أعيان وكان أولاد السراج لذلك العهد هم أقوى جيش المسلمين وبلادهم « اندوخر » يدهم باقية بعد تغلب الكفرة على قرطبة واحوازها يحاربون عليها ويذبون عنها حينما بلغهم خبر من قتل من اخوانهم بغرناطة حملتهم الحية والأنفة والحنق والفيظ على أن ركبوا من ساعتهم وفسدوا طاغية الوقت فتنصروا على يده وخرجوا من عنده قاصدين غرناطة فأغلروا وحضروا بعد ذلك مع الطاغية في حروب غرناطة واحوازها فعوذ بالله من الضلال بعد الرشاد ومن الغواية بعد الهداية . وجل بقية هؤلاء المنتصرين الذين باندوخر يعد من أكابر أهل البلد غير أنه لا يعد عند النصارى « نسل ما لهم من الكبرة التي يتوارنها النصارى خلفاً عن ساف مسل البوك والفند وشبههما . وأكثر ما يحصل لهم اليوم من الكبرة أن من يكون من اسل هؤلاء الفوة الذين تنصروا أن يرث عمل الصليب على كتفه يرقه في ثوبه المندثر به فتلك هي علامة الأكابر منهم . والخطط التي يتولونها بقايا هذا الجنس المذكور هي الكناية وحكومة البادان والشرطة وعمرها مما لبست وبجاهة كبيرة وولاية سنية مثل النصرف في الحال^(١) أو الولاية للأقليم الكبيرة والمدن القواعد مثل اشبيلية وما شا كلها . وعلى كل حال فهم في هذه النواحي كمنزلة لا يحصون فنه من ينسب ومنهم من لا ينسب ومنهم من ينفر من سماعه الاتساب ذلك . والذين هم من هذه النسبة ويتأني عنها ينسب الى جبال نبرة وهي جبال بعبد من قشتالة^(٢) كان انحاز اليها من بقى من النصارى ساعة تغلب المسلمون على العدود وخفرون

(١) جمع محلة أى مركز عادة المجلس

(٢) لعله ببى ناطرة

بالانتساب الى تلك الجبال وما والاها . والذين ييدهم ولاية أو خبطة من الخطط
الخزنية^(١) من أهل هذا الجنس لا ينفرون من الانتساب فلقد لقيت يوماً بمدينة ملر يد^(٢)
رجلاً أنسيتُ اسمه الآن راكبا ومعه جماعة من النساء صغاراً وكباراً لهم حسب وجمال
فوقف وسلم سلاماً كثيراً وأظهر هو ومن معه من النساء بشراً وترحيباً فقابلناه بما يجب
وحين أراد الانصراف عرف بنفسه بأن قال : نحن من جنس المسلمين من نسل أولاد
السراج . فسألت عنه بعد ذلك ف قيل لى انه من كتاب الديوان وهو الذى يقرأ ما يحصل
بالديوان من رقايع وعروض حال وشبهه . وكذلك أيضاً كانت جماعة من أهل غرناطة لهم
بغرناطة ولاية وأحكام وسكانهم بمدينة مادريد ترد علينا بحجة ضون^(٣) « الو نص » الذى
هو من عقب ملك غرناطة^(٤) وينتسبون الى الجنس الذى كان بغرناطة وغلب عليهم
الشقاء والعياذ بالله . ولقد كانوا يسألون عن دين الاسلام وعن أشياء منه فحين يسمعون
ما نجيبهم به عنه من الديانات وأحكام الطهارة التى نبنى الاسلام عليها وغير ذلك يعجبهم
ما يسمعون منه وينصتون اليه ويشكرونه بمحضر النصارى ولا يعبأون بمن حضر . ولم
يزالوا مدة مقامنا بمادريد يكثررون التردد لدينا ويردون علينا المرة بعد المرة ويظهرون
من المحبة والتحنن شيئاً كثيراً . فسأل الله أن يهديهم الى الصراط المستقيم ويرشدهم الى
الدين القويم « انتهى

ثم اتنا تنقل من رحلة الفاضل الوزير الغساني ما ذكره عن مدن أخرى أنس فيها
رائحة الاسلام ولا عجب فإن بين جلاء المدجنين الأخير وبين عهد هذه الرحلة نحواً من
مائة سنة لا أكثر

قال عند ذكر مدينة « إينارش » : « وبها من بقايا الأندلس النزر من سكانها »
وقال عند ذكر مدينة اسمها « مورا » هكذا : « ومعناها المسامة وسبب تسميتها بذلك
والله أعلم انها بما تأخرت عن جيرانها من المدة بتى مافى التنصر »

(١) نسبة الى الحزن ومعناه فى الغرب والأندلس ما يقال له الحكومه اليوم فى الشرق

(٢) والمرب قديماً كانوا يقولون مجربط

(٣) أى الدون وهو من القاب الصرف عندهم

(٤) بحسب هذه الرواية يكون من عقب أبى الحسن على بن الأحمر من تنصر وتحول أسبانيولياً وهذا
طابق ما فرأه من أن اخوة أبى عبد الله الصغار مذ سقط غرناطة تحولوا أسبانيولين

وقال عند ذكر مدينة « شريش » ما يلي :

« ومدينة شريش هذه تلقب بشريش الغرظيرة ومعناها المقابلة ويعنون بها المقابلة لبرّ الاسلام أعزه الله وجعل أهلها من أهل الأندلس وأعيانهم لأنهم تنصروا وهم أهل حراثة وفلاحة »

وذكر مدينة في جهات شريش اسمها « البريجة » فقال : « وأنزلونا داراً لبعض أكابرهم وجعلوا ينشأون علينا للسلام وفيها من انتسب لنا الى الأندلس بإشارة خفية لم يقدر على التصريح بغير كلام خفي . والغالب على جل سكانها انهم من بقايا الأندلس الا أن العهد طال عليهم وربوا في بحبوحة الكفر فغلبت عليهم الشقاوة والعياذ بالله »

ثم ذكر مدينة « الطريرة » فقال من جملة كلام : « وجعل أهلها من بقايا الأندلس » ثم قال : « وأهلها ذوات عظام والغالب عليهم الحسن رجالاً ونساء ولقد شاهدنا ابتئين احدهما بنت حاكم البلد والأخرى بنت القاضي في غاية من الحسن والجمال والكمال لم تر عيني في جميع ما رأيت من بلاد أسبانيا على سعتها أجل منهما وهما من بنات الأندلس ومن دم ملك غرناطة الأخير الذي غاب عليها وهو الملك المعروف عندهم « بالري الشيكو » ومعناه السلطان الصغير . ولقد أخبرني بمدينة مادريد رجل يسمى « خزن الوص » حفيد موسى أخى السلطان حسن ^(١) المتغلب عليه بغرناطة ان البنيتين اللتين بالطريرة من دمه . وضون الوص هذا رجل حسن الأخلاق حسن الشباب له قوة وشجاعة وعروفة عند النصارى وهو معرود من فرسانهم وشجعانهم ومع هذا فهو مائل الى من يلقاه من أهل الاسلام ويذكر نسبه ويعجبه ما يسمعه من الحديث عن الاسلام وأهلها ولقد حدثني عن أمه أنها حين حانت به اشتتت أكل الكسكسون فقال لها أبوها : لعل هذا الرجل الذي في بطنك من ضنء المسلمين يداعبها بذلك اذ كانوا لا ينفرون من نسبتهم لعلمهم أنهم من بيت الملك نعوذ بالله من الخذلان والغواية ونسأله التوفيق والهداية »

قلت انه بمناسبة الحسن والجمال قد لحظت وأنا في أسبانيا ان أهل الجنوب منها نى أهل البلاد التي يقال لها الأندلس أجل من أهل الشمال أى فشنلة ونادار وراغون وبرشوة . فلما كنت في غرناطة ذكرت هذه الملاحظة لأحد نبيائها فأجابني على الفور :

« نعم لأننا نحن عرب »

ثم ذكر الوزير الفسائي مدينة « مرشينة » فقال : « وأهلها أهل بشاشة ومنهم من ينتسب الى الأندلس انتساباً »

وذكر في موضع آخر من كتابه أن الذين تنصروا كانوا يعطون علامة الصليب يرقونها على ثيابهم فقال : « الذين هم من جنس الأندلس وكانوا أكبر قومهم وتنصروا لأغراضهم فأعطوا تلك العلامة وهي دالة على عراقتهم مع الاصاله لعهد اسلامهم وعلامة على كبرتهم الخ »

فمن هنا وأشباهه تعلم أن الموريسك - أو المدجنين كما كان يقال لهم عند العرب - كان بقى منهم قسم عظيم بالأندلس وأنهم تنصروا أولاً بالقوة ثم اندمجوا مع طول الزمان في النصراني ولكنهم لبثوا يتذكرون أصلهم وزراهم حتى هذه الساعة يدكرون ذلك وفي أخريات هذه الأيام بعد أن انقلبت الحكومة الأسبانية من الملكية الى الجمهورية وانطلقت الحرية في أسبانية وجدنا كثيراً من أهل الاندلس يجاهرون بأن أصلهم من العرب ويطالبون الحكومة باعطائهم الأراضي التي هم مزارعون فيها قائلين ان هذه الأراضي كانت لأبائهم لما كانوا مسلمين وانه لما افتتح الاسبانول الاندلس وانتزعوها من يد الاسلام أقطعوها النبلاء والكنايس وأبقوا العرب فيها كزراعين فلماذا هم يريدون إعادة هذه الأراضي اليهم . ولقد أجابت الحكومة الجمهورية طلبهم وسنّت قانوناً بموجبه ترجع هذه الأراضي الى الفلاحين . ولما كان النزاع على الأراضي قد اختلط مع تذكار النسب العربي القديم كنت تجد عند هذه الطبقات العاملة بالأندلس من كراهية النبلاء وبخاصة من كراهية القسيسين والرهبان ما لا تجد عند غيرهم . وطالما أحرقوا بهاتين السنتين الأديار والكنايس ودور الأساقفة ولولا محافظة الحكومة عليها لما كانوا أبقوا منها شيئاً فيما يليهم وليس هذا كله ناشئاً عن المبادئ الشيوعية أو الاشتراكية كما يظن بل ثمة عرف عربي عاد قنزع في الاندلس بعد اعلان الحكم الجمهوري . وكان بعض نبهاء الاندلس قد هبوا يطالبون باستقلال داخلي خاص بالولايات الاندلسية قرطبة واشبيلية وغرناطة ومالقة وفاس الخ وذلك على أن تنضم اليها منطقة الريف التي أهلها مسلمون بحجة أن بينهم وبينهم وحدة في الأصل والعادات والثقافة وكانت هذه الفئة تنزع الى تجديد الثقافة العربية في

الاندلس واحياء ذكريات العرب وقد خاطبني بعض زعماء هذه الفتنة من أشبيلية قائلين انهم يرون أن عظمة الاندلس كانت لعهد العرب وانه لما برحها العرب ابتدأ سقوطها فلماذا هم يريدون إعادة الثقافة العربية اليها ويفكرون في إعادة مسجد قرطبة الأعظم للإسلام وفي بناء جامع في أشبيلية . وقد حدثني الأخ الحاج عبد السلام بنونة من أعيان تطاون بأنهم خاطبوه فيما اذا كانوا سيقومون ببناء الجامع في أشبيلية هل يساعدهم المسلمون في الكلفة فأجابهم بأنهم يساعدون بنصف الكلفة . وقد كان من نتائج الحكم الجمهوري الحر في أسبانية أن سياسة النودد الى الاسلام قد ظهر لها أنصار كثيرون وكل من يقاوم الكتلشكة والحزب الملكي قد مال اليها . ويقال ان ستين نائباً في مجلس النواب بمجريط يميلون اليها . ولقد قدم أحد نواب مجريط طلباً يقترح فيه إعادة مسجد قرطبة الى الاسلام مع بقائه مسجداً أسبانولياً وذلك لان الوفد المغربي الذي كان قد ذهب من تطاون الى مجريط سنة ١٩٣١ يطالب ببعض الحقوق الأهلية في منطقة الريف قد طلب أيضاً إعادة مسجد قرطبة مسجداً تقام فيه شعائر الاسلام كما كان . الا أن الحكومة خافت من هيجان حزب الكتلشكة ولم تعد الوفد المغربي بشئ من هذا الامر . وذهب بعضهم الى أنه يجوز جعل هذا المسجد أثراً تاريخياً لا تقام فيه شعائر الاسلام ولكن تخرج منه شعائر المسيحية وان كتيرين من الاسبانول يرون هذا الرأي . ومما يدل على تقدم سياسة النودد الى الاسلام في أسبانية أن بعض النواب والصحفيين والمفكرين في مجريط على رأسهم السيور « ارجيلا » والسينور « فولس » أسسوا جمعية اسمها الجمعية الاسبانية الاسلامية As ciation Hispano slamique وانتدبوا الوفد السوري الفلسطيني محرر هذه السطور وزميله احسان بك الجابري للدخول فيها وقد وافقناهم على رغبتهم ودخلنا في هذه الجمعية وانتخبت أنا الفقير اليه تعالى نائب رئيس ودخل فيها زميلي وغيره من كبار الاسلام أعضاء . ومن دخل فيها عضواً من أعيان المغرب وأدبائه ورجالاته الحاج عبد السلام بنونة والسيد محمد الداود والسيد عبد الخالق الطوريس من تطاون والسيد احمد باز فريج والسيد مكي الناصري من الرباط والسيد محمد القاسي والشريف محمد بن الحسن الوزاني من فاس ولا تزال هذه الجمعية دائبة في نشر دعائيتها وتأسيس فروع لها وقد وفق السيد مكي الناصري لتأسيس فرع لها في غرناطة في هذه الايام الاخيرة كما أن أحد أعقاب بني أمية

من اشبيلية شارع بالاتفاق مع بعض أصحاب هذا المشرب هناك بتأسيس فرع في اشبيلية
 عود الى موضوع اختلاط الأمتين العربية والاسبانيولية : لما أُجلى بقايا المسلمين من
 الاندلس الى افريقية حسبما تقدم الكلام عليه كان فيمن جلا من المسلمين من أصلهم
 عربي ومن أصلهم اسبانيولي . فكما أنه باق في اسبانية ملايين تجرى في عروقهم دماء
 عربية يوجد في افريقية مئات ألوف تجرى في عروقهم دماء اسبانيولية . ولا نقدر أن نحصى
 جميع العائلات الاندلسية التي ارتحلت الى فاس والرباط وتطوان وتلمسان والجزائر وتونس
 وغيرها ولكننا نذكر بعضاً منهم على سبيل التمثيل

فن هؤلاء آل مريثوذ كرم صاحب كتاب مقدمة الفتح في تاريخ رباط الفتح
 وعدد جماعة منهم تولوا المناصب العالية من قيادة وقضاء وحسبة . وآل شنتياك Santiago
 وآل ابن طوجا . وآلاد التونسى . وآلاد القرطبي . وآلاد القصرى . وآلاد ابن عبدون .
 وآلاد الدك . وآلاد الوليتي . وآل أبي جندار . وآل اللوشى . وصيرون . واشكلانط .
 وكلهم ممن تولوا المناصب واشتهر منهم رجال . ومنهم آل برকাশ وهم بيت محمد قديم وحسب
 صميم لم تنقطع الرئاسة من بيتهم ومنهم السيد عبد الرحمن برকাশ باشا الرباط الحالى عرفته
 مرتين احداهما في باريس سنة ١٩٢٦ عند ما حضر مع المرحوم السلطان يوسف فاجتمعت
 معه بطريق المصادفة في فندق « ماجستيك » والثانية في قرطبة سنة ١٩٣١ وهذه أيضاً
 بطريق المصادفة وكان معه أحد أنجاله الأدياء وبعض من حاشيته وهو وأنجاله من مائة
 الاسلام وأمائل القطر المغربي سائرون على آثار سلفهم الكريم ومنهم آل الزبدى . وآل
 غنام . وآل الزهرا . وآل النازى . وآل السويسى . وآل مارسيل . وآل فرج . وآل
 بلا فريج الذين منهم الشاب الناهض النافع السيد احمد بلا فريج حرس الله مهجته وهو من
 نخبة فتيان الأمة المغربية بل الأمة العربية بهذا العصر ومنهم بنو العوفير . وأبى عزه .
 والباشا . وقد ترجم المؤرخ أبو جندار جميع هذه العائلات وذكر الذين اشتهروا منها وذكر
 أفراد آخرين من الطائفة الأندلسية مثل الرئيس ابن عائشة الرباطى سفير السلطان اسماعيل
 الى لويز الرابع عشر والسيد طاهر بنابى الرباطى سفير السلطان محمد بن عبد الله الى السلطان
 العثمانى والحاج التهامى للدور سفيره الى بلاد السويد والرئيس العربى المستيرى سفيره الى
 انكلترة والحاج الهاشمى المستيرى والحاج العربى ملين والحاج العربى بنابى والسيد محمد

فريون والحاج عبد القادر المعموري والحاج محمد الأزرق والسيد ابن عيسى بن مسعود طريدانو والسيد محمد بن العباس الزكي والسيد الجيلاني العدلاقي وغيرهم ممن تولوا نظارة الرباط أو الحسبة أو غيرهما من المناصب. ثم ذكر أبو جندار عدداً من أمراء البحر وقواد البحرية اشتهروا في القديم من الأندلسيين الجالين الى المغرب منهم الرئيس مكي الشرفوي والرئيس علي بريس والرئيس العربي المستيري والرئيس العربي حكم والرئيس محمد السبيع والرئيس محمد العنقي والرئيس لبريس والرئيس عاشور والرئيس الهاشمي المستيري والرئيس على التركي والرئيس ابن مبارك والرئيس لباريس والرئيس الحسن بناني والرئيس بركاش والرئيس بر يطل والرئيس المعطي وغيرهم

وأما في تطاون فقد كتب من أسماء العائلات الأندلسية التي فيها بني قشنيلى وأصلها Castillio . وبنى بإصه أصلهم من بسطة بالأندلس . وبنى أرغون وهؤلاء يرفعون نسبهم الى الزبير بن العوام رضى الله عنه . وبنى سالس . وبنى القرطبي . وبنى الغرناطي . ويقال الغرناطي . وبنى الطوريس الذين منهم الشاب الأديب الفاضل السيد عبد الخالق الطوريس وأخوه الماجد وجدهم السيد محمد الطوريس كان الوزير الأول بالمغرب وأصل بني الطوريس من جبال البشرا بالأندلس وبنى قردناش . وبنى مورارش وبنى الخطيب أصلهم من شاطبة بشرقي الأندلس . وبنى اللوقش من ذرية خلفاء بني أمية . وبنى الدبروكان يقال لهم أبناء المسوس . وبنى زريق أصلهم من اشبيلية . وبنى الركينة منهم في تطاون مسمون ومنهم اسبانيول نصارى لأن في تطوان جالية اسبانيولية . وعائلة الركينة كثيرة في اسبانية ومنها من بني ركينة المسلمين أحمد ركينة ناظر احباس طنجة وبنى مارين ومنهم مسامون ونصارى على هذا الضرب . وبنى مارتيل . وبنى الصقار . وبنى زكري . وبنى الداود الذين منهم الشاب الشهيم الفاضل الناهض الأستاذ محمد الداود مؤسس المدرسة الأهلية بتطوان . وفقه الله وبنى شناه . وبنى الأبار اقارب الحافظ ابن الأبار البلنسي القضاعي صاحب « ادراك بنيك خيل الله أندلسا » وبنى مدينه . وبنى مولتينه . وأصلهم من نقر المرية بالأندلس . وبنى اجزول . وبنى البولو وبنى اللوشى من لوشة من غرناطة . وبنى دالامينو وبنى بالومينو . وبنى ضياغو . وبنى ديفيه منهم في تطوان ومنهم في الرباط . وبنى مستناسي . وبنى مولاطو ومنهم في الرباط أيضا . وبنى كرسبو . وبنى سوباسا وأصلها ساباطا .

و بنى مندوسه وقد انقرضوا . وقد انقرض من اندلسية تطوان بنو غرسية . و بنو اشبيليانو . ثم ان من الاسر الاندلسية الشريفة بنو رزين الذين منهم صديقنا الوجيه السيد محمد الرزيني وهؤلاء بحسب تاريخ البيان العرب لابن عذارى أصلهم بربر وكاتوا ملوك « شتمرية » الشرق بالاندلس

وذكر لى الاخ الحاج عبد السلام بنونه عائلات اندلسية فى الرباط لم أجدها فى « مقدمة الفتح » مثل عائلة قديره . وهذه العائلة هى التى منها المستشرق الاسبانيولى الشهير فرانسيكو كوديره Codera استاذ المستشرق الشهر القيس آسين بالاسيوس . وعائلة فلورس وهى بالاسبانيولى Flores . وعائلة ميتجينوس واصلها بالاسبانيولى Montegenos وقال لى ان عائلة مارشيه معروفة فى اسبانية ومنها نخذ مسلمون فى تطوان وان من بنى مارتين انقاذاً كثيرة فى اسبانية وان منهم نخذاً مسلمين فى تطوان . وان من بنى عباد اناساً فى سرقسطة فى شمالى اسبانية واناساً فى فاس . وقال لى الاخ المشار اليه ان جبال الريف ملائى بالاندلسيين

وفى فاس اندلسيون كثيرون أشهرهم آل الفاسى وهم من بنى الجبد الفهريين الذين كانوا فى قرطبة ثم فى اشبيلية ثم فى مالقة الى أن ارتحلوا الى فاس عندما لم يبق دار للاسلام فى الاندلس . وفى كل من العدوتين حفظت هذه الاسرة مجدها وسراوتها ورئاستها . ومنها الشاب الناهض السيد علال الفاسى والشاب الناهض الفاضل المدقق السيد محمد الفاسى وفقه الله وهو من نخبة شبان المغاربة وأنجم العرب الذين اتوا تحصيلهم فى باريز . ولم يتيسر لى الى ساعة تحريره احصاء للعائلات الاندلسية فى فاس ولا للعائلات الاندلسية فى تلمسان والجزائر وتونس . فى بسرى ذلك أضفم الى المعلومات التى حررتها هنا وان فصح الله فى الاجل نجعل ذلك فى الطبعة الثالثة من هذا الكتاب

ولقد بعث لى الاخ المفضل نبيل التضال الاستاذ السيد أحمد توفيق المدنى التونسى مولداً الاندلسى أصلاً المقيم الآن بمدينة الجزائر نفع الله به يقول لى فى جواب على سؤال فى هذا الموضوع ما يلى :

العائلات الاندلسية فى شمالى أفريقية أكثرها بالمغرب الاقصى وتونس . ومنها قليل فى تلمسان ومنها قليل ببقية البلاد الجزائرية . أما فى نفس مدينة الجزائر فالمعروف منها عائلة

الشيخ الجليل أحمد أبي الركائب وهو ابن عمنا متفرع من عائلة ابن عمر . وعائلة ابن عبد اللطيف

« وعائلة ابن الأمين . وعائلة ابن سوسان . وعائلة المرار التي كان منها الشيخ مصطفى المرار قاضي الجزائر عاش في أواسط القرن الماضي . وعائلة السيدي »
قال حفظه الله :

« وأما بالبلاد التونسية فالجاليات الاندلسية بقيت على حالها تقريباً ولها الى يومنا هذا بعض امتيازاتها حتى ان صناعة الناشية الاندلسية — الطربوش المغربي — لا يتولاها مبدئياً الا أعقاب العائلات الاندلسية ولا يمكن أحداً أن يباشر هذه الصناعة الا اذا كان عنده نيشان أحد أسلافه من الاندلس . وهذا النيشان هو نفس ما يسمى اليوم « ماركة مسجلة » ويسجل بالخط الاسود على نفس الطربوش من الداخل ويطبع على الورقة الخارجية مع اسم صاحبه »
قال :

« وفي البلاد التونسية مدن ودساكر اسسها الاندلس ولا يزال سكانها الى اليوم يعتزون بأصلهم الاندلسي سواء كانوا من المسلمين أو من اليهود وأشهر هذه المدن مدينة تستور بالشمال التونسي »

وقرأت في بعض جرائد تونس أن الاندلسيين أتروا في تنسور ، من تاريخية كتبرة منها مأذنة جامعها الكبير فهي على أسلوب هندسي بديع ولا نظير لها في العالم الاسلامي فان الناظر من أعلاها يرى فورها لقراغ وسطها وكونه على شكل اسطوانة مع ضقه وتزيقه

ونختم هذا الفصل عن الاندلسيين الجالين الى افريقية والاندلسيين المبعدين الى
بها في اسبانية حتى اندمجوا في الاسبانية بذكر مكتوب من السلطان الكبير مولاي
اسماعيل صاحب المغرب الى ملك اسبانية في عصره بذكره فيه بغير أثر في سنة ١٧٠٠
السيد الشريف العلامة مولاي عبد الرحمن بن زبدان ففتح الله في عمره وكتب في كتابه
« اتحاف أعلام الناس بجمال أخبار حاضرة مكناس » وهو مجزئ : سنة ١٢٠٠ م مطبوعة
بل نسره بالفتوغرافيا في جانب المطبوع بالحروف : نفسه :

« بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله العظيم من عبد الله اسماعيل المتوكل على الله المفوض أموره الى الله أمير المؤمنين المجاهد في سبيل رب العالمين الشريف الحسيني أيده الله آمين (ثم الطابع الملوكي بداخله اسماعيل بن الشريف الحسيني أيده الله ونصره . وبداثرته : انما يريد الله لينهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا)

« الى عظيم الروم وملك أقاليم أصبانية وبلاد الهند والمتولى أمورها والمتصرف في أقطارها (دون كلرلوس) السلام على من اتبع الهدى أما بعد فقد بلغنا كتابكم محبة خديمكم (دون منويل بيردلون) وخديمكم (دون ايبيل مسيح) وهو الكتاب الذي وجهتم لنا جواباً عن كتابنا الذي أصدرناه اليكم ووصلكم محبة الغرايبي قبل هذا وبعد ان قرأناه وفهمنا لفظه ومعناه وألقى الينا خديمكم (دون ايبيل مسيح) ما في خاطرهم وما طلبتموه منا من فك هذه المائة من النصارى الذين وقع الكلام قبل هذا رددنا اليكم جواب كتابكم ووجهناه مع خديم دارنا العلية بالله كاتبنا ومتولى الخط الأقرب من بساتنا السيد محمد بن عبد الوهاب الوزير ولولا مزيينكم عندنا ومعرفتنا بمنصبكم ما سمحنا بفرار كاتبنا عن بساتنا لمهمات أمورنا واذا خديمتنا الأكر الأعرز الأشهر رأى الحسن القسائد على بن عبد الله أن يبعث معه رجلاً من أصحابه فوجه خديمتنا عبد السلام بن أحمد جسوس معاشراً له ومرافقاً وعند الكاتب المذكور قضية دخول جند الاسلام المظفر بالله على نصارى العرائس وفي علمه وعلى باله كل ما كان في ذلك من الكلام والاسباب وكيفية الخبر في ذات ففوا به ونعرفوا منه فانه حفظه ووعاه من أوله الى آخره لئلا يمتد لبساتنا العلى بالله في سائر أوقاته ونحن بلا شك كنا أعطينا القول لهذه المائة من النصارى بالسراح ولكن وقع من النصارى ما اختل به منهم من الاسباب ما يوجب عدم الوفاء لهم بذلك فنهزم من كان ينادى بلفظ مينا على رؤوسهم ومنهم من لم يرض بخروجهم على ذلك ادلك القول وكاد يفتك بمن دخل اليهم من خدامنا الذين أوفدناهم عليهم وبعضهم ركب لجج البحر فاراً بنفسه حتى أدرك وقنسل على الموج . وحاجتنا مع هذا كله كبار ملتنا وعلماء شريعتنا وأئمة ديننا بأن قالوا لنا بأن المسلمين كانوا أترفوا على الغنيمة ساعتئذ ووقع الغلب والمظفر « بيو لانسارى الا الموت بالسيف أو بالفرق فلا وجه لسراحهم في الشريعة رأساً . وكنا

في أثناء هذه المدة كلها نتراد الكلام مع هؤلاء العلماء حفظهم الله وقالوا لنا : هؤلاء المائة يكونون أسارى ويسرقون من كل وجه كيف وقد أخذوا العرايش من أول وهلة بلا موجب بل أضغطوا الشيخ ابن السلطان الذهبي وقبضوا عليه حتى أنفقوا عليه أموالا عديدة ومسكوا أولاده بسببها حتى أعطاهم العرايش على ضغط منه وعلى غير تأويل حقيقي في ذلك . وذكرنا في مسألة غدر أسلافكم بأهل غرناطة وغيرهم بما يزيد على الأربعين ألفاً بعد تعدد الشروط على ستين شرطاً ولم يوفوا لهم بواحد منها الى غير ذلك من الغدر والمكر بأهل غرناطة وغيرهم من أهل الأندلس في كل بلد وقرية بعد بلد وقرية فالفيناهاهم ما تكلموا الا بالحق (الى أن يقول) : وذلك أن تعطونا في الخمسين نصرائياً من هذه المائة خمسة آلاف كتاب مائة كتاب عن كل نصراني من كتب الاسلام الصحيحة المختارة المتقنة في خزائنهام بأشبيلية وقرطبة وغرناطة وما والاها من المدن والقرى حسبما يختارها خديمتنا المذكور من المصاحف وغيرها وتعطون خمسمائة أسير من المسلمين في الخمسين الأخرى عشرة أسارى لكل نصراني وان لم توجد الكتب التي هي مرادنا فاجعلوا عوضها من أسارى المسلمين وأعطوهم لنا من الاسارى الذين في الأغرربة وغيرهم وقبلنا منكم في العدد المذكور الرجل والمرأة والصبي الصغير والشيخ المسن من الملتنا وغيرها اذا ملنا - الا في الأجر والتواب في فكك اسرى المسلمين كيف ما كانوا ومن أى بلاد كانوا الخ »

فأنت ترى أنه كان مضي أكثر من مائة سنة على الغدر الفظيع الذي غدره . و - الاسبانيول بمسلمي غرناطة وسائر الأندلس . وكان المسلمون لا يزالون يتذكرون ، ويحرمون من أجله . ولم يقتصر مولاي اسماعيل في تقرير مآصريه من ملوك الافرنج على ملك اسبانية فقط بل تناول بالتقرب من أجل الخس باليهود لو بس الرابع عشر أعظم ملوك فرنسا وهاك ما ذكره مولاي عبد الرحمن بن زيدان حفيد مولاي اسماعيل في كتابه « تحاف أعلام الناس بجمال حاضرة مكناس » في الصفحة ٢٥ من الجزء الثاني - ل حفظه الله

« ومن أكبر البراهين وأوضح الدلائل على ما كان بينه وبين عظماء مملوكة ثور ، من العلائق السياسية ما وقفت عليه في عدة كتب ومخابرات صدرت عنه ومنه أم كثير منها مؤرخ فرنسا الماهر الشهير الرحالة الفيلسوف الخبير الكنت ديكسيري في عدة من

كتبه واليك نصوص بعضها وصورها الفتوغرافية وقد خاطب فيها لويس الرابع عشر ملك فرنسا وجاس ملك الانكليز ودون كرويس ملك اصبانيا

« بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم من عبد الله تعالى الامام المظفر بالله أمير المؤمنين المجاهد في سبيل رب العالمين الشريف الحسيني أيداه الله ونصره . (ثم الطابع) بداخله : اسماعيل بن الشريف الحسيني الله وليه (وبداثرته) : العز والاقبال » الى عظيم الروم بفرائص لويس الرابع عشر من هذا الاسم السلام على من اتبع الهدى وابعد طريق النى والردى أما بعد فاعلم أن الذى ظهر لنا انك ليس عندك قول صحيح ولا كلام رجيح ولا أظنك الا غلب عليك أهل ديوانك وصاروا يلعبون بك كيف شاءوا ولا يبق لك معهم ضرب ولا لقب ودليل ذلك اننا ما زلنا ماقبضنا منك محبة قول ولا أبرمت معنا شيئاً ففلامنك (أى مملكة هولندة) الذين ليس لهم رئيس وما عندهم الا الديوان تكلموا معنا كلمة وقبضناها عليهم ووفوا بها خفين ذهب خدينا لبلادهم لما ان طلبوا منا ذلك فرحوا به واكرموا به وبروا بوائى من عندهم بعشر مائة مكحلة وستة عشر مائة قنطار من البارود ومائة وسبعة من المسلمين أطلقوهم من الأسر لوجوهنا وعملاؤا من اخير ماعملوا مراعاة لنا ويثبتوا في قوالم ووفوا بكلامهم . وأنت لا زال لم يصح منك قول ولا وفاء واولئك الذين كانوا فدموا اليك من هذه البلاد ليس هم من خدامنا ولا من أصحابنا ولا بمن لهم معرفة معنا فالحتاج على معين حيث أسرله ولده لاذ بالبعض من خدامنا واستحرم به وقدم اليكم على شان اولئك المسلمين وجاز على دار السباع ودار النعام واتى اليكم بما اتى ولا شعرنا به ولا عرفنا كم اخذ وقانا انه ان وصلكم ولا بد تعملون له غرضه في اولئك المسلمين وتسرحونهم . فاذا به هو نغميل على ولده الى ان جاء به واتم ماعملهم صواباً في غره ولا صدر منكم مراعون لاجله . ثم بعد ذلك قدم لعل مقامنا صاحبكم انبشور واتانا بشئ من الخرق مع فاقوا الحرير وهل نحن ممن يعجبه ذلك ويسره فنحن معشر العرب لانعرف الا الصحيح ولا يسرنا الا بما فيه مصلحة المسلمين كلهم ومع ذلك اعطينا لصاحبك عشرين نصراً سيفطناه بها وظننا انك ولا بد تراعى الخير وتبعث لنا ولوعشرين مسلماً تجبر بها خواطرننا وتكون هي الطريق المكلام الذى تريده منا . فاذا بك ماعملت شيئاً من هذا ولا جازيت باحسان . وثانياً قبضنا لك سفينة قبل ان يقع الكلام بيننا وبينك بثلاثة أيام أو أربعة على التحقيق وهي موسوقة

بالسكر وتبغها وتحوأ من ثلاث سنين بقصدك ولا تركنا أحداً يديده فيها وقلنا انك تراى خبرنا وتعمل لاولئك المسلمين طريقاً وتسرحهم وان كانوا ليس فيهم من هو خديمنا ولا من هو محسوب من جيشنا ولا من هو معرفتنا فما هم الا من لاخلق لهم ولا يركب البحر عندنا الا أهل التمير . ولو أطلقتمهم وان كانوا ليسوا بشئ فتكون عملت الخير بذلك وتقول انك عملت مسئلة تراى عليها . وأعظم من ذلك كله هو ان رئيساً من بلادنا اسمه التاج كان أعطاه صاحبك الذى انا خط يده على انه يشتري سفينة من الجزائر يسافر بها قرصان وماعليه فيمن لقيه من فرنسيس فلما ان اشترها وسافر بها وغنم فطارمة موسوقة بالرخام والريال مع مافيا من الحرير وغيره وبعثها مع أصحابه ستة وعشرين مساهاً وتمرضوا لها سفنكم واخذوها وثقتها انت اياماً ثم بعد ذلك مزقنها والمسلمون الذين كانوا معها خدعتهم في الغراب. فلما ذالم ردّها أو ثقتها ثلاث سنين كما ثقتنا نحن سفيتكم وهل هذه هي حجة القول فهذا مما يدل على عدم حجة كلامك وما يثبت الاخلال بقولك وقلة وفائك فحتى الآن قالنى ظهر لنا انه ما يلىق بنا معك الا الشر واذا أردت تثبيت المهادة وبراء الكلام فيها وامضاء حجتها فابعث لنا من عندك قونصو بالتفويض على الأمر ويجلس هنا فى أحد مراسينا ويكون الأثناء معه فى هذا كله ونبرم معه هذا الأمر ويكون من أهل الحل والربط عندكم والا بان ظهر لكم خلاف ذلك فاعلمنا وعرفنا بما عليه عملك وم. اضمرته طوبتك والسلام على من اتبع الهدى وفى التاسع من شعبان المبارك سنة خمس وتسعين والى « انتهى

ولقائل أن يقول كيف يكتب السلطان اسماعيل مثل هذا الكلام الجاسى الى لويس الرابع عشر أعظم ملوك اوروبا فى عصره بل الى هذا العصر ؟ والجواب أن السلطان اسماعيل لم يقل شيئاً غير صحيح وقد كان لويس الرابع عشر قليل المبالاة باليهود لا سيما مع المسلمين وقد كان يستبق اسرى المسلمين عنده سنين طويلاً لا يرضى بفكاهتهم ولو أمكن أن يفك بهم بقدر عددهم من اسرى الفرنسيين . ولقد عابه بعض مؤرخى الافرنجة فى ذلك واظهروا ما بينه وبين مولاي اسماعيل من الفرق وقالوا ان مولاي اسماعيل كان بهذا ما عز وهان فى فكاه أسير مسلم أياً كان وطالما فادى وهادى لاجل استخفاف اسرى اسرى المسلمين الذين فى بلاد الافرنج غير مهم بالاستفادة من اسرى النصارى الذين كانوا عنده

وربما بلغ عددهم ثلاثين ألف أسير . أما لويس الرابع عشر فكان يهيمه أن يوفر على خزيته وإن يشغل في سقنر وأغربه اسارى المسلمين ولا يبالى أن يكون بقى فى الاسر عند ملوك الاسلام اضعاف عددهم . قرأت هذا الانتقاد فى كتب من تواريخ الافرنج المعبرة فهان على مولاي اسماعيل أن يقرعه ولم يكن اسماعيل بالذى يهاب لويس وقد كان عند اسماعيل جيوش جرارة منها مائة ألف أسمر يقال لهم جيش البخارى وإن كان لويس الرابع عشر قد تولى ملك فرنسة رأساً أربعمائة وستين سنة فإن السلطان اسماعيل تولى ملك المغرب خساً وستين سنة حتى كان أهل المغرب يسمونه بالحقى الله أم

وليس لويس الرابع عشر أول من خاس بالعهود بين ملوك اوربه بل أكثرهم كانوا لا يوفون بعهودهم ولا سيما مع من عاهدوا من المسلمين صدق فيهم قوله تعالى (وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ) وهذه بنهم وبين المسلمين شئنة قديمة فمن صدر الاسلام الى الآن المسلمون يوفون معهم بعهودهم الا ما ندر وهم يغشون بالمسلمين لمجرد البغض والشئان وبناء على ذلك المبدأ الجزويتى النهير (الغاية تبرر الوسطة) . أما الشريعة الاسلامية فليس فيها (الغاية تبرر الوسطة) ولا (الشر الذى ينشأ عنه خير هو خير) بل فيها أن الشر مر بنفسه الا ما كان من قصاص أو نكال شرعى . وفيها أن العهد لا بد من القيام به ولا يجوز الخبس به ولومع المشركين وفيها « لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا » الآية وفيها « وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً » وفيها « إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَكُمْ شَيْئاً وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحْداً فَأَتَيْتُمَا إِيَّاهُم بِالْعَهْدِ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ » وفيها « وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ » وفيها « وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا » وغير ذلك من الآى الكريمة والأحاديث الشريفة بما لا يكاد يحصى . وقد عمل بذلك ملوك الاسلام وأمرأؤه الا ما ندر وكان تاريخ الاسلام من هذه الجهة ناصعاً طاهراً بالنسبة الى تواريخ الأمم الأخرى

وفد بلغ من وفاء المسلمين بمهودهم أنهم كانوا يوفون بها لمن سبق منه الفدر أحياناً روى البلاذرى فى فتوح البلدان : ان الروم صاحبت معاوية على أن يؤدى اليهم مالاً وارتمن معاوية منهم رهناً فوضعهم فى بعلبك ثم ان الروم غدرت فلم يستحل معاوية والمسلمون قتل من فى أيديهم من رهنهم وخلوا سبيلهم وقالوا : « وفاء بفدر خير من غدر بفدر » . وهو قول الأوزاعى وغيره

وروى البلاذرى فى فتح قبرس أن الوليد بن يزيد بن عبد الملك كان أجلى خلقاً من أهل قبرس الى الشام لأمرٍ اتهمهم به فأكر الناس ذلك فردهم يزيد بن الوليد بن عبد الملك الى بلدهم وكان حميد بن معيوف الهمداني غزاهم فى خلافة الرشيد (وكان أمبر البحر لعهد الرشيد) حدث أحدنوه فأسر منهم بئراً ثم انهم استقاموا للمسلمين فأمر الرشيد برد من أسروا منهم فردوا . قال البلاذرى : وحدثني بعض أهل العلم من الشاميين وأبو عبيد القاسم بن سلام قالوا : أحدث أهل قبرس حدثاً فى ولاية عبد الملك بن صالح بن على بن عبد الله بن عباس فى التغور فأراد نفص صلحهم والفقهاء متوافرون فكتب الى الليث بن سعد ومالك بن أنس وسفيان بن عيينة وموسى بن أعين واسماعيل بن عياش ويحيى بن حزة وأبى اسحاق الفزارى ومحمد بن الحسين فى أمرهم فأجابوه وكان فيما كتب به الياث بن سعد ان أهل قبرس قوم لم نزل نهمهم بغتس أهل الاسلام ومناجحة أعداء الله الروم وقد قال الله تعالى « وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ » ولم يقل لا تنبذ اليهم حتى تسيقن خيااتهم وانى أرى أن تنبذ اليهم وينظروا سنة ياتعمرون فمن أحب منهم اللحاق ببلاد المسلمين على أن يكونوا ذمة يؤدى اخراج قبات ذلك منه ومن أراد أن ينتحى الى بلاد الروم فعل ومن أراد المقام بقبرس على الحرب أقام فكانوا عدواً بقاتلون ويقفون فان فى انظار سنة قطعاً لحجهم ووفاء بعدهم . وكان فيما كتب به مالك بن أنس : ان امان أهل قبرس كان قديماً متظاهراً من الولاة لهم وذات لأنهم رأوا أن اقرارهم على حالهم ذل وصغار لهم وقوة للمسلمين عليهم بما بأخسون من جز . به . ويصيبون به من القرصة فى عدوهم ولم أجد أحداً من الولاة تنقص صاعجه ولا أخرجهم عن بلدهم وأنا أرى أن لا تعجل بنقص عهدهم ومنايذتهم حتى تتجه الحجة سليم فان الله يقول : (فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مَدَّتِهِمْ) فان هم لم يستقيموا بعد ذلك ويدعوا غشهم

ورأيت أن العذر ثابت منهم أوقعت بهم فكان ذلك بعد الاعتذار ففرقت النصر وكان بهم
الذل والخزي ان شاء الله تعالى »

وروى البلاذري أن قوماً بجبل لبنان خرجوا على عامل بعلبك فوجه صالح بن علي
ابن عبد الله بن عباس من قتل مقاتلهم واقر من بقي منهم على دينهم واجلى قوماً من أهل
لبنان فحدث القاسم بن سلام عن محمد بن كثير أن الاوزاعي كتب الى صالح رسالة طويلة
حفظ منها : « وقد كان من اجلاء أهل الزمة من جبل لبنان ممن لم يكن ممالئاً لمن خرج على
خروجه ممن قتلت بعضهم ورددت باقيهم الى قراهم ما قد علمت فكيف تؤخذ عامة بذنوب
خاصة حتى يخرجوا من ديارهم وأموالهم . وحكم الله : أن لا تزر وازرة وزر أخرى وهو أحق
ما وثق عنده واقتدى به . وأحق الوصايا ان تحفظ وصية رسول الله ﷺ فإنه قال : من
ظلم معاهداً وكلّفه فوق طاقته فانا حجيجه »

فقال أيها القارئ في هذه الآثار وقابل بينها وبين أعمال ملوك الاسبانيول وسائر
ملوك الافرنج في المسلمين وتأمل في فتاوى الاوزاعي رضى الله عنه وأمثاله من الأئمة في
النصارى وقايس بينها وبين فتاوى الباباوات والكرادلة في أهل الاسلام : لا شك أن المسلم
له الحق بعد ذلك أن يهتف :

اولئك آبائي جنتي بمنّهم اذا جعتنا يا جرير المجامع

وانى لاختتم كلامي ببعض جل ذكرها المؤرخ المصرى الفاضل محمد لبيب البتنونى
في كتابه « رحلة الأندلس » وذلك انه بعد أن أتى على ذكر كل ما ارتكبه الاسبانيول من
الفظائع في مسلمى الأندلس قال : « كان الخلفاء وهم في قوتهم وعصيتهم الدينية يحترمون
عقائد شعوبهم وكانوا يحترمون المتدينين من أهل الزمة وكانوا يوظفونهم في حكومتهم
فكان منهم الاطباء والوزراء . وكان المتوكل العباسى على صلابته في دينه يؤاخذ النصارى
على عدم تمسكهم بدينهم كما فعل مع طبيب حنين وكان بلغه انه تفل على صورة السيدة العذراء
خذه وسجنه . وفي أيام المعتض بالله قامت العامة على رجل من النصارى اتهموه بأنه سب
النبي واحضروه بين يدى الوزير القاسم بن عبيد الله وطالبوه باقامة الحد عليه فصرفهم
لعدم تحققه صحة دعواهم . وقد صاب الخليفة الحكم بن الناصر أحد عماله لأنه بلغه انه ظلم
أحد أهل الزمة »

ثم قال : « ان الدول النصرانية كانت تلجأ الى سماحة الاسلام وعدائه فقد أرسلت دولة المجر الى السلطان أجد الاول ترجوه أن يأخذ المجر تحت حمايته وقاية لها من ظلم النمسا المسيحية

ولما فتح المسلمون الجزيرة (العراق) هربت قبيلة اباد (وكانوا نصارى) الى بلاد الروم فكتب عمر الى هرقل بردها . فاخرجها هرقل من دياره وكان على الجزيرة الوليد ابن عقبة فاني ان يقبل منهم الا الاسلام . فكتب اليه عمر : دعهم ان لا ينصروا وليدأ ولا يمنعوا أحداً من الاسلام . ثم عزل الوليد عنهم لشدة

وفي مدة السلطان ابراهيم العثماني استولى الترك سنة ١٦٤٥ على خانية عاصمة جزيره كريد . وكان نصارى كريد يساعدون البنادقة على الاتراك فاراد السلطان ان يقتل نصارى كريد في مقابلة ذلك لكن المفتي أسعد زاده عارضه في هذا الأمر معارضة شديدة قائلاً انه يخالف للشرع الاسلامي . فلم يقع سلطان العثمانيين في الشناعة التي وقع فيها ملوك الاسبان امام الله والتاريخ »

وتحرير ذلك انه لما غلب فرديناند وايزابلا على آخر مملكة اسلامية في اسبانية وهي دولة بني الأحمر من سلالة الخرج واستوليا على غرناطة سنة ١٢٩٢ عقدا مع المسلمين معاهدة تتضمن لهم حقوقاً كثيرة ومن الجلبه حريتهم الدينية النامه وفصل أهوهم الشخصية لدى قضاتهم وغير ذلك من الشروط التي أمضاها فرديناند وامرأته على أمل تسهيل الفتح وتقصير أجل المقاومة وهما ناويان باطناً نقضها منذ أمضاها - كما جرى هذه المرة في معاهدات الحلفاء أثناء الحرب العامة مع ملك الحجاز أمضوها مؤقتاً على نية نقضها فيما بعد - فلم يمض على تسليم غرناطة عدة اشهر حتى ذهبت تلك المعاهدة كأن لم تكن أو كما قال صاحب نفع الطيب « نقضها الطاغية عروة عروة » ونأسس ديوان التفيتش الشهير مؤلفاً من الأساقفة وبأمر من البابا وصار يسيطر على عقائد الناس لحمل المسلمين واليهود على النصرانية أو يجلوا عن البلاد فجلا أكثر المسلمين الى مراکش وتونس وأجزر ووصل منهم أناس الى مصر والشرق وجلا أكثر اليهود الى مملكة ابن عثمان فأقاموا بالقسطنطينية وسلايك وازمير وهم فيها الى يومنا هذا لقتهم الاسبانيولية و في عدد كبير عز عليهم فراق أوطانهم فظاهروا بالنصرانية تخافاً من الجلاء ولكنهم نقوا على عقائدهم

سراً فصار ديوان التفتيش يعمل عمله فيهم وارنكب تلك الفطائع التي يحفظها له التاريخ وقتل وصلب وأحرق بالنار كما هو مشهور . ومع هذا فبقى أكثر المسلمين نحو ٢٠٠ سنة وهم يحفظون دياتهم سراً ويتظاهرون بالكثلكة وقد يزداد عليهم الضغط فيلجأون الى الثورة ولاسيما في جبال البشرات التي اعتصموا بها لمنعها فحرت بينهم وبين الاسبانيول وقائع عديدة الى ان انتهى أمرهم في زمان فيليب الثاني في أوائل القرن السابع عشر بجلاء البقية الباقية منهم الى افريقية . على انه مما لاشك فيه ان كثيرين من الآباء أجبروا على تعليم أولادهم الديانة المسيحية منذ الحداثة فنشأ هؤلاء مسيحيين وبطول الزمن صاروا اسبانيولا وهؤلاء هم الذين اليوم ينتسبون الى العرب تدل على ذلك خلقتهم وسحتهم وأسماؤهم وأما كنهم . وربما يقال ان مسلمي الاندلس أنفسهم لم يكن أصلهم كلهم عربا بل أسلم في الفتح العربي اسبانيول كثيرون وهذا جائز وهو ما كان يدعيه ديوان التفتيش ويجعله مبرراً لأعماله وان كان تاريخ المدينة انكرها ولقد اعتادت الدنيا هذا المد والجزر في الحكومات والديانات فحبذا لو خفت حدة هذا التباغض بين الناس من جراء الفوارق الدينية لاسبا بين ارباب المذاهب التي تدعو جميعها الى عبادة الخلاق ومكارم الاخلاق

مصير الأندلسيين

للاستاذ الأ^كبر سيدي محمد الطاهر بن عاشور التونسي

وقد اطلعنا على محاضرة تحت عنوان « مصير الأندلسيين » بقلم الاستاذ الاكبر سيدي محمد الطاهر بن عاشور التونسي كبير أهل الفتيا من السادة المالكية بتونس جاء فيها خبر احتضار دولة الاسلام بالاندلس وفق ما جاء في النسخ وغيره ثم قال : قلنا ان عدداً من المسلمين اختاروا الخروج من الأندلس لما رأوا بوارق الفدر والخيابة . ثم عزم أكثرهم على الخروج حين أرغموا على التنصر وضيع عليهم في أمور دينهم وقد قدمنا أنهم كانوا اشترطوا على الاسبان في عقد الصلح أن من رام من المسلمين الخروج يخرجونه الى بر العودة من غير دفع كراء ولا مغرم .

فما طلب جميع المسلمين الخروج لم يحضروا لهم الا قليلا من الاجفان حتى اموا عشاء عظيما .

ولما صالحوا أهل جبل (بلفنة) على الخروج الى فاس أخرجوهم بعيالهم وما خب من أموالهم دون النخائر ثم لما أصدر فيليب الثالث أمره باخراج كل من اشتبه أمره من انور بسكو أمر بأن لا يخرجوا معهم نقود الذهب من المملكة وبذلك لم يجدوا فائدة في بيع أملاكهم فتركوا معظمها وأحضرهم قليل من المراكب وكان الخارجون على التقدير الصحيح ثلاثمائة ألب ومن المؤرخين من يقول نحو المليون فسافر كثير منهم الى فاس وتطوان وسلا والرباط وتلمسان ووهران وتونس وعددهم يقرب من مائة وثلاثين ألفاً . ومات منهم في الطريق ما يقرب من تسعين ألفاً من الجوع والنصب وخرج منهم الى بلاد فرنسا برا مقدار مائة ألب فاشترطت عليهم الافرنج أن يتدينوا بالديانة الكاثوليكية فرفضوا ذلك فردوا من حيث أتوا فاختاروا في أمرهم وقصدوا المراسم الفرنسية لمسفر الى المغرب فمات كثير في فرنسا ونجا قليل منهم وعد تسلط أعراب البوادي على كثير ممن خرجوا الى فاس وتلمسان في الطرقات ونهبوهم وه يسلم من ذلك الا الذين خرجوا الى تونس

الأندلسيون في البلاد التونسية .

علاقة الأندلس بتونس قديمة من وقت الدولة الحفصية فقد وفد منهم على تونس عدد كثير في مدة الحفصيين لاسيما في زمان السلطان المستنصر بالله الحفصي وكان لوفودهم على تونس أثر عظيم في انتقال حضارتها من البساطة الى الرقي والترف والرفقة قال ابن خلدون في ذكر المستنصر «ومدت اليه ثغور القاصية من العلوتين»^(١) يد الاعتصام بما اجتمع بخضرته من أعلام الناس الوافدين على أبيه (أبي زكرياء) من شاعر مفلق وكاتب بليغ وعالم نحير وفي أيامه عظمت حضارة تونس وكثر ترف ساكنيها وتأثق الناس في المراكب والملابس والمباني والماعون والآنية .

وكان بتونس في الدولة الحفصية جند من الأندلس خاصة وكان رجال شوري السلطان من الموحيدين ومن الأندلس قال ابن خلدون عند ذكر نزول الفرنسيين على فرطاً جنسة « وتفاوض السلطان (أى المنتصر) مع أهل الشورى من الأندلس والموحيدين - ثم قال - وملئت سواحل رادس بالمراقبة من جند الأندلس والمتطوعة »

وأيضاً قد كان بين تونس والأندلس ارتباط بولاية أبي حفص الهمتاني جد الحفصيين امارة اشبيلية من جهة عبد المؤمن بن علي ثم ابنه عبد الواحد ثم ابنه زكرياء لذلك لما انجلي المسلمون من الأندلس جلاءهم الأخير كانت البلاد التونسية من أول ما وقع نصب أعينهم في هجرتهم فركبوا اليها البحر ونزلوا بشطوطها والظاهر أن نزولهم كان بمرسى بنزرت و بمرسى المهدية ومن هذين المرسين قصدوا حاضرة تونس ثم تفرقوا في البلاد فاقتبلهم أهل المملكة بالترحاب ولم ينامهم في طريقهم نهب ولا ضرر كما قلنا آنفاً وقبل أن يفدوا على الحاضرة أرسلوا الى أهلها يستنبئون أسمعحون لهم بالدخول فوجدوا من أهل الحضرة رغبة في قدومهم وإكراماً لثوابهم .

وقد وقفت على كتاب اسمه نور الأرماس في مناقب سيدي أبي القيث القشتقاش ألفه السيد المنتصر القفصى وكان من مریدی سيدي أبي القيث وهذا الكتاب موجود بخزنة جامع الزيتونة تحت عدد ٣٨٨٣ قال في أول الفصل الثاني منه ما نفع « لما جاء الأندلس لتونس كنت أنا بتونس برمم الزيارة وكنت ذات يوم خارجاً من باب بشرى في جامع

(١) هي عدوة الأندلس لأنها أبعد عما من عدوة العرب

الزيتونة فلقبت كبراء الأندلس ومشائخهم وفي أيديهم ورقة كاغد وهم يفتشون على من يقرؤها لهم فصادفوني فقالوا أنت تقرأ خط الشيخ سيدي أبي الغيث فقلت لهم نعم فأطلعوني على ورقة مكتوبة بالأخضر فيها مكتوب « الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله الى ساداتنا الاندلسية خصوصاً منهم سيدي فلان وسيدي فلان الى أن سمي من أكابرهم عشرة رجال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته أما بعد فلا مزيد بحمد الله تعالى إلا خيراً وأنا داعي لكم بخير وما ذكرتم لنا على أنني أستخير الله تعالى لكم فاستخرت لكم عند والدي والثاني ليلة عند أستاذي سيدي محمد حذيفة والثالث ليلة عند والدي فرأيت لكم خيراً والمهدية مشتقة من الهدى وأنتم كما قال الشاعر :

نحيا بكم كل أرض تنزلون بها كأنكم يبقاع الأرض أمطار

وذكر تكملة الأربعة الأبيات والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته من العبد الفقير أبو الغيث ثم أخذوا الورقة من يدي وساروا فرحين مستبشرين بكلام الشيخ اهـ

وهذه الحكاية صادرة من شاهد عيان وهي أجلى ما يمثل لنا جالية الأندلس ولا يعادها فقرات مثلها في كتب التاريخ ويستفاد منها أمور أحدها أن أهل الأندلس نزلوا بتطاعي المهدي انول الشيخ لهم والمهدية مستتقة من الهدى فتفاءل لهم بذلك الثاني أنهم كانوا على حالة جهل حتى لم يستطيعوا قراءة كتاب الشيخ أبي الغيث الثالث ان اسناد رئاستهم الى عشرة كانت من الأحرار المطرود فيهم في سائر أحوالهم ومنه كان رؤساء صناعة الناشية - وهي من مآثر الجلاء الأندلسي - عشرة يلقبون عندنا الى اليوم «بالعشرة الكبار» الرابع أنهم كانوا أوجسوا خيفة من سوء القبول فاوقفوا الى الشيخ من راجعه في شأنهم ولذلك استنبروا لما رأوا منه حسن القبول لأن الشيخ أبا الغيث في ذلك العصر هو معتقد أهل تونس من أمبر ومأمور

وكان وفود الأندلس الى تونس في سنة ١٠١٧ في ولاية عثمان داي قال ابن أبي دبنار في المونس « وفي سنة ١٠١٧ والتي تليها جاءت الأندلس من بلاد النصارى فغدهم صاحب اسبانية وكانوا خلقا كثيرا فأوسع لهم عثمان داي في البلاد وفرق ضعفاءهم على الناس وأذن لهم أن يعمرُوا حيث شاءوا فاشترُوا الهناشير وبنوا فيها وانسعوا في البلاد فعمرت بهم واستوطنوا في عدة أما كن ومن بلدانهم المشهورة (ساجان . و بلى . ونيانو . وفرنباليه .

وتركي . والجديدة . وزغوان . وطبرية . وقريش الواد . ومجاز الباب . والساقية . وتستور . وهي من أعظم بلدانهم وأحضرها والعالية . والقلمة — أي قلعة الأندلس — وغير ذلك بحيث تكون عدتها أزيد من عشرين بلدا فصار لهم مدن عظيمة وغرسوا الكرم والزيتون والبساتين ومهدوا الطرقات بالكراريط للسافرين وصاروا يعدون من أهل البلاد « ولم يذكر ابن أبي دينار من استوطن منهم بحاضرة تونس و بلد بنزرت فأما تونس فنزلها منهم أهل الصنائع والفنون فأهل الصنائع الدقيقة سكنوا المدينة وهم أهل الثروة منهم وبنوا لأنفسهم حومة تعرف بزقاق الأندلس قرب جامع القصر . وأما أهل الصنائع الأخرى وبعض الفلاحين من أهل الحواضر فسكنوا روض باب السويقة وهم أول من بنى هناك خارج السور فبنوا الحومة المعروفة بحومة الأندلس ولم يزل من بقاياهم هنالك عائلات منهم عائلة الأندلوس .

ولما نزلوا تونس احتفى بهم أهل البلد قال السيد المنتصر في مناقب سيدي أبي الفيث القشاش « ولما أن جاء الأندلس الى تونس ضاقت بهم المحاجج والطرقات والأسواق والديار والمخازن والحوانيت وصاروا يأتون الى الشيخ والى سباطه وجرى معهم الشيخ رضى الله عنه كل ربح المرسلة في إطعام الطعام وكسوة العريان حتى انى أحصيت ما يخرج لمؤوتهم انثى عشرة مائة خبزة من القمح وقفيزين من الدقيق والكسكسو شئ يابس وشئ مسقى وزوج أحبال من الخروب — لعلف البواب — بخلاف اللبن واللحم رأسين بقر كل يوم هذا على حساب العام الكامل ضيفهم الشيخ ولما كثرت الأندلس بتونس وعمرها اقليمها ودواثرها وعمرها الجزيرة وكثرت بلدانهم وكثر خبرهم وحرثهم وتأهلوا صاروا يأتون من كل بلد لهم لزيارة الشيخ سيدي أبي الفيث ويأخذون على يديه العهد من كل بلد حزبا وكل حزب يجعل له نقيبا والنقيب هو شيخ الفقراء ويعطيه علما — أى علما — أخضر ويوصيه بطاعته الله وكان الأندلس متمثلين لأمر الشيخ سامعين له مطيعين فى كل أمر وكان يحسن إليهم ويواسيهم ويكاتبهم ويأخذ بخواطيرهم ويقضى حوائجهم فى كل ما يحتاجون إليه وكان أقربهم إليه سيدي محمد بن عبد الرافع الأندلسي » اهـ

أما بلد بنزرت فقد سكنها الأندلس وبنوا بها حومة تعرف الآن بحومة الأندلس وأسسوا قريها قرية منزل جيل ومنزل عبد الرحمن والعالية وغار الملح وكذلك نزلوا منازل من الجزائر القبلية غير ما ذكره ابن أبي دينار مثل منزل أبي زلفى ومنزل تيمم بالدخلة وقرية

القهرى وقرية دار شعبان ونزل فريق منهم ببلد نابل
وقد نظم الأندلسيون لأنفسهم بهذه البلاد نظاما حفظ لهم عوائدهم وقوميتهم الأصلية
وأقاموا عليهم كبرا بلقب شيخ الأندلس فكانوا يحكمونه في فصل الخلاف بينهم ويرجعون
إليه في مهامهم ودام هذا الوظيف فيهم الى مدة الأمير محمد باشا وآخر من وليها الشيخ مصطفى
شلي بعد سنة ١٢٧١

الأندلس بالمغربين الأقصى والأوسط

اتصال أهل الأندلس بالمغرب الأقصى قديم من عهد الدولة اللثونية ثم الموحدية ولما
استولى الاسبان على غرناطة قصد سلطانهم أبو عبدالله بلاد فارس وتبعه جمع عظيم منهم ثم
لما انحلى الأندلسيون الجلاء الأخير فصلت جوع عظيمة منهم بلاد المغرب واستوطن معظمهم
مدينة سلا ورابطها المعروف اليوم بالرباط أو بقلعة سلا وبنا هناك قصورا ودورا وحمامات
واتفتح بهم ملوك المغرب في تعليم الصناعات وتديب الحاضرة وجندوا منهم جندا عظيما في
البر والبحر وبهم فتح الملك المنصور السعدى إقليم السودان فن أجل ذلك لقب مسلمو
السفغال عند الافرنج بلقب مور^(١)

ويظهر أن جل أهل الذروة من الأندلسيين فصدوا المغرب الأقصى واستوطنوا فاسا
وبنا هناك الحضارة الأندلسية في جميع مظاهرها ولاسيما فنون البناء والنقش والتزيين
وأساليب المعيشة وبث العلم
وكذلك خاتمة علماء الأندلس قد انتقل معظمهم الى فاس وبنا هناك العوالم فكان
دخولهم نهضة عامة في الحضارة العلمية والفنية بالمغرب الأقصى
وأما المغرب الأوسط فقد نزلوا منه بتلمسان وهران وانحاز الى نهمان طائفة من
أهل العلم فظهرت هناك أيضا نهضة في العلم والحضارة

والخلاصة أن ملحق مهاجرى الأندلس من السعادة وال عمران فحصل نفعه في أخلاؤهم
من بلادهم التي سكنها الاسبان ونامعروها وعد المؤرخون إخراج الأندلسيين من ومنهم
أعظم خطيئة اخطأها فيليب الثالث على مملكته واشقى بها لأجل ذات على الفقر والناخر
وإذا نظرت الى البلاد وجدتها تسقى كما يشق العباد وتسعد

(١) قلت وقد وجد في تتبكتو قوم يقال لهم الأندلس من جبال مولا.

طرابلس الغرب وايطاليا

المؤرخ

- (١) الكتب الواردة على السيد احمد الشريف السنوسي من لورد كشنر والسير
مكاهون والجنرال مكسويل وهي ثلاثة .
(٢) ما سبق في التاريخ من استيلاء الافرنج على طرابلس الغرب
(٣) عرب طرابلس الغرب لعبد الستار بك الباسل

فد جرى بعد طبع الجزء الأول^(١) من هذا الكتاب حوادث كثيرة في طرابلس الغرب ان لم يسعنا شرحها كلها فلا مناص من الاشارة اليها ولو على وجه الاختصار لأنها من آلم ما آلم بالمسلمين في هذا العصر
منذ استولى على ايطالية حزب الفاشيست تحت رئاسة موسوليني بدأ الاسلام في طرابلس وبقية يؤول الى الانقراض التام

ومن المعلوم أن مبادئ الفاشيست هي الوصول الى أغراضهم بكل وسيلة وبدون أدنى نظر الى ما يقال له « حقوق الأمم » و « حقوق الانسانية » وما أشبه ذلك مما اتفقت الأمم على مراعاته . بل يعلنون ويصرحون ولا يجمعون بأنهم لا يعرفون الحرية ولا يقصدون للحقوق العامة عهداً وان كل نبي يرويه ضرورياً لأجل تعالى ايطاليا وبسطنها في الأرض أو لأجل توطيد دولة الفاشيست فهو عندهم سائح جائز طابق ذلك الحقوق الانسانية والحقوق البولية أو لم يطابق . ولموسوليني خطب كثيرة وكتابات بتوقيع تؤخذ منها هذه المقاصد بدون اشكال فلماذا لم تبق في ايطاليا لا حرية قول ولا حرية كتابة وكل شيء يصادم ارادة الفاشيست فهو ممنوع . ولما أراد البابا تأليف جمعيات كاثوليكية هب الفاشيست في وجهه ومنعوه من تأليفها وأقفوا أما كن هذه الجمعيات لا عداوة للكثلكة التي هم أنصارها الأشداء بل خشية أن يوجد في ايطالية حزب خارج عن حزب الفاشيست

ولقد احتج البابا على استبداد الفاشيست به واشتد الخلاف بينه وبين موسوليني ولكنه حاب في مساعاه وذهبت احتجاجاته مدى وهذا بعد أن ألحق به الفاشيست اهانات كثيرة وبعد أن داسوا صورته بالأقدام علنا في أسواق رومة

فالخزب الكاثوليكي الذي يهين البابا نفسه والخزب الايطالى الذى لا يجوز أن يكون فى ايطالية حزب سواه ولا يقبل فى تلك المملكة قانوناً غير الذى ينطبق على مبادئ الفاشيست لاشك أنه اذا تسلط على طرابلس الغرب كانت مبادئه أقطع وأشنع وأبعد فى الظلم مدى . فان الأمم الحرة الديموقراطية فى أوربة تحتهد مبلغ امكانها فى العدل والمساواة فى بلادها حتى اذا صارت بازاء المسلمين نسيت مبادئ العدل والمساواة وكالت بمكيال للاوربيين وبآخر للمسلمين وأوضح دليل على ذلك حالة الادارة الافرنسية فى الجزائر وتونس والمغرب وحالة الادارة الهندية فى الجاوى وسومطرة ولا يستثنى من ذلك أيضاً حكم الانكليز فى الهند . فاذا كان هذا دأب الأمم التى تقيم للعدل والمساواة والحرية وزناً فما ظنك بالقوم الذين لا يعرفونها من الأصل ولا يتقيدون بها تجاه أبناء جنسهم أنفسهم ومن يقولون انهم لا يدينون بشئ الا بالوصول الى عرضهم لا جرم أن المظالم التى أوقعها الطليان الفاشيست فى طرابلس وبرقة هى مما لم يقع نظيره فى هذا العصر . وقد يكون نادراً حتى فى القرون الوسطى . وما أحسن ماقاله الوطنى المصرى المشهور الاستاذ عبد الرحمن عزازم فى إحدى مقالاته البليغة وهو (ان الناس يبحثون عن أخبار الأندلس وكيف أجرى الأسبانيول بالمسلمين هناك . وما لهم وللأندلس ولأموال جرت فى القرون الوسطى فأمام أعينهم طرابلس الغرب فليذهبوا ويشاهدوا بأعينهم فى هذه الأيام فظائع لا تقل عما جرى بالأندلس)

فالفاشيست قرروا نحويل طرابلس وبرقة بلاداً لاتبنيه وأجمعوا انزال مليونين أو ثلاثة من الطليان بها بزمهم أن ايطاليا صاقت بأهلها . والحقيقة أن انزال نصف مليون ايطالى بطرابلس وبرقة قد تعجز عنه ايطاليا لما يتقاضاها ذلك من النفقات الوجيعة ولكون الأرضى الجيدة فى تلك البلاد قليلة جداً وهى على كل حال لا تستحق الهجرة اليها ولا يعيش بها الا القنوع . والفاشيست انما يقصدون فى الحقيقة مجرد الافتخار والابنهار بأنهم فتحوا بلداناً واستعمروا أقطاراً لأنه لو كان المقصود مجرد انتجاع الأرضى فى نفس ايطاليا أرضون مهمة هى أجود من أرض طرابلس وأقرب للطليان وجزيرة سردانية من

من اخصب البقاع وأوسعها وهي تكاد تكون خالية

ومن شاء أن يعرف مايعترض إيطاليا من الموانع الاقتصادية في استعمار طرابلس الغرب وما يوجد في نفس إيطاليا من الاراضي التي هي أولى بالاستثمار منها فليطالع للسنيور « نيتي » رئيس وزراء إيطاليا سابقاً ومن أعظم رجال السياسة والعلم في أوربة تأليفه الذي يبحث فيه عن الديموقراطية والفاشيستية والبلشفية فإنه يزداد بمطالعة هذا الكتاب يقيناً بأن استثمار طرابلس لم يكن إلا لأجل مسابقة الدول الأخرى في ميدان الفتوحات والتمرينات العسكرية لا لأجل مقاصد اقتصادية كما يزعمون وأن طرابلس لم تكن ولن تكون بلداً تؤتي أكلها على أثر استثمار أو استثمار

وخلاصة القول أن اخواتنا الطرابلسيين لأمر يريده الله ابتلوا من الاستعمار الإيطالي الفاشيستي بالداهية الدماء والبلية الصماء التي مهما كثرت مصائب الاسلام في هذا العصر فلا شيء منها يشبهها

فقد حزر بعض الواقفين بعشرين ألف نسمة عدد الذين شتقهم الطليان من أهالي طرابلس وبرقة منذ احتلالهم وكثيراً ما شنعوا اناسا بدون محاكمة بل بمجرد ارادة قائد أو بمجرد ارادة ضابط صغير . وقد وقع لهم انهم شنعوا نساء جردوهن من ثيابهن وأبقوهن مجردات عدة ايام . وقد وقع انهم كانوا يسلكون ستين أو سبعين شخصاً في سلسلة واحدة ويحبسونهم على هذه الصورة مدة الى أن يموتوا . وقذف البحر مرة عدة جثث الى ساحل السلام مربوطاً بعضها ببعض فرجح الناس انها من جثث أهالي طرابلس لكثرة ما ربط الطليان من اولئك المساكين بالخيال ورموا بهم في البحر . وقضية الفظائع التي ارتكبتها العسكر الطلياني بأهل المنشية في أول نزولهم بطرابلس هذه قد اقنعت لها أبدان الاوربيين رغم انهم على وجهه الاجال لا يتعرون بالآلام المسلمين . وقد حاول الطليان تبرير تلك الاعمال الوحشية بكون الطرابلسيين قد هاجوا العساكر الإيطالية من وراء ينيهاهم يحاربون الجيش العربي اتى امامهم ولكن ألوفاً من الافعال الوحشية التي أقسموا عليها قد أقسموا عليها بدون موجب سوى حب الانتقام من المسلمين والعمل لاستئصال شأقتهم من طرابلس وبرقة ليخلوا للطليان الجوبها ويسكنوها آمين

ولما كانت اراضي الجبل الاخضر من برقة هي أجود قطعة من بر طرابلس وفيها

المياه الجارية والعيون الصافية والغابات الملتفة والمروج المريضة توجهت انظار الطليان الى استعمار هذه القطعة قبل غيرها وأخذوا يفكرون في الطريقة التي تمكنهم من اسكان الجنس اللاتيني فيها بدون أن ينزعهم أحد عليها. فلم يجدوا طريقة سوى اجلاء القبائل العربية الساكنة في الجبل الاخضر وجوارهم عن أراضيهم وجعوا منهم ثمانين ألف نسمة رجالاً ونساء وأطفالاً وساقوهم الى صحراء « سرت » في الأراضي الواقعة بين برقة وطرابلس على مسافة عشرة أيام من أوطانهم الأصلية وأزولهم في معاطش ومجادب لا يمكن أن يعيش بها بشر ولا بقر فأت جانب كبير منهم جوعاً وعطشاً ومات مواشيهم بأسرها من فقد الكلاء والماء . وعند ذلك جعلت الحكومة الإيطالية لكل عائلة منهم فرنكين إيطاليين يوميا أشبه بما يسمونه « قوت لايموت » وارتفع صراخ هؤلاء الأهالي وراجعوا الحكومة الإيطالية وشكوا لها موت ذراريهم وموتان مواشيهم فزادها ذلك الا مضاً في عزيمتها ولكنها جاءت فأخذت منهم الرجال الذين من سن البلوغ الى الخامسة والأربعين وأدخلتهم في سن الجندي . ثم عمدت الى الاحداث من فوق أربع سنوات الى ١٢ سنة فأخذتهم قهراً من أحضان آبائهم وأمهاتهم في يوم تشب من هوله الأطفال ودفعتهم الى إيطاليا لأجل تربيتهم وتنشئتهم في النصرانية . وهذا هو العمل الذي لم تقدم عليه حكومة بعد في هذا العصر والذي يشبه عمل الاسبانيول بمسعى الاندلس منذ أربعة قرون قد أعاده موسوليني في هذا القرن ولم يبال صراخ أولئك المساكين ولا بالي مخالفة ذلك لمحتوى البشرية العامة التي تجعل الأب والأم أوصياء طبيعيين على أولادهم القاصرين . وقد زعمت الحكومة الإيطالية أمام الناس انها انما نقلت هؤلاء العرب من أوطانهم لتعزلهم عن عصاة الثورة الذين كان يقودهم عمر المختار رحمه الله . وهو كلام فارغ لا يقبله عقل ولا عدل اذ كيف تقام حكومة على نقل ٨٠ ألف نسمة من مساقط رؤوسها خشية أن يتصاوا بخمسمائة نازل غير ثم ان الطليان تغلبوا على الثوار المذكورين وفجئوا على قائدهم عمر المختار الذي ما فتى يجاهد من عشرين سنة وشنقوه بمحضرم غنبر من أبناء جلدته فضى الى ربه شهيداً وبكاه العالم اسلامي بأجعه وانطفأت النورة من كل برقة ومع هذا لم ترض الحكومة الإيطالية أن تعيد هؤلاء الاهالي الى بيوتهم وأوطانهم بل انتخبت من بقاياهم أربعة أو خمسة آلاف وأرجعتهم الى الجبل الاخضر يحرقون وينزعون لا كالكين بل

كعملة في الأملاك التي نزعتها الحكومة الإيطالية منهم وسلمتها الى المستعمرين الطليان . وبعبارة أخرى مثلت إيطاليا في هذه المسألة أيضاً دور الأندلس عندما انتزعت أراضي المسلمين وسلمتها الى كبار الاسبانيول والى الرهبان ثم جعلت المسلمين أصحابها القدماء اكرّة في نفس أراضيهم لحساب غيرهم . وهذا هو السبب الذي أثار فلاحى الأندلس اليوم وحلهم على مطالبة الحكومة الاسبانية بعد سقوط الملكية وتأسيس الجمهورية فيها باعادة هذه الاراضى ملكاً لهم بحجة أنها كانت لأبائهم الذين كانوا مسلمين فى الأصل . ولقد قررت الحكومة الاسبانية الحاضرة تملك فلاحى الأندلس هذه الاراضى ونزعت أيدي الرهبان ونبلاء الاسبانيول الذين كانوا يملكونها . فالفاشيست اقتفوا آثار فرديناند وايزابلا فى الأندلس من كل وجه . ثم لما ثارت اعتراضات المسلمين على إيطاليا من أجل إجلاء الثمانين الف عربى عن أراضيهم واغتصابها اياها وتسليمها الى الطليان قامت إيطاليا بتمويه آخر لا يقل عن التمويه الاول سخفاً وهو ان تقول : ان كثيراً من الحكومات الاسلامية قد أجبرت القبائل الرُّحَّل من رعاياها على التحضر والعدول عن الهيام فى البرارى وانها هى أى إيطاليا انما أرادت حمل هؤلاء العرب على قبول الحضارة . كما فعلت الحكومات الاسلامية نفسها ولا نعلم لماذا يستأزم حلهم على ترك البداوة أن يجاولوا عن أملاكهم وأراضيهم ويصار بهم الى فلاة قاحلة لاماء فيها ولا كلاً تقريباً ؟ وهل كانت تعجز إيطاليا عن اجبارهم على ترك البداوة وهم فى وسط أراضيهم الخصبه بالجبل الاخضر ؟ ان هذا التمويه لم يقنع أحداً وقد أشرنا اليه مراراً والى سائر فظائع إيطاليا بطرابلس فى مجلتنا العربية المنهج الافرنسيه للمهجع المسماة « بالامة العربية » La Nation Arabe ونزيد على ذلك قولاً نقوله عن علم وعن خبرة وهو اتنا فى أوائل غارة إيطاليا على طرابلس ذهبنا بنفسنا ومعنا بعض من أتباعنا وجاهدنا مدة ثمانية أشهر فى درنه وبنغازى فاتيح لنا أن نجوب الجبل الاخضر والاراضى التى تمتد من عقبة السلوم الى سهل بنغازى من أوها الى آخرها وعرفنا السلوم ودفنا وطبرق وغور الطنفسة وسائر ما يسمى بالبطنان ثم الجبل الاخضر بما اشتمل عليه من أراضى قبيلة العبيدات فى درنه وعين منصور وبنع مارة وترت وبشارة والقيقب وشحات مدينة سيرنا القديمة وأراضى قبيلة الحاسه فيها وبعد ذلك أراضى قبيلة البراعصة فى قلب الجبل بجوار الزاوية البيضاء وبعد ذلك

أراضي قبيلة النرسا وأراضي العرفا والعيد حول قصبة المرج الى أراضي العواقر والمغاربة بظاهر مدينة بنغازي . وقد تعرفنا الى كثير من رؤساء هذه القبائل ومن مشايخ الزوايا السنوسية التي منها لكل قبيلة زاوية أو زاويتان أو ثلاث بحسب عدد تلك القبيلة وقد زرنا أكثر تلك القبائل في نجوعها ولم نجد منها قبيلة واحدة يصح أن يقال فيها انها عريقة في البداوة بل جميعها أصحاب زراعات وجنان وبساتين ومنها من يسكن المضارب ومنها من يسكن المدر ولكن الجميع حراثون زراعون مستقرون لا يظعنون الى أماكن بعيدة وانما يشتون ويصيفون في بلادهم على عادة الكثيرين من الفلاحين وسكان الحجر في جميع الدنيا . ولنفرض جدلاً ان ايطاليا شاعت تحضيرهم كما زعم أفلم يكن ذلك ممكناً مع ابقائهم في أراضيهم ؟ أكان من الضروري لأجل تحضيرهم اخراجهم من أراضيهم المريعة البدئية واسكانهم في فلاة قاحلة ليموتوا ؟ كل الادلة متظاهرة من اعمال ايطاليا في طرابلس وبرقة على ان مراد الفاشيست هو استئصال الشعب الاسلامي من ذلك القطر لاحتلال اللاتين عمله . ولقد وصلت ايطاليا الى هذا الغرض ان لم يكن بتامة فالى جانب كبير منه . فاقدر كان أهالي طرابلس وبرقة قبل غارة ايطاليا عليهما مليوناً ونصف مليون من النسم فلم يبق منهم الآن بحسب الاحصاء الأخير سوى سبعة آلاف نسمة . فيكون قد تناقص عددهم الى النصف بالظلم والعسف والقتل وما نشأ عن ذلك من رحيل الأهاليين منهم من فسد السودان ومنهم من دخل مصر ومنهم من تحول الى تونس ومنهم من وصل الى الجزائر . والطلين مسرورون بان الجوب ذلك يتخلو لهم مغرورون بان افريقية ألقت اليهم بقيادها بواسطة طرابلس . وكل هذا أوهام وأحلام وستبدى لهم جهلهم الأيام . ولكنهم تركوا في قلوب المسلمين من جراء أعمالهم في طرابلس جراحات لا توشى وحزازات لا تنسى ومن جهة أعمالهم فيها عدا ماتقدم ذكره انهم لما احتلوا واحدة الكفرة في ١٣ يناير من سنة ١٩٣١ الماضية استباحوا قراها ثلاثة أيام فقتلوا من صادفوه من الأهالي . وكان من جهة القتلى بعض الشيوخ الأجلاء مثل السيد محمد بن عمر الفضيل والسيد حميد الفضيل والشيخ فضيل الدبفار وغيرهم ممن قتلوه صبراً غير داخل في ذلك من قتلوا في المعركة التي جرت بين الأهالي وجيش الحجة الطليانية وهم ٢٠٠ شخص . ثم ان الطليان انتشروا في القرى والبساتين ونهبوا كل ما وقع في أيديهم ولم يرجوا الشيوخ ولا الأطفال ولا النساء وصادفوا الشيخ مختار الغندامسى وهو

شيخ فان بالغ ثلاثا وتسعين سنة ومن جلة علماء السنوسية خملوه مقيداً بالحبال على جل ونفوه من الكفرة فات في الطريق . ثم اغتصبوا النساء في أعراضهن وقتلوا منهن كثيراً ممن دافعن الى الآخر عن أعراضهن . وكان نحو من ٢٠٠ امرأة من نساء الأشراف قد فررن الى الصحراء قبل وصول الجيش الايطالى فارسلوا قوة في اثرهن تتأثرهن حتى قبضوا عليهن* وسحبوهن الى الكفرة حيث خلاهن ضباط الجيش الطلياني واغتصبوهن* وهكذا أنزلوا المعرات بسبعين أسرة شريفة من أشراف الكفرة الذين كانت الشمس قريباً لآثرى وجوههن من الصون والعفاف . وقد أشارت الصحف الطليانية الى هذه الحادثة وصرحت في باب الافتخار قائلة : « ان الجيش قبض على ٢٠٠ امرأة من نساء الزعماء » وقرأنا ذلك باعيننا ولحظنا ان مقصود البلاغ العسكرى الايطالى التبجح بكون حلائل زعماء الكفرة صرن الى الضباط . الا اننا انتظرنا جلاء الاخبار من الجهة الثانية حتى نعلم ماذا جرى بعد التثبت فامضى شهر حتى وردت الاخبار من المهاجرين الذين دخلوا حدود مصر بان هؤلاء السيدات المقصورات الناشئات في أكرم مهود الطهارة والصون قد قبضوا عليهن في الصحراء وصرن الى أولئك المفجرة الذين لا يعرفون لصيانة العرض معنى ولا يقيمون الشرف وزناً . وعلما ان بعض شيوخ الكفرة الذين احتجوا على هتك أعراض السيدات المذكورات قد أمر القائد بقتلهم . ثم لما هاج هائج العالم الاسلامى من جراء هذا الخبر وأشباهه أذاعت الحكومة الايطالية تمويهاً ظاهراً زعمت فيه أن الجيش تأثر النسوة المائتين المذكورات شفقةً عليهن* ولأجل أن يرجعهن الى بيوتهن آمنتات وغير ذلك من الأقاويل التي قصت ايطاليا بها تخدير أعصاب المسلمين الذين بلغهم ما كان جرى بالكفرة من هذه الفظائع من هتك أعراض مخدرات المسلمين ومن استباحة الزاوية السنوسية المسماة « بالتاج » وارقة الخور فيها ودوس المصاحف النريفة بالاقدام هذا منضم الى ما كان بلغهم من قبل من اجلاء ١٨ ألفاً من عرب الجبل الأخضر عن أوطاهم واماتهم بالجوع والعطش وأخذ أطفالهم قهراً الى ايطاليا لأجل تصيرهم الى ما كان بلغهم من فظائع ككثرة مثل جل الشيخ سعد شيخ قبيلة « الفوائد » و ١٥ شيخاً من رفاقه بالطيارات وقد فهم بهم من الجوع على مشهد من أهلهم حتى اذا وصل أحدهم الى الأرض وتقطع ارباً صفق الطليان طرباً ونادوا العرب قائلين : « ليأت محمد هذا نبيكم البوسى الذى أمركم بالجهاد وينقذكم من أيدينا » الى غير ذلك من

الأمر التي جرحت قلوب المسلمين فجرت مظاهرات في الشام وحلب وطرابلس الشام وبيروت وفلسطين وانعقدت اجتماعات في كل مكان للاحتجاج على أعمال إيطاليا في طرابلس وأبرق المسلمون بالاحتجاجات الشديدة الى جمعية الأمم بجنيف والى نفس موسوليني بالعبارات القاسية وقامت قيادة الجرائد العربية وحلت على توحش الفاشيست من كل جانب وامتلات جرائد مصر بالاحتجاج والطعن في إيطاليا الى أن عطلت الحكومة المصرية بعضها اجابة لطلب الحكومة الإيطالية ووصل الصريح الى الهند والجاوى وأضح المسلمون لهذه الأخبار وانعقد في الجاوى اجتماع كبير حضره آلاف مؤلفة من المسلمين وخطبوا خطبا شديدة ودعوا الى مقاطعة البضائع الإيطالية وتدخلت الحكومة الهولندية في الأمر واتصرت لايطاليا بمقتضى قاعدة التكافل الأوربي بوجه المسلمين وقاعدة التكافل الاستعماري بوجه الأمم للقهوره وأشاع قناصل إيطاليا ان كل هذه الاخبار عما حل بمسلمي طرابلس ملفقة لا أصل لها وبلغت بهم القحة انهم كانوا يخاطرون الناس بمخاطرة على أن يذهبوا الى طرابلس بأنفسهم ليشهدوا كذب هذه الأقاويل وبلغ بهم البهتان انهم أشاعوا أيضاً أن إيطاليا اقترحت على جمعية الأمم أن ترسل الى طرابلس لجنة من عندها للتحقيق عما ينسب الى رجالها من الأعمال الشنيعة التي هم أبرياء منها . وكل هذا اختلاق محض قصدت به إيطاليا التهمويه وتخدير الاعصاب وصرف المسلمين عن مقاطعة بضائعها وقد سكن كثير من المسلمين الى هذه التكذيبات وهدأ بالهم والحق خلاف ذلك . وكل ما شاع من الاخبار عن أعمال الطليان لا سببا بعد مجيء دولة الفاشيست هو دون الواقع . ولو تأمل المسلمون فيما يأتيه الفاشيست في نفس إيطاليا من الموبقات ومن اغتيال أعدائهم السياسيين ومن حجز كل حرية ومن منع تأليف كل حزب يخالف حزبهم ولو نظروا الى اهانتهم للبابا نفسه ومنعهم إياه من تأليف الجمعيات الكاثوليكية بحجة ان الحزب الفاشيستي الذي هو كاثوليكي الصبغة يغني عن تأليف أحزاب كاثوليكية أخرى لعلمو ان الذين يفعلون تلك الافاعيل بأبناء أمتهم وملتهم ووطنهم لا يقال انهم لا يفعلون اضعافا بالمسلمين الذين ينوون هم استئصال شأفتهم من طرابلس لتحويل تلك البلاد الى مملكة لا تنية كما كانت لعهد الرومان بزعمهم ولا يظان ثلاثة ملايين ايطالي فيها . على أن الاعمال الوحشية التي أتوها في

طرابلس وبرقة منذ بدء احتلالهم الى الآن والمظالم المتوالية التي أجروها من قتل وتغريب وحبس وضبط أملاك وانتزاع أراض وغير ذلك قد أصبحت في حكم المتواتر الذي لا يصح فيه المراء لانفاق عشرات الألوف من الأهالي على روايته فقد نزع عن طرابلس وبرقة نحو من مائتي ألف نسمة وقيل من ٣٠٠ ألف نسمة منهم ٢٠ ألفا دخلوا تونس والجزائر ومنهم ٦٠ ألفا دخلوا مصر ومنهم من شردوا الى السوادين ومنهم من تفرقوا في الصحارى وقد أطبقوا بأجمعهم على صحة هذه الأخبار ومشاهدتهم تلك الافعال بالعيان وانه ليستحيل اتفاق تلك الألوف المؤلفة على الكذب هذا فضلا عن كون لسان الحال أفصح من لسان المقال فلو لا كون هذه المظالم حقيقة راهته ما كان هذا العدد الكبير من الاهالي يترك وطنه ويهيم على وجهه في البرارى أو يلتمس الرزق عاملا في أرض غيره بعد ان كان سيداً في أرضه . ومن أغرب المتناقضات والتناقض من عادة كل كاذب أنه بينما يمشوا إيطاليا في بلاد الاسلام يذيعون أن من شاء أن يذهب الى طرابلس بنفسه ليتحقق ككذب تلك الاخبار عن فظائع الطليان فيها فان أبواب طرابلس مفتوحة لمن شاء الذهاب الى هناك وبيننا فنصلهم في يروت يشيع ذلك في يروت وبيننا الحكومة الإيطالية تقول هذا القول لشوكت على الزعيم المسلم الهندي إذ بقيت إيطاليا مدة طويلة بعد احتلال الكفرة وحوادثها المؤلمة تمنع كل دخول وخروج بين الحدود المصرية والحدود البرقاوية لئلا يقف أهل مصر على حقائق الاخبار فيزدادوا هياجاً . ولكن الحقائق لا بد أن تظهر ولا يمكن إيطاليا اخفاء كل ما تأتبه من الأعمال الوحشية في طرابلس وليس المسلمون وحدهم هم الذين شاهدوا أعمال الطليان وضجوا منها بل ثمة كثير من الافرنج شاهدوها وأنكروها ومن ذلك المستر « فرانسز ما كولا » الانكليزي الذي كان مرافقاً للجيش الإيطالي في طرابلس عند الاحتلال وشاهد تلك الفظائع بعينه فقد قال :

« أبت البقاء مع جيش لاهم له الارتكاب جرائم القتل وان ما رأيته من المذابح وترك النساء المريضات العربيات وأولادهن يعالجون سكرات الموت على قارعة الطريق جعلني أكتب للجنرال « كانيغا » كتاباً شديد اللهجة قلت له : اني أرفض البقاء مع جيش لأعدته جيشاً بل عصاة من قطاع الطرق والقتلة »

ومن ذلك شهادة الكاتب الالماني « فون غوتبرغ » الذي قال : « انه لم يفعل جيش

بعده من أنواع الغدر والخيانة ما فعله الطليان في طرابلس فقد كان الجنرال كانيقا يستهين بكل قانون حربي ويأمر بقتل جميع الاسرى سواء أقبض عليهم في الحرب أو في بيوتهم . وفي سيرا كوزة الآن كثير من الاسرى الذين لم يؤمر واحد منهم في الحرب وأكثرتهم من الجنود الذين تركوا في مستشفى طرابلس »

وقد قبض الطليان على ألوف من أهل طرابلس في بيوتهم ونفوسهم بدون أدنى مسوغ الى جزر ايطاليا حيث مات أكثرهم من سوء المعاملة
واقراً ما قاله « هرمان رنول » المراسل النمساوي الحربي فقد وجد في الباخرة التي نقلت جانباً من هؤلاء الاسرى فوصف تلك الحالة فقال :

« في الساعة السادسة من مساء كل يوم تكبّل هؤلاء المرضى بالحديد من اليد اليمنى والرجل اليسرى . حقاً ان موسيقى هذه السلاسل تتفق مع « المدينة » التي نقلتها ايطاليا الى افريقية . لا ريب أن الطليان قد أهانونا كثيراً فلم يكف أنهم أسقطوا منزلة أوروبا العسكرية في نظر افريقية حتى شوها اسم النصرانية أمام الاسلام » ثم قال :

« قد قتل الطليان في غير مدان الحرب كل عربي زاد عمره على ١٤ سنة ومنهم من اكتشفوا بنفيه . وأحرق الطليان في ٢٦ أكتوبر سنة ١٩١١ حياً خلف بنك روما بعد أن ذبحوا أكثر سكانه بينهم النساء والشيوخ والأطفال » . قال : « ورجوت طبيين عسكريين من أطباء المستشفى أن ينقلوا بعض المرضى والمصابين المطروحين على الأرض تحت حرارة الشمس فلم يفعلوا . فلجأت الى راهب من كبار جمعية الصليب الاحمر هو الأب « يوسف بافيلكو » وعرضت عليه الأمر وأخبرت شاباً فرنسياً أيضاً لكن الأب « بافيلكو » حول نظره عني ونصح للشباب بأن لا يزعج نفسه بشأن عربي في سكرات الموت وقال : « دعه يموت ... »

قلت ليتأمل القارئ أن هذا الذي يقول هذا القول هو قسيس يزعم أنه ممتلئ المسيح على الأرض وأنه من رجال الصليب الأحمر أي الجمعية التي تزعم أنها تخدم الانسانية بلا استثناء !

ثم قال هذا المراسل النمساوي : « ورأيت على مسافة قريبة جندياً ايطالياً يرفس جثة عربي برجله . وصباح اليوم التالي وجدت الجرحى والمرضى الذين رجوت الراهب من

أجلهم قد ماتوا . وقد رأى ذلك معى فون غونبرغ الألماني وبكى من تأثره « ثم قال :
 « رأينا طائفة من الجنود تطوف الشوارع مفرغة رصاص مسدساتها في قلب كل
 عربي تجده في طريقها قد نزع أكثرهم معاطفهم وورفعوا الكلام قصاصهم كأنهم جزاؤون »
 وقال فون غونبرغ في إحدى رسائله : « خرجت عصاية من الجنود وراء البيوت
 فلما دنوا منا وجدنا بينهم خمسة من العرب غلّت أيديهم خلف ظهورهم . ثم سمعنا صراخاً
 وإذا ببعض الجنود خرجوا من منزل يجرّون عربياً ضمّوه الى الخسة الأولين وقتلوهم رُمياً
 بالرصاص . فعلنا أن ليس هناك محاكمة ولا عدالة عسكرية بل هناك مجزرة محضة . ولقد
 قيل لى ان الطليان قتلوا ٤٠٠ امرأة وولد في هذه الأيام الأخيرة وأربعة آلاف رجل .
 وكانوا يقتلون النساء ويقولون : ظنناهم رجالا » قلت : وهذا لم يكن من الفاشيست بل من
 الطليان غير الفاشيست لأنه حصل في سنة ١٩١١ قبل أن يوجد الفاشيست

ثم قال : « في ٢٧ أكتوبر سنة ١٩١١ مرت في الطريق شابة بئر « أبى مليانة »
 فأبصرت شابة عربية خرجت من بيتها بمسكة بيدها طفلها الصغير . ثم ما لبثت أن سمعت
 ثلاث طلقات نارية ثم رأيت المرائس سقطت على الأرض ميتة أما الطفل فولى هارباً مذعوراً
 فلقيت حينئذ ضابطاً فقلت له : جنودك قتلوا الآن امرأة عند البئر . فقال : جنودنا
 لا يستطيعون التمييز بين الرجل والمرأة أول وهلة . فعلت من هذا الجواب أن العرب
 مباح قتلهم سواء كانوا مجرمين أو أبرياء »

ثم قال « انه صاف ٥٠ جندياً يقودون ستة من العرب الى خرابة يستعملها الجنود
 لقضاء الحاجة ... ولما أدخلوهم اليها اشترك الضباط والجنود في قتلهم بالمسدسات والبنادق .
 قال : وما كنت أفر من هذا المتهذّب الهائل حتى رأيت ما هو أشد هولاً وهو طائفة من
 الجنود يسوقون ٥٠ عربياً بين رجال وأطفال . ضرب أحدهم بحربة بندقيته اثنين منهم
 فمات الواحد لوقته وسقط الآخر يتخبط في دمه فرفسه أحد الجنود برجليه ثم أدخلوا الباقيين
 الى مكان قد تهمهم وبدأ الضباط يقتنصون هذا الصيد الكريه بمسدساتهم وبنادق جنودهم
 مدة عشرين دقيقة . وكلما سمعوا أنبناً من جنة أعادوا عليها النار الى ان انقطع الأنين »

وقال مراسل التايكس يومئذ - قلت ولا يجوز أن ننسى أن غارة إيطاليا على طرابلس
 كانت بالاتفاق مع فرنسة وانكسرة استرضاء لإيطاليا على أثر تقاسم انكسرة وفرنسة مصرأ

والغرب - : « ان فسوة الانتقام التي استعملها الطليان في وقعة يوم الاثنين يليق أن يقال عنها انها أعمال قتل عام فقد فذكوا بكثير من الأبرياء وستبقى ذكرى هذا الانتقام زمناً طويلاً ... » قلت ان كان بقي عند العالم الاسلامي ذرة من الشرف فلا يجوز له أن ينسى هذه الاهانات التي لحقت به مادام في الأرض شيء يقال له اسلام

وقالت جريدة « الدالي كرونيكل » الانكليزية: « استمر الحبس الايطالي ثلاثة أيام يطلق الرصاص على كل من يلقاه من العرب فهلك عدد كبير من النساء والأطفال وبلغ مجموع القتلى بين الاثنين والجمعة أربعة آلاف عربي . وصدر الأمر بقتل كل من وجد خارج السور الى جهة « قرقارش »

وقال المسيو كوسيرا مراسل جريدة « اكسيلور » الباريزية :

« لا يخطر ببال أحد ما رأيناه بأعيننا من مناهد القتل العام ومن أكوام جثث الشيوخ والنساء والأطفال يتصاعد منها الدخان تحت ملابسهم الصوفية كالبخور يحرق أمام مذبح من مذابح النصر الباهر . ومردت بمائة جثة بجانب حائط قضى عليهم بأشكال مختلفة . وما فررت من هذا المنظر حتى تمثلت أمام عيني عائلة عربية قُتلت عن آخرها وهي تستعد للطعام . ورأيت طفلة صغيرة أدخلت رأسها في صندوق حتى لا ترى ما يحل بها وبأهلها . ان الايطاليين فقدوا عقولهم وانسانيتهم من كل وجه »

وقد أشار الى الحوادث نفسها مراسلا « الدالي ميرور » المستر توماس كرانست والسيدة فرانك ماجي . وقال المستر اليس اشמיד برتلست مراسل شركة روتر في رسالة بعث بها من مالطة يصف فيها ماشاهده بعينه هو والمستر كرانست مراسل الدالي ميرور والمستر دانيس مراسل المورننغ بوست وقد سجلت هذه الرسالة في دائرة رسمية انكليزية تحت توابعهم : « صادفنا بمجرد خروجنا من المدينة جماعة بين رجال واولاد لا يقل عددهم عن السبعين فتلوا بدون محاكمة . وكنا نشاهد في طريقنا بعد كل بض خطوات جثث القتلى في كل مكان قتل بعضهم برؤوس الخراب والبعض ضرباً وآخرون جرحوا وماتوا على اثر جراحهم . وأبصرنا على مسافة قريبة خسين رجلاً وولداً هلكوا بالرصاص والسيوف وشاهدنا رؤوساً مهشمة . ومن المشاهد التي رأيناها :

١ - شيخ عربي عاجز بينما هو جالس بقرب مدرسة الزراعة اذ اتخذته طائفة من الجنود

الإيطالي هدفاً لرصاص بنادقها ذات

٢ - سمعنا فجأة صوت عيار ناري فعلما أنه أطلق على رجل خرج من منزله فسقط والدم يتدفق منه وخرجت زوجته ويدها اثناء فيه ماء — لعلها تريد أن تسقيه أو تغسل جراحه — فلما رأنا نكصت على أعقابها خوفاً منا ...

٣ - التقينا في أحد الشوارع بثلة من الجنود امسكوا ثلاثة من العرب وصفوهم عند حائط واخنوا يتلهون بإطلاق النار عليهم «

وقال المستر بنيت بورلي مراسل « الدالى تلغراف » :

« قتل الطليان في ٧ نوفمبر (١٩١١) أربعة آلاف شخص بينهم ٤٠٠ امرأة ورأيت رجلاً مقعداً قتل الجنود قريباً من قنصلية النمسا «
وقال مراسل « فرانكفورتر تسايتونغ » :

« لقد رأيت بعيني فظائع هائلة لم تسمع أذن انسان بمثها . ولقد بلغ الى الآن عدد المذبوحين من الأهالي سبعة آلاف من رجال ونساء وأولاد اذ أبيع للجنود قتل كل من يصادفونه «

قلت هذه اعمال جيش منظم هو جيش إيطاليا تحت قيادة قائد برتبة جنرال هو الجنرال كانيغا يقود ذلك الجيش الى طرابلس الغرب بحجة انها بلاد متوحشة وان إيطاليا تريد ان تمدنها وتدخل اليها مبادئ الانسانية ! ولذلك هاجتها بغيا وعدواناً وأوفعت باهلها كما يعلم كل احد . ولماذا هذا الانتقام الذي تأتي الوحوش الضواري الاتيان بمثله بحق الاهالي الوادعين المجردين من السلاح ؟ جواب ذلك ان المقاتلة من العرب دحروا الجيش الطلياني عند المكان المسمى بالنشية وان طائفة من المقاتلة جاءت الجيش الطلياني من الورا على غرة منه فانكسر وتلف منه كثير . فانتقم الجنرال كانيغا لخرية جيسه هذه بذبح الاهالي الوادعين المستقرين في بيوتهم رجالاً ونساء واطفالاً ولم يبال لاهو ولا حكومته شناعة هذه الأحدثوة ولا مخالقة هذه الأعمال لقوانين الحرب الدولية وكيف يبالي وهو وغيره من الأور بين لاسيا الجنس اللاتيني يعتقدون ان الاسلام خارج عن الدائرة التي يجب ان تراعى فيها الحقوق الدولية وانه لانصيب له من ذلك وان كل مايعمل به وباهله جائز . وليس في هذا تى من المبالغة بل نحن أولاء نرى من الأور بين أنما اسمى مقاما اجتماعياً من الطليان نستدل من

كثير من اقوالهم وافعالهم ومن صريح كتبهم الحقوية انهم لا يقبلون مبدأ المساواة بين الأوربي والمسلم ولا يرون الحقوق العامة التي يدعيها الأوربي مما يجوز ان يدعيه المسلم في المواقف الدولية . فلهذا تجد جيوش هذه الأمم ترتكب في مستعمراتها لاسيما بالمسلمين ما يقرب من أعمال الجيش الايطالي في طرابلس ولا يمتاز عنه بكثير . ولقد ارتكب الفرنسيون في هذه السنة عند احتلال واحة تافيلالت بالمغرب افعالاً بعيدة جداً عن الحقوق الدولية وعن الحقوق وهم وان كانوا اخفوا خبرها عن الناس ولم تتصل بالجرائد فلم يمكن طمسها ولا تخميشها تماماً وهم بدون شك أعلى درجة في المدنية من الطليان . ومن غريب الأمراض التي ابتلى بها المجتمع الاسلامي في هذا العصر ان كثيراً من المغتربين بخلاف الأقوال من المسلمين لا يصدقون بصدور هذه الافعال عن الأوربيين ويكذبون أخبارها ويكبرون فيها ويقولون ان أعمالاً كهذه يستحيل أن تصدر عن أمم متمدنة . وهذا من أعظم البلايا التي أصيب بها المسلمون في هذا القرن وقد تفوق هذه البلية في عمائتهم عن الحقائق بليتهم بفطائع الاستعمار الأوربي . ولكن هذا التصور العالي الذي كان لهم بالمدنية الأوربية والانسانية الأوربية والنزاهة والنبالة اللتين كانوا يعتقدونهما من اخلاق الأمم الغربية قد تناقص كثيراً بعد الحرب العامة عند ما احتل الجيش الافرنسي سورية وجزءاً من تركيا واحتل الانكليز العراق وفلسطين واستانبول وظهر ما ظهر منهم بمصر واليمن وعند ما عمل الفرنسيون ماعملوه من تدمير دمشق وافطع الجميع ما ظهر من أعمال الطليان في طرابلس الغرب وبرقة مما لم يسمع به احد الا في القرون الوسطى ونعود الى ذكر تلك الفطائع فنقول ان الجمعية الطرابلسية البرقاوية في الشام قد نشرت في هذا العام كتاباً عنوانه « الفطائع السود الجر » أو التمدين بالحديد والنار هو الحلقة الأولى من سلسلة فطائع الطليان في ذلك البر . وقد نقلت اخبارها بالوثائق ونقلت من كلام مراسلي الجرائد الكبرى كالتايمس والطان ووستمينستر غازت وغيرها وعن كتاب « فطائع الطليان في طرابلس الغرب » المطبوع في الاسكندرية سنة ١٣٣٥

ولقد ورد في هذا الكتاب ذكر فطائع أعمال الطليان بالنسلسل من بدء احتلالهم الى الآن سنة فسنة كل سنة مع ذكر ما ارتكبه فيها من الأعمال المخجلة الخارجة عن حدود الانسانية . ومما جاء فيه اهانة الطليان للدين الاسلامي وتعرضهم أحياناً للمسلمين في مساجدهم

ودخول الجنود سكارى الى الجوامع يهزأون بعبادة المسلمين وما من وازع ولا رادع واجباوهم المسلم ولو كان في وسط صلاته أن يترك الصلاة ويحي الضابط أو المأمور الايطالى أياً كان . وان احتقار الطليان للمسلمين يظهر في الدقيق والجليل من معاملاتهم لم حتى اتنا قرأنا مرة برنامج مراسم أحد الأعياد الايطالية وكيفية الدخول على القائد الكبير في طرابلس فاذا به على هذا الترتيب : يدخل أولاً جالية الطليان وثانياً جالية الأوربيين من غير الطليان وثالثاً اليهود وأخيراً المسلمون ...

ومن كان يهمل الاطلاع على ما فعله الطليان في طرابلس - ويجب أن يهتم ذلك جميع المسلمين - فعليه بمطالعة هذا الكتاب من أوله الى آخره وهذا يغنيننا عن فعل كثير مما فيه على أننا نتقل منه بعض فقرات على سبيل التمثيل . ففي الصفحة ٥٩ نجد ما يلى :

« الحاج مفتاح مشاوي رجل طرابلسى ذهب الى الحج فأخذ معه من النقود نحواً من ألف جنيه لأنه رجل يجمل معاملة المصارف ولما عاد الى وطنه شعر الفاشيست بما معه من النفوذ فابتكروا لمصادرتها حيلة سخيفة إذ ادعوا أنها اعانة جمعها للجهاد السيد عمر المختار فرجا منهم أن يحققوا هذه الفرية فأبوا الا أن يقتصبوا أمواله بلا تحقيق ولا محاكمة وقالوا له : احمد الله على أن الحكومة لم تقتلك .

« لاقيمة لأعراض الناس عند الفاشيست فطالما هنكوا حرماًت ومجاوزوا على أعراض نساء شريفات . فمن ذلك أن ثلاثة ضباط ايطاليين طلبوا ثلاث بنات من أهالى قضاء «جالو» للاستمتاع بهن فاعتصبوا منهن اثنتين والثالثة فر بها أبوها ونجهاها من بران أولئك الوحوش المفترسة

«واحة جغبوب هي مركز السادة السنوسية وحصن عبادتهم الأمين والابطاليون شديدو الحرص على ابادرة رجال الدين ومحو معالم الاسلام من تلك البلاد لذلك هاجوا هذا المركز وأجلوا عنه أهله وكان أكثرهم من العلماء وطلاب العلم مثل السيد حسين السنوسى شيخ زواية جغبوب والشيخ أحمد اليوسف والشيخ صالح المسارى والشيخ الفضيل الكيتى والشيخ محمد أبى شبيه وغيرهم ونفوا معهم نساءهم وأطفالهم الى حيث لا يعلم أحد ويظهر أنهم أجلوا « الى بردى سليمان » وقد سقط من السيارة فى الطريق الشيخ صالح انسارى فلم يهتموا له وكان من خلف السبارة التى يحمله سيارة أخرى داسته وذهبت بحياته

«أصدرت حكومة الفاشيست في لواء بنغازى أمراً بسد جميع الكتابيب التي تعلم الأطفال أمور دينهم وتحفظهم قرآنهم الكريم
«فاجأ الفاشيست رجلاً يدعى الشيخ يونس بن مصطفى البرعصى وهو معتكف في غار بزواوية القايدية بالجبل الأخضر فسدوه عليه وأحرقوه مع عائلته المؤلفة من تسعة أشخاص تأويلاً لاعتكافه بالتجسس عليهم
«تفنن الفاشيست في التنكيل بالسكان حتى انهم ألقوا جماعة منهم الشيخ عبد الحبيب أبا عمران البرعصى والشيخ المكدن العبيدى وأحد خليل السعيطى من طيارة من علو ٤٠٠ متر في المكان المعروف بمجدرس العبيد بالجبل الأخضر. وربطوا الشيخ مفتاح يحيى العبيدى وابن عمه صالح على بين سيارتين دفعوهما الى اتجاهين مختلفين فقتلعت أجسامهما ارباً ارباً أمام قبيلتهما المستسلمة القاطنة بجوار المعسكر الفاشيستى في « تاكنس »
هذا ما نقلناه عن صفحات ٥٩ و ٦٠ و ٦١ و ٦٢ من هذا الكتاب . واليك أمثلة أخرى من صفحة ٦٣ :

« أسس الجنرال « غرسيانى » محكمة عرفية سيارة تقطع البلاد على متون الطيارات وتحكم على الأهالى بالموت ومصادرة الأملاك لأقل شبهة فتمنحها المرتزقة الفاشيست الذين سبوا في وجوههم أبواب المهاجرة الى أمريكا وغيرها . ومن أغرب ما يفعله الفاشيست أنهم يحكمون وينفذون ثم بعد ذلك يحققون . . . فقد أخبرهم أحد جواسيسهم أن احمد عبد الهادى يقتل بندقية فحكموا عليه بالموت شنقاً وبعد أن نفذوا فيه الحكم فقتلوا منزله فلم يجدوا فيه نوعاً من السلاح ثم ثبت لهم أن هذا الخبر مخنلق فلم يعاقبوا الجاسوس وكثيراً ما أزهقت أرواح بمثل هذه التهم الباطلة »

قلت ان تقديمهم التنفيذ على التحقيق هو ناشئ عن خوفهم من ظهور البراءة وعند ذلك تضع عليهم فرصة ازهاق نفس مسلمة على حين أنهم يعتقدون أن كل مسلم يفارق هذه الدنيا في طرابلس يفسح مكاناً لطليلاني مستعمر . ففي قتل المسلم بأى وجه كان مصلحة لهم بزعمهم ولهذا يسارعون في تنفيذ حكمه بدون تحقيق
ثم انه جاء في هذا الكتاب صفحة ٦٤ :

« نزلت محكمة الطيارات العرفية في هذا العام ^(١) على الأهالى المحشورين في عين

الغزاة حكمت فوراً على ستة أشخاص بالقتل وعلى عشرين شخصاً بالسجن - وأقل مدة السجن ٢٠ سنة - وكان بين المحكوم عليهم الشيخ الطلحي الموالى للطلليان المقيم معهم بطبرق . فلما تلى عليهم الحكم هس أحد المحكوم عليهم بالحبس ٢٠ سنة في أذن جله قائلاً له : انهم ظلموا الطلحي بحكمهم هذا . فأحسن بذلك أحد الجواسيس فأبلغه للحاكم فأقسم بأن يكون صاحب هذا القول أول المقتولين وأعدموه الحياة فعلاً . ثم في ساعة تنفيذ الحكم طلب المحكوم عليهم أن ينفذ الحكم بحقهم خفية عن أهلهم وأطفالهم فلم يسعف طلبهم »

ثم جاء في صفحة ٦٥ :

« انتزعت حكومة الفاشيست من أيدي الأهالي ٢٠٠ ألف هكتار من الأراضي بلا مقابل فأعطت مائة ألف للمستعمرين وأوعزت الى اخوانهم المقيمين في الأرجنتين أن يبيعوا أراضيهم فيها ويأتوا الى طرابلس وبرقة حيث يأخذون بدلها مجاناً وقد صرح بذلك السيور موسوليني في عدة خطب له . وقال المارشال بادوليو والى طرابلس وبرقة في خطاب له : يجب على الذين تمنحهم الحكومة آلاف هكتارات أن يشمروا عن سواعدهم فاما قد وفقنا الى استملاك الآلاف المؤلفة من الهكتارات ولم يحتج أحد . . . »

لم يحتج أحد طبعاً لأن الذي يحتج جزاؤه الموت . الا أننا نقول : أفليست هجرة هؤلاء البؤساء احتجاجاً عملياً على هذا الظلم الفظيع ؟

وفي صفحة ٥٤ جاء ما يلي :

« في فضاء زواره أرض خصيبة وبساتين كتيرة فيها أنواع الفواكه وهي ملك لمبائل « النوائل » و « خويلد » و « السعفات » اغتصبها الفاشيست وسلموها الى مستعمرهم وأجبروا أصحابها على تركها والجلأ الى البادية »

وجاء في صفحة ٦٦ ما يلي :

« من فظائع الإبادة والافناء التي قام بها الجنرال « غراسياني » انه حشر كافة سكان الجبل الاخضر في بقعة ضيقة من الارض على الساحل بين المكانين « طليث » و « بنيت » بعد أن زج زعماءهم في السجون وألحق بهم من الاهانات ما لا يوصف وقتل من المشاهير رجلاً يدعى الشيخ سعيد الرقادي مع خمسة عشر شخصاً سرقة ذلك بان أمر باركاهم

« وقد كانت مخيمة في أرض خصبة واسعة يحدها شرقاً السلام والأراضي المصرية غرباً وادي الثعالب وشمالاً البحر المتوسط وجنوباً الصحراء. ثم العواقر والمغارة وعائلة المهشش وأولاد الشيخ والغريبات والسعيط والفواخر والشهباء وزوية وجراره ومشيكات والزاوية. وهذه كانت مخيمة في الأراضي المحدودة شرقاً بمسوس وغرباً بالمقطع وعين الكبريت وخليج مرث وشمالاً بالبحر المتوسط وجنوباً بالصحراء. فهذه القبائل وشعرها البالغ عددها ٣٠ قبيلة وأنفسها ثمانين ألفاً حنرت بأجمعها في بقاع « دينة » و « ماسد » و « العقيلة » الضيقة القاحلة ومنعت عن التجول خارج الأسلاك السلكية التي ذكرنا حولها بعد أن سلبت الحكومة الفانيسيتية حيواناتهم ومواشيهم

(۶۰ - ثانی)

قلنا ان استئصال الدين الاسلامي من طرابلس واجتثاث عروقه بمحو رجالة من هناك كان ولا يزال محور سياسة الفاشيست في ذلك القطر . وقد صرح قائد طبرق أمام جماعة من المسلمين انهم لا يمكنهم أن يصيروا بنى آدم ما دام هذا الكتاب الذى هو القرآن بين أيديهم

ثم جاء في كتاب « الفظائع السود الحر » ما يلى :

« أما الاخوان السنوسيون القاطنون في جنجوب فقد رحلواهم بعائلاتهم جميعاً مشياً على الأقدام الى قضاء « جالو » تحت رجة الجنود الذين كانوا يسوقونهم سوق الانعام بقصد الحاقهم باخوانهم في سجون « بنينه » و « سلوق » وغيرها . وقد مات أكثرهم جوعاً وتعذيباً . وكان منظر الأطفال الصغار على جانبي الطريق يفتت الأكباد زيادة على مناظر الموتى من الرجال والنساء

« حدثنا ثمة ان الثمانين الف مسلم الذين نزلت من أيديهم بلاد الجبل الأخضر الخصب وأرسلوا الى بادية «مرت» القاحلة الى تبعد مسافة ١٥ يوماً عن الجبل المذكور في منطقة ضيقة لا ماء فيها ولا كلاً مات أكثرهم من الجوع والعطش والابوثة وهلكت أكثر مواشيهم وصادرت الحكومة بقية ما كان عندهم من مال واثاث وحلى وتركوهم يفترشون القبراء ويلتحفون السماء بصورة لم يسبق لها نظير حتى في أظلم عصور التاريخ . زد على ذلك انهم جندوا منهم من يتراوح عمره بين ١٥ و ٤٠ سنة ليحاربوا بهم اخوانهم في الدين والوطن وارسلوا أطفالهم الى ايطاليا لتنصيرهم

« ضبطت الفاشيست أولاً زوايا السنوسية وعددها يزيد على المائة مع أوقافها واغتصبوا أخيراً جميع أراضي القبائل المنسوبة الى الطريقة السنوسية ^(١) وهى قبائل الجبل الأخضر وبرقة العبيدات وفروعها والبراعة والحاسة والدرسة والعرقا والعبيد والفوايد والمرابطين والعواقر والمغاربة وغيرهم ونفوس هذه القبائل تزيد على ٢٥٠ ألف نسمة وقد أصبحت أراضيها ملكاً للحكومة الفاشستية بموجب أمر ملك ايطاليا ^(٢) نشرته الصحف الأوربية برقياً عن

(١) فلت وجميع قبائل برقة منسبة الى الطريقة السنوسية

(٢) قالت وقد نشرت هذا الأمر جرائد ايطاليا ونشرنا في مجلتنا الافريقية اللفة « لانسبون آراب »
خاتمة خاصة في أحد أعداد السنة الماضية عن فظاعة هذا العمل

روما . وإذا كان ملك إيطاليا وقع أمراً بانزع أراضي القبائل السنوسية واعترف المارشال « بادوليو » لنسوب جريدة « زيوني كولونياني » بأن الحكومة أعطت أكثر من ٢٠٠ ألف هكتار من الأرض لأربعمائة من المستعمرين الفاشيست الذين أتوا من تونس بقصد الاستملاك وأذاعت إيطاليا في بلاغاتها الرسمية أنها قد أسكنت في برقة بضعة عشر ألف فاشيستي مستعمر وأنها ستسكن خلال ٢٠ سنة في برقة ٣٠ ألف فاشيستي وأعلنت على صفحات الجرائد بلسان أكبر رجالها أنها امتلكت أكثر من ٦٠٠ ألف هكتار وصرح موسوليني أنه سيسكن فيها من مليونين إلى ثلاثة ملايين . إذا تم كل ذلك فعني هذا كله أن حكومة الفاشيست انتزعت مع أراضي برقة والجبل الأخضر أراضي طرابلس ومصراته وزهوتة وزليطن وغريان وأورفلة وسوكنة وغيرها حتى يبلغ العدد ستمائة ألف هكتار كما جاء في بلاغاتها الرسمية الخ »

وجاء في هذا الكتاب صفحة ٨٧ ما يلي :

« وقد وقفوا للناحية الأولى حيث شردوا ثلث مليون من السكان ونفقوا الناحية الثانية حيث أفنوا ثلث مليون آخر ونيط تنفيذ الناحية الثالثة بالمدارس الطليانية وه يتركوا في طول البلاد وعرضها مدرسة غير طليانية وهكذا الأخلاق الإسلامية قد ضمنت المدارس الطليانية الفضاء عليها بوسائل التعليم الاجباري . وتكفأت دور الفتحش والدمرة بفساد أخلاق الشبان . وأما الناحية الرابعة وهي تنعير المسلمين ودفعهم لاعتناق الكسكة فقد صرح أحد سفراء الدول للأمير الجليل شكيب أرسلان بأنه تحدث مع أحد رجال حكومة إيطاليا فقال له : اننا نأمل كثيرأ تنصير الجنس البربري من أهل طرابلس وبرقة »

نعم قد سمع محرر هذه السطور من سفر أوربي أعرفه من زمن طويل وأعرف أنه من الثقات في جميع أقواله

اني أرى في هذا النقل عن كتاب فظائع إيطاليا في صرابلس ما به متع و ن كانت عقول بعض الناس لا تزال تستكف من قبول جميع هذه الروايات ونفثها من فيس . . . والاغراق في وصف مظالم الفاشيست . وما هي بقساو ولا اغراق بل هي بأبشع . . . جرت فعلا

ولما حررت المقالة التي نشرتها عن فظائع صرابلس وبرقة سنة ١٩٣١ على أن يدخل

الطليان الى الكفرة وارتجف لها العالم الاسلامي غضبا وعلا الصراخ من كل جهة جاءني من الشهيد الأكبر بطل الجبل الأخضر السيد عمر المختار الكتاب الآتي :

« انه من خادم المسلمين عمر المختار الى المجاهد الأمير الخطير أخينا في الله وزميلنا في سبيل الله الأمر شكيب ارسلان حفظه الله

« بعد السلام الأتم والرضوان الشامل الاعم ورحمة الله وبركاته قد قرأنا مادبحه يراعكم السيل عن فظائع الطليان وما اقترفته الايدي الاثيمة من الظلم والعدوان بهذه الديار فاني وعموم اخواني المجاهدين تقدم لاسمى مقامكم خالص الشكر وعظيم المنونية . كل ما ذكرتموه عما اقترفته أيدي الايطاليين هو قليل من كثير وقد اقتصدتم واحتطتم كثيرا ولو يذكّر للعالم كل ما يقع من الايطاليين لا توجد اذن تصفى لما يروى من استحالة وقوعه . والحقيقة والله وملائكته شهود أنه صحيح وأتينا في البلقاع عن ديننا ووطننا صامدون وعلى الله في نصرنا متوكلون وقد قال الله تعالى : وكان حقاً علينا نصر المؤمنين وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته ، في ٢٠ ذى الحجة ١٣٤٩ » انتهى

وما لاحظه الشهيد المشار اليه هو عين الحقيقة فان الناس يصعب عليهم أن يصدقوا أن جيلا على وجه الأرض يقدم على ارتكاب مثل الشناعات والدنات والنذالات التي أقدم عليها الطليان في طرابلس ولا سيما الفاشيست منهم . وان الناس لا يزالون يتوقفون عن تصديق هذه الزوايات لغرابتها وفرط بعدها عن العقل بحيث كنا كثيراً ما نملك عن الخوض في هذا الموضوع أمام بعض الأوربيين خشية أن نتهم بالافتراء أو بالمبالغة والحقيقة ان كل ما رويناه عنهم وما رواه كتب « القذافي السود الجر » هو قليل من كثير مما لا يمكن استنساؤه من اعمالهم في هذه العشرين سنة التي انصب فيها بلاؤهم على ذلك القطر الحزين . هذا مما يجيء دليلاً مؤكداً على ان الأوربيين عموماً واللاتين خصوصاً اذا ظفروا بالساميين لا يرفسون فيهم إلا ولاذمة ولا يعرفون شفقة ولا رحمة

ولما اشتد غضب المسلمين على الطليان مما أزلوه بأخوانهم في طرابلس وتحذروا في كل ناد بوجوب مقاطعة تجارتهم خسى الطليان عاقبة هذا الأمر وشرعوا يتوددون الى زعماء المسلمين وينفون لديهم كل ماشاع من أخبار تلك القذافي . وكانوا من قبل قد امتنعوا عن الاعتراف بابن سعود ملكاً على الحجاز وأخذوا يترصون به الدوائر ... وقيل انهم مدوا أيديهم في الخفاء الى أعدائهم ليكنوا يداً واحدة عليه فلما أوردوا التزلف الى المسلمين لينسوهم

أفادهم باخوانهم في طرابلس أسرعوا الى عقد المعاهدة التي كانوا رفضوا عقدها مع الملك ابن سعود وكانوا تطلبوا لأجل ذلك شروطا نحن أدري بها لأن المذاكرة وقعت معنا في كل من سنة ١٩٢٧ و ١٩٢٨ وما أمكن الاتفاق يومئذ بما اقترحوا من الصيغ التي لم نوافق على تحريرها في المعاهدة . ثم كانوا من أسرع الدول الى الاعتراف باستقلال العراق ومن أكثرهم مصانة للآل فيصل بن الحسين . ولقد سمعنا أيضاً أنهم خففوا من وطأتهم في طرابلس وشرعوا يتزلفون الى المسلمين بما يسبق لهم من قبل وأخذوا من بعض مشايخهم شهادات بأنهم راضون شاكرون ! فأما الثانون الت عربى الذين أجلاهم عن أوطانهم البدعة وأراضيهم المريضة في الجبل الأخضر فما أعلوا منهم سوى خمسة آلاف رجل يقال أنهم انهم أعادوهم اليها كعملة فيها لا كالكين . ولابد أن ينجلي الغبار ونكشف الأسرار ولو بعد حين . على أن الذى فعله الطالبان بمسعى طرابلس لا يجوز لامة الاسلامية أن تنساه أبدا الدهر اذا كانت تريد أن تبقى في الوجود ولله در يزيد بن الطثرية الفائل :

لا أتقى حسك الضغائن بالزقى فعل الذليل ولو بقيت وحيدا
لكن أجرد للضغائن متلبها حتى تموت وللمحقود حقوقا

ولما كنا قد دخلنا في بحث مرابلس وبرقة فقد رأينا أن تتم هذا الفصل بمعلومات احصائية وجغرافية عن تلك البلاد كنا جعلناها في أثناء ذهابنا بنفسنا الى الجهد في برقة سنة ١٩١١ الى ١٩١٢ وأجئنا ان نحررها في كتاب مستغل برأسه الا أن العوائق الكثيرة من توالى الاسفار ونحرير الاسفار وغير ذلك من الأشغال والمهمات ، تمنع لنا أن نحرر هذا الكتاب الى الوجود . فرأينا الآن أن نلخص هذه المعلومات هنا في هذه الطبعة من هذا الكتاب كما أننا كنا في الطبعة الأولى منه قد ذكرنا كثيراً منها في عرض البحث عن السادة السنوسية وزواياهم . وهكذا لا نكون أفاتنا هذه المعلومات من عهد التسخير ، يعرف المسلمون بواسطة هذا الكتاب ماذا كان يوجد من السكان المسلمين في برقة ، وبرقة وكيف كانت معاهد الطريقة السنوسية وعمرها في ذات "المرحلة" من . . . عليه بحيث اذا تغيرت المعاهد وبديلت الاوضاع نعرف ما هو حق الناس في برقة . الذين خات منهم تلك البقاع

فتقول ان أهالى برقة ينقسمون الى دخلت مع أهل نعاري

ودرنه . والبادية هم أهل الجبل الأخضر وما يحاوره . وهم في الحقيقة نصف بادية ولهم أراضٍ كاراضى الخضري يحرقونها وجنان وأشجار يحرسونها وإنما هم يعتمدون في الغالب على رعاية المواشي وعندهم المراعى التى يندر مثلها في البلدان ويصدرون الغنم والسمن والاقط الى الاسكندرية وغيرها

والبلاد التى تسمى « برقة » تبتدى من فم الفج من محل يسمى العصيدة على طريق سيدى عمر المشهش ممتدة الى غاية مقطع الكبريت من جهة عمل طرابلس . وثمة برقتان الحراء والبيضاء كاتاهما ضمن قضاء اجداية

ومن العصيدة الى غاية وادى أبى الضحاك الذى تنصب مياهه الى درنة هذا هو الجبل الأخضر

ومن وادى أبى الضحاك الى عين الغزالة شرقاً يقال له الخرمة
ومن عين الغزالة الى وادى بلوك باش الى الشرق مايسمى بالبطنان
ومن وادى بلوك باش الى مركز السلوم يسمى دفنة
ومن السلوم الى الشرق صارت الديار المصرية فالى حجاج العقبة مايسمى بالعقبة
ومن رأس حجاج العقبة الى المحل الذى يقال له سيدى عبدالرحمن مايسمى بالعقبة
ومن سيدى عبدالرحمن الى غاية خشم العيش يقال له المقطوعة
ومن خشم العيش الى الاسكندرية يقال له مريوط

وأما من البحر المتوسط الى لداخل فاذا مسدت خطاً من البحر عند بنغازى الى وادى الكفرة جنوباً فانها مسافة ٢٥ يوماً . وان مدت خطاً من « دفنة » الى الجنوب مستقيماً وفع في واحة جفجوب

وعلى مسافة ثمانية من ساحل البحر الى الجنوب قضاء جالو وأوجه التابع لبنغازى وأهله نحو من ستة آلاف نسمة يقال لهم المجارة ثلثان منهم في جالو وثلث في أوجه
وفي الجبل الأخضر مياه جارية عذبة كياه جبل لبنان فنها نهر درنة وهو من وادى أبى الضحاك ويقال له أيضاً وادى المنحر . وهو يجري من عينين احدهما عين منصور . وعلى مفر به منها بقى معسكر انور والمجاهدين مدة سنة فأكثر . وتدور على نهر درنة الارحة ونكة في درنة البساتين وكلها سقى . وفيها عدا النهر آبار عذبة . والى الغرب من

درة نهر « ماره » يدير الرحي أيضاً فيه ٢٥ عيناً وماؤه عند رأس نبعه في غاية البرودة والعذوبة تخاله نبع الصفا في لبنان وعليه بساتين ومزارع ومنه الى درة مسافة خمس ساعات. ويوجد الى الغرب من درة نهر « كرسه » على ساحل البحر. والى الغرب من كرسه وادى الآثرون لقبيلة الشوارع. ثم وادى القليعة. ثم وادى رأس الهلال. ثم وادى سوسه وهى قرية كان فيها مهاجرون من مسلمي كريد. ثم عين شحات أى سيرنا القديمة تبعد عن البحر مسافة ساعتين ونصف ساعة. وشحات جبل مشرف على البحر أشبه بجبال غرب لبنان أو جبال متن لبنان المتناوحة للبحر والماء يتفجر منه من مغارة في أعلاه ويتصب من هناك في شقير عال أمامه الفضاء التام الى البحر. وعلو هذا الشقير المقطوع نحو من ٣٠٠ متر. ومنظر شحات بإشراف جبلها وأقبالها على البحر وعلو سفورها الذى تجرى خلاله عين شحات وعيون أخرى هو من أجمل مناظر الدنيا. وأرض شحات لقبيلة الحاسه التى منها نفر فى مرج بن عامر بفلسطين. وفيها زاوية كانت أجل زوايا السنوسية مبنية على حافة ذلك الشقير الشاهق بننا فيها ليلة يوم كنا فى جهاد طرابلس سنة ١٩١١ وكان شيخها يومئذ سيدى الدردنى من كبار الطريقة السنوسية وكان لهذه الزاوية أحسن أراضى شحات. وشحات هذه أو « سيرنا » الشهيرة فى القدم بناها التبريون من يونان سنة ٦٣٠ قبل المسيح وصارت مدينة عظيمة تهاهى فرطاجنة ونبغ فيها فلاسفة وحكماء منهم اريستيب Arystippus الذى نسبت اليه الفلسفة السبرتيّة وغيره. وقبل بناء اليونانيون سنة ٦٦١ قبل الميلاد وكان رئيس هؤلاء اسمه باتوس وبقيت دولته هناك ٢٠٠ سنة وخرج منها عشرون ملكاً أفضلهم باتوس الثانى. وهذا وغربى نهر ماره واد يقال له « الحبر » فيه عيون كثيرة منها عين اسكندر وعين الحى وعين القبة وعليها بناء هديم متمن. وقد بننا عندها ليلة فى أثناء اختراقنا للجبل الأخضر من معسكر المجاهدين فى درته الى معسكر المجاهدين فى بنغازى. ثم عين أم قديح وعين زاوية بشرة وعين زاوية سنوسيه متناخبة كل فركاكت مرمرنا بها فى تلك السياحة. ثم عين الحريونا وبه عين فى عهد الروم. وأرض الدرياس فيها عيون جارية منها عين الضفب وهذا معسكر سنوسيه. مدافع هديمية رأيت على بعضها نار يخ سنة ١٨٠٢ فيها قديح. عين زاوية سنوسيه. الفاهة وهزاب وحوض من خرجها وماؤها بارد كالماء من عين. وهذا معسكر قبصر

القيقب هذا ليلة واحدة ونحن صادرون عن سهل يتغازى الى جبل درته . وكان ذلك في شهر أغسطس أى أبان الحر ومع هذا فقد اضطررنا أن نشعل النار أمام خيامنا طول الليل اتقاء البرد . ثم عين لالى فعين القيدية فعين زوية فعين باطية وكلها غربى درته على مسيرة يومين للفارس وعليها زرايع وجنان وبساتين . هذا وفى سهل « دفنة » معطن مأوى ينبع من الأرض ^(١) ومعطن فى بلوك باش ومعطن فى مرسي طنبرق ومعطن فى العودة غربى طنبرق ومعطن فى عقيلة أبى حسنا وكلها فى سيف البحر . وعلى ساحل البحر أيضاً عين الغزالة والى الغرب منها معطن اسمه الشقيق ثم سانية التميمى قبلى خليج عبا والى الغرب منها عقيلة التميمى ثم أم ارزم ^(٢) وهى عين ماء نضاًخة عليها بستان عظيم وزاوية للسوسية بتنا فيها ليلة من لىالى رمضان منصرفنا من برقة فى أوائل حرب البلقان . وجاعة هذه الزاوية عاقلة مطرودة . ثم الخرية غربى أم مرزم وغربها زاوية أم عفین بها زاوية للسوسية وعين جارية تبعد عن الأولى نصف ساعة . وكل هذه الأما كن مناوحة للبحر على مسافة ساعة ونصف منه . ثم وادى جنين فيه معطن قبلى ملاحه رأس التين يبعد عن البحر مسافة ساعة ونصف ساعة أيضاً . والى الغرب من وادى جنين معطن السوينية . والى الغرب من السوينية وادى الغرابى فيه معاطن عدة . والى الغرب من الغرابى عين مرطوبة غزيرة جارية عليها أشجار وزرائع وهناك زاوية عظيمة للسوسية بتنا عندها ليلة فى طريقنا الى معسكر انور فى عين منصور . وغربى مرطوبة وادى بلغراف فيه معطن وهذه الاما كن هى على مسافة ثلاث ساعات من البحر . وغربى بلغراف وادى باصفا والى الغرب منه عيون البقر خسة معاطن وثلاث آبار . وغربى عيون البقر وادى المنحر الذى فيه عين منصور الذى كان فوقها محجّم أنور أيام جهاد طرابلس سنة ١٩١١ الى ١٩١٢ مسيحية وجيع هذه المياه هى فى أراضي قبيلة العبيدات

وأما مدينة درته على ساحل البحر فهى بلدة شامية فى مياها وفواكهها وزرائعها وفيها السنين والزمان والعنب والنخيل والتفاح والكمثرى ورماتها موصوف بجودته . والعنب أنواع كثيرة منه اللزيبى وببيض الحمام والتركى والبيوضى والسوداى وروى

(١) المعطن فى اللغة مناخ الايل حول الماء

(٢) والارزم الريح ويحوز أن يكون أم مرزم وهى بمعنى الريح أيضاً

الطير وغيرها

هذه نبذة عما علمناه من المعلومات الجغرافية المتعلقة بالجبل الأخضر وما أخذناه من أفواه الثقات من أهل تلك البلاد . وأما طول هذا الجبل من الشرق الى الغرب فقد مرنا من أول الجبل مما يلي زاوية مرطوبة الى سهل مدينة بنغازى فى ١٢ يوماً كل يوم كنا نسير من ست الى سبع ساعات . وقيل لنا ان عرضه من البحر الى الصحراء مسيرة يومين . وهو اسم طابق مسماه اذ كيف توجهت وقع نظرك على مروج خضر كالزمرد وغاب اشب متلف عظيم السرح فينان الدوح يسير الراكب ساوفاً طوالاً بالأيام لا بالساعات وهو فى ظل الشجر . وقيل لنا انه طالما شبت النيران فى الغابات فبقيت تأكل منها أياماً ولا يشعر الناس أنه نقص منها شئ . و يروى عن سيدنا عمرو بن العاص رضى الله عنه أنه لما فتح مصر ومنها سار الى برفة وطرابلس وفتحهما لم يعجبه مكان كالجبل الأخضر وقال : لولا أموالى بالحجاز ما اخترت مكاناً للإقامة الا الجبل الأخضر . وأكثرت السجرات الذى هو فى هذا الجبل هو من الأرز والصنوبر والعفص وفيه غابات عظيمة من الزيتون البرى وفيه أشجار باسقة كثيرة متنوعة تعلو الشجرة منها نحواً من ٢٠ الى ٢٥ متراً . فلا عجب اذا توجهت رغبة الطليان الى استعمار هذا الجبل بنوع خاص وكانوا قد رأوا الوسيلة الوحيدة لانفرادهم بحيازته أن يحلوا عنه جميع قبائل العرب التى تسكنه . وبخصوا تلك الأراضى من أيديهم غصبا ويصبروهم الى فلولات لا ماء ولا كلاً إلا ما ندر اىكون مصيرهم الانراض ولا ينق على الطليان خوف من كره العرب عليهم لاسرجاع أراضيهم

وأما قبائل العرب التى هناك فكلهم جاءوا من جزيرة العرب فى أيام الفاصمين كما سبأى . ولقد تبدلت أسماء الكثير من بطونهم وألقابهم بمرور الأيام ونحن نذكر الآن أسماءهم وتقاسيمهم على حالتهم الحاضرة ثم نعقب ذلك بأسمائهم ونعاسمهم فى الأعصر الماضية للقبيلة بن الغار والحاضر فنقول :

هؤلاء العرب ينقسمون الى قسمين الأول يقال له « السعدى » والآخر « السعدى » . والمرابطون . والفرق بينهما أن السعدى أسسه الملك السعدى والآخر أسسه الملك السعدى . والمرابطون أشبه بالاهالى الذين تحت الحكم . وتسميتهم « السعدى » من سعادى هيرى ن عند فلول هذه القبائل من سعدى وهى امرأته « السعدى » . يكون من « السعدى » السعدى

هكذا يروون . فالسعدى منهم القبائل التى يقال لها ولد على وكل هؤلاء فى داخل الديار المصرية منتشرون من مربوط الى السوم . وهم ثلاث فرق أولاد على الأبيض وأولاد على الأحمر وأولاد على خروف . وهؤلاء أولاد على خروف من فروع أولاد على الأبيض . وأشهر بطون أولاد على الأبيض الصناقرة والمقاورة والموامنة والعجارمة والافراد . وأما أولاد على الأحمر فهم القيسات والحشيبات والكميلات وأبو سنية وهؤلاء ينقسمون الى أنخاذ العراوة والقطيعة والمحافظ

ولأولاد على مرابطون أى تبع كما للقبائل السعدى التى فى برقة ومرابطو أولاد على هم العوامة والزعيرات والموالك وحبون والحوتة وسمالوس والمنقة وكلهم فى أرض مصر وأولاد على مع مرابطيهم يبلغون نحواً من مائة ألف نسمة ولهم نحو من عشرين زاوية يديرها السادة السنوسية كل فرقة منهم تختص بزاوية

ثم من السعدى القبائل المسماة « بالحرابي » وهم ضمن حدود برقة وهؤلاء ينتسبون الى حرب بن عفار من ولد سليم بن منصور من العرب العدنانية وهم عدة قبائل العبيدات والبراعة والحاسة والدرسة وفائد

فالعبيدات ينقسمون الى بطون منها عائلة غيث ومنها عائلة مريم الذين فى جوار طبرق كان منهم شيخ مشهور يقال له البرى استشهد فى واقعة مع الطليان قبل وصولنا الى هناك بقليل . ومنهم البناني ومنهم العواكة أى شاهين وعوكل وهذان البطنان يقال لهما عائلة عبيد . ومنهم مسعودة وهم عدة عائلات منصور وعائلة قابس وعائلة أبى ضاوى وعائلة مباركة وعائلة أبى جازية وعائلة عبد الكريم وعائلة رفاد وعائلة المييط . ومن العبيدات أيضاً عائلة مزين (بضم ففتح) والعلافة والعدال والشرائع وعبيد

وعدد رجال غيث نحو من أربعة آلاف مسكنهم من القيقب فى وسط الجبل الاخضر الى حد دفن شرقاً . وعائلة مريم عددهم ١٥٠ رجل مسكنهم من طبرق الى دفن . والعواكة عددهم أربعة آلاف مسكنهم من القيقب الى دفن . والشاهين ثلاثة آلاف منزلهم من الحيلة الى السوم . وعائلة منصور من درة الى أم مرزم شرقاً وهم ثمانية آلاف بالقرب منهم قابس وهم خمسة . وأبو ضاوى زهاء ألفين منزلهم غربى درة بجوار زاوية بشارة . ومباركة عددهم ألف فى ناحية القبة غربى أبى ضاوى . وأبو جازية شرقى درة فى ناحية خليج بما

عند زاوية مرطوبة وهم ١٥٠٠ . ويليهم عبد الكريم وهم آت وخمسة أيضاً . ويليهم
رفاد وهم كذلك ١٥٠٠ رجل . ويليهم الميلط وهم ٥٠٠ وكلهم في ناحية بما

وأما عائلة مزين ففي سبخة رأس التين من بما وعددهم زهاء ألفين . ولما العلانة
خمسائة منهم فريق بالفريش غربي درنة وفريق من البطنان غربي طبرق . والعدال ألف
رجل وهم ينزلون بقرب العلانة

ومن العبيدات عدد غير قليل في الديار المصرية . فائشراخ منهم ثلاثة آلاف ويقال
أكثر في القيوم . ومن عبيد وعائمة مريم نحو من ١٥٠٠ في القيوم أيضاً . ويقال ان من
العبيدات غداً اسمهم الرزنا نحو من ١٥٠٠ في القيوم أيضاً . ومن العواكة في القيوم
وفي كفر ازيات ١٥٠٠ رجل . ومن الشاهين فريق في القيوم يقال لهم الشلقات . ومن
أبي جازية نحو ٥٠٠ في الديار المصرية . ومن رفاد زهاء ٦٠٠ في دمنهور ومن مزين ٥٠٠
في البحيرة ومن عائلة مريم ٥٠٠ في طنطا ومن العلانة في العقبة والقيوم والبحيرة ألف
 وخمسة رجل ومن العدال ألف رجل في القيوم وفي مربوط

وبالجلة يبلغ عدد قبيلة العبيدات في الجبل الأخضر والديار المصرية من ٢٠ الى ٢٥
ألف مفاتيح هذا غيب الروايات التي تلقيتها من المرحوم صالح سركيوه من وجوه درنة ومن
غيره من العارفين بأحوال ذلك القطر لآتي حيث حلت كنت أسأل وأبحث

وفدروا الى أيضاً ان العبيدات ينقسمون الى ضنى بئنه وضنى واعرفن ضنى بئنه .
العواكة والشاهين . وان العواكة منهم عائلة بركلت وعائلة خليل وعائلة سجيح وعائلة أبي
فسيحة وعائلة عبد الكريم وعائلة سعدى . ويقال ان أصل العواكة من حرب من الحجاز .
وقيل ان العواكة والحوته والجرارة والنراكي كلهم من سليم بن منصور

ومن الشاهين فعائلة المجلوم وعائلة غاضرات وعائلة حبيب

وبضون عائلة غيب عائلة الخادم وعائلة الفضيلة وعائلة حسين الفريخ وعائلة مريم
الفريخ وعائلة الصخر وعائلة أبي ظفارة وعائلة جبه وعائلة غمضه وعائلة دمنهور وعائلة
وعائلة ابن حيت وزاوينهم زاوية نرت - وكان سبخة ٥٠٠ ك - ٢٠٠ - ٢٠٠ - ٢٠٠ - ٢٠٠ - ٢٠٠ -
وقيل انهم يناهزون عشرة آلاف رجلاً

وعائلة غيب هم من ضنى واعرف . وكلهم من خن وعرف . وقد انى حنة منصور

ورفاقها ومن ضنى واعر عائلة مريم وعائلة مزين وعبيد . ويقال ان العلاقة والعدل ليسوا في الأصل من العبيدات وانما انضموا اليهم والتحقوا بهم
وللعبيدات مرابطون كما تقسم . وهم كثيرو العدد مثل العبيدات وربما أكثر فنفهم
قبيلة القطعان وأولهم الرحامنه منهم ستة آلاف رجل بين دفنة والعقبة . ويليهام عائلة بر يدان
وهم ثلاثة آلاف رجل منهم الثلثان في العقبة ودفنة والثلث في أبي حص بمصر . ومن القطعان
عائلة أبي سعيده وهم زهاء الفين في دفنة والبطنان ومنهم نحو الف في مريوط والبحيرة . ومن
القطعان الرخمي منهم ٥٠٠ بناحية بجا ونحو من الف نازلون بين العقبة ومريوط . ومن
القطعان المعابدة منازلهم من العقبة الى مريوط وهم نحو من ثلاثة آلاف . ومن القطعان عائلة
الفرار نحو من الفين في العقبة أيضا . وما يرويه الناس هناك أن القطعان هم من ذرية
كعب الأحمار

ومن مرابطي العبيدات المنفقه وهم خمسة آلاف رجل منهم العلوم ومنهم مسيكة ومنازلهم
من البطنان الى مصر . ومنهم عائلة الخشاب زهاء خمسمائة في برقة ومنهم عائلة الحاج رجب
المنفقه في برقة وهم نحو من الف

ويقال ان اصل المنفقه هؤلاء هم من بني هلال الا عائلة المفورى فانهم أشرف
هاشميون ومن مرابطي العبيدات الموالك منازلهم من دفنة الى مريوط ويقال انهم عمو من
خسة آلاف ومن مرابطي العبيدات عائلة عبدالواحد الجرارة مسكنهم بدفنة والعقبة وهم
١٥٠٠ رجل وعائلة عبد السميع عددهم الف رجل بين دفنة والبطنان . ومنهم عائلة أبي حلمه
زهاء ٦٠٠ في البطنان ودفنة . والسينات زهاء الف هناك أيضا ومنهم أناس في بر مصر

ومن مرابطي العبيدات قبائل الحوتة منهم عائلة الديداني الف رجل بالجبل الأخضر
والجبيهاث وعددهم أيضا نحو الألف ومسكنهم بالقيقب في الجبل الأخضر . ثم الصواع
وعندهم ٥٠٠ رجل ثم الدقس وعددهم ٢٠٠ وهم أيضا من سكان الجبل الأخضر . ثم الحوتة
النفوفة أكثرهم في بر مصر ومنهم فرفة بالبطنان زهاء ٥٠٠ أما الذين في بر مصر فننازلهم
من العقبة الى مريوط وهم يناهزون ستة آلاف رجل . ثم المرازقة وهم في البطنان نزر نحو
من ٥٠٠ ولكن في أرض مصر ببلغون خمسة الى ستة آلاف . ثم الترسات وهم زهاء الفين
من العقبة الى البحيرة

ولوا: والبنان هم العواكة والنخس. فلهذا

وعائلة عبدالكريم ودادى والابيج ودادى و خليل ودادى والهيب ودادى وعائلة مريكب وعائلة
مقصور الطاقية والخالشة

والشاهين عائلة ذويب وعائلة المجاوم وعائلة غاصرات وعائلة حبيب وعائلة جبره وعائلة
الأعور وعائلة أبي قفة وعائلة أبي قوبة

هذا وقسأنا صديقنا على افندى العواكله قائم مقام قصبه المريج أيام جهاد طرابلس
عن نسبه فى العواكله فقال : على بن حامد بن سعيد بن صالح بن سميع بن فكير بن بن سعيد
ابن ادريس بن أبي عوكل بن عبيد بن حرب بن عقار من بنى سليم

وقيل لى فى خرابطى العبيدات انهم القطعان وهم الرحامنة وأبو سعيده والفزار والرخامى
وزاغوت وأبو ترشى والمعابدة وبريدان والتراكى وقبيلة اسمها القبائل والمامشة وعائلة عمر
الشواعر وعائلة زائد الشواعر وعائلة سليمان المرخى الشلاوية وعائلة على الشلاوية وعائلة
الخواجه وعائلة اسرافيل وعائلة بركان وقبيلة الصوانع وعائلة النعيمه والجهدى وقبيلة الحونة
منهم الجرازة والنفوفه والمرازقة والطبره والمقاعى والشرسات والعمبرة وعائلة بلل والسنينات
والديدانى وكل هؤلاء منى حويت . وأولاد منيف أو المنفا وهم مسيكة وعلوم فالسيكة
الكعحشات وعائلة سباق والدبابسة وعائلة المصمود وعائلة أبى خديجة وعائلة المقورى
والجحيسات . وأما العلوم فعائلة رجب وعائلة الجزار وعائلة الخائب وعائلة علوش والعرايات
والرفيوات وعائلة الغضارف وغيرها

هذا ما نذكره عن قبيلة العبيدات أكبر قبائل الجبل الأخضر ومرابطيها ونعود الى
القبائل الأخرى من الخرابى وتكلم عن الحاسة فنقول :

الحاسة ينقسمون الى قسامة وقلابطة . فالقسامة هم الشباركة والبخايت هم الذين
منهم عقيلة الحاسى اذعيم المشهور الذى كان فى مرج ابن عامر بفلسطين ولا تزال ذريته
فيها وهم الحمادة والمواسى . فالشباركة هم عائلة عبدالله وعائلة مغانة فمن ان عائلة عبدالله هى
عبارة عن عائلات غزاة وعقيلة وأبى قفة وناقف والأعور وشريعة والميار وجبر وشدة وأبى
محجوبة وزلط وغوزى والمجدم وأبى الكسيرات .

وأما عائلة مغانة فهى عبارة عن عائلات موسى الفيشى ومنى وسعيد والرقاعة وأبى

جعلية وخالدة

وأما البخايت فهم عائلة غرير والتوازية . فعائلة غرير هم عائلات عمر وأبي حناء
وأبي عيسى والتكع والعيورة . وأما التوازية فعائلات الجعاعة وعبد الصادق وبرعاص
والطويل وعبد الحاكم وأبي قتلة

وأما القلابطة فهم المحامدة وهؤلاء هم عائلة ابراهيم وعائلة المساطل فعائلة ابراهيم هم
عائلات المربط وهيبة وكش والفريد . وأما المساطل فهم أبو كفيفة والدويلى والسليخ
وعائلة بالر بى وعائلة وافي

ثم ان القسم الثانى من القلابطة هم المواسى وهؤلاء فريقان عائلة نقو وعائلة الحرار
فعائلة نقو هم الرفادى وسعد وعائلة الحرار هم أبو لوية وحويج وأبو سداة .

وأما الحاسه فكلهم زهاء تسعة آلاف رجل منهم ثلاثة آلاف سباركة والثان بخايت
وأربعة آلاف قلابطة نصفهم محامدة والنصف الآخر مواسى . ومنازل الحاسه أجل . منازل
الجيل الأخضر شحات وسوسة والدرباس غربى درنة

وللحاسة مرابطون منهم مسامر الرزقة منهم فى الجبل الأخضر ومنهم فى بجا شرقى
درنة وعددهم ألف وخمسة رجل . ومن مرابطيهم اسماعيل المسامر بجوار شحات زهاء
خمسة رجل . ومنهم اسماعيل التراكى مائة رجل بجوار القيقب . ومنهم أبو ربيعة ٢٠٠
رجل بجوار الفايدة

ومن أهم قبائل الحراى قبيلة البراعة

وهم فسان احد وجليد . جليد تزوج خضرا ومغيرة . فولدت خضرا عائلة خضرا
الذين بالقيوم . ومغيرة ولدت طامية الذين منهم حدوث وجلغاف وزائد والجويفى وعبد
الرجن وعائلة عبد ودائحه وحليمة واليتامى والمساعد وعائلة عريف وعائلة خزاعل . ومن
بطون البراعة أولاد أجد وهم الطلوح والظوافر وقندول ونازل وبلدان ومنهم عائلة حسين
البراعة . وعدد الجميع يتجاوز العشرين ألف مقاتل وقيل لى ان البراعة فيه ٢٠٠٠
بنى ججاز انشرف حسابة أصابهم من السوارقة بقرب المدينة المتويزة هو لى لى لى .
البراعة هو هكذا :

شريف اسمه حميد بالمشديد من ذرية سيادى عدو الله بن ١٠٠٠ من أولاد - و
من أهل السافية الجرا من المغرب الأقصى جاءهم - الخبج - سجع فى ذى جيل الأخضر

وكانت امرأتها حاملاً فلم يمكثها أكمل الطريق إلى الحجاز فتركها في بيت أحد الحرايين من أهل الجبل الأخضر وذهب إلى الحج وتوفي فيه وولدت امرأته بعده ولداً اسمه برعاص لأنه كان متحركاً جداً^(١) وهو طفل . فبرعاص ولد مسعوداً وحسيناً وعبد المولى ومغلب بن ذرية مسعود حليلة وطامية وجلعاف وحذوث ومنهم عائلة عريف واليتامى وعائلة خراعل وذرية حسين وذرية عبد المولى وقد انقرضت ذرية مغلب . وأما ذرية أحد الحرايين فهم الطلوح والظوافر وفنبول

ولما كنت في معسكر أنور بعين منصور أردت السفر إلى معسكر بنغازي وكانت لي معرفة بسيدي محمد القلعي شيخ زاوية البراعة ومن أصحاب السادة السنوسية وكبار رجال هذه الطريقة فتكلمت معه في أن يجلدني من عند جاعته ظهراً لتقل خياشي وأسبابي فاستأجر لي رجلاً من البراعة اسمه علي بن محمد من عائلة حسين وجل هذا أثقالنا على جباله وفي أثناء الطريق مال بنا على نجمه وسأله عن نسبهم في التجمع الذي استرحنا فيه فقال لي : انه علي بن محمد بن علي بن يوسف بن أبي خثيم بن عبد بن القادر بن علي بن محمد بن حسين بن برعاص . فخررنا ان برعاص قد عاش في أواسط القرن الحادي عشر للهجرة . وللبراعة مرابطون السعيط والعوامنة والحسانة والعلاونة وهم عدة آلاف

وأما المدرسة فيقال انهم أولاد ادريس ولد عقار بن حرب . ولقد خلف عائلة عادل وعائلة حامد والخشبات وعائلة مسعود وعائلة عبد وعائلة حسين أبي عوينه وعائلة السريريك وعائلة دغار وعائلة الشلماني وعائلة دايحه وعائلة الحجازات . ويجتمع المدرسة نحو عشرة آلاف مقاتل وقيل ١٥ ألفاً ومنازلهم عند زاوية الفصرين والعرقوب ومنهم فريق إلى جهة بنغازي ولهم سبع زوايا من الزوايا السنوسية كل فخذ منهم له زاوية وأما قائد من الحرايين فثقة رجل لاغير وكانوا قبيلة كبيرة لكن على أثر عداوة بينهم وبين العواقر جلاأ كثيرهم إلى مصر وهناك قبيلة البراغيث وهم برغوت الكبير والعبيد والسرطنة ويقال لهم البراغيث

الحر والبدور والعبادة وهم يتجاوزون عشرة آلاف
وبين مساكن البراعة من جهة الغرب وبين قصبة المرج قبيلة يقال لها السامير مستقلة بذاتها يقال أصلها من الأشراف

(١) تبرعس انطرب وتحرك تحطك وقيل التبرعس هو اضطراب الضو المقطوع

هذه تقاسم قبائل الحراقي ومرابطيهم بقدر ما وصل اليه علمنا . وهناك فريق آخر من عرب برقة يقال له الجبارنة أى أولاد جبرين وهم العواقر والمغاربة والعرفا والعبيد والعريبات ووطنهم بلاد بنغازى

فالعواقر ثلاث فرق : السیدی و ابراهيم ومطاوع . فالسیدی أربعة عشر بطنا : عائلة سليمان وعائلة العبار وعائلة هويدى والفولرس والمارة والحدادة وعائلة ماضى وعائلة راج والتواجبر وعائلة غريبيل وعائلة دينال وعائلة الاديرع والقطارنة وسعيط وعائلة ابراهيم هم عائلة اللواتى وعائلة العمق وعائلة النمر وعائلة هذيلة وعائلة الحلاق وعائلة قنفوذ وعائلة عازة وعائلة متري والبراغشة والبذور وعائلة الغزالي وسعيط الشمول وأما مطاوع فهم عائلة صالح والعشبات والكواديك وعائلة الوزرى والخفيفات وعائلة صالح ودرمام وعائلة زيد وعائلة على والفصيات والعبادلة وعائلة درقة وعائلة فراس وعائلة القطعاينة وعائلة الخشمى وعائلة السورى والعامرة وميديل والشو بطرة وعائلة معيوف وأما المغاربة فهم الرعيزات وعائلة على وعائلة عليوه وعائلة صبح والعقارب وعائلة الاسود وعائلة الباسل والقبائل والمشيطات والعريبات

وأما العرفا فهم السلطنة والطرش . وأما العبيد فهم عائلة شعوه واليتامى وعائلة الدخانى وعائلة أى شوفة وعائلة حماد

والعواقر من أكبر القبائل يناهز عددها ثلثين ألف مقاتل فأكثر وأكثرت عددها السیدی ثم عائلة ابراهيم ثم مطاوع ومنازلهم من مدينة بنغازى الى سوس جنوبا وعلى مسافة ٢٢ ساعة ومن الشرق الى الغرب مسافة ٣٠ ساعة . وأما المغاربة فبقل أهم ٢٥ ألف ومن منازلهم من اجداية الى عمالة سرت ومنهم كثير فى نفس سرت وبسر الان فى أراضيهم خمسة أيام من الشرق الى الغرب وأما العرفا فعددهم ألف وخمسة مائة ومائة ارج . وأما العبيد فهم ثلاثة آلاف ينزلون قبلى المرج

ولمعاور قبائل تابعة او مرابطون فالسیدی مرابطون مرابطون الفواقر . ويعال ان الشهبان هم من مرابطون الفواقر من غرب اليامة . ومن مرابطون عائلة راج صاحب من مطاوع بعض من المنفعة . ومجموع مرابطون

ومن عرب برقة الجلالات وهي قبيلة مستقلة بذاتها نحو من ٤٠٠ رجل
ولنذكر الآن قبائل عرب برقة حسبما كانت في القديم لنعلم مراجع أنسابها وتقابل
القديم بالحاضر فنقول :

جاء في كتاب « نهاية الارب في معرفة قبائل العرب للقلقشندى » مايلي :

« بنو أجد بطن من بني هيب من سليم من العدنانية مساكنهم مع قومهم هيب في
أطراف برقة بمايلي الغرب . قال ابن سعيد : ولهم اجدانية وجهاتها وهم عربهم حجاج المغرب »
قلت : لا يبعد أن يكون بنو أجد هؤلاء هم أصل القبيلة التي تسمى اليوم المغاربة
والتي لها اجدانية وجهاتها . ثم ان من البراعة فرقة يقال لها بنو أجد هم أصل قبيلة البراعة
كما تقدم الكلام عليه . ويوجد في ترهونة من عمل طرابلس قوم يقال لهم بنو أجد
لا ندرى هل هم منهم أم لا ؟

قال : « وأولاد سلام بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم برقة »

قلت : يوجد الآن في برقة الجراء عائلة سلام

قال : « أولاد محمد بطن من صبيح من فزارة من العدنانية ومنازلهم بلاد برقة وهم
فرق كثيرة » قلت : يوجد اليوم قوم اسمهم الصبيحات في العوارشة في الطرف الغربي من
مدينة بني غازي ويخرج منهم هناك ستائة مقاتل

قال : « البركات بطن من لبيد من سليم من العدنانية ومساكنهم مع قومهم لبيد
بلاد برقة »

قلت : يوجد الآن البركات في أطراف كينس غربي بنغازي على مسافة عشر ساعات
منها . ثم ان في ترهونة وفي مصرطة أقواماً اسمهم البركات وأهم بادية مصرطة منهم وكذلك
منهم أناس في سرت

قال : « البشره بطن من لبيد أيضاً ومنازلهم مع قومهم برقة أيضاً »

قلت : لا نعلم هل الناحية المسماة « بشارة » في الجبل الأخضر في أرض العبيدات
منسوبة اليهم أم لا ؟ فيجوز أن تكون « بشارة » ممدودة من « بشرة »

قال : « البلايش بطن من سليم من العدنانية منازلهم بلاد برقة »

ثم قال : « الجواشنة بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم بلاد برقة وهم غير

الجواشنة الذين مساكنهم الخوف من الشرقية بالديار المصرية لأن الجواشنة هؤلاء (أي الذين بمصر) هم بطن من الجيديين من هلبا سويد من جذام من العرب الفصحطانية
قلت : يوجد الآن فرقة من قبيلة المغاربة المارة الذكر يقال لها عائلة أبي خادة منهم قوم اسمهم الجواشنة

قال : « الحدادة (بتشديد الـ دال الثانية) بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم بلاد برقة »

قلت : يوجد الآن الحدادة من العواقر ويوجد حدادة في نفس بنغازي ويوجد حدادة في مصرطة

قال : « الحسانة بطن من صبيح من فزارة من العدنانية منازلهم برقة »

قلت : يوجد الآن حسانة في جهات اجداية

قال : « الفحوص بطن من صبيح من فزارة من العدنانية منازلهم بلاد برقة »

قلت : موجودة الآن عشيرة اسمها « الفحاصي » غربي بنغازي لعلمهم هؤلاء

قال : « الدروع بطن من لبيد من سليم من العدنانية مساكنهم بلاد برقة مع قومهم »

قلت : موجود الآن عائلة الاديرع من فرقة السديدي من العواقر . وما لا يجوز أن ننسأ أن أسماء العائلات والقبائل تتغير وقد تتحرف عن أصلها . ثم لما لا يجوز أن ننسأ أن القبيلة كثيراً ما يدخل فيها أقوام ليسوا منها في الأصل ثم يندمجون فيها تماماً .

قال : « الرقيعات بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم مع قومهم ببلاد برقة »

قلت : في الحاسة اليوم عائلة الرقاعة

ثم قال : « انزراير بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم برقة »

ثم قال : « السموت بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم برقة »

ثم قال : « السوام بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم برقة »

قلت : يوجد الآن عشيرة اسمها السواء في عبادلة وعين الله ورزقهم بنغازي

بنغازي ومنهم بمصرطة

قال : « الشبله بطن من لبيد من سليم من العدنانية بلادهم برقة »

قلت : يوجد الآن جماعة اسمهم « الشبله في قبيلة المغاربة باجدانية »

قال : « الشواعبة بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم برقة »

قلت : في قبيلة المغاربة عائلة اسمها الشعيبات

قال : « الشعوب بطن من صبيح من فزارة من العدنانية منازلهم برقة »

قلت : في الدرسة الآن عائلة شعيب وفي المغاربة الشعيبات فلا نعلم هل الشعوب هم

هؤلاء أم أولئك أم هو تشابه أسماء ؟

قال : « الشنفة بطن من صبيح من فزارة من العدنانية منازلهم مع قومهم صبيح

بلاد برقة »

قلت : لا نعلم هل هي بنون ففين أم بنون فمين أم محرقه وأصلها « شعة » لأنه

سيأتي ان من فزارة بطنا اسمهم الشعة

ثم قال : « الصريرات بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم برقة »

ثم قال : « العقيبات بطن من صبيح من فزارة من العدنانية منازلهم مع قومهم

صبيح بلاد برقة »

قلت : في غربي بنغازي اليوم قوم يقال لهم العقيب

قال : « العوامى بطن من صبيح من فزارة من العدنانية منازلهم مع قومهم صبيح

بلاد برقة »

قلت : من العوامى اليوم في نفس بنغازي وفي ترونة

قال : « العواكمة بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم مع قومهم لبيد برقة »

قال : وقد تقدم ان العواكمة فرقة من العبيدات يسكنون القيقب وسط الجبل

الأخضر ومنهم الجبالية بكفر الزيات بمصر

قال : « العلاوة بطن من لبيد من سليم من العدنانية منازلهم مع قومهم لبيد برقة »

قال : بلغني أنه يوجد علاوة في ناحية غريان بطرابلس ثم انه تقدم كون العلاوة

من مرابطة البراعة في الجبل الأخضر

قال : « العلاوى بطن من صبيح من فزارة من العدنانية منازلهم مع قومهم

صبيح برقة »

قلت : وفي العواقر عائلة « عليوه » فرعا كان العلوي هم هذه العائلة
ثم قال : « الغشامة بطن من صبيح من فزارة منازلهم مع قومهم صبيح برقة »
قلت : ويقول القلقشندى نفسه في صبح الاعشى : « ان فزارة هو ابن ذبيان قال
في العبر : وكانت فزارة بنجد و وادي القرى ولم يبق منهم بنجد أحد ونزل جيرانهم من طي
مكائهم وذكر بأن بأرض برقة الى طرابلس الغرب منهم قبائل رواحة هيب وفزارة قال :
وبافريقية والمغرب منهم الآن أحياء كثيرة اختلطوا مع أهلها (الى أن يقول) : ومنهم مع
سليم بافريقية طائفة أخرى أحلاف لأولاد أبي الليل من كعوب بنى سليم ستظهرون بهم
في مواقف الحرب وقيمونهم لأنفسهم مقام الوزراء للولوك . (ثم يقول) : وفي برقة بلاد
هيب جماعة منهم نازلون بها ومنهم طائفة بصحراء المغرب »

قلت : لم أجد اسم « هيب » الآن الا اسم فرقة من العواكلة يقال لها « الهيب » نصاب
على الظن انه بقية الاسم القديم الذي كان أعظم وأشهر . والأسماء كالسميات نسق وتعد
ثم قال : « الفيوس بطن من صبيح من فزارة من العدنانية مساكنهم مع قومهم
بلاد برقة »

قلت : وفي أولاد علي مرثنا اسم فرقة يقال لها الفاسان إلا أن تكون مدحفة
ثم قال : « اللواحق بطن من صبيح من فزارة من العدنانية مساكنهم مع قومهم
بلاد برقة »

ثم قال : « المساورة بطن من صبيح من فزارة من العدنانية مساكنهم مع قومهم
بلاد برقة »

قلت : من المساورة الآن في نفس درة وفي مصراصه
ثم قال : « المساورة بطن من صبيح من فزارة من العدنانية مساكنهم مع قومهم
بلاد برقة »

قلت : هذه ذكر قبيلة مستقلة بنفسها اسمها المساورة من بني الحارثي لأحضر . . .
أن أصلها من الأسدي . فان كانت هي البطن الذي ذكره شمس الدين بن علي . . .
لأسراف القاصمين إلا أن يكون دخل فيها نسبهم كحارثي . . .
مرايطي الخاصة هو سمهم المساورة . فأى المساورة . . .
من صبيح ؟ الجواب عنه متعذر

ثم قال : « المواحدة بطن من صبيح من فزارة من العدنانية مساكنهم مع قومهم بلاد برقة »

ثم قال : « المقادمة بطن من سليم مساكنهم الجيزة من الديار المصرية ومنهم برقة والامرة فيهم الآن لأولاد التركية من بني فائد »

قلت : يوجد اليوم في العواقر عائلة اسمها « المقادمة » وأما « التراكي » فهي قبيلة من قبائل الجبل الأخضر تعد من مرابطي العبيدات . وللعاسة مرابطون يقال لهم بنو اسماعيل التراكي

ثم قال : « المواسي بطن من صبيح المقدم ذكرهم مساكنهم برقة »
قلت : اليوم من العاسة فرقة كبيرة اسمها المواسي . وفي المغرب الأقصى قبيلة اسمها المواسي

ثم قال : « الموالي بطن من لبيد من سليم من العدنانية مع قومهم لبيد برقة »
ثم قال : « النبة بطن من لبيد من سليم من العدنانية مع قومهم لبيد برقة »
ثم قال : « النحاحسة بطن من صبيح من فزارة من العدنانية مع قومهم برقة »
فات : النحاحسة وفديلفظونها النعاسة قبيلة معروفة اليوم في تاجورة بطرابلس
قال : « النوافلة بطن من لبيد من سليم من العدنانية مساكنهم برقة »
فات : في جهات اجنادية وسرت قوم اسمهم النوافلة

ثم قال : « بنو بعجة بطن من هلال بن عامر بن صعصعة . قال ابن سعيد : منازلهم بين مصر وافريقية »

فات : سمعت أنه يوجد اليوم بنفس بنغازي عائلة بهذا الاسم
ثم قال : « بنو ذياب من سليم من العدنانية . قال في مسالك الأبصار : منازلهم من فاس الى صرابلس من بلاد المغرب . وذكر في العبر أن منازلهم ما بين فاس وبرقة »
فات : سمعت أن منهم الآن في زوارة بطرابلس وجنوبي يفرن

ثم قال : « بنو زغب بطن من سليم من العدنانية ذكر ابن سعيد ان ديارهم كانت بين الحرمين ثم انتقلوا الى الغرب فسكنوا بافريقية بجوار اخوتهم بني ذياب بن مالك ثم صاروا في جوار بني حبيب »

قلت : ويقول القلقشندي نفسه في صبح الاعشى عند ذكر نسب البربر : ومن لؤثة هؤلاء زنارة (بضم الزاي وتشديد النون والفتحة ثم راء مهملة مفتوحة وهاء الآخر) وهم ولد زنارة من ولد برّ بن قيذار بن اسماعيل عليه السلام . وقال انه اخو هواره وأكثر زنارة ببلاد المغرب ومنهم جماعة بالبحيرة وجماعة بالمتوفية . وقد عدّ الجداني من بطونهم بالبحيرة بني مزدش وهم مزداشة وبنو صالح وبنو سام وورديفة وغرهان ولغالا . وزاد بعضهم بني حبون وواكد وقرطيطة وغرجومه وطازوله ونغاث وناطوره وبني السعوية وبني أبي سعيد . وهم عرب بدر بن سلام . ومن لؤثة أيضاً مزاته (بضم الميم وفتح الزاي والناء المشددة فوق وهاء في الآخر) وهم بنو مزاته بن لؤثة الأصغر ومنازلهم من البحيرة الى العقبة الكبيرة برفقة »

س قال : « وبنو سمالك بطن من العرب عدهم الجذاني في عرب الجحفة ويزعم والعقبه الكبرية وهم ينسبهم في قبيلة »

فت : في قبيلة المغاربة اليوم عائنة الشامخ لا نعلم هل التماخ والسماخ واحد أم هو
تساوهم ؟

قال : « بنو فزارة بطن من ذبيان من لحيان بن جهم ، بن ذبيان بن
والجناعات والدمى والتعوب والسعنة والعقبن ، لهم بنون ، بنو جهم بن
والسود والنساء والمزادة والمواحدة والمهم بنون ، بنو فزارة بنو فزارة »

في نجد ووادي القرى ولم يبق بنجد منهم أحد ونزل جيرانهم من طلي مكانهم وذكر ان بأرض برقة الى طرابلس منهم قبائل »

قلت : يوجد الآن في برقة أولاد محمد ويوجد « الجماعات » في سرت ويوجد في الحاسة عائلة الجماعة بالنشديد ويوجد « الجليعات » في اورقلة من عمل طرابلس وكذلك في أولاد سليمان من العواقر . وأما العواسي فقد تقدم أن منهم اليوم في بنغازي وفي تrehone . وقد تقدم أن في درنة اليوم قوماً اسمهم المساورة . وكذلك يوجد اليوم في الجبل الأخضر قبيلتان باسم المسامر . وأما القيوس ففي أولاد على الذين بين الاسكندرية والعقبة فرقة اسمها القيسات . وأما المقادمة فيوجد الآن في العواقر بطن اسمهم المقادمة . وأما الموامى ففرقة من الحاسة كما تقدم . وأما النحاحسة فيوجد اليوم في تاجورة من طرابلس من يحمل هذا الاسم كما سبق القول عليه

ثم قال : « بنو قطاب بطن من لبيد من العدنانية مساكنهم مع قومهم برقة »
قلت : يوجد اليوم بنو خطاب في الفواخر في برقة ولانعلم هل هو الاسم نفسه محرفاً أم اسم آخر ؟

ثم قال : « بنو لبيد بطن من سليم من العدنانية مساكنهم برقة وهم خلق كئبر لا يكادون يحصون منهم أولاد سالم والحواشبة وقطاب و بطون أخرى متسعة »

ثم قال : « بنو محارب من سليم من العدنانية ذكرهم في العبر ولم يرفع نسبهم وقال : ديارهم برقة في الترق عن بني أجد المجاورين لبلاد المغرب الى العقبة الكبيرة والصغيرة »
قلت : يشبه أن يكون قاصداً بين محارب القبائل التي يقال لها اليوم الحرابي .

ثم قال : « بنو قرة بطن من هلال بن عامر بن صعصعة من العدنانية وذكرهم الجداني في عرب الديار المصرية وقال : بلادهم اخيم من صعيد مصر . وذكرهم ابن سعيد في عرب برقة وقال : منازلهم فيما بين مصر وأفريقية . قال في العبر : وكانت منازلهم ببرقة وكانت رئاستهم أيام الحاكم العبيدي لماضي بن مقرب . ولما بايعوا الأبي ركة من بني أمية بالأندلس وقتله الحاكم سلط عليهم الحبوش والعرب فأفناهم وانتقل من بقي منهم الى الغرب الأقصى فهد مع بني جنهم هناك »

وذكر الفيلسوفندي بنى هلال في صبح الأعشى فقال : « هم بنو هلال بن عامر بن

صعصة قال الجداني : وكان لهم بلاد صعيد مصر . وذكرهم ابن سعيد في عرب بركة وقال : منازلهم فياين مصر وافريقية . ثم ذكر ماورد في العبر عما جرى عليهم في أيام الحاكم العبيدي وقال ان بحلب طائفة منهم وانه صار لهم بلاد اسوان وما تحتها ولم يخص منهم بني قرة الا عند قوله : وباجيم منهم بنو قرة الى عذاب وبساقية «قلته» منهم بنو عمرو و بطونهم وهم بنو رفاعه و بنو مجير و بنو عزيز و باصفون واسنه منهم بنو عقبة و بنو جيله »

وذكر القلقشندي نسب سليم الذي منه أكثر قبائل بركة فقال : «هو سليم بن منصور ابن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان قال الجداني : وسليم أكبر قبائل قيس . قال في العبر : وكانت منازلهم في عالية نجد بالقرب من خيبر . ثم قال : وبافريقية منهم حى عظيم قال الجداني : مساكنهم بركة بمالي الغرب ومالي مصر وفيهم الأبطال الأنجاد واخيل الجيد . قال في العبر : وقد استولوا على اقليم طويل متسع الأطراف » . قلت : وقد ذكر في صبح الأعشى انه كان لسليم من الولد بهته (بضم الباء الموحدة في أوله وفتح المثناة بعد الهاء) ومنه جميع أولاده . وقد اتفقت الروايات على انه كان بنو سليم بن منصور بن عكرمة و بنو عقيل ابن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة و بنو تغلب بن وائل بن جديلة كلهم في البحرين وكانوا أعظم القبائل هناك وكان أظهرهم بالكثرة والغلب بنو تغلب . ثم اجتمع بنو عقيل و بنو تغلب على بنى سليم فأخرجوهم من البحرين وآل أمرهم الى أن نزلوا بصعيد مصر ثم تقدموا الى بركة واستولوا عليها واتجمعوا جبلها الأخضر ولم يتركوا بها ولا بة ولا امرء لا لمشايعهم . قال القلقشندي : «قال والذى رجه الله : وقد عدت الى بعض عرب بركة من بطونهم أولاد سلام وأولاد سليمان الركاب والبصرة والبلايش والجواشنة والحدادة والحوثة والدرع والرقيعات والزازير والبيوت والسوام والثبلة والشواعة والصريرات والعواكة والعلانة والقدة والنوافة انتهى »

قلت : تقدم أن من العوافر عائلة سليمان والحدادة والرقيعات ونحوه أن اخوة . من العرب المرابطين وتقدم ان العواكة هم من فرق العبيدات . وتقدم ان حى سلام . ماجدانية وأما سائر الأسماء فيها ما تغير بمرور الأيام وربما بقي ولكن . بتسلي الينا لأن لا نقدر أن نقول ان الذين هدأعطونا هذه المعلومات قد أحصوا كل سكان بركة وطرابلس عما

قال المقرئى " فى « البيان والاعراب عمن نزل بأرض مصر من الاعراب » : فاما بنو هلال فانهم بنو هلال بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان ويقال قيس عيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان . وقال المقرئى : و بأرض مصر عوف بن سليم بن منصور بن عكرمة بن قيس بن عيلان وهم نخد . و بنو عوف بن بهر بن امرئ القيس بن بهته نخد . و بنو عوف بن فالح بن ذكوان بن ثعلبة بن بهته نخد . وعوف هؤلاء فى بلاد الصعيد وفى الفيوم وفى البحيرة وفى برقة الى بلاد المغرب منهم أمم لا تحصر كثرة

وقال المقرئى : « ومن سليم بنو عوف بن بهته ما بين قابس و بلد العناب بالمغرب و بنو هيب بن بهته اخوة عوف بن هيب ما بين السدرة من برقة الى حدود اسكندرية و بنو أحمد لم عدد و يرجعون الى شباخ و لها العز فى هيب . و من هيب سبال و محارب و رئاستهما فى عزاز . و لهيب فى سليم عزة لاستيلائها على اقليم طويل خربت مدنه وصارت ولايته لأشياخهم و تحت أيديهم خاق كبير من البربر وفيهم طائفة الأبطال الانجاد والامارة فيهم فى أولاد عزاز بن مقدم »

قلت يغلب على الظن أن يكون « المقادمة » الذين هم من العواقر يرجعون الى اسم مقدم هذا وأن يكون « العازة » يرجعون الى عزاز . ثم ظهر من كلام المقرئى هذا انه كان فى برقة بربر كثير ون وأن بعض القبائل العربية الآن مثل حيون مثلاً أصلها بربر ثم قال المقرئى :

« وفيما بين الاسكندرية والعقبة الكبرى جماعة فائد وزنارة ومزانه وخفاجه وهواره وسبال ولبيد جماعة سلام وفرارة ومحارب والعلاتونة وفطاب والزعاقية والبشرة والجواشنة والبعاجنة واللبايس وأولاد سليمان والفصاص ومنازلهم من العقبة الكبرى الى سوسة . ثم جماعة جعفر بن عمر وهم الثانية والميامش وعرعره وعظيمه والعكمه والمزايل والمعزة ومن المعزة الجعافرة جماعة ابن عمر ومنهم البدارى أيضاً ومنهم السهاونة والجلده وأولاد أحمد . ومنازلهم من سوسة الى بر السدرة وهى آخر حدود ديار مصر مسافتها من الاسكندرية نحو شهر بسر القواهل »

قانا : جماعة فائد منهم نزل اليوم بالجبل الأخضر وجماعة فى الديار المصرية . ولفد

مر بنا أن زلزلة هم بربر وهم أصل قبائل عدة مستعربة الآن مثل حبون . وأما خفاجة
ففي اجدادية . وأما الهوارة فقبيلة شهيرة أصلها بربر . وأما فزارة فقد تقدم ذكرهم بطن
من ذبيان وأما محارب ففي هذا الزمان لا نعلم قبيلة في برقة وطرابلس اسمهم محارب الا ان
كان المراد بهم الحرابي . والعلاوة قد مر أنهم موجودون الآن كما ان الجعافرة مشهورون
في بلاد أورفة من طرابلس ومشهور انهم من بني سليم بن منصور . وأما القصاص ففي
أورفله وهون عائلة أبي قصيدة . أفترأهم هؤلاء ؟ الجواب لا يبعد ذلك . وأما البداري
فربما كانوا هم البدور الذين من العواقر . وأما أولاد أحمد والجلده فقد تقدم ان قبيلة
البراعصة أصلها أحمد وجليد فيظهر ان المقصود بهذين الاسمين البراعصة لأن النسبة الى
برعاص ابن الشريف المغربي غلبت عليهم . ولما بنو سلام ففهم في بنغازي

قال : « وفي برقة احياء لبني جعفر وكان شيخهم أبو ذؤيب وأخوه حامد بن كحيل
وهم ينسبون في العرب تارة في بني كعب بن سليم وتارة في فزارة والصحيح انهم ينسبون الى
مصرامه أحد بطون هوار . وفيما بين برقة والعقبة أولاد سالم . وما بين العقبة الكبيرة
والاسكندرية أولاد مقدم وهم بطنان أولاد الزكية وأولاد فائد مقدم وسالم . وهم ينسبون
الى نبيب بن علي بن هبة بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر . وقال في آخر الكتاب : قال
العلامة الشيخ حسن العطار . ما ذكر في هذه الرسالة من القبائل اخذنا حظه الآن فالعوض
لا وجود له والبعض صار معدودا من جهة فلاحى . مصر الا قبائل باقية على عهد اخذنا
بغيره » انتهى

فت : هذا ما أمكننا أن نرده من أسماء القبائل الحالية الى الأصول المعروفة في الكتب
ولا شك انه قد فاتنا منها كثير الا اننا نظن ان انتهى ذكرناه من هذا الباب هو أوفى
« ورد في كتاب مطبوع

ولم ذكر الآن نوابغ برقة الى الجنوب داخل الصحراء عنقول :

ن أهم : أحقاب برقة جغريب وفيها زاه ، سنوية ، بنو شمر ، بنو
مرس وفيها مرسى سيدى محمد بن على الحنومى . فوسن . بنو مرسى . بنو
عن من بن الطليان به احتلالهم جقبوب أغافوا . بنو مرسى . بنو مرسى . بنو مرسى
ونذوب وأفقرت الى الواحة . وقد استولى " بنو مرسى . بنو مرسى . بنو مرسى

برقة وطرابلس مع أوقافها ثم جالو وأوجلة وقد تقدم ذكرهما

ثم واحة الكفرة الشهيرة وفيها زاوية التاج السنوسية مركز السادة وفيها أودية وجنان ومزارع كثيرة وسكانها أكثرهم من قبيلة «زوية» ويبلغ عددهم أربعة آلاف مقاتل ومن أودية الكفرة «الحواري» و«الحوبيري» و«الجوف» و«الزرق» و«الغلاب» و«الطليلب» و«تاهبده» و«بزيه» و«ريانه» وفيها كلها النخل والتين والعنب والمان وقصب السكر ومن مزارعها الحنطة والشعير وعندهم عيون جارية وآبار وسوان

ثم «تزربو» على مسافة خمسة أيام من الكفرة وأهلها زوية أيضاً

ثم «ون» وهي بلاد منها «بلتو» و«اهدّة» و«دربة» و«الزاوية» وفيها أربعة آلاف من السكان

ثم «فرو» وهي واحة فيها ألف نسمة

ثم «عين كلك» محرّكة وهي واحة شهيرة فيها زاوية سنوسية كان الفرنسيون قد جاءوها بقوة من بلاد كام وفاهم السنوسيون وجرت بين الفريقين معارك قرأت تفاصيلها في كتاب لأحد ضباط الفرنسيين عن شهداء المعارك وبعد ذلك تغلبت فرنسا على عين كلك. وفي عين كلك وجوارها نحو من سبعة آلاف نسمة من السكان

رواحة «قوري» وهي على ثلاثة أيام من فرو وفيها ألف وخمسة مائة نسمة ورواحة «أرضي» على مسافة يوم من فوري ويقال إن فيها أربعة آلاف ثم هناك «الوجنقات» فالوجنقة الأولى على مسافة ١٢ يوماً من الكفرة إلى الجنوب. والوجنقة الثانية على مسافة يوم من الأولى وفيها ألفاً نسمة

ثم «فرم» على مسافة نصف يوم من «أرضي» إلى الغرب وفيها ٥٠٠ نسمة ثم «بودو» على مسافة يوم من «أرضي» إلى الجنوب ويقال إن أهلها سبعة آلاف و«العميان» على مقربة من عين كلك وأهلها ألفان

وإلى الشرق من كلك «بمّة» وفيها ١٥٠٠ نسمة

و«الدور» وأهلها من قبيلة ذوية نحو من ألفي نسمة وهي عن كلك على مسافة أربعة أميال إلى الجنوب وعلى مسافة ١٦ يوماً من مملكة واداي و١٤ يوماً من دارفور في

السودان المصري وستة أيام من الوجنقات وستة أيام من قرو
 ثم « وادي الاكورة » تابع كلك وهو من الوجنقات الى الجنوب وأهله عرب بادية
 زهاء ثلاثة آلاف

و « وينه » بين الدور والوجنقات أهلها من جبل يقال لهم القرعان سودان فيهم
 جال وهم هناك من ثلاثة الى أربعة آلاف

و « باكيه » من « وينه » الى الجنوب على مسافة يوم واحد وكلها مراعي وأهلها
 قرعان نحو من ألفين

و « وادي ندو » على مسافة يوم من « باكيه » الى الشمال وهي مراعي أيضا وأهلها
 قرعان زهاء ألفين وهم يأكلون الحنظل يصلحونه حتى يقدروا على أكله

و « رسي » على مسافة يوم ونصف من باكيه الى القبلة كلها مراعي وفيها ثلاثة آلاف
 قرعان وعندهم نت اسمه الكريب له حب

و « بسكري » الى الشرق من « رسي » على مسير يومين وهي مراعي أيضا وفيها
 ثوب الكريب أيضا وأهلها ثلاثة آلاف قرعان

وكل أهل هذه الواحات اخوان سنوسية تابعون زواويه كلك
 « أم جرس » على مسير ثلاثة أيام الى الشرق من كلك أهلها سودان يقال لهم

البديات وهم خمسة آلاف
 والى الشرق من أم جرس على مسير ثلاثة أيام « باو » وكلها مراعي وفيها المواشي

بكثرة وأهلها بديات عددهم ستة آلاف
 و « جبل مردى » بين أم جرس و « وادي الاكورة » فيه ١٢ ألف مغال كهم

قرعان يقال لهم المرداويتمو عندهم مواش بكثرة
 وأما « النبو » فهم جبل من السودان الى الغرب وهم أبناء ك... و... من

الجهل في أقصى ما يتخيل الغل فذهبهم السنوسية وعندهم مواش بكثرة
 وأما اعراب كانم فبعد ان احتل الفرنسيين مصر سنة ١٨٨٢ هـ

لدور وعمره جدا وفيها مراعي ومياه غزيرة وعندهم مواش بكثرة
 ولهم من الخيل والابل وسائر المواشي ما يذكر

الجهات بآسأ . وكان شيخ الدور يوم أخذت هذه المعلومات منذ عشرين سنة صالح أبو كريم الزويي وأما شيخ الجميع في تلك الاقطار فقد كان شيخ زاوية عين كلك وكان وكيل الحضرة السنوسية وكان عنده خمسمائة مقاتل بمعاشات مرتبة ضمن الزاوية وكان للدولة العثمانية عسكر في كلك

ووجئت في كئناشاتي في مكان آخر ان « ون » تبعد عن مملكة واداي مسافة ٢٠ يوماً وفيها زاوية سنوسية وزهاء ألفي مقاتل ١٥٥ شيخاً سنوسياً . ومزروعاتها القمح والشعير والقطن وعندهم عيون جارية وآبار . وكان الفرنسيين جاءوها ثم رجعوا عنها . ومن ون الى كلك مسيرة يومين . وفي كلك رباط نحو ٧٠٠ مقاتل من رجال السنوسي .

ومن كلك الى فرو مسافة سبعة ايام وفيها ١٥ وادياً جميع سكانها عرب . وفي فرو زاوية سنوسية ينبعها ٥٠٠ مقاتل . ومن فرو الى الكفرة الى الشرق مسيرة ٢٠ يوماً . وفي الطريق مياه استنبطها السيد السنوسي من عمق ٣٠ قامة

ومن كلك الى واداي ٢٠ يوماً . ومن كلك الى ون شمالاً يوم . ومن كلك الى فرو شمالاً خمسة أيام . ومن فرو الى الوجنقات ثلاثة أيام . ومن الوجنقات الى الكفرة ٢٠ يوماً . ومن الكفرة الى جالو ١٥ يوماً . ومن جالو الى بنغازي ثمانية ايام

ولما اتفق الفرنسيين والانكليز على تقسيم افريقية منذ سنة ١٩٠٢ وقعت واحدة الكفرة ضمن الحدود الانكليزية وجعلوا من السفرة الى جهة واداي التابعة لفرنسة مسافة ٤٠ كيلو متراً وجعلوا جميع الصحارى التي الى الغرب من جالو وواجهه ضمن المنطقة الانكليزية وعدوا جالو وواجهه آخر حدود المملكة العثمانية الى الغرب . ومثل ذلك انهم جعلوا الحدود العثمانية من مرزوق قصبة فزان الى الجنوب ٣٥٠ كيلو متراً فقط على حين كانت أحكام المملكة العثمانية جارية على مسافة ٨٠٠ كيلو متر الى الجنوب من الكفرة وكان العلم العثماني يخفق في كلك وون وقرو فضلاً عن الكفرة وتزروبو ومقيد في كئناشاتي الاحصاء الآتي :

كيلومتر	من اسكندرية الى الحجاج	كيلومتر	من جنس الى طرابلس	كيلومتر
٢٥٠	١٠٠	٣٠٠	١١٠	٦٠
٥٠	من السلم الى دفنه بئر الشيخ رسلان	٩٠	من حدود تونس الى غدامس في الداخل	٥٠٠
٦٢	من طبرق الى عين الغزال	١٠٦	من طرابلس الى مرزوق	٨٣٠
٢٥٠	من درنه الى درنه	٢٧	من درنه الى الكفرة خطأ مستقيماً	٨٧٦
٩٢٠	من درنه الى بنى غازى	٢١٠	من الكفرة الى قرو	٢١٠
	من بنى غازى الى طرابلس		من درنه الى اوجله	

هذا ولتختم كلامنا على برقة بما قاله المقدسى فى كتابه « أحسن التقاسيم لمعرفة الأقاليم » :

« برقة قصبه جليلة عامرة نفيسة كثيرة الفواكه والخبرات والأعسال مع يسار وهي تفرق أحاط به جبال عامرة ذات مزارع على نصف مرحلة من البحر في هوية قد أحاط بها تربة حراء^(١) شربهم من آبار وما يحوونه من أمطار في جباب وهي على جادة مصر يحسنون الى الغرباء . أهل خير وصلاح وأقى انقلاباً من غيرهم »
وذكر اجدادية فقال :

« عامرة بنيانهم حجارة على البحر وشربهم من الأمطار و « مرت » كنائز وبواد وشعاري . وأما المسافات فتأخذ من برقة الى الندامة مرحلة ثم الى تاكنست مرحلة . ثم الى المغار مرحلة . ثم الى حليان مرحلة . ثم تخيل مرحلة . ثم الى جب المتعار مرحلة . ثم الى جناد الصغير مرحلة . ثم الى حى عبد الله مرحلة . ثم الى مرج الشيخ مرحلة . ثم الى العقبة مرحلة ثم الى خرائب أبي حليمه مرحلة . ثم الى خربة القنوق مرحلة . ثم الى فصر النحاس مرحلة . ثم الى سكة الحماة مرحلة . ثم الى جب العوسج مرحلة . ثم الى حدة الروم مرحلة . ثم الى ذات الحمام مرحلة . ثم الى بوهنبه مرحلة . ثم الى الإسكندرية مرحلة .

(١) أظنه قصد بئرهم ها مدبته بنعاري لأن هذا هو الذى قالوه وهو منه مدبروه و
المرق من لدمه

واندكر الآن شيئاً عن طرابلس أخت برقة والتي ينسب ذلك القطر اليها فنقول طرابلس مدينة عامرة كانت مركز الولاية أيام الدولة العثمانية وهي الآن لعهد الطليان مركز الولاية وكان يتبعها ثلاث اح جفارة وتاجورة وززور . ثم قضاء النواحي الأربع وهي ناحية هاني وناحية المنشية وناحية الساحل وناحية الرفيعات . ثم قضاء نجاد . ثم قضاء غريان . ثم قضاء أورفاة . ثم قضاء ترهونه . ثم قضاء الزاوية . ثم قضاء زوارة . ثم قضاء العزيزية . ثم قضاء العجيلات . ثم لواء لبد و يتبعه ناحية خنس وناحية الساحل وناحية تاورغه . ثم قضاء مصراطة . ثم قضاء زليطن . ثم قضاء مسلاتة . ثم قضاء سرت . ثم لواء الجبل الغربي و يتبعه ناحية يفرين وناحية ككله وناحية الحوض وناحية مراده وناحية زتان . ثم قضاء فساطو . ثم قضاء غنامس . ثم قضاء نالوت . ثم لواء فزان يتبعه رأساً ناحية مرزوق ثم الوادي الشرقي ثم الوادي الغربي ثم الحفرة الشرقية ثم سبن وسمنو ثم زاء ثم قطرون ثم قضاء سوكنه . ثم قضاء الشاطي . ثم لواء غات مربوط به رأساً ناحية جانت وناحية البركة وقضاء تيبوررشاده الجبل أربعة ألوية و ٢٠ ناحية

وقد كان في الدولة العثمانية لواء بنغازي يتبع طرابلس أحياناً وينفصل أحياناً وكان يتبعه أربع نواح ناحية البراعة وناحية ساوك وناحية قيمنس وناحية برسيس ثم قضاء درنة يتبعه ناحية السلام وناحية طبرق وناحية بمبا وناحية القبة وناحية الحاسة . ثم قضاء المرج يتبعه ناحية الدرسه . ثم قضاء جالو وأوجله يتبعه ناحية بريقه . ثم قضاء أجداية الى الغرب من بنغازي . ثم قضاء الحفرة مع توابعها السالفة الذكر

ومما وجدته في كُناشاتي عن طرابلس ما يلي :

أول بلد من صرابلس الى الغرب من برقة سرت وهي مركز قضاء وهي سرت البيضاء وسرت الجراء . وبعد سرتعين تاورغا ووادي بن وايد ومصراطة وهي مركز قضاء وزليطن قضاء أيضاً والخمس متصرفية . ومصراطة تمتد مسافة يوم الى الجنوب وآخرها من الغرب زاوية محجوب عند مقام سيدي أبي رويه . وبأراضي مصراطة الزيتون والنخيل والتفاح والمان وجميع أهلها تقريباً خيالة لكثرة الخيل في بلادهم ويخرج منهم ألوف مؤلفة من الفرسان وهم بغاية الشدة . وينقسمون الى قروغلية ورعية . فالقروغلية تحريف « فول أوغلي » وهم أولاد العساكر والمأمورين الأتراك والأرناؤوط والجركس والبشناق

وغيرهم ممن كانوا يخدمون في الجيش العثماني والحكومة في طرابلس . والرعية هم الأهالي الأصليون . ومن القروغلية في أكثر المدن كبنغازي ودرنة ومصرطة ومنهم يدّر ومنهم ازواي والشواهدة والجرأسة . وأما الرعية ففي مصرطة يقال لهم زمورة ومنهم أهل قصر حمد وزير وزاوية المحبوب وغيران والثناوة وأولاد الشيخ والمريشات . وفي مصرطه عشيرة اسمها خدام الزروق وهم الرعيزات وسورجابر وبلاّك والثويخات والحسرن والفرجان ومعدان وبركت . وكل قبيلة من هؤلاء لها قرية هي مستقلة بها وبعض خدام الزروق يسكنون في المضارب . وزعماء القروغلية عائلة الأدغم في نفس مصرطه وبنو المنتصر زعماء الآخرين ومزروعات مصرطه الحنطة والتعير والدخن وأرضها سهول ورمال والخلل عندهم لا تحصى وماؤهم من الآبار والسواني ولكنه كثير

وأما سرت فأهلها أولاد سليمان وهم بدو وعشيرة يقال لهم الفبائل والقاذفة والفرجان وبركات ومعدان والحسون وزاوية . وكل هؤلاء منهم بدو ومنهم حضر وفي آخر سرت إلى الغرب بلد تاورغا أهلها حضر وهم سمر الألوان مثل السودان . وفي تاورغا أنهر جارية وعين اسمها عين سمهود ماؤها وبني وفي تاورغا الذخيل والقمح والتعير وكان أهل سرت يوم جعنا هذه المعلومات أزيد من ٧٠ ألف مقاتل الآن فلا نعلم الحقيقة وإنما نعلم أن أهل طرابلس وبرقة منذ مجيئ الطامان إلى الآن قد تنافسوا إلى التعصّب مما كانوا وذلك بالقتل والرحيل وتوالى المحن

وإلى الغرب من مصرطه فضاء « أورقلّة » وأهلها بقايا السدة بفولون « أورقلّي » . يولّي « وهم جماعة سيدي عبد السلام ابن سليم الأسمر من أكبر أولياء الله . وأهل أورقله منهم حضر ومنهم بدو وفي الصيف يأوون إلى بيوت الحجر وفي الشتاء يسكنون المنابر . وإلى الغرب من أورقله بلاد زليطن ويقال لأهلها الفواتير وهم أشرف وسيدي عبد السلام الأسمر منهم هؤلاء الفواتير يبلغون عدة آلاف ويوجد في زليطن قبائل أخرى كأولاد غت والعام والبراهمة وغيرهم . وفي زليطن قروغلية كما في مصرطه . وإلى الغرب من زليطن الساحل وفيه نهر جارية يقال له عين كعاوه وأهل الساحل اسمهم الحو . وفيهم زليطن ونخل وهم يزرعون الحنطة والشعير والذرة والتبّ وبني العرب غنّ . وإلى الغرب من مركز يقال له الخس كان مركزاً للتصرفية لعمّهم . وبنيهم كانوا

سرت ومصراته وزليطن و ترهونة تابعة لتصرفية الخمس . وأما ترهونه فتمتد من المحل المسمى بالساحل الى تاجورة بقرب مدينة طرابلس وسكان ترهونة قبيلة يقال لها ترهونة أيضا وكانت كثيرة العدد جداً لأيام الدولة العثمانية وكان زعيم ترهونة على بك المُرِّيض . وفي أيام الحرب الكبرى عندما انتقض أهالي طرابلس على الطليان وطردوهم وحصرهم في مدينة طرابلس ومدينة بنغازي ومدينة درنة لا يقدرّون أن يخرجوا إلى الخارج استقلت ترهونة بحكومة خاصة بها كما استقلت مصراته واستقلت أورقلة وغيرها . وبقيت الحال كذلك الى أن حضر نوري أخوانور من جهات بنغازي على أثر اتفاق السيد إدريس السنوسي في ذلك الوقت مع الطليان وعقدتهم معاهدة معه يعترفون له فيها بالإمارة فجاء نوري منهزماً الى مصراته ومعه الاستاذ عبد الرحمن عزام المصري فسلم له رمضان السواحي الذي كان مستبداً بأمر مصراته أمور تلك البلدة وبعد ذلك بحسن تدبير نوري ومستشاره عبد الرحمن عزام اتحدت جميع تلك الحكومات حكومة واحدة وصار بر طرابلس كله تحت إمارة نوري الذي كان يمثل السلطان وكان أخوه أنور يرسل اليه بالامدانات من الاسلحة بواسطة القواصات الألمانية وانحصر حكم الطليان في مدينة طرابلس وأما بنغازي فكانت الإمارة فيها للسيد إدريس السنوسي ما عدا مدينتي بنغازي ودرنة . وبقيت الحال كذلك حتى جاء حكم الفاشست في إيطاليا فنقضوا المعاهدة التي كانت إيطاليا عقدتها مع السنوسي المشار اليه وفّر السيد إدريس الى مصر حيث هو الآن وسلك الفاشست بمسعى طرابلس وبرقة الملك الفظيع الشنيع الذي سلكوه ونقلنا طرفاً من أخباره في هذا الفصل

هذا والى الجنوب من ترهونه قضاء مسلاته وكان لعهد الدولة العثمانية تابعا لتصرفية جبل غريان وفي مسلاته قبائل كثيرة وأثر محصولها العنب والزيتون ومن مسلاته الى فزان عنبرون مرابحة . وأما جبل غريان ففيه نحو من مائة قرية وفيه بيوت منحوتة في الصخر وهناك جبل يغرن وجبل نالوت وجبل فساطو وجبل شفانه والجبل الغربي وفصبة زوارا على البحر وأهل الجبل الغربي وزوارا أباضيه وكذلك أهل فساطو ونالوت وأكثر محمول جبل غريان النين . والى الغرب من بلاد طرابلس الراوية الغربية غدامس على حدود بلاد تونس وما وجدته أيضاً في كناشاتي أن طريقة سيدى عبد السلام الأسمر ولي الله الأكبر رضى الله عنه هي الطريقة العروسية وأتباعها كثيرون

هذا ما اخترنا ذكره عن طرابلس وبرقة ولأجل اتمام الغائمة يجب أن نذكر خلاصة عن كيفية احتلال إيطاليا لطرابلس فليعلم القارئ أن مبدأ هذه النازلة كان احتلال الفرنسيين لفاشودة في منطقة السودان المصري جاءوها من جهة السودان الغربي فاعتزمت عليهم انجلترا وحصل خلاف شديد بين الدولتين وأنذرت انجلترا الفرنسيين بالحرب إن لم يرجعوا عن فاشودة فرجعوا عنها ولكنهم طلبوا تحديد الحدود بين المنطقة الانجليزية والمنطقة الافرنسية في السودان فبعد أن حددوا الحدود بدا لمانين الدولتين أن تتقاما افريقية فيما بينهما سراً وكان ذلك سنة ١٩٠٢ فزلت فرنسا لانجلترا عن مصر والسودان المصري وأوغندا وغيرها وزلت انجلترا لفرنسا عن مرا كشي وشالي افريقية والبسلاذ التي كانت فرنسا تحتلها في السودان الغربي وقد كان هذا التقسيم من أفضح ما سجله التاريخ لأن الدولتين تقاسمتا به بلدان الناس بدون علمهم وتجاوزتا على حقوق دول كثيرة مستقلة اعتداء محضاً وتسليطاً صرفاً وقد كان هذا التقسيم لافريقية بين فرنسا وانجلترا أكبر عامل في الحرب الكبرى لأنه على أثره قامت ألمانيا تعترض على سعي فرنسا بالاستيلاء على المغرب وكذلك اعترضت دول أخرى كإيطاليا وإسبانيا فانتهي الأمر بعقد مؤتمر دولي في الجزيرة الخضراء أمام جبل طارق وهناك قررت الدول استقلال سلطنة المغرب برغم ما كان بين انجلترا وفرنسا من الاتفاق السري ولكن هاتين الدولتين وقعنا على معاهدة الجزيرة من جهة وبقيتا تعلمان تنفيذ الاتفاق السري الذي بينهما وذه على هذا الخاف تعرضت فرنسا للمغرب وسافت جيوشها وتجاوزت على هذه السلطنة من جهة أخرى وحدثت «وجدة» ثم أرسلت جيشاً نزل بالدار البيضاء وكان ذلك مبدأ لبسطها الجانية على مرا كشي كما لا يخفى . وقد كان أهالي المغرب رأوا في سلطانهم عبد العزيز ابن مولاي الحسن ضعفا عن مقاومة الفرنسيين فابعوا أنه عبد الحفيظ على أول أن يموه هو بالمدافعة عن البلاد ويبيأوه الا على شرط تنظيف البلاد من الأجانب ولكن الفرنسيين أعمالوا القوة العسكرية من جهة والسياسة والمدافعة من جهة أخرى والنتيجة هي ما نرى نريد الحفيظ بقبول الجاية الافرنسية ولعب في ذل اليوم من جواربهم مبهماً في اضعاف السلطان عبد الحفيظ بقبول حماة في ذلك اليوم من جواربهم قبولها أشد الامتناع وأراد الاستعفاء من المنصب فلهذا من جهة أخرى

ورائها ظهور نقضنا معاهدة الجزيرة بفعلهما وكان ذلك مما أثار غيظ ألمانيا وحل امبراطور ألمانيا على المحي بنفسه الى طنجة واعلان أن استقلال المغرب لا يمكن أن يسه أحد ولولم يكن السلطان عبد الحفيظ قد قبل الحاية الافرنسية من نفسه لبقيت ألمانيا متمسكة بمبدأ استقلال المغرب التام . وهذا الذي دعاها قبل الحرب العامة بقليل الى ارسال بارجة الى مرسى أغادير يوم ثار الخلاف بينها وبين فرنسا وكادت الحرب بينهما تنشب الا أن ألمانيا نكست وأوانئذ عن الحرب لتكون إنجلترا وعدت فرنسا بجعل الأسطول الانجليزي تحت ارادتها فيما اذا شبت حرب بين فرنسا وألمانيا . وقد كانت هذه من أمهات المسائل التي أوجبت الحرب الكبرى سنة ١٩١٤ ومقصودنا من ذكر هذه المقدمة أن إيطاليا بعد أن رأت تقسيم إنجلترا وفرنسا لأفريقية واستئثار كل منهما بمالك و بلدان طويلة عريضة واحتلال فرنسا للغرب واعطاء قسم منه لاسبانيا اسكأتاً لها عن الاعتراض قامت فطالبت فرنسا وإنجلترا بحصة لها في أفريقية واقترحت أن تنزلا لها عن طرابلس الغرب وبرقة وتم الاتفاق على ذلك بين هذه الدول الثلاث سرا وبعد ذلك هاجت إيطاليا طرابلس الغرب بغتة بدون أدنى سبب سوى أن فرنسا وإنجلترا تقاسمتا أفريقيا وأنها هي إيطاليا دولة كبيرة فلا يمكنها أن تبقى بدون حصة من هذه القارة ولما هاجت إيطاليا طرابلس الغرب أبلغت تركيا أنها ان رضيت أن تتخلى لها عن طرابلس وبرقة تعوض عليها بعض تعويضات ماليه وتبقى لالسلطان العثماني السيادة الدينية ولكن العالم الاسلامي يومئذ ثار ثأره لهذا الاعتداء الفظيع واضطر الدولة الى المقاومة . نعم انه لم يكن للدولة قوة في طرابلس أكثر من أربعة آلاف عسكى على حين ان إيطاليا جهزت لاحتلال ذلك القطر مائة ألف عسكى الا أن أهالي ناروا بأجمعهم ورأى الباب العالي أنهم قوة قادرة على مقاومة الطليان فأمدهم بما أمكن من الأسلحة وجاء أنور متنكراً ودخل الجبل الأخضر من الحدود المصرية وجاء على فتحي ودخل طرابلس من الحدود التونسية وكان بلغ أهالي مصر وتونس استعداد أهالي طرابلس وبرقة للحرب فأرسلوا اليهم بالأرزاق وأمدوهم بما أمكن من الأموال وكانت الحية الاسلامية في ذلك الوقت غير ما آلت اليه بعد الحرب الكبرى فرأت إيطاليا ورأى العالم الأوروبي كله من مقاومة الطرابلسيين مالم يخطر لهم على بال . ولما كانت إيطاليا تعتقد ان احتلالها لدينك القطرين يتم في خمسة عشر يوماً . وأندكر أني

فأرأت بيانات للورد كنتشران هذا الاحتلال أصعب مما يظنون وأنه قد يأخذ مدة ثلاثة أشهر... فكان من مقاومة الطرابلسيين أن استمرت الحرب بينهم وبين إيطاليا عشرين سنة ثامة بدلا من ثلاثة أشهر ولم تنقطع الا في السنة الماضية بعد أسر الشهيد عمر المختار. وقد بلغت خسائر إيطاليا في هذه الحرب مدة العشرين سنة مائة وخمسين ألف قتيل وثلثمائة مليون جنيه ذهب ولو تبسر للأهالي السلاح المألزم والعدة لكان يستحيل أن نتقدم إيطاليا من ساحل البحر الى الداخل ولو مسافة بضعة كيلو مترات ولكن الذي فت في أعضاء الأهالي هو فقد السلاح والذخيرة كما لا يخفى. وكان نزول الطلبة في طرابلس النهار الرابع من أكتوبر سنة ١٩١١ وخرجت الحكومة العثمانية من طرابلس ومعها العسكر بقيادة نشأت بك وخيموا في جهات غريان وكانوا ينتظرون الأوامر من الباب العالي بالتسليم وكانت إيطاليا تنتظر ذلك لعدم تصور العقل إمكان ادنى مقاومة. ورأى الأهالي أن السولة تركتهم فغضبوا في أول الأمر للطلبيين وهؤلاء أخذوا يوزعون الأسمال على وجوه الأهالي في طرابلس وناحيتها وفي بنغازي وفي درنة واستجلبوا كثيرا منهم وكان من جملة من خدم الطليان من أعيان بنغازي المعروفين منصور الكاخيا وكان منهم ابن المنصر في مصراته. وفي ذلك الوقت بدأنا نحن الطليان أن الأمر استوفى له فاه سلطان الباروني زعيم الاباضية الذي هو اليوم وزير أمام الأباشية في مملكة عمان معه مائة وعشرين وعشرهم من زعماء طرابلس واستنفروا الأهالي فأثروا بالسلاح وهددوا العسكر أنهم سيذهبون المسحوب الى خارج طرابلس بالقتال انهم يصل الطليان الحرب فاستدعهم العسكر وشيخ الباب العالي أنه يقدر أن يعتمد على الأهالي وفي أواخر شهر أكتوبر المذكور كان المنطوعون منهم قد تكاثروا جدا فزحف العسكر العثماني والمنطوعون الى مدينة طرابلس وفنلوا الطلبة فنالوا شهيدا وفي أحد الأيام ضلوا أنهم مسؤولون عنها لا محالة. ولكن مدافع الطليان من الزوار والبحر حلات دون تحقيق هذه الأمل. وكان في حقهم. والعثماني أهالي رهوا وأهل الساحل والمنشعب ويرجع حسب.

منافز في معركة بربراس والتحق أيضا بالجيش في.

وجاء أيضا الطوارق والفرنانية وأهالي زناتة.

عربان وأورفهم معه احد ونالوا زوا.

وجه خمسمائة فارس من أولاد أبي سيف وهم سنوسية يسكنون في سكنه وكان جميع هؤلاء الأتاهي مقبلين على الحرب كأهم موفضون إلى أعراس واستردت الأهالي جميع التواشي التي حول مدينة طرابلس حتى دخلت سيدي الهاني وسيدي المصري فشاهد العالم بأجمعه من بساطة هذه الأقوام ما قضى بالعجب العجيب ولكن الطليان ضاعفوا قواتهم ومعداتهم وفي ٢٦ نوفمبر استرجعوا سيدي الهاني وسيدي المصري ثم بدعوا بتلك الأفعال الفظيعة وقد ذكرنا فيما تقدم مذبة المنسية التي تبقّى عاراً على إيطاليا أبد الدهر . ولولا مدافع الطليان ومعداتهم ما كان يمكنهم أن يثبتوا في مدينة طرابلس فضلاً عن أن يتقدموا إلى الداخل وكان جميع المدافع التي في للمعسكر العثماني سبعة مدافع فقط معها ثلاثون من المدفعية ولهم قائد اسمه أحمد شكرى قاوم جميع مدافع الطليان بمدفعه هذه ووصل إلى مسافة كيلو ميتين فقط من الطليان وإلى مسافة ستة كيلو مترات من المدينة وكانت قنابره تسقط في حديقته البادية وفي واحة قارقارين قاوم أحمد شكرى هذا بأربعة مدافع جميع مدافع الطليان الهائلة وفي واحة عين زاره بقي يقاوم مدافع الطليان مدة عشر ساعات إلى أن تمكن العثمانيون من الرجوع بانظام . وقد وصل إلينا ونحن في معسكر درنه المسودر بمون . مراسل جريدة الأناستراسيون المصورة خدثنا عن وقائع الحرب التي شهدناها في طرابلس وقال إنه لم يجد قوماً عندهم شغف بالقتال واستخفاف بالموت كهؤلاء القوم . وقرأت له مقالة في الأناستراسيون أنه ساعد في المعسكر العثماني أمام طرابلس متطوعة من الطوارق ومن فزان ومن جبل غريان وزليطن وأورقلمة وزهونه ومن الساحل قال : « وإذا سمع هؤلاء نداء الحرب همت وياهمم وبدفقا إليها كالسيول من الجبال وبالجملة فالحرب عندهم أشبهت لذة حمورها غفولنا » ثم إن الدولة العثمانية جعلت معسكراً آخر في مصراته بقيادة خليل بك عم أنور ونوري أخى أنور واشتعلت الحرب بينهم وبين الطليان الذين كانوا في قصر جد على البحر . وأما من جهة بنغازي فإن الحرب بدأت بعد ١٨ يوماً من إعلان إيطاليا الحرب على تركيا . وفي الليلة الثانية من نزول الطليان في بنغازي هجمت عائلة إبراهيم والبراغنة بنفسه على محمد بقال لها الصابري وسط نخيل بنغازي كان الطليان أرسلوا إليها جانباً من جنسهم فقامت معركة سبدها أنهمز بها الطليان إلى محل يقال له الزراب وتلف منهم ذلك اليوم ١٠٠ رجل . ووهبت واحة أخرى يوم نزولهم اسمها واحة جويانة قتل منهم فيها

وفي ١٥ يناير سنة ١٩١٢ بعد حضور عزيز بك المصري قائد للبحر العربي في
نغازي جرت وقائع كثيرة نذكر منها أن أربعمائة عربي هجموا على استحكامه
سويديك دخلوه من شاطئ البحر فذبخوا الطوبجية الطليان على المدافع وأحضر
الكتاب التي في جيوبهم من أهلهم اليهم وفي ١٦ الشهر المذكور دخل سبعون عرباً إلى
استحكام القويها وفتلوا وغنموا مقداراً من البنادق وفي ١٨ منه جرت وقعة أخرى
دخل من العرب ثلثاً ٣٥٠ رجلاً بين استحكامين من استحكامات الثالين ١٥٠٠
وقعد ٥٠ عربياً من الجهة الأخرى فصار الطليان قومه في ١٩
بني الصرمين وكانت أربع بوارج طليانية إلى ٢٠
ذوهم ولكن أصاب الثالين ذلك اليوم ١٥
وقتل من العرب ٣٥ بجهد وجرح ثمان ١٠٠

بالاستحكامات ووضعوا حولها الأسلاك الشائكة

وفي ٣١ ديسمبر سنة ١٩١١ ذهب ٥٠ عربياً من قبيلة القوارس ودخلوا استحكام القويهات وغنموا وقتلوا وقتل منهم ١٠ رجال وجرح ١٢ رجلاً

وفي ٢٢ فبراير سنة ١٩١٢ هجم العرب من جهة الشامه على الاستحكام الطلياني الذي هناك فغنموا خيلاً قتلوا فرسانها وغنموا بنادق وأدوات

وفي ٢٦ منه اجتهد الطليان في احتلال « غريونس » على شاطئ البحر جاءوها من جهة شويليك فردهم العرب وغنموا منهم ١٩ بندقية

وفي ١٢ مارس ١٩١٢ جرت وقعة القويهات الشهيرة وكان سببها أن ٢٠٠ عربي دخلوا بين استحكامي القويهات والبركة فنار في وجوههم الطليان واشتدت الحرب وأحاط الطليان بهذه المائتي مجاهد من العرب وقصد عزيز بك المصري ومن معه من العرب امداد هؤلاء فلم يتمكنوا من ذلك بسبب القنابر التي كانت تساقط كالطر من البر والبحر. فلت هؤلاء العرب يقاثلون مستميتين الى الظلام وعند ذلك نجا فلهم ولحقوا بالمعسكر العربي بعد قتال استمر طول النهار ويقال انه نجا ٨٠ رجلاً من المائتين. وأما الطليان فقتل وجرح منهم ألف وخمسة مائة مقاتل منهم ٢٨ ضابطاً برتب مختلفة وجنرال برتبة لواء وأصيب بالجنون عدة ضباط من هول تلك الوقعة. وكانت هذه الواقعة قد شقت كثيراً على العرب وقامت النوادب تنسب أولئك الأبطال الذين حالت مدافع الطليان دون امكان نجاتهم. وبينما العرب في مآثم على قتلاهم اذ وردت برقية من أنور القائد العام في درنه الى عزيز على المصري قائد مجاهدي بنغازي عن برقية من الاستانة عن برقية من برلين عن برقية من رومة تفيد أن وقعة القويهات هذه كانت من أشد المصائب على الطليان خسروا فيها ألفاً وخمسة مائة مقاتل ومنهم ضباط كثيرون قتل وجرح ومنهم من أصابهم الجنون من هول ذلك اليوم. فلما بلغ العرب ذلك شفي من حرقته على أبطالهم وتحول حزنهم سروراً

وفي ٤ ابريل استبكت دورية من العرب مع ثلاثة آلاف جندي طلياني في القويهات أيضاً فانكشف الطليان بغير انتظام وخسروا ٨٠ قتيلاً ولم يقع من العرب الا قليل من القتلى والجرحى

وحصلت بين الفريقين وقعة اسمها وقعة الساماني وذلك أن ٦٠ عربياً هجموا على

استحكام الساماني خفرج الطليان ودارت رحى الحرب ووردت نجدات للعرب فكسروا الطليان وألزمهم داخل الاستحكام بعد أن تركوا مئات من القتلى على الحضيض . ثم وقعت البركة وهي أن الدرسة والعبيد دخلوا ليلاً بين الاستحكامات في راس عبيدة وكانوا ثلاثمائة مقاتل فدارت رحى الحرب طول الليل وأصبح الصباح عن ٣٠٠ قتيل من الطليان ولم يقتل من العرب سوى ثمانية مجاهدين وجرح ١٢ مجاهداً . وفي ١٩ يونيو جرت وقعة مع دورية الكوفيّة وكانت ٥٥ مجاهداً لا غير قتلاقت مع الطليان في سواني عثمان وكان هؤلاء تابورين من المشاة والى من الفرسان ومعهم بطارية مدافع جبلية وبطارية صحراوية وثبت العرب مع قلة عددهم نحواً من ساعتين الى أن وصلت اليهم النجدات فعند ذلك انهزم الطليان ونقلوا عشر عربات وثلاث سيارات كهربائية ملاءى بالقتلى والجرحى منهم ثلاثة ضباط وغنم العرب أسلاباً كثيرة

وهكذا كانت وقائع بنغازي في بداية الغارة الطليانية واستمرت بعد ذلك بدون انقطاع الى أن جرت الحرب العامة وخنق الطليان بالاتفاق مع الانكليز السيد ادريس السنوسي نجل سيدى المهدي واعترفوا به أميراً على بركة وانقطع بذلك القتال وصارت الامرة في البركة للامير ادريس وبقي كذلك سبعة الى ثمانى سنوات اذ جاء الفاشست وتكثروا بالمعاهدة واستأنفوا الحرب ففر الأمير ادريس الى مصر ونفى عبدة المجاهدين زعماء . تعددون أشهرهم الشهيد عمر المختار الذى ثبت الى الآخر وبغت معه جهده عشرين سنة وأمامبدأ نزول الطليان في درنه فهو أنهم جاءوا ودمروا فيها من المعروف اللاسلكى ثم ضربوا المدينة بالقنابر . وكان في درنة ٦٠ جندياً عثمانياً لا غير نحو وبادد البيكباشى شاكر بك فانضم اليهم بعض الأهالى وجاء على افندى العوا كلى قائم مقام فعصد المرج ومعه عشرينه العوا كلة وبعض عائلة غيت فقاوموا الطليان بشدة اسكن أهلى درنة اختاروا التسليم . وخرج شاكر بك بجندة الى عين « بركة » وأخذ من « بركة » الأهالى بالمصانعة ووزعوا أموالا وكانوا مناسخ انزوا . استوجب دروسه السيد « بركة » فاعرب بقيت نابى طاعتهم فأخرجوا تابور بحرية وانزلة توا دروسه « بركة » . وصعدت هذه القوة الى رأس نبع درنه في الوادى المعروف بواضى درنه على « بركة » على افندى العوا كلى بقومه وتواف الى الاعراب فهزموا « بركة » هزله منهم ٢٠

مئات وجرح مئات بعد أن استمر القتال ١٢ ساعة وغنمت قبيلة الشواعر ٨٠ بندقية والعواك ١٢٠ بندقية ومن الحيوانات وقرطاس البنادق شيئاً كثيراً . ولم يسقط من العرب الا ١٢ مجاهداً من العواك وسته من الشواعر . فاشتدت بهذه النصرات عزائم العرب وتقوت قلوبهم وكان أنور قد وصل الى « دفنا » يوم جرت واقعة وادى الشواعر هذه فكاد يطير فرحاً وعلم أنه يقدر أن يقاتل برجال كهؤلاء . وقبل واقعة وادى الشواعر لم يكن حصل الا مناوشتان مع العرب بنى جازيه من العبيدات قتل فيهما ٥٠ طلياناً . أما بعد وصول أنور فان الطليان امتنعوا عن الخروج مدة واعتصموا باستحكاماتهم وأخيراً خرجوا بقوة عظيمة وصارت الواقعة المسماة بواقعة « القَبْطُ » وألحوا على معسكر أنور واسكن العرب هزمتهم وتركوا مئات من القتلى والجرحى وغنم العرب ١٣ بطلاً موقرة ومئات من البنادق واستشهد من العرب ٤٠ مجاهداً . وكانت هذه المعركة في ٣١ ديسمبر ١٩١١

م في ١٧ يناير سنة ١٩١٢ جرت وقعة بين الطليان وجيش العرب الشرقي أى المخيم سرقى درنه فتقهقر العرب وقتل منهم ١٨ مجاهداً وأسرع الجيش الغربى لاجدته فوجد في طريقه تابورين من الطليان فهزمهما وقتل منهما ١٥٠ جندياً . ثم في ٣٠ يناير هجمت قبيلة البراعة على استحكام سيدى عبد الله ليل وهو ملاّح بالدفاع الهائلة الكبيرة وكان هجوماً بجرأة نادرة المثال في تواريخ الحروب الا أن البراعة لم يقدر على الاستحكام ووقع منهم ٧١ شهيداً . وجرت وقعة في ٣٠ مارس ١٩١٢ استمرت طول النهار وانهمز الطليان وقتل منهم أربعائة منهم ثلاثة ضباط كبار وقتل من العرب ٣٧ وجرح ١٥٠ مجاهداً وغنموا ١٥٠ بندقية وثمانية صناديق ملاءى بالمغنوفات

وفي شهر مارس جرت واقعة كنت أنا السبب فيها لأنى كنت وصلت مجاهداً ومضى خمسة رجال من أخصائى من جبل لبنان باق منهم فى الحياة واحد هو عجاج أغا عبد الصمد من عماطور فلما وصلت الى معسكر عين منصور تقابلت مع أنور ومصطفى كمال وغيرهما من القواد وصرت مترقباً لنشوب واقعة لأشدها . فبض أيام ولم يحصل شئ سوى مناوشات بين الطلائع . فبينما أنا أتحدث الى رشيد بك ابن المشير فواد باشا الجركسى^(١) قال لى :

(١) م. ب. د. ج. ١٢ فى حرب الطائفتين العنانيين لاجدته سنة ١٩١٢

ان شئت نريك وقعة غداً . فذهبت أنا وایاه الى ضلع جبل مناوح لاستحكام سيدى عبد الله وبينهما واد عميق وجيع تلك الهضاب مكسوة بالأشجار من غصص وغيره وقررنا أن تكون الوقعة هناك وجبرنا مدفعين صغيرين من خسة مدافع صفار هي كل ما كان في جيش أنور ووضعناهما بازاء استحكام الطليان . وثاني يوم بكرنا الى ذلك المكان وجنمت العرب في المناريس بازاء الاستحكام . وذهبت أنا وتقدمت وجنمت مثلهم وراء مدراس . ثم جاء مصطفي كمال وكان يومئذ قائد ألف وثاني أنور في القيادة مجلس بجاني . ثم جاء أنور رحمه الله ثم جاء رشيد بك ابن فؤاد باشا ثم جاء ضابط دمشق ذهب اسمه من بالي ثم جاء ضابط ألماني اسمه البارون غومبيرغ من أنبل عازلت مونيخ وهو لا يزال في الحياة ومن أعز أصدقائي . وبعد أن أخذنا مقاعدنا بدأنا برمي القنابر من المدفعين الصغيرين اللذين كنا وضعناهما هناك قبل الوقعة بيوم . فما كادت أصوات قنابرنا تدوي حتى انفتحت أفواه مدافع استحكام الطليان المسمى بسيدى عبد الله تقصف قصف الرعود وأخذت القنابر تساقط علينا كالطر وهي من نوع الشراييل واشتد رمي الرصاص من العرب . فاستمرت الواقعة من الصباح الى الظلام لكن بقي كل فريق في أرضه فلا نحن زحفنا اليهم ولا هم زحفوا نحونا . ولما اتصف النهار انت- بنا الجوع وكان مع مصطفي كمال رغيف من الخبز فقسمه بنسنا وكنا خسة وراء ذلك المتراس فاصاب كلا منا فردفة . وكان الهائل الاجر المصري قد جعلني مفتشاً على بعثاته الطبية في تلك الحرب فمارأوا في عجبهم 'الزناجر' . انصف النهار والحرب مشعلة ولا تقدر أن نبرح المصاف أرسلوا لنا غداً ما هبنا . لكي من الخبز والجبن والزيتون والعسل ولرسلوا زمزية ماء وجاء شاب صفافى اسمه على كنت استخدمته عندي ومعه الطعام فاخذ يدب بين المتراس الى أن وصل إلينا فنحننا السفره وأكلنا وقد نال منا الجوع كل منال فلم أعهد في حياتي أني أكلت أكلة أشهى منها . وبعد الطعام غلب على النعاس لأنني نهضت ذلك اليوم من الفجر لحضور الواقعة فاشتر على مصطفي كمال بأن أبت في ظل شجرة عفص صغيرة على مسافة ٢٠ متر من المدراس . فذهبت واضطجعت على التراب ومن شدة النعاس غلب الكرى عليّ برغم نصف المدافع وأغضب نحواً من ٢٠ دقيقة واذا بكثرة تراب غمرني فجأً فاستبطلت منعمور فذا ككرة من مثل سقطت بجاني وانفجرت فاصابني منها الراب الذي 'سار' من الارض فتمت

ورجعت لحملت الى جانب مصطفى كمال وانور وراء المتراس . واخذ البارون غومبينغ بالتوغرافيا صورنا جميعاً ونحن هناك ولا تزال هذه الصورة محفوظة . ذكرت هذه القصة لأنها من أئد ذكريات حياتي ولأن رفاق ذلك اليوم صاروا فيما بعد من رجال التاريخ أحدهم أنور أشهر من أن يذكر والثاني الغازي مصطفى كمال رئيس جمهورية تركيا الحالية ولم يقع منافي تلك الواقعة الا نزر من القتلى والجرحى

ثم جرت وقائع فيما بعد أشهرها واقعة قصر اللين استشهد فيها من العرب ٢٠٠ وقتل من الطليان أكثر من هذا العدد . وما زالت المعارك هناك تتوالى الى أن نشبت حرب البلقان فألح الأتراك على أنور بالرجوع الى الاستانة فرجع مكرهاً وسلم القيادة الى عزيز بك المصرى الذى واصل قتال الطليان . ثم لما عقدت الدولة الصلح مع إيطاليا رأى عزيز بك نفسه مضطراً الى ترك القتال فسحب العسكر النظامى الذى كان فى برقة وكانوا زهاء أربعمائة وأخذ الأسلحة التى أمكنه أخذها وسار قاصداً الحدود المصرية . وهو بهذا لم يعمل الا بحسب الأصول الدولية ولكن المجاهدين السنوسيين تقموا عليه انه عطل المدافع التى ببيت عندهم ودفن القراطيس والقذائف فى الأرض . وهذه روايتهم التى رووها لجميع الناس وحرروها وقدموها الى الاستانة والله أعلم بها . ثم ان عزيز بك أبى أن يسلم العرب البنادق التى مع عسكره وذلك وفقاً للأصول الحربية التى تقضى بعد انعقاد الصلح بين تركيا وإيطاليا أن لا يسلم العسكر العثمانى أسلحة لأعداء إيطاليا . ولكن العرب لم يقبلوا هذا العذر أيضاً ولم يفهموا كيف أن الدولة بعد أن عقدت الصلح مع إيطاليا مكرهة مرغمة بسبب حرب البلقان تعود فتسحب هذه القوة الضخمة التى كانت باقية لها فى برقة ثم تأبى أن تترك لهم البنادق التى كان يحملها الأربعمائة عسكرى الذين مع عزيز بك ؟ ولذلك أصروا على عزيز بك فى تسليمهم البنادق وبدأوا أولاً معه بالجدال واتهموا أخيراً الى الجلال . فوهبت حادثة مؤسفة مؤلمة نرى من واجبات الأمانة التى تلزم المؤرخ عند ذكر الوقائع أن لاندعها مسكوتاً عنها كيف كان الخطأ فيها . وذلك أن الاعراب ببجهاهم عند ما قطعوا أملهم من تسلم البنادق بالرضى أطلقوا الرصاص على العسكر العثمانى وكان قد خيم فى « دفنا » عربى السليم وبقي الا أن يصل الى الحدود . ولعلمهم قتلوا أو جرحوا بعضاً من العسكر . فأمر عزيز بك بمقاتلتهم بالمثل فنتبت معركة سقط فيها أكثر من ستين قتيلاً من العرب وبضعة

عشر قتيلاً من الجند . وعند ذلك امتدّ صريح العرب بعضها الى بعض وأقبلت من كل صوب تريد الانتقام من عزيز بك وعسكره . وهذا كله في دفنا والأراضي المسماة بالبطنان . وأخذت العرب تجتمع لمهاجة الجند النظامي . وكان السيد أجد الشريف السنوسي في الجبل الأخضر وقد سفر الجو بينه وبين عزيز بك المصري بسبب سحب هذا للعسكر النظامي وتخليته لبرقة ولكنه لم يكن إرضى بأن تكون النهاية قتل المسلمين بعضهم بعضاً وإن وقع العرب بمجد الدولة التي كانت تحافظ على بلادهم . فارسل السيد السنوسي الأكبر الشهيد السيد عمر المختار لثلاثي الشر ومنع الأعراب من الهجوم فقطع عمر المختار مسافة أربعة أيام في يوم واحد مواصلاً الاغذاذ الى أن أدرك العرب قبل هجومهم فجز الشراً وبلغهم مافي مقاتلة عسكر الدولة من الفضيحة والشبهة وسوء القالة وسد أبواب عواطف الدولة على عرب صرابلس ومازال بهم حتى اقنعهم بأمر السيد السنوسي أن يتركوا نأرهم ويعدوا هذه الواقعة كأنها لم تكن . وبمقابلة ذلك أخذ لهم فيما سمعت البنادق التي كانت مسئلتها هي سبب النصر الذي وقع . ولكن عزيز بك على المصري وصل الى مصر ثم الى الاسنانة وقد امتلأ صدره وغراً على السنوسية كما أنهم هم أيضاً قدموا الشكوى بحقه الى الدولة بعد أن صار أنور ناضراً للحرية واتهموه بأشياء كثيرة أحواله الدولة من اجلها الى المحاكمة . ثم خلت بعد ذلك سبيله بتردد أن يغادر تركيا فغادرها الى مصر وطنه في خبر لس هذا عليه لأنه يتعاق بموضوع الحركة العربية على تركيا أكثر مما يتعاق بطرابلس الغرب .

و بعد أن خرج عزيز بك من برقة أصبحت القيادة الفعلية بيد السيد أجد انسيب السنوسي كبير الطريقة السنوسية وكان أكثر اعتماده في الأمور الجهادية على عمر المختار . واحتبل الطليان غرة الحرب البلقانية مع تركيا فأوجفوا على السنوسية بقوتهم اعلمهم يدوخون ذلك الفطر بتخلي الأتراك عنه فلم ينالوا أرباً لأن السنوسيين صدوهم من كل جهة . ولبت الطليان منحصرين في المدن الساحلية . فنجأ الطليان الى الخديوي السابقي واقنعوه بالتدخل في القضية لعل السنوسي ينفض لايديته برأسه . ولعل الناس يومئذ بأن الطليان وعدوا الخديوي بأن يشتروا منه خط حديد مربوط الذي كان يخضه وانه أعم فأرسل الخديوي رسلاً من قبله عدة مرات يقترح على السنوسي الاتفاق مع ايطاليا فاعتذر السنوسي عن قبول ذلك حسبما حدثني هو بقمه وأجلب الخديوي بأنه هولاء تلك ذلك القطر

لينزل عنه لاطيالية وان الاسلام يمنعه من تسليم البلاد للطلليان مادام فيه عرق ينبض . ولعل الخديوى السابق أراد بهذا التوسط تخفيف الشر ولم يكن له مقصد فى ضرر السنوسية الا أن قضية بيع سكة مريوط من الطليان قد دارت على الألسن سواء كانت صحيحة أم لم تكن نفذت وجه الوساطة وأصمت آذان السنوسية عن سماع الكلام . ثم ان الطليان لم يتمكنوا من شراء سكة مريوط نظراً لمعارضة الحكومة المصرية لذلك بالتواطؤ مع الانكليز سرّاً . ولقد أشار جيوليتى رئيس نظار ايطالية الشهير فى «مذكراته» الى مساعدة الخديوى السابق لاطيالية فى الحرب الطرابلسية ولكنه لم يذكّر شيئاً من قضية سكة مريوط وانما قال : «إن عباس حلمى الخديوى السابق كان مساعداً لنا من أول هذه الحرب وبواسطته أمكننا الاتفاق مع الادريسي فى عسير ويقول الخديوى انه أراد بما فعله مكافأتنا على حسن المعاملة التى لقيها منا أبوه عند ما كان منفياً من مصر وأقام بنابولى »

ومن هذه الجملة يعرف القارئ ان جيوليتى لا يؤخذ كلامه قضية مسلمة افلا نرى انه يخلط بين والد الخديوى وجده اسماعيل باشا الذى كان هو المنفى الى ايطالية لا والد الخديوى ولا عجب فى هذا فان جيوليتى حرر مذكراته بعد أن ناهز الخامسة والثمانين من العمر ومن علت سنه الى هذه الدرجة فأحر به أن يروى عن زيد ما يكون أحبباً صدر عن عمرو . والله أعلم بالحقيقة

ونعود الى خبر برقة بعد أن تركها الاتراك فنقول ان السيد السنوسى أسس فيها حكومة سنوسية وبقى يجاهد فيها الطليان ويقمعهم فى الثغور البحرية بنغازى ودرنه الى الحرب العامة اذ بعث اليه أنور بأخيه نورى ومعه الاوامر بالزحف الى مصر لمشاغلة الانكليز فيها . وكان السيد غبر مرتاح الى هذه الفزاة خوف الفشل وكان الانكليز كتنشر وما كسويل وغيرهما يصانعون ويقدمون اليه الهدايا اللطيفة يكتفون بها شره عليهم وقرأت عنده كثيراً من رسائل اللورد كتنشر والجنرال ماكسويل وهما يباثلان فى تعظيمه واسترضاء خاطره وما استجلب نظرى أكثر من الجميع مكتوب بالعربى من اللورد كتنشر محرر بعبارة بليغة وباسجاع رشيقة ويخط لم أجد أبداً منه فى حياتى يخاطب فيه اللورد كتنشر السيد أحد الشريف كما يخاطب الملوك ويلقبه بسلامة النبى الأعظم ﷺ وكل هذا مداراة منهم له ليكف عن مهاجمة مصر . ولم يكن السنوسى قد تلسكاً عن الزحف الى مصر بسبب هذه المصانعات

الانكليزية وانما كان يعوقه ان القوة التي كانت بيده لم تكن كافية وكان يخشى أن تدور عليه الدائرة فلما رأى ما رأى من الخلق أنور ونوري وتوزيع الوطنيين من المصريين اياه على التناقل اختار الزحف وكان من الأمر ما كان من الفشل الذي قد توقعه بما قد استوفينا شرحه في صفحة ١١٤ وصفحة ١١٥ وصفحة ١١٦ الى صفحة ١٢٩ من الجزء الاول من الطبعة الاولى من هذا الكتاب فمن شاء فليراجع هذا المبحث هناك ولكننا هنا نشعر بما وجدناه بين أوراقنا كتباً واردة من السيد مكماهون معتمد إنجلترا بمصر ومن اللورد كاتشتر ومن الجنرال مكسويل القائد العام للجيش الانكليزية بمصر الى السيد انسونسي أحد الشريف أخذنا نسخها من نفس السيد المشار اليه وهي من أهم الوثائق التاريخية المتعلقة بالحرب العامة

هذا وأحسن تاريخ عربي لطرابلس الغرب هو « المنهل العذب في تاريخ صرابلس الغرب » تأليف أحمد بك النائب الاوسى الانصارى الطرابلسى أصله من جالية الاندلس في القرن السابع للهجرة وهذا التاريخ مطبوع في الاسطانة العلية سنة ١٣١٧ هجرية وأول رحلة قام بها أوربي الى صرابلس الغرب المسيو لومبر قنصل فرنسا في طرابلس جويل في تلك البلاد وكتب عنها رحلة بأمر لويس الرابع عشر ملك فرنسا . ثم اتقنى آترو بولس لوكلس وزارها سنة ١٧١٠ ثم سنة ١٧٣٣ ثم الدكتور توماس شاو زرها سنة ١٧٣٨ ثم في سنة ١٧٩٠ جاءها من مصر فرنسي وعلم طبيعيات اسمه سراجا وفي سنة ١٧٧٢ وزارها جوس بروس السائح الى الحبشة

وفي أوائل القرن التاسع عشر المسيحي ساح فيها الدكتور سرفلي الايطالي وتحرير ذلك أن ولى صرابلس يوسف باشا القرماني سيرا جيشاً لعتاب ولده الذي كان في درته وعصاه . فكان في هذه الحملة الدكتور سرفلي وحرر أشياء مهمة نسرتها جميعه فرنسا الجغرافية . ثم عصى بعض العرب في جهة المريج بالجبل الأخضر فشرح اليه في ١٨٢٢ كان فيه صلياني آخر اسمه « دلاسان » فكتب رحلة ترجمت الى الانكليزية في ١٨٢٢ ثم زار برقة والجبل الأخضر الأب باسيفيلت جاءه من صر صر ١٨٢٠ ر بروساني أن يعمل سياحة في هذا القطر فاستصحب معه وكتب ١٨٢١ لكنه فقد دلا من أصحابه قبل أن يصل الى جبر الان ١٨٢١

ساح القبطان يبنى في بر طرابلس وصور المواقع بالضبط سنة ١٨٢٤ و ١٨٢٦ خرج باشو الفرنساوى وقام برحلة في القطر الطرابلسى وكتب عنه أربعة مجلدات . وكان المسيو دوپورويل قنصلا لفرنسة في بنغازى وذلك سنة ١٨٤٨ فجمع كثيرا من الآثار القديمة التى وجدها في الجبل الأخضر وهى الآن في متحف اللوفر . ثم ان الدكتور برث ساح في طرابلس قبل أن ساح الى تفبكتو . سنة ١٨٥٥ ساح المستر جيس هاميلتون من بنغازى الى أوجله الى سيوه الى مصر

وسنة ١٨٦٠ و ١٨٦١ أجرى هذه السياحة القبطان مردوك سميث والسكومندور بورشر الانكليزيان وكتبا كتابا طبع سنة ١٨٦٤

وكان للقطر الطرابلسى من الصولة والمنعة وهبوب ربح العزفى البحر المتوسطما للقطر النونسى وللقطر الجزائرى وللقطر المراكشى وكانت له الأساطيل القاهرة وكان ولاية طرابلس يأخذون الجزى من الدول الاوربية وتدفعها هذه لهم . وقد روى صاحب كتاب « المنهل العنب » السالف الذكر فى حوادث سنة ١٢١٣ ما يأتى :

« وفى هذه السنة كف يوسف باشا ^(١) دولة الاسويج بدفع مائة ألف فرنك عطية وممانية آلاف فرنك سنوية فرفض فنصلها هذا الاقتراح فأرسل يوسف باشا الأساطيل لمهاجتها وبث السرايا على سواحلها والقبض على مراكب رعاياها التجارية فغنموا سبع سفائن فالتجأوا الى نابليون بونابرت وهو وقتئذ بمصر . سنة ١٢١٣ انعقد الصلح بواسطة مندوب بونابرت على أن تدفع السويج ثمانين ألف فرنك غرامة وثمانية آلاف فرنك سنوية وترك تلك السفائن للحكومة المحلية وتعاد أسارى الاسويج »

وذكر بعد ذلك وقائع كثيرة كانت تحصل بين دولة نابولى وطرابلس وبين دولة سردانية ^(٢) وطرابلس من أجل استنكافهما عن دفع الهدية السنوية لولاية طرابلس . والى الأيام نداولها بين الناس

(١) أي الفرنسيين والى طرابلس

(٢) دولة آل سافوى . لوك ايطالية الحالية

الكتب الواردة

على السيد احمد الشريف السنوسى

من اللورد كتشتر والسير مكهاون والجنرال مكسويل

* (١) *

من مصر القاهرة فى ٢٢ صفر ١٣٣١

بسم الله قبل كل شئ

من عبد الله المتوكل على الله سبحانه وتعالى لورد كتشتر المعتمد السياسى جلاله

جورج الخامس ملك بريطانيا العظمى بالنظر المصرى

لى مهبط اسرار الحضرة الربانية ومصدر صفوة الارشادات اللدنية صاحب النجليات
الانسية والتفحات القدسية قطب دائرة أهل الفضل والكمال وخلاصة أرباب الحجا والجلال
المشحلى بروحانية اسلافه الطيبين الطاهرين والمتجمل بصفات أهل الجلال واليقين والمتحلى عن
أوضار الاشيار فى مهيع عبادة رب العالمين دوحة النجرة الهاشمية وبفئة السالة العلوية
خليفه صاحب ذلك النور القدوسى سيدى أحمد السريف السنوسى رضى الله عنه وإيده
بروح منه

أما بعد فان الفرصة التى دعتنى الآن لمكاتبة السيد الجليل أحسبها من أشرف الفرص
وان كانت قصتها الداعية اليها ليست من أحسن القصص على أن السيد الجليل والسريف
النبيل خافعة ذلك الامام المهدي العظيم وولى الله الكريم قد يسره أن ترفع اليه الطلانات
ليحقق آمال رافعيها وأن تصل اليه أصوات الضراعات ليكون ملجأ ضارعيها ولهذا يسرنى
أن أكون الواسطة لديكم لرفع مظالم قد ارتكبتها من لم تخالط هدايتكم قلوبهم وه تستأصل
ارشاد انكم العالية من نفوسهم الخاطئة ذنوبهم ولذلك أكتب لمقامكم الجليل بما يلى :

قد ورد لى من سعادة حاكم السودان العالم أن جماعة من عربان الكب باش النابهن
لحكومة السودان وبلغ عددهم تسعة وعشرين رجلا قصدوا در النظرين الساج مصرية
دقلا وبينما كانوا عند البئر اذ انقض عليهم عدد عظيم من العربان بانهم نحو مئة من

(م ٩ - ثانى)

أهل فزان أتباع الطريقة السنوسية الشريفة والباقون من أهل زغاوة والبديات واعتدوا عليهم شر اعتداء وكان دافعهم الى هذا الشر وداعيمهم اليه قبل كل أحد زعيم الفزانين واسمه الشيخ محمد أبو دوشى الفزانى أحد الخاضعين لسلطانكم والمستظلين بظل حياتكم واحسانكم اذ ذهب برجاله الى عربان غزاوة والبديات وطلب منهم الانضمام اليه لمقاومة الكبايش وحرضهم على ذلك حتى انصاع اليه جمع منهم فباغ ذلك عدد عصابته التى أغار بها على ذلك النفر القليل زهاء مائتين وسبعة وأربعين رجلاً . أغار بهذا العدد الكبير على أولئك النفر القلائل ولم يخف سطوة الله عز وجل ولم يذكروا أن عمله المنكر فضلاً عن دونه يغضب الله وملائكته سيجلب عليه سخطكم وغضبكم الذى هو من سخط الله وغضبه وكأنه لم يكفه أن يكون عدده كثيراً كالجيش الجرار بازاء جماعة الكبايش الذين كانوا عند البئر بل أخذهم غدرًا وفاجأهم على غرة منهم فبينما كانوا آمنين لا يحسبون لمشر حساباً اذ أطلق عليهم رجاله من بنادقهم ناراً حامية كادت أن تحصدهم حسداً فمات آراهم قد وقفوا أمامهم برهة من الزمن جلوا عليهم بسيفوفهم ورماحهم فطعنوهم فى صدورهم أنسكى الطعنات وقتلوا بذلك ثمانية وجرحوا ثلاثة وأسرُوا اثنين وسلبوا ما كان معهم من سلاح ومتاع ثم استاقوا جائلهم وعددها مائة وواحد وأربعون بما عليها من الاحمال غير مبالين بأن يعدوا فى شريعة الاسلام من العائنين فى الأرض فساداً وأن جزاءهم فيها اذا وجدوا قضاة عدولا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض الخ الآية الكريمة فىرى السيد حفظه الله ووفقه لاجراء عدله على حكم الله وسنة رسوله الأمين أن جماعة الفزانين الذين ينسبون لطريقكم الشريفة ويعتزون فى طول البلاد وعرضها بعزها قد خانوا الله وخانوا محبة رسول الله البيضاء وخانوا عهد طريقكم السمحاء وليلبوا بغضب الله ولا بغضبكم ولم يذكروا اليوم الآخر وحسابه وبطش الله وعقابه وهذا غريب جداً أيها السيد الكريم مع ما يعلم القصى والدانى من خضوع هؤلاء الأقزام لسلطوتكم واثارهم بأوامرك ومع ما سارت الركبان والأهمال من أخبار عدلكم المشهور وشدة بأسكم على أهل البغي والعناد وما تحلى به شخصكم الكريم من صفات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر التى انتهت اليكم تراثاً عن أسلافكم العظماء الأبرار ذوى البأس الشديد والنار يخ المجد فكيف مع هذا يجرؤ قوم أشداء كثيرى العدد

من أتباع طريقكم الشريفة على الاعتداء على قوم مستضعفين قليلي النفر فيقتلون منهم
الأنفس ويسلبون الأموال والمتاع وهم مع هذا يرون أنهم من أتباعكم خليقون بحمايتكم
وحسن رعايتكم

لقد كان في وسع حكومة جلالة الملك أن تتخذ في مثل هذا الحادث إجراءات أخرى
عظيمة التأثير والأثر على أمثال أولئك الطغاة البغاة وتضرب بهم الأمثال للناس وهي لاتعد
الوسيلة لذلك ولكني بما أعرفه عن سيادتكم من حب العدل والانصاف والغيرة على إقامة
هالم الشريعة الفراء في البلاد والجهات التي يصل لها نفوذكم وتمتد إليها سلطتكم قد فضلت
أن أراجع مقامكم السامي في هذه النازلة لرفعها ضيق ما يقتضيه العدل الاسلامي الذي لا يأنيه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه

فاذا شاء السيد حفظه الله تحقيق آمالي في عدله وانصافه فما أسهل على حفظه أن
يأمر نابعيه بكف الاذى عن جيرانهم واخوانهم في الدين وأن يكفب اولئك المبعدين برد
الجمال والاحمال التي سببوها مع دفع التعويضات كما يراها السيد بالحق الدية لاقتول والنحو بعض
للمجروح فدما وعدوا، ولست أئن انه يوجد من الموانع ما يخول دون توفيق هذه
الجزاءات على مستحقيها عند فضيلة السيد ولكن اذا كان هناك مانع لا أعرفه في أرجو
من حضرته الشريفة أن تنسرفني بإفادي عن الطريقة التي يحسن نابعها بوصفها من
الغاية من غير ان يمس كرامتكم التي اودت أن أحفظ عايبها دائما وأساب من ...
وقد أرفقت بكتابي هذا بياناً مستمارة على أسماء الاشخاص المعتبرين من ...
السكبايتس ومن قتل ومن جرح منهم لتكونوا على يقينة من الامر وانتم روا العدل فيهم كما
أمر الله جعلكم امسالذا أعلى لتحقيق عدله بين خلقه وامدكم بروح منه مادامت ...
اليكم متواصله وعنايته بكم شاهه ونفعنا الله ببركاتكم على الدوام آمين
(الماورد كذا ...)

٢ (٢)

معه القاهرة في ١٥ يناير سنة ١٩١٥ ٢٩ شهر ١٣٣٥

فطلب دائرة أهل الفضل والكمال وخاصةً رباب ...
وفدود المرشدين الاستاذ الاعظم والملاذ الانغم ...

سلام الله الأسنى وتحياته المباركة الحسنى تخص مقام السيادة وبعد فائق بحمد الله ومعونته وصلت الى مصر نائباً عن جلالة الملك جورج الخامس ملك بريطانيا العظمى وامبراطور الهند الذى أعلن حاجته على هذا القطر السعيد ليحفظ سلطنته من اعتداء المعتدين ويرقى به وبأهله فى معارج التقدم والفلاح . ولما كانت علاقة حكومة هذا القطر على الدوام ودية مع سيادتكم رأيت أن أبلغكم وصولى وأؤكد لكم ان العلاقات الودية التى كانت لكم ولأسلافكم السكرام مع الحكومة المصرية ستستمر فى هذا العهد الجديد كما كانت عليه من قبل من الود والسلام

الامضاء

السير مكهمون المهر الرسمى

* (٣) *

مصر القاهرة فى ٣ ديسمبر سنة ١٩١٥ - ٢٥ محرم سنة ١٣٣٤

حضرة الاستاذ الأعظم السيد أحمد الشريف السنوسى الخطاطبى الادريسى الحسنى دام وجوده الكريم

تحية وسلاماً وبعد فقد أدهشنى ما وجدته بعد عودتى الى مصر من زيارة الجيوش المتحاربة فى غليبولى — ان العلاقات بيننا قد حدث فيها تغير . وان اتباع سيادتكم قد ارتكبوا أعمالاً عدائية ضد الحكومة المصرية .

وفد سمعت بارياح انكم أرسلتم كبيراً من مستشاريكم الى البرأتى ليسى فى ارجاء بعض اباغكم الذين عصوا أوامركم ولكنى تعجبت اذ سمعت ان هؤلاء الانباع قد تمادوا فى العديان حتى انهم لم يطيعوا الأوامر فقط بل أطلقوا الرصاص فعلا على جعفر أفندى . هذا وفد باغنى أيضاً ما همنى وهو أن سبعين رجلاً من رعايا الدولة البريطانية الذين نجوا من مرتكب غرقته غوصاً العدو قد حجزوا غرب حدودنا . فأسألكم برهاناً على العواطف الودية التى أظهرتموها لنا أن ترسلوا هؤلاء الرجال المنكودى الحظ حلاً بدون اذى الى مرسى مروح .

هذا ويظهر ان نفوذ نوري بك وأصدقائه الألمان عليكم يسبه نفوذ أنور باشا على حاكم ساطن تركى . وهذا النفوذ الضار هو الذى زجركم فى هذه الحرب المهلكة والتى

سنتهى حتا بزوال دولة الأتراك من الوجود إنكم تعلمون أن الحكومة المصرية والحكومة البريطانية عاملتا سيادتكم بكل اهتمام واحترام وأما الآن فقد اضطرت بسبب المقاصد السيئة التي تحيط بسيادتكم أن استدعى رجالى من نقطة السلم وأتخذ لهم مركزاً فى مرسى مطروح . وعليكم الآن أن تبينوا بأعمالكم وأعمال اتباعكم اذا كنتم تحبون بقاء العلائق الودية أم لا .

ومن الآن فصاعداً كل رجل من أتباعكم يتعدى الحدود حاملاً سلاحه أضطر أن أعده كمن له مقاصد عدائية وأعماله كذلك . لقد سألتكم أن تظهروا مقاصدكم الودية بإبعاد الأشخاص الذين معكم الآن المعروفين بعداوتهم لنا وأنأسف أن أرى أنكم لم تمكنوا الى الآن من إبعادهم .

انى لا أشك فى أن السيد محمد شريف الادريسي قد سلككم كتابى وفوضكم فى جميع الشؤون التى ولج اليه مفاوضاتكم فيها ولا أشك فى أنه بين لكم ان مقاصدكم تحوكم ودية محضه وإن ما أوجب التغير فى العلائق بيننا هو أعمال صدرت من جهنكم لا من جهتنا .

ولا يسعنى إلا الظن بأن لمساكين قد نفوا اليكم خبراً كاذباً عن الحرب الأوربية والحقيقة هى ان خسارة امبراطور الألمان وحلفائه ابلينه واسكنها الله كل على جميع خصوم القتال والمستقبل يريكم ما أراد الله .

وانى أسألكم ان تنعموا النظر فى الأمر وتعتبروا انه اذا انخسعت أسوء خطه حميد عدائية فانكم لا تجابون عليكم ايدياً فقط بل فرنسا وانكلترا وهى وتندمبون . فلو ان جميع النفوس التى تضيق فى هذا السبيل وتعرضون لإزداد الجوع اذا تسدت غايكم صرعى زائد والمؤونة برا وتعرض الشطوط البحرية . واذا كان مساسروكم بهذه دون على غوامض الأعداء اعتادهم قائم على لا تبنى وانى أيسر لكم ذلك به نفس من يفسد لتصبح كمدى . والآثار التى يفضون كما ما ربه منكم .

ن احواله الحاضرة لا يمكن أن فى على ما هى . لان

الانكليز الذين نجحوا من مركبهم وهم الآن غرب حدودنا. وأن تعيدوا العلاقات الودية معنا وتخرجوا من بلادكم المستشارين الأتراك والألمان أى نوري بك ومانسان وغيرهما من الذين لا شك في أنهم يجلبون عليكم وعلى بلادكم بلاءً عظيماً .
وإلى الرجاء انكم توفون هذه المسائل حقها من الاهتمام قبل أن يقع ضرر لا يمكن تلافيه والسلام

الجنرال السيرجون مكسويل
الفأيد العام لجنود جلالة ملك بريطانيا العظمى بمصر
(٤) *

مصر في ٤ جادى الأولى سنة ١٣٣٤ الموافق ٨ مارس سنة ١٩١٦
حضرة صاحب السيادة الأستاذ السيد أحمد السنوسى الكبير
نحيةً وسلاماً وبعد فقد وصلنى كتابكم المرسى بيد رسولكم موسى وليس لى أن أزيد فى الرد عليه عمافاته فى كتبى السابقة . انى كنت دائماً أحذركم من خطر الاصغاء الى نصائح نوري بك وجعفر وغيرهما لأن مصالحة هؤلاء تناقض مصلحتكم على خط مستقيم . فانكم بالاصغاء الى نصائحهم قد أثرتم حرباً على مصر ونسيتم جبل بيت محمد على باشا الكبير الذى يملكه صاحب العظمة السلطان حسين سلطان مصر الحالى .
إنكم تعديتم الحدود ودخاتم الأراضى المصرية برجال مسالحة ومدافع وقد أطلقتم نيرانكم على العساكر المصرية والانكليزية . وأظهرتم بكل جلاء ووضوح أن مقاصدكم عدائية .

نفولون انى صدقت مائة سنوبك ولم أصدق ما قانموه أتم . فما هو الصحيح ؟
إن جماعات من المحافظين المنسحقين كانت على الدوام تأتى الى الأراضى المصرية لم يعلم منكم أو بغربكم منكم وتسيى معاملة العرب الذين تحت إدارتنا وتأخذ منهم ضرائب بالقوة وفقد أطلق أتباعكم النيران على القواصت الانكليزية لغرب ماسبب . وأزالت القواصت الألمانية الأسلحة والعساكر وغيرها بقرب برديته وأطلقت نيرانها على طراد لغفر الموائل وأغرقت وأتباعكم لم يطلقوا النار على القواصت الألمانية بل استقبلوها بالترحاب .
من انكم حفظتم فى الأسر جماعة من رعايا الدولة البريطانية الذين غرقوا وبورهم وجؤوا الى سواحلكم . وقدهاجم أتباعكم نفطنا فى البرانى والسبيل وأسروا عساكر الحرس

وسرفو بنادقهم وقطعو خطوطنا للتلغرافية وهددو نقطنا بالسلوم حتى اضطررت أن أصدر الأمر الى سنوبك بالرجوع الى مرسى مطروح وفي الوقت الذي كنتم فيه نصيرتون بأن علاقاتكم معنا على غاية الوداد كنتم تستببون وترسلون مع رسلكم كتباً كالتي أرفقها بكتابي هذا وإني مرسلها اليكم لتعلموا الحقيقة .

أرى انكم لازتم تذكرون أمر معاهدة عقلت مع الطليان ووجدت بين أوراق سنوبك . وأنا أعود فأكرر القول ان ذلك غير صحيح لسببين . الأول لأنه لم نعمل معاهدة مع هذه فط والثاني لأن سنوبك لم يكن عنده السلطة لأن يعقد معاهدة كهذه .

ان جعفر الذي هو الآن أسير حرب يقول ان الانكليز الذين نجو من الواو ر واذن في الأسر عندهم هم في شقاء عظيم وإس عندهم ما يلزم من التياب والاطعام . وانهم يقولون انهم على أتم الراحة والأمان . فأى القولين أصدق .

انكم تشكون من آنى حجرت رسلكم هنا وأنا لم أفعل ذلك الا بعد أن بدأ عوفى بالعداء . إن الله وحده يعلم بالخفا وما هو في ضميركم . وكل ما يمكنني أن أقوله لكم ان عمداً لكم كلها دلت على عدم تبصرو روية ويلزم أن نحدد الزرع الذي غرستموه .

انكم بأعمالكم قد وفقت موقف العدو وماداه في الأراضي المصرية رجل مساح من رجاكم فنى أعتبركم عدواً وقد سبقت فأخبركم عن التروم التي بها وحدها يمكنني أن أبدأ بالمفاوضة معكم . وهذه الشروط أرسلتها في كتاب مؤرخ في ٢٨ منر سنة ١٣٣٢

موافق ٢ يناير سنة ١٩١٦ وهي كما يأتي :

(١) أن تردو بسلام جميع الأسرى البريطانيين أو الهنود أو الأوربيين الذين في يدكم .
(٢) يجب أن نبعدو كل الأتراك والألمان الذين عندكم . وإن كنتم تجدون صعوبة في إعادتهم فيمكنكم أن تسموهم الى أسرى حرب .

(٣) يجب أن تخرجو جميع رجالكم المسلحين من الأراضي المصرية وتسحبوهم من حدود رجال مساحين الى الأراضي المصرية وإذا دخلو عوميو معاهدة أعداء حيين وجدد .

(٤) يجب أن نجعلوا جازاً تاماً عن سيود والساوة وعن جميع المدن التي في منطقتهم وسموهم بسلامة في الجغبوب فإذا كنتم الآن نجسبون هذه المسألة فليعلموا انكم تريدون أن نكونوا على الوداد فنى مسعد .

المهر الرسمي

الخبر الى جميع مراكز

السند هذه خبر من تاريخ ١٩١٦

ماسبق في التاريخ من استيلاء الافرنج

على طرابلس الغرب

المشكبي

عند ما ضعف شان العرب في صقلية وطردهم منها الملك رجار النورمندی واختات
إدارة أمورهم في تونس وطرابلس فكر رجار في غزو طرابلس والمهدية فبعث بأسطول
نازل طرابلس آخر سنة ٥٣٧ للهجرة فنقب الافرنج سور طرابلس وكادوا يستولون عليها
إلا أن العرب انحسروا من الجوار فهزموا الافرنج وغنموا أسلحتهم ودوابهم ورجعوا
خائبين . ثم ان رجار لم يقطع الأمل من تلك البلاد وصار يترقب الفرصة لغزوها وفي سنة ٥٤٣
للهجرة أرسل أسطوله بقيادة حورحى أمير البحر عنده فاستولى على المهدية بلائمة
مركب ثم استولى على صفاقص وحصلت في طرابلس مجاعة أصاب الناس منها شدة عظيمة
واختلت الأحوال وفنت الحامية فاهتبل الافرنج القرة وجاء أسطول رجار ونازل طرابلس
وقالتها الافرنج برا وبحرا وكان أهل طرابلس قد اختلفوا فيما بينهم وأخرجوا الأمير الذي
كان عليهم محمد بن خزرون ولوا عليهم أمرا من لتونه وحصلت بينهم فتنة اسنفاد منها
الافرنج فتمكنوا من البلدة وأغنصوا في القتل والنهب ونجا كثير من أهل طرابلس الى
الداخل وبعد أن تمكن الافرنج من البادة نادوا بالأمان فراجع المسلمون إليها وأقاموا تحت
حكم الافرنج وانفرض أمر بنى خزرون من طرابلس ثم ولى الافرنج أبي يحيى رافع بن مطروح
على طرابلس وأخذوا رهنا منه على الطاعة ونادوا في صقلية بالمسير الى طرابلس كما بنادى
الآن موسولنى بالمسير إليها لأجل استعمارها فصار إليها أناس كثير من الافرنج واستولوا
على بلاد الساحل كلها وضربوا على أهلها الجزية وصار لهم من طرابلس الى قرب تونس ولد
يزالوا الى أن استنفذ تلك البلاد كلها منهم عبد المؤمن بن على سلطان دولة الموحدين وكان
ذلك سنة ٥٥٥ إذ نقض يحيى بن مطروح طاعة الافرنج واستنصر عبيد المؤمن بن على
الذى طرد الافرنج من المهدية بعد حصار شديد

ثم إن الأفرنج رجعوا فغزوا طرابلس بعد ذلك بمائتي سنة . وكان فيها أمير اسمه ثابت بن محمد فجاءها الجنوية سنة ٧٥٥ وكانوا جمعاً غفيراً فغزلوا بالبلدة أولاً كأنهم آتون للتجارة ثم نيتوها ذات ليلة وصعدوا الأسوار وملكوها على الأهالي وهتف هاتفهم بالحرب ولبسوا السلاح فاستيقظ الأهالي من مضاجعهم فرأوا بلدتهم بيد الأفرنج فلم يكن منهم إلا النجاة بأنفسهم فاستباحها الأفرنج ونهبوها ثم داخلهم أبو العباس أحمد بن مكى صاحب قادس في فدائها فاشترطوا عليه خمسين ألف منقال من الذهب العين لجمعها الأهالي من قابس والحامة وبلاد الجريد ودفعوها إلى النصارى وأخرجوهم من صرابلس و بقيت أيضاً نحواً من مائة وخمسين سنة خالية من الأفرنج . ثم غزاها الأسبانيول سنة ٩١٦ وكان أهلها قد استناموا إلى الدعة وأهملوا الدفاع عن بلدتهم فلما جاء الأفرنج لم يكن منهم إلا الفرار وبقى الأسبانيول فيها إلى زمان بنى عثمان فأرسل أهالي صرابلس وفدأ سنة ٩٢٦ إلى الاستانة العلية يستمدون السلطان سليمان القانوني رحمه الله لأجل إخراج الأسبانيول من طرابلس وكان الوفد الطرابلسي قد سهلوا الأمر على السلطان فأرسل معهم رجلاً اسمه مراد آغا ومعه قليل من الجند فغزل مراد آغا في قرية ناجوره على اثني عشر ميلاً شرقي طرابلس وحصر صرابلس فعجز عن فتحها بتلك القوة القليلة . كان أهالي نابولي وحنوة غزوا المنية واستولوا على جزيرة جربة فأرسل السلطان سليمان صاحب صليبة وأوقعوا بهم وصردوهم . في سنة ٩٥٨ قدم طرغود بك أمير البحر إلى صرابلس في مائة وعشرين سفينة وحصرها وفتحها وجاء مراد آغا من ناجوره وتولى الأمر فيها وبعد ذلك رجس صرغود بك إلى الاستانة ثم في سنة ٩٦٢ جاء طرغود بك بالأساميل ونازل وهران وأخرج الأسبانيول منها . ثم نازل بنزرت وأخرجهم أيضاً منها . غزا مبورفه وكورسكه ورجع إلى الاستانة فغناها وافرقة

عرب طرابلس

(حاتمة : كنت رغبت الى حضرة الوجيه الأخ الفاضل السيد عبد الستار الباسل أحد كبار قبيلة الرواح بالقيوم ومن سراحة بر مصر أن يكتب لى خلاصة عن عرب طرابلس لأن صاحب البيت أدري بما فيه فأرسل لى باخلاصة التالية ثبثتها حرفياً) : —

فى القرن الخامس من الهجرة رحلت قبيلة هلال من جزيرة العرب الى مصر . ورحل معها بطن من سليم خوولنه فى بنى هلال . أقاما فى مصر ما أقاما ثم رحلا الى افريقية وكانت اذ ذاك تابعة لخلافة الفاطميين فى مصر

سبب الرحيل الى افريقيا

كان فى تونس عامل للفاطميين يدعى ابن باديس خلع طاعة الفاطميين وخطب للمخليفة العباسى ببغداد ورفع شعار العباسيين على دور الحكومة . كلفت حكومة مصر هادى القبياتين بالذهاب الى افريقية ومحاربة ابن باديس وفعلوا رحلا الى تلك الجهة وحاربوا ابن باديس وانصره من البربر وكانت زعامة قبائل البربر اذ ذاك فى زياته . انتصرت هادى القبياتين على ابن باديس ومن معه . وفتحنا البلاد وأرسلنا الى مصر بنحبر هذا الفتح . ولبداهتهما لم يطعنا فى الحكم ولا فى الملك . بل سلعا البلاد للفاطميين واكتفتا بأن تعبتا فى الصحراء كما كانتا تعبتان من قبل . ثم افترستا الصحارى والمراعى بينهما فأخذت سليم صحراء طرابلس وأخذت هلال صحراء تونس . فى هذه الفسمة غبن على سليم لأن صحراء تونس أخعب من صحراء طرابلس . والسبب فى ذلك أن سليم أقلية وهلال كثيرون لأن سليم هـ رحل من جزيرة العرب كلها كما رحلت هلال بل رحل بطن واحد منها وهو الذى خوولنه فى هلال أما باقى سليم فبعضها فى الجزيرة الى الآن وبعضها فى السودان المصرى وهو ما يسمونه الآن (بعرب بقارة سليم)

سليم طرابلس

نفسه سليم فى طرابلس الى خدين كبيرين . الكعوب وأبو الليل . أما الكعوب فهم ما سكنون بين مصر سرت سرها وحدود تونس غربا وتنمل الكعوب قبائل « المحاميد »

« و زرهونه » و « أولاد سليمان » و « الرفلة » و قبائل أخرى صغيرة بعضها سكن مدن السواحل و بعضها اندمج في هذه القبائل الكبيرة

أما أبو الليل فهو من المسمون الآن بالسعادي نسبة الى امرأة تدعى سعدي من قبائل زناته بنت عظيم من عظمائهم أخذت في حرب ابن باديس و تزوج بها زعيم سليم اذ ذلك (أبو الليل) و هؤلاء كانوا يسكنون بين مصر « سرت » غرباً و عقبة السوم شرقاً .

يفهم أولاد سعدي هذه الى ثلاث قبائل (١) براغيث (٢) عقافرة (٣) سلالة

١ - السلالة أو بني سلام يكونون الآن ناز قبائل جميعها تكن مصر وهم (١) الهندي (٢) بني عون (٣) الجبالية

٢ - العقافرة أو بني عقار . يكونون الآن أولاد علي و هم جميعاً بمصر . و الخرابي و هذه القبيلة يتكون منها خمس قبائل وهي البراعة و العبيدات و الدرسة و الحاسنة و أولاد فاد و هؤلاء فريق منهم في مصر و فريق في طرابلس

٣ - البراغيث و هم يكونون (١) القوائد و هذه جميعها بمصر (٢) الرماح (فيبلت) و هذه تاجها بمصر و هليل منهم في طرابلس (٣) الحبارنة أو أولاد جبريل و هم ثلاث قبائل (١) نمر و هم و جميعها بطرابلس (٢) حوازي و جميعها بمصر (٣) المقارنة و جميعها بمصر

٤ - العبيد و جميعهم بطرابلس

٥ - العرقاء أو أولاد عريف و كلهم بطرابلس

هذه هي قبائل سايه التي سكنت طرابلس و أول مجيئ بعض هذه القبائل الى مصر في أواخر القرن الثاني عشر من الهجرة و أول من جاء منهم بنو سايه ثم بعدهم جاءت قبيلة أولاد علي من العقافرة . ثم في أوائل القرن الثالث عشر جاءت بعض القبائل الأخرى و كان ذلك بسبب حروب وقعت بينهم و بين اخوانهم الذين بقوا في طرابلس الى حرب الهند . هذا باسنادي الأمر و مختصر تاريخ هذه القبائل بعضها أخذ من من حوازي و بعض من الاضي . أما بعد القرن التاسع من الهجرة فهي روايت منهم لأحد من قدامى القضاة من السيوخ نقلًا عن سيوخ قباهه مدعومة بعض شعراء و علماء

السوسية

مكتيب

سبق ذكر مجمل الدعوة الوهابية ، وانها اصلاح ديني واثابة الى عقيدة السلف الصالح لولا ما أصابها من الغلو والافراط . أما السوسية^(١) فهي طريقة عمل بالسنة والشرعية بدون شرط ولا قصور . مؤسسها سيدي محمد بن علي السوسى الخطاى من عيون أعيان القرن الثالث عشر للهجرة ، أصله من الجزائر من قبيلة مجاهر من جهات مستغلم ، جده سيدي عبد الله بن خطاب المجاهري . واطلعت لم على نسب ينتهى الى علي بن أبي طالب وفاطمة الزهراء رضى الله عنهما ويقال ان عدد أبناء هذا الحى يبلغ ٧٠ ألف نسمة وانه ينتمى اليهم وينضوى حولهم نحو ٢٠٠ ألف أكثرهم فى (عمالة) و (حران) بجوار نهر شلف . وقرأت أن رئيس هذه القبيلة اليوم هو سيدي أحمد الشارف بن توك^(٢) وان سيدي احمد الشارف هو شيخ الطريقة السوسية بالفطر الجزائرى . والذي أعامه أن الحكومة الفرنسية فى المغرب لا تسمح بنشر الطريقة السوسية التى تعدها خطراً عظيماً على الاستعمار ، وأنها تسمح لسائر الطرق مع المراقبة اللازمة لها لكنها لا تقبل صرفاً ولا عدلاً من جهة السوسية التى تعلم من قوتها ومن مقدراتها العملية ما تعلم .

أما سيدي محمد بن علي السوسى فقد كان عالماً عاملاً ، كبيراً مجتهداً ، خرج من الجزائر عند ما احتلها الفرنسيس . وطاف بالبلادان وحج البيت الحرام ولقى كبار الأتباع من جرائمه والد ادريسى القائم بعسير . ويظهر أنه رأى القطر الطرابلسى أكثر استعداداً من غيره لقبول دعوته فابتدأ بتأسيس طريقته فى طرابلس وعاونه على ذلك سيدي أبو القاسم العيساوى والد الشيخين الاجلين سيدي أحمد العيساوى شيخ زاوية السوسى بنغازى . وصديقنا سيدي عبد العزيز العيساوى الذى أوفده السادة السوسية نال مرات الى الاستانة فيما يعرض لم من الأشغال لدى الدولة ، آخرها فى أثناء الحرب العامة . وقد

(١) راجع صفحة ٣٠٠ من الجزء الاول

(٢) ولا أعلم درجه فرياه من صدى محمد الشارف ابن عم السادة السوسه وسيخ احدى روايا

دو. من حبه السوس

وفق الاستاذ السنوسى الأعظم الى نشر طريقته فى أكثر بقاع طرابلس وبرقة ، ولا سيما برقة فان أهلها فى الحواضر وقبائلها البادية بأجمعهم سنوسية مجاهدون وفى كل بلدة زاوية وعند كل قبيلة زاوية . واذا تعددت أنفاذ القبيلة فلكل نفذ منها زاوية ، وكذلك زوايا السنوسى ممتدة الى مصر ، فلم زوايا عظيمة فى سيوة والواحات الدواخل الى الفيوم ، وزواياهم متسلسلة مطردة من بنغازى الى اسكندرية وعندهم نحو ١٢ زاوية فى نفس الحجاز لها تبع كثير من قبائل حرب وغيرها وزواياهم كثيرة فى السودان وانما أشهر زواياهم زاوية جغبوب على مسافة يومين أو ثلاثة من الحدود المصرية الى الغرب وهى بلدة تامة فى عظمها واتساعها وعدد سكانها . وكانت جغبوب واحة مألوفة يأوى اليها الدعار والمصوص ولا تجسر القوافل أن تمر بها من جراء العبث فى أنحائها فب اختيارها سيدى محمد بن على السنوسى مقراً له وبنى بها زاويته الكبرى صارت مهد امان ، ومركز عبادة ومشرق أنوار ومعلم هداية فغرس بها الأشجار ، ونسق الجنان واستنبت العيون . وتوسع فى البناء ، وأسس مدرسة لتخريج مرابدى الطريقة ، أجلس للتدريس فيها جبهة العلماء . وكان مركزه بادى ذى بدء فى الزاوية البيضاء من الجبل الأخضر على مغربة من شحات . وهى قرية مبيسة على خربة « سرتا » عاصمة برقة أو « سرت ييك » فيها بقايا آثار من ايام يونان ومن قبلهم ومن بعدهم . وموقع سرت هذه أو شحات على جبل عال مشرف انشراقاً قائماً على علو لا يمانه الى راحة من رؤى من حذاء الجبل الى البحر مسافة ساعتين وهناك مرسى اسمه سوسة ولا مبالغة اذا قيل ان هذا النوع هو من أبدع ما خلق الله فى أرضه ، لمحّة منظر ، وحسن هواء ، ونيب نجعة . لاسيما وفى أعلاه مغارة تنبجس منها عين فياضة بمياه كمنوب الملحجين . تنحدر من هناك فى مثل سلال الى أسفل الجبل حيث تسقى البساتين والغياض ، وأما الزاوية البيضاء فلدست فى شحات بل فى هذه زاوية أخرى لقبيلة الحاسة^(١) يديرها سيدى محمد الدردري ولكن الزاوية البيضاء على مسافة ساعة من شحات الى الجنوب مبيسة فى وسط غابة من غب الجبل الاخضر على مسافة خمس دقائق من مقام سيدى رافع الانصارى أحد الصحابة الذين همجوا فى الزاوية . وقد كان سيدى محمد السنوسى بناها وجعلها مغرة . وقد رأيناها رأى فى ١٠ جهاى

(١) انى بنسب اليها عقدة الحاسى "سوسة" فى مرجع من عصر من دور ١٩٠٠

بتلك الديار سنة ١٩١١ وبت مرة بتلك الزاوية فإذا هي عبارة عن مدرسة تحيط بصحنها الغرف لأقامة الطلبة وفيها جامع حسن ، وهى اليوم زاوية قبيلة البراعصة المشهورة بالشجاعة والنجدة ، وعهدى بمشيخة البراعصة ورئاسة هذه الزاوية لسيدى محمد العلمى القمارى من ذرية سيدى عبدالسلام بن مشيش المدفون فى جهات طنجة من المغرب الأقصى ولكن هذه الزاوية فقدت كثيراً من رونقها بعد تحول السوسى عنها الى جغبوب ، ويقولون انه كان قد شعر بدنو استيلاء الاجانب على تلك الديار فاختار الايغال الى الجنوب والاقامة بالصحراء فعمر زاوية جغبوب وتوفى بها رضى الله عنه وله فيها ضريح يزوره السوسية من جميع الديار ، وولده بالزاوية البيضاء سيدى المهدي والد سيدى ادريس أمير برقة الحالى وسيدى الشريف والد سيدى أحمد الشريف نزىل الأناضول عند كتابة هذه السطور وامام الطريقة السوسية كلها ، ولقد استخلف السوسى ولده المهدي وأنشأ بأنه سيكون له شأن عظيم .

وصدفت فراسته فيه فانه أكمل عمل والده ، وبنى زوايا عديدة ، وذاع ذكره فى الأقطار وحسبت له دول الاستعمار حساباً كبيراً وحاولت أن تقترب اليه بأنواع الوسائل ، وأصناف اللطاف ، فأعرض عن كل هذه المداخلات ، وعكف على عمله الذى هو بث الدعوة وإبفاظ الأمة ، ونأسيس الزوايا وربط الأهالى بها ، حتى هال أمره السلطان عبد الجيد فأراد أن يكتشف حقيقته ويستطلع طلع حاله ، فأرسل اليه بمقره فى جغبوب وفداً كان فيه صديق المرحوم صادق بك المؤيد من آل العظم فى دمشق وأحد حجاب السلطان ، فحدثني رحمه الله عن تلك الرحلة وعمما لقوه فى جغبوب وان السيد السوسى لم يكن الاداعياً مرشداً ، وانه دائماً يدعو الله بتأييد الدولة العثمانية وتوفيق الحضرة السلطانية ثم ان سيدى المهدي السوسى تحول من جغبوب الى الكفرة ، وهذه هى واحة كبيرة تسكنها قبيلة اسمها زوية فى وسط الصحراء تبعد مسافة ٢٥ يوماً عن بنغازى الى الجنوب ، يمر السائر اليها فى طريقه على بلدتى جالو وأوجلة اللتين هما فى أول الصحراء على مسيرة ثمانية أيام من بنغازى فاختلفت الأقوال فى أسباب ترك السيد السوسى مركزه الذى فيه قبة المقدس والده ، والمدرسة التى شادها مبعثاً لأشعة أنوار الشريعة والطريقة ، واختياره الأنواء فى الكفرة بمكانها من البعد عن العمران ، فقال بعضهم انه لما استقرت قدم الانكليز بمصر أجفل السوسى ووضع نصب عينيه الايغال فى الصحراء ، وانجذاع واحة تكون أقصى من جغبوب مكاناً وأعز مثلاً ،

وقال آخرون بل السنوسى منذ زمن مديد كان يتكهن بوقوع الحرب مع النابوليتان (الطليان) وان هؤلاء لابد في يوم من الايام ان يغزوا طرابلس وبرقة. فشرع يهوى اتباع طريقته للمقاومة، ويعلم فضائل الجهاد، مما ظهر أثره في حرب ايطالية سنة ١٩١١ ظهوراً أدهش الشرق والغرب، وأثبت أن الطريقة السنوسية هي عبارة عن دولة بل كثير من الدول لا تملك ما تملكه الطريقة السنوسية من الوسائل الحربية وذلك بكونها طريقة عملية لا تعرف سوى العمل بالكتاب والسنة والافتداء بسلف هذه الامة. ومن جهة ما فكر فيه أن يجعل مركزه بعيداً ما أمكن عن مطارح انظار الدول الاستعمارية ليخلو له الجو في تجهيز قومه وبث دعوته؛ فانتدب هذا المكان القصي من الصحراء في النقطة الوسطى بين ساحل البحر المتوسط والسودان. وقال آخرون بل ساءت له معاملة بعض مأموري الأتراك في التحرى والتنقيب عن السلاح وكبس زوايا السنوسية في الجبل الأخضر وساء أن الدولة أخذت تشبهه في أمره، وتتوحيس خيفة ادعائه الخلافة فقصده أن يعزلها الى الصحراء الكبرى. ولعل هذه الاسباب جميعها متوفرة في قضية تحوله الى الكفرة اذ اناف اليها انه من الكفرة كان يقصد القرب من السودان وتدعونه في تلك الاقطار وانتم الالزام في اواسط افريقية من ضربى واداي. وبرنو. وكائ. وادامو. والداهومي. وغيرها من اواسط افريقية وغربها كان ولاخت فهد السنوسية اليد المولى. ففاز عن كون اقامته بواحة الكفرة سببت عمر ان تلك الواحة والزيادة الغرس والتحصن به وترقية عقول أهلها، فبنى فيها زاوية عظيمة سماها الناج وجعلها مقره ونفى في ما كان أخرى من تلك الواحة، وفي واح قريبة منها زوايا أيضاً وأسس منها في واحات الوجنفات التي تقع وراء دارفور الى الشمال؛ وأخرى في واحه ون. وواحة قرو وزاوية في عين كالك التي وقعت فيها الحرب بين السنوسية والفرنسيين الذين قصدوها من واداي. وزوايا عابدة عمرها واحات الصحراء الكبرى وآنس بها وحتتها. وفضل شجرتها. وحفظ غناتها. وشغل أفكار الدول الاستعمارية من كل جهة؛ فانكاره تحسب منه من جهته. ثم مصرى، وفرنسا من جهة واداي ومستعمراتها في اواسط افريقية من جهة. وبرنو. وإيطاليا كانت تنزله اليه لعلها تنال سؤده فيما كانت تنمو من تلك المحاصيل. ثم دخل الأمر من كون السلطان عبد الحميد الذي كان لا يملك من القوة والنفوذ ما يفي به.

السوسى من انتباز ذلك المحل القاصى . فبلغنى أنه أوفد اليه مرة ثانية المرحوم صادق بك المؤيد الى نفس الكفرة فأخذ منه الجواب بأنه لا يقصد سوى خدمة الاسلام ، وأبث الدعوة لطاعة السلطان . هذا ولم يزل سيدى المهدي السوسى يث طريقته ويكمل أهيته ، الى أن مضى الى ربه منذ نحو ٢٠ سنة خلفه سيدى احمد الشريف ابن أخيه الذى اشتهر أثناء الحرب الطرابلسية وقام فيها المقام المحمود الذى لم يقمه أحد ، ولولاه لم يمكن انور ولا غيره من أبطال الدفاع عن برطابلس أن يعملوا شيئاً ، واتصل جهاده من الحرب الطرابلسية الى ما بعدها فلم تخمد له نار الى الحرب العامة ، الى ان دخل الانكليز والطلليان فى المفاوضات مع ابن عمه سيدى ادريس ابن سيدى المهدي وأقنعوه بالاتفاق معهم على أن يكون هو أميراً على داخل برقة ويكون الحكم للطلليان فى مدينتى بنغازى ودرنه ، ويكون لهم احتلال بعض المراسى فانعقد الاتفاق على شروط معلومة كانت خلاصتها ما تقدم . ولما رأى سيدى احمد الشريف ذلك وكان الوثام بين أبناء البيت السوسى من القواعد المقدسة لم يستحسن فى باطنه خطة ابن عمه ولكنه لم يشأ أن يجاذبه بالحبل وصبر على المرء ، وأرسل الى المرحوم أنور ناظر الحربية يومئذ وذلك سنة ١٩١٨ يطلب منه ارسال غواصة لنقله الى الاستانة فاستقبلها بمحاشيته الى ترستيه ومنها ركب قطار الحديد الى فينا ومنها جاء الى الاستانة واستقبله أهلها استقبالا فائقاً ، وأعظم السلطان محمد وحيد الدين قدومه وصادف ذلك بداية جلوس السلطان على عرش آل عثمان ، فاختر السيد المشار اليه لتقليده السيف فى الحفلة المعتادة لذلك فى جامع أبى أيوب الانصارى فى الخليج وهو الذى يسميه الاتراك جامع سلطان أبوب . ولما دخل الحلفاء الاستانة أقام يروسة ثم لما احتلتها اليونان تحوّل منها الى فونية ثم ذهب الى حدود العراق العربى داعياً الى الوحدة الاسلامية . ولم أحصل الى هذا اليوم على شرف معرفته شخصياً وان كنت أمتّ اليه بصدقة أكيدة وكانت المراسلة بيننا متصلة منذ سنين عديدة . أيده الله وأبقاه ونفع هذه الأمة على يده

بعد تحرير ما تقدم بشأن السادة السوسية ، أسعف القدر ، ووفى الدهر ، بعد أن غدر ، بتحقيق الامنية التى طالما كنت أتمناها ، وادراك الغاية التى كنت من سنين عديدة أتوخاها ، وهى مشاهدة الحضرة السوسية ، واجتلاء تلك الأنوار الأنسية ، بعد ان حال بيننا وبينها طول السفار وتباعد الاقطار ، واحتلال الاعداء بعد الحرب السكونية أكثر

الديار . فلما كنت في معسكر الجبل الاخضر ، بعين منصور في ظاهر درة سنة ١٩١٢ كان الاستاذ الأكبر سيدي أحمد الشريف نجل سيدي محمد الشريف ، نجل سيدي محمد بن علي السنوسي مؤسس الطريقة السنوسية وخليفة عمه سيدي محمد المهدي رضي الله عنهم جميعاً ، لا يزال في واحة الكفرة الواقعة في وسط الصحراء على مسافة ٢٥ يوماً الى الجنوب من مدينة بني غازي ، ترد منه الافادات والأوامر الى الادوار المراقبة في وجه الطليان ^(١) وهو بعد في زاوية التاج مركز السادة السنوسية ، ثم تقدم السيد من واحة الكفرة الى واحة الجغبوب ، ليكون أقرب الى ميدان الحرب . ونقشت به عزائم المجاهدين . فكان في ذلك الوقت قد وافق سفر هذا العاجز من الجبل الاخضر . قاصداً الاستانة لمذاكرة رجال الوزارة الجديدة وهي وزارة مختار باشا وكامل باشا وحسين حلمي باشا ، في أمر طرابلس وثني عزيمته عن التناهل فيها مع الطليان كما كان شائعاً . فلم يقم لي القدر في تلك الآونة ملاقة الاستاذ السنوسي المشار اليه ، وبقيت العلاقات فيما بيننا بالمراسلة ، الى أن شبت الحرب الكبرى ، فنقطعت قليلاً ، استؤنفت يرد الفواصل التي كان المرحوم الشهيد أتور ينفذها الى سرحل سرايوس .

ولما قدم السيد الى الاستانة العلية بالفواصة سنة ١٩١٨ صادف وجودي بألمانية بمهمه التاليف بين العثمانيين والألمان ، فيما شجر بينهم في بلاد النافقاس . فلما وصل السيد الى العاصمة لم يكن انتهى شغلي في برلين . وما انتهى شغلي هناك الا وقد صلب "السفر" لم يبدأ الانهيار في أجرف ألمانية وحافئها . فأبرق الى أتور يرفية ريفية بواسطة سكره لمؤونة برلين . بجاني سرعة الاوبة . فذهبت قاصداً الاستانة من طريق رومانية . وركبت الباخرة من مرسى برايل على الطوطة ، ومنها الى ميناء كوستنتنجه ، حيث بلغت الباخرة "مر" بعدم دخول البوسفور والانصباع الى اودسا . فذهبت مكرهاً وضاق صدري جداً بهذا النأخر . والمسافر عليل دواؤه الوصول . ولكن هذين الخبرين فيما كره الانسان . « ولو احاطهم على الغيب لاخترته الواقع » . ان لو اكملت الباخرة الشنة الى الاستانة

(١) أعني طرابلس الغرب يسكنه المصكر دوراً ، واصل هذه الكلمة "الغزو"
في الحرب بالناووه ، كل قبيلة تفرس عليها خدمة كذا من الأهم أو من الأسير
دموه بها أو ترسل عدداً مبنياً هوم بها . ثم تذهب الى مهاجمها أو الى غيرها
و أن يكون نوبها فانه ، وعلم جرا ، فسمى المعسكر الذي تسمى له "سرايوس" .

أن قبضوا على مع رفاقى ، وغربوني الى مالمطة . فكان فى نكوص الباخرة عن اكمال الجبرى الى دارالسعادة ، وذهابها الى اودسا ، وملاقى ثمة المرحومين الاستاذ الشيخ عبدالمعز جالويس والاستاذ الشيخ صالح التونسي ، والاستاذ الشيخ خضر حسين التونسي ، ورافقهم من مصريين وتوانسة ، وما علمته منهم من انسلال انور وطلعت وغيرها من الاستانة ، ما غير وجهتى واعادنى مغرباً بعد أن كنت مشرقاً ، مما سبق تحريره فى موضع آخر .

فلهذا لم ينسرلى وقتئذ لقاء سيدى احمد الشريف . وبقيت أ كاتبه من اوربا الى الاستانة ، ثم الى الاناضول . فلما يسر الله الاجتماع فى هذه الايام الاخيرة ، حدثني هو بنفسه عن أمور كثيرة وحوادث جرت معه ، آثرت أن اخصها لقراء هذا الكتاب ، لسكوني سمعتها من فمه ، وأحسن التاريخ ما أخذه الانسان من فم صاحبه ، وأروى الروايات ما استقاه المؤرخ من رأس نبعه .

ذكرلى السيد ، حفظه الله ، خلاصة رحلته من طرابلس الى الاستانة ، الى الاناضول ، الى أن حصل فى مرسين التى يقيم بها اليوم . وذلك أن أنور كان أنفذ أخاه نورى أثناء الحرب الكونية الى طرابلس الغرب قائداً عاماً ، وعززه ببعض ضباط وأسلحة ونفوذ ، وأمره باقناع السادة السنوسية بمهادنة الطليان ، ومهاجة الانكليز فى مصر ، حال كون سيدى احمد الشريف اعتقد عكس هذه السياسة ، وهو مهادنة الانكليز ومطاردة الطليان . فشرع نورى يفادى سيدى احمد ويراوحه فى أمر الزحف صوب مصر ، والسيد ثابت فى رفضه . حتى وقع الخلاف بينهما . وليس من المظنون أن يكون أنور أمل فتح مصر بتلك القوة الضئيلة ، وانما يغلب انها كانت سياسة المانية ، المقصود منها تحميل انكسار خسائر جديدة ، وتحويل جانب من قوتها الى جهة السنوسية ، اذ كل ما يتحول من قوة الانكليز نحو الأقوام الاسلامية كان ينفض عن الألمان . حتى ان كثيراً من أركان الحرب يذهبون الى أن حجة التركة نفسها ، تسكن على أمل كبير بافتتاح الديار المصرية ، وانما كان هدف الألمان منها تحويل جانب كبير من قوة انكسار حجة التركة ، التى هى مجرى نفس هذه الدولة . أما سيدى احمد الشريف ، فلم يكن يعتقد بصواب الهجوم على مصر ، أولاً : لأنه كان يريد حصر قوة العرب فى مجاهدة الطليان ، وعدم الاشتغال بغيرهم . ثانياً : انه كان يخشى فيما لو هاجم مصر ، أن يقع الفشل فى صفوفه ، لما كان يعلمه من عظمة الاستعدادات

الانكليزية . فاذا فتلت جلته على مصر ، فترت عزائم العرب ، وضعف فآلمهم . ثالثاً : انه كان يهيم بقاء الطريق مفتوحة بين مصر والجبل الأخضر ، خوفاً على العرب من الجوع ، ويعلم انه لو هاجم مصر اُسد الانكليز طريق مصر ، ووقع العرب في حيص بيص . وكان الجنرال ماكسويل الانكليزي يصانع السيد كثيراً ، ويراسله دائماً ، ويتحفه ببعض الكتب ، ويتزلف اليه بكل الوسائل ، اتقاء غارة من جهة السنوسية على مصر ، كما أن السيد كان يصانع الجنرال ماكسويل ، ويؤمنه من جهة السنوسية ، ويستخدمه في قضاء أغراضه ، وكان يستصنع في مصر ألبسة لنوابير الجيش السنوسي . وغير ذلك من لوازمه ، ولا يجد من جهة الانكليز حرباً . فكل من الفريقين كان في الواقع يتقي الآخر . ووفعت في يد السيد أسرى انكليز ، نجوا الى بر طرابلس من بارجة انكسرت عند مالملة ، فقيدوا من ساحل طرابلس الى السيد وهو في السوالم ، فألبسهم وأكرمهم وبعثهم هدية الى الجنرال ماكسويل . وكان هذا ينفذ اليه من وقت الى آخر بعض كبار ضباطه ، ممن يعرفون سياسة العرب ، ويعرض على السيد محالقة انكلترة ، ويطعمه في مقام كثيرة ، بشرط أن السيد يطرده نوري أختا نور من السوالم ، ويترك الأتراك . فكان السيد يصم أذنه عن هذه الاقتراحات ، ولا يعد الجنرال ماكسويل الا بالسلطة غسب . ولكن أنور كان يصدر الأمر نالو الأمر الى أخيه ، بأن يتحرض بالانكليز ، ويستقبح زناد الحرب بينهم وبين السنوسية ويكتب الى السيد ملحاً عليه بشد عضد نوري ، وأنه لا يقبل له عذر في النباض . ثم نالما السيد عن غزو مصر وقع الخلاف بينه وبين نوري ، ونزع نوري من تحت بالانكليز ، بدون معرفة السيد ، ويضرب بالقنابر سفائتهم التجارية . التي كانت تأتي بالبضاعة والأرزاق الى السوالم . فاغتاظ السيد من عمله ، وبين له سوء مقبلة ذلك . فبدأه لكلامه وبقى على عمله ، بل كتب الى أخيه في الاسنانة بأن سيدي أحمد السرب لا يريد معاداة الانكليز ، بل انه مائى لهم سرا . وغير ذلك من الأقاويل . ثم أرسل نوري بعد الى مصر يقولون ان السيد يأبى الزحف الى مصر مدبرة الانكليز . مع الاستانة لأجل اعداد حملة على مصر ، واتخاذها من أيدي الانكليز . مع مصر الرسل الى السيد ، تعاتبه على موقفه هذا . وبين الظنون ، بسبب تخلفه عن الزحف . عند ذلك استسجى نوري يقول له : هو ذا أنا

حاضر لأسير ، فلاتقدر أن تقول ان العائق كان مني ؛ وإنما اذا فشلت هذه الحجة فلا أكون أنا المسؤول . وركب السيد وسار بالجيش ، ومعه نوري قائداً أول ، وجعفر العسكري قائداً ثانياً^(١) وكان عدد كل ماجعوه من الجند أربعة آلاف . ولما أحس الانكليز بالحركة أخذوا منطقة السوم ثم بقبق ، وانكفأوا الى الراء . ولكنهم بعثوا الى السيد ونوري انكم إن تجاوزتم سيدي براني الى الشرق ، فليس بيننا وبينكم الا الحرب . فتجاوز العرب سيدي براني . ومازالوا حتى خيموا بزواوية أم الرخم غربي مرسي مطروح . وليلة ما كانوا هناك جاء أميرالاي انكليزي يحسن العربية متزيياً بزي بدوي متجسساً فدخل على نوري وأركان حربه ، فلم يعرفوا حقيقة أمره ، ونظروا في القوة التي معه ، فرآها ضئيلة ، وفي جوف الليل انسل من الخيم ، فأخبر قومه بالواقع . فكانت انكلترة جهزت ثلاثين ألف مقاتل ، ومعها عدد كبير من المدافع ، وفيها كثير من كوابل الفرسان ، فصمدت الى القوة التي مع نوري ، فلم تنف هذه لها ، وتراجع المجاهدون الى الراء واحشد منهم ألفان في محل يقال له بئر تونس . فطمع الانكليز في أسرهم ، وسافوا عليهم ١٣ ألف مقاتل ، فأرادوا أن يعبطوا بهم ، فخابوا ، ونار في وجههم العرب ودحروهم وألقوا بهم خسائر جمة . وكان السيد أجد الشريف بنفسه في هذه المعركة . فلما ارتد الانكليز الى الراء ، رجع بمجاهديه هؤلاء الى السوم . وأما الانكليز فقصدوا الباقي من القوة التي تحت قيادة نوري فهزموها ، وأخذوا جعفر العسكري أسيراً ، وأقلت نوري من أيديهم بأعجوبة . ثم سار السيد الى سيوه . وتقدم الى الواحلت الدواخل على مسيرة سبعة أيام من سيوه نحو الفيوم . فجهز الانكليز قوة عظيمة لقتاله ، فاضطر أن يرجع أدراجه الى سيوه ، فتعقبوه الى سيوه ، فدافع عن نفسه في سيوه دفاعاً شديداً . ودحروهم وخرب عدداً من دباباتهم الصفحة والطرابلسيون سموها بالكهربات - جمع كهربا . لكونها تسر بالقوة الكهربائية - وبعد أن ارتد الانكليز الى الراء أجاز السيد من سيوه الى الجيوب ، وهي مسيرة ثلاثة أيام وتحصن بها . وكان الانكليز بعد أن قطعوا الأول من سيدي أجد ، شرعوا في مخاطبة ابن عمه سيدي ادريس ابن سيدي المهدي في الصلح ، والاعتراف بامارته على برقة ، والجيل الأخضر بشرط أن يفرّد نوري ومن معه من الأتراك ، ويشر الى ابن عمه سيدي أجد الشريف بالخروج

(١) هو جعفر ياسا العسكري رئيس وزراء عداك بالأمس ومن أعضاء الوزارة اليوم وهو من أسز

من تلك المنطقة ، وأبلغوه أنه ان بقي سيدى أحمد فى الجغبوب فاهم يهاجون الجغبوب ويستولون عليها . فأرسل سيدى ادريس بالخبير الى سيدى أحمد ، ففارق الجغبوب . فمضى السير الى جالو ، واولجه ، وهى مسيرة ١٢ يوماً من الجغبوب ، فى صحراء يباب تيماء . لاعشب ولما ، وصادف رحيلهم حارة قيظ فكادوا يهلكون من العطش ، ولم يتوقف السيد أحمد فى جالو واولجه اتقاء الخلاف مع ابن عمه سيدى ادريس ، وهو أحرص الناس على الوفاق بين السنوسية ، لاسيما بت الرئاسة ، التى هو القدوة لجميعهم . فقام السيد الغرب ، ونزل بسوكنه من برصرابلس وهه ثلاثة آلاف مقاتل . واعصوب حوله انسنوسيون الذين بتلك الديار ، مثل بنى سيف النصر وغيرهم ، أماسيدى ادريس فمما رأى الضيق الذى وقع فيه العرب بين الانكليز من جهة . والطلبان من جهة أخرى . والمخمصة الى أصابهم على أثر سد الطرق ، بين الحبل الأخضر ومصر ، جنح الى الصلح . وعقد مع ايضاه والسجهره الاتفاق الذى اعترفنا له فيه بامارة برقة والجبل الأخضر ، وتقلد بموجبه ادارة أمورها . ماعدا مدينتى بنغازى ودرنة ، وتعهدت ايطاليا بدفع الرواتب لجنوده . وهو الاتفاق الذى نقضته ايطاليا . بعد حكم وزارة الفانيسى مباشرة . وحدثت من بعده الحرب ول كان سره هذا الصلح الاصلى هو اخراج نوري والأتركة من هناك . خرج هؤلاء من برقة الى الغرب لاحقين بمصرارة . وكان سبب تأمر بمصرارة رجل أصله من غمر النور . رمضان شنيوى . ساد شجاعته وحزمه وهضانه . وكان فى خدمته ثمانية أولاد . علمها . واستخلص من يدها مصرارة وما جاورها . بعد الواقعة الشهيرة بسبب بالبرية . الى انهزم بها الطليان شرهزيمة سنة ١٩١٥ . وكان مبدأها على الطليان والسنوسية . فاطلبون اسديفروا لمعاونتهم رمضان شنيوى وقومه . فزحف بضعة آلاف من رجائه . وجد السنوسية وهم القب وخمسة مقاتل هددوهم فى وجه ١٢ ألف مقاتل من النصارى . وأداهوهم مرة اكفح . فحجم هو على الضيائن من لورد . وهم حتى من ذلك المجلس الاثنى عشر سوى خمسة سادهم أطفال ذات المجلس . واسترجع العرب به . هذه ليوها سر بلس لحماية البوارج الخربيه . وسه رجب . ١٩١٥ جهزت وزاره الفانيسى حصة جبرلر له رجب

وغيرها . ثم كر العرب عليها وأخنوها ، ثم زحف الطليان ثانية واسترجعوها ، والأحوال بين الفريقين لا تزال مدهأً وجزراً . وقد مثل دوراً عظيماً في هذه الوقائع رمضان شتوي هذا الملقب بالسواحلي ، وجهاد في الطليان حق الجهاد ، ولكنه كان صعب المقادة ، أشوس ، مر العداوة ، وكان يناصر السنوسية العدا . فلما قدم عليه نوري مغتاضاً بما فعله سيدى ادريس ، تلقاه برأً وترحيباً ، وعزز به مركزه ، بما كان يرد على نوري من نظارة الحرية بالاستانة من الأموال والاعتاد ، وعلت كلمته بانتسابه الى الدولة ، وقبوله نوري قائداً والياً ، وان كانت في الحقيقة الكلمة بقيت لرمضان في الأمر والنهي . وقد وفق الله طرابلس في أمر ، وهو أنه كان الاستاذ عبدالرحمن عزام ، من آل عزام بالجيزة ، ومن شبان مصر الناهضين ^(١) ذوى الحصافة والنجابة ، يجمع حنكة الشيوخ الى حاسة الشبان ، فدالحنق بمجاهدى السلام يوم زحفوا لقتال الانكليز ، شهد الوقائع ثم غرب مع نوري الى طرابلس ، ولما دخل نوري مصراته ، كان عبد الرحمن يده اليمنى ، فعرف كيف يأخذ رمضان بالحنى ، ولين بقدر الامكان من شدته ، وأصلح بينه وبين أهالى ترهونه ، وزايطن ، واورفله ، وغيرها ، وشكلوا حكومات متحالفة ، مركزها مصراته ، وعلى رأسها نوري باشا . وكان القائم بأعبائها عبدالرحمن عزام المؤمناً اليه . ثم لما استدعى أنور أخاه نوري الى الاستانة ، وولاه قيادة جيش القافقاس ، استصحب معه الى الاستانة الأستاذ عبد الرحمن عزام ، وقال لى نوري مرة هذه الجملة ، واستدللت منها على عقله وانصافه : « لولا هذا الشاب ، ما كان يمكننى أن أوفق في طرابلس » .

ثم لما أرسلت الدولة الأمير عثمان فؤاد ، ابن الأمير صلاح الدين ، ابن السلطان مراد ، ابن السلطان عبد المجيد خان ، الى طرابلس أميراً وقائداً عاماً عليها ، مكان نوري باشا أرسلت معه عبد الرحمن عزام المصرى مستشاراً ومديراً ، فلما انتهت الحرب الكبرى وانعقدت المتاركة ومن جملة شروطها اخلاء الأتراك لطرابلس ، صدرت الارادة السلطانية الى الأمير عثمان فؤاد بترك تلك البلاد . فذهب الى تونس ، وسلم نفسه الى الفرنسيين ، وهؤلاء سلموه الى الطليان الذين أفرجوا عنه . ولكن بقيت الحكومة الوطنية في طرابلس على ما كانت عليه ، وهى حمومة حلقية ، مركزها مصراته ، وعبد الرحمن عزام هو الذى يدير

(١) وهو من أعضاء مجلس النواب المصري في عهد الوزارة الوفدة

أمورها ، ويرتقى فتوقها ، ويؤلف بين الجهات للتنافرة ، حتى يتسنى لهم بالاتحاد حفظ استقلالهم . الا أن شرمة رمضان السواحلي ، كانت غالبية عليه ، فقصده مرة قتال اورفله ، ففعل أهل اورفله في وجهه الآبار ، وأنشبهوه في معاشن هلك فيها أكثر رجاله ، وقيد فيها أسيراً . ولما أرادوا احضاره الى عبد النبي بلخير زعيم اورفله ، قال هذا لقومه : « لاتدعوه يصل الى خوفاً من أن يغلبني الحياء فأستحييه » . ففهموا منه انه يرجع قتله فقتلوه ، وبعد رمضان المذكور جعل الطرابلسيون رئيساً على حكومتهم الوطنية الحلفية أجد بك المريتض وهو زعيم ترهونه ، وظل رئيساً مقيماً بمعسكر المجاهدين جنوبي البلاد التي استرجعها العلليان .

ثم نعود الى سيدى أجد الشريف . فنقول انه لما فارق برقة ، تفادياً للخلاف مع ابن عمه الذى صار أميراً على برقة ، غرب الى سوكنه كما سبق فأرسل اليه رمضان السواحلي قوة تقالعه ، عليها ضباط من الترك ممن كانوا مع نوري باشا أخى أنور . فالسيد هزم القوة التي جاءت تقالعه ، وقتل في تلك الواقعة الضابط المدعوبرتو توفيق . ولكن اشتدت الازمة بالسيد لانقطاع المدد عنه من كل الجهات : فالانكليز أصبحوا أعداءه وضبطوا أملاكه ، وزواياه ، في سيوه والواحات الدواخل ، وذلك لانقياده الى الاتراك ومسيره مع نوري لمهاجرة مصر . والأتراك تركوه أيضاً . لانحياز نوري باشا الى رمضان السواحلي في معرصره . واعتصامه به . وهذا كان عدواً للسوسية . فوصل الأمر ، السيد وعساكره الى كانت نحو ثلاثة آلاف ، أن أخذوا يقتاتون الحشائش ، وأن مات منهم خلق كثير جوعاً ، وهو صابر على هذه البلية صبر الكرام ، والازمة تزداد به وبأجناده يوماً فيوماً . وهو لا يقدر أن يعود الى الجغبوب ، خوفاً من الخصام مع ابن عمه ، واتقاء التحرش بالانكليز . ولا يقدر أن يدخل معرصره والبلاد التي حولها ، لكون رمضان السواحلي وشرد من أعداء السوسية له بالمرصداً . فلما رأى السيد من فقه : « بلغ في الذبح من حسنة ، و . أرى رجلى ماء عيني تموت جوعاً . أن وصلت الى درجة اليأس . وهررت في . مع . مع لانكليز مستخيراً الله . وفي تلك الليلة رأيت في المنام ربيع يحول لي : قد عرف الاخوان مرادك . فلم يرضوا انك به غرور عني . عني عليه واستأنف العمل . فص استيقظت من النوم ، فوجدت من حررت الى

الجواب وقع بدون اطلاع السيد ، ولما اطلع عليه فيما بعد لم يستحسنه اذ رأى أنه كان يليق بمقالة الامبراطور في عاصمته لا سيما أنه طلب ذلك . ثم سافروا الى الاستانة ، فاستقبل في محطة « سرکه جی » بزيد الاجلال والاكرام ، وكان أنور باشا في المحطة بنفسه . وأقبل علماء الزك عليه ، وهناؤه بالقدوم ، وتبركوا بمفرقة . وأنزله الدولة بسراى « طوب قبو » مقر السلاطين القديم . وصادف وقتئذ الاحتفال بتقليد السلطان محمد السادس السيف ، في مسجد أبى أيوب الأنصارى رضى الله عنه ، الذى يقول له الأتراك : « سلطان أيوب » . وكانت العادة أن الذى يقلد السلطان السيف عند جلوسه ، هو النشلى شيخ الطريقة المولوية وسلافة مولانا جلال الدين الرومى ، قدس الله سره . فاختار السلطان السابق محمد السادس ، الاستاذ السنوسى لتقليده سيف السلطنة في ذلك المحفل المشهود ، وأنعم عليه برتبة الوزارة السامية ، وبالنشان المرصع ، واحتفى به كثيراً ، هو وولى العهد الأمير عبد المجيد ابن السلطان عبد العزيز خان ، الذى تولى الخلافة بدون سلطنة بعد انتصار الأتراك على اليونان ، وخروج محمد السادس من دار السعادة . ثم خلعت الجمهورية التركية أخيراً وأقصته هو وجميع آل عثمان عن المملكة ، والسلطنة وأسقطتهم من التبعية التركية .

وكانت الحرب أوشكت أن تنتهى ، وأيقن الأتراك أن الدائرة ستدور عليهم وعلى الألمان فتكلم أنور مع السيد السنوسى ، في لزوم رجوعه بالسرعة الى طرابلس ، وقال له كلاماً يدل على كونه آماله في مسعى افريقية صارت أكثر منهافي سائر العالم الاسلامى . وصرح له أن السلطان نفسه ، يريد أن تعود الى بلدك لتقوى بك عزائم المجاهدين ، ونحن حاضرون أن تقويك بالمال والعتاد والسلاح . وقرر أنور اعطاء السيد (١٢) ألف بندقية مع عذتها ، و (١٠) مدافع و (٣٠) رشاشاً و (٢٠٠) ألف جنيه . فسأله السيد قاتلاً « بلغنى من بعض الضباط الطرابلسيين الذين في خدمة الدولة ، انكم تبغوننى أقائل ابن عمى سيدى ادریس ، لكونه اتفق مع الانكليز والطلليان » . فقال له أنور : « معاذ الله أن نبغى منك ذلك ، لأننا نعلم أنه لم يبق للاسلام في افريقية حصن أحسن من هذا البت السنوسى الكريم ، وانه ان وقع لا سمح الله الشقاق في هذا البيت فسد الأمر واضمحلت القوة السنوسية التى عليها معول الاسلام في افريقية . فكن على نعمه باننا نبغى اتحادكم قبل كل شئ ، نصحاً بالاسلام وضماً باستقلاله ، وان معاونتنا لكم

[illegible]

ارتحل ، متهرع اليه على اختلاف الطبقات ، بدون تكلف ولا تصنع ، ولا انتظار أوامر حكومة ، بل بشعور عام أوجده فيها اتحاد الكلمة على نزاهة هذا الرجل ، وتجرده عن المآرب الشخصية ، وعزوفه عن حظوظ الدنيا وانصراف همه كله الى النّب عن بيضة الاسلام بدون غرض سوى مرضاة الله ورسوله ، وحفظ استقلال المسلمين . فكان كثير من الترك ، والكرد ، والجركس ، والارناؤوط ، يقصدون زيارته لمجرد التبرك بتقبيل يده ، والافتداء بهديه وتلقّي وارداته الروحية ونفحاته القدسية ، وكثير منهم اخذوا عنه الطريقة السنوسية . وكانت مدة مقامة يروسه ما يقرب من سنتين تأسست خلالها الحكومة الانقروية ، فأرسل اليه رئيسها مصطفى كمال باشا يدعوه الى الانحياز الى انقرة ، شداً لعصد الاسلام ، وترجيحاً لكفة الجهاد على كفة القعود . وكانت القوى المليية التي مركزها انقرة . هي في الحقيقة آخر ما بقي من قوة الدولة الفعلية ، فاعمل السيد الروية في هذا الامر ، فرأى ان حكومة الاستانة ، لا سيما في ايام الداماد فريد ، اصبحت كالحلّس الملقى ، لا تملك ضراً ولا نفعاً ، ولا تقدر أن تدود عن حق مسلم ، فضلاً عن كون بقائه في بروسه مع دنو اليونان منها ، يعرض شخصه للوفوق في ايدي الحلفاء . فأزعم السيد النحول الى الاناضول ، واول بلدة نزل بها اسكى شهر ، حيث وافاه مصطفى كمال باشا ومعه رهنه باجهم ، وتلقوه برأ وتكريماً ، واحتفلوا بمقدمه احتفالاً عظيماً . ثم ان بعض الترك . ممن لا حاجة الى بيان اسماهم ، استطلعوا رأيه في أمر الخلافة ، وارادوه عليها ، وأبدوا واعادوا في اقناعه بها ، فاعتنر عن ذلك وأفهمهم ان لا سبيل الى قبوله هذا الأمر ، لاسباب عديدة . فتركوا مراجعته في هذا المشروع ، وخبروه في الإقامة بأي بلد يريد . فاختار قونية ، وأقام بها عدة أشهر . وأثناء إقامته بقونية ثارت تلك النورة على الحكومة الانقروية ، لأسباب لبس هنا موضعها ، فبذل السيد كلمته في ايجاد الثورة ، ونصح الأهالي بطاعة الحكومة المالية ، وصعد المنبر يوم الجمعة ، خث الناس على اجتناب الفتنة ، وبصرهم عوايب الشقاق بينما العدو آخذ منهم بالخناق ، وبين لهم كيف أن أنقرة هي ثمال الاسلام . وتأملة ما بقي في حوضه في هذه الأيام ، فلا يجوز لهم والحالة هذه الخروج عليها . وتوهين قوتها . حتى لقد غاب كـيرون من أهل قونية في تشيعة لأنقرة ، وغضب آخرون . ولولا احترامهم لمقامه العظيم . ونسبه الكريم ، لمسه السوء يوم سالت السماء في أسواق قويه ،

[illegible]

الملية . والثانية أثناء الحرب بعد هزيمة العدو في سقاريا . والثالثة بعد نهاية الحرب وعقد الصلح . وفي هذه المرة الأخيرة كان معه عجيبي باشا السعدون ، أمير المنتفق الذي يفارق جيش الدولة وترك وطنه العراق حياً بها ، ومداومة على مبدئه . وقد كان السيد في جميع زياراته لأنقره يلقى من الغازي ومن هيئة الحكومة جميع ما هو أهله من الاجلال والاكرام . وآخر مقامه كان بمرسين ، التي آثرها على طرسوس ، فنزل بقرية « خريستيان كوى » التي كان يسكنها الأروام قبل المهجرة ، وهي على مسافة نصف ساعا وكان كولونل ايطالى قد وافى أنقره آخر مرة من زيارته لها ، واستأذن السيد في ملاقاته ، فأذن له ، فتكلم مع السيد في حقن الدماء في طرابلس ، والافئاق على أساس الصلح . فاجابه السيد بأنه لا يكره الصلح ، على شرط استقلال وطنه الحقيقي وبعد الاخذ والرد ، أحال السيد أخذ خلاصة الاقتراحات الايطالية الى الاستاذ الشيخ عبد العزيز جاویش . وكان السيد قبل أن رضى بالاخذ والرد مع هذا الكولونل سأل : « أعندك تفويض من حكومتك بالدخول معى في حديث الصلح ؟ » فقال له الكولونل : « كلا . وانما يمكننى الحصول على التفويض من اليوم الى شهر » . فقال له السيد : اذا ، بعد الحصول على الاذن من حكومتك ، تفيض بما تريد بيانه الى الاستاذ الشيخ جاویش . وأوعز السيد الى الشيخ جاویش بان يعيد عليه الجواب . فبعد مدة جاءه الشيخ بخلاصة الشروط . فوجدها السيد غير موافقة وقال للشيخ جاویش : « قل لهم لا تقبل أن تكون القوة العسكرية في أيديهم ، ولا أن تكون الشرطة منهم ، وكل ما نسمح معهم فيه هو الامتيازات الاقتصادية ، واستثمار البلاد حقاً لهم دون غيرهم من الاجانب . فاما حقوق الملكية فلا نزل عن سئ منها ، وسلاحنا لا بد أن يبقى في أيدينا ، وعلى غير هذه الشروط فلا سلام ولا كلام ، لأن طرابلس وبرقة ليستا ملكي لأجود به على الطليان ، بل هما ملك أهلها » . فلما عاد الشيخ الى الطليان بالجواب علموا أن لا سبيل الى الصلح ، فاذاعوا في الجرائد أن خبر مفاوضاتهم للسيد السنوسى بالصلح غير صحيحة . والحال أنه قبل هذه الاذاعة بقليل ، كان ورد الى السيد الخبر من الشيخ جاویش بان الكولونل الايطالى قادم الى مرسين لمواجهة ، كما أن هذا الكولونل لما واجه السيد وشافهه بأمر الصلح في أنقره :

أخبر السيد الغازي مصطفى كمال بما جرى فأشار عليه بالصلح ان طاب له ووافقته شروطه .
عند ما قدمت الى الاستانة في أواخر سنة ١٩٣٣ ، وهي أول مرة دخلتها بعد الحرب
قررت لأجل الاستجمام من عناء الاشغال وترويح النفس بعد طول النضال ان أسكن ببلد
صغير تنهياً الى فيه العزلة وتسهيل الرياضة ، ويكون دانياً من وطني سورية لملاحظة شغلي
الخاص ، وتعد أملاكي فيها ، فاخترت مرسين ، والقيت مرساة غرقي فيها . وكان السيد
السنوسي بلغه قدومي الى دار السعادة ، فكتب لي يرغب الي في سرعة المجي و يرحب بي .
فلما جئت الى مرسين ذهبت تورأ لزيارته ؟ فأني الا أن انزل عنده ، ربما اكون استأجرت
منزلا في البلدة ، وقد رأيت في هذا السيد السند بالعيان ، ما كنت اتخيله عنه بالسماع وحقي
والله أن أنشد :

كانت محادثة الركبان تخبرنا عن جعفر بن فلاح أصيب الخبر
حنى النقينا فلا والله ما سمعت اذني بأحسن عما قد رأى بصري

رأيت في السيد حبرا جليلا ، وسيدا غطربفا ، وأستاذا كبيرا ، من أنبل من
وقع نظري عليهم مدة حياتي . جلالة فطر ، وسراوة حال ورجاحة عقل . وسجاجة خالق .
وكرم مهزة وسرعة فهم . وسداد رأي ، وهوة حافظة ، مع الوقور الذي لا تغض من جانبه
الوداعة ، والورع الشديد في غير رثاء ولا سمعة . سمعت أنه لا يروح في الليل أكثر من
ثلاث ساعات ، وبقضى سائر ليله في العبادة والتزود . والنهج . وزيارته سر . فتخرج من
يديه السفر الفاخرة اللاتقة بالملوك فيأكل كل الضيوف والحاشية ويتبرئ هو بصله وحده .
لا يصيب منه الا قليلا ، وهكذا هي عادته . وله مجلس كل يوم بين صلاتي الظهر والعصر
تناول الشاي الأخضر الذي يؤثره المغاربة . فيأمر بحضور من هناك من الأضياف ورجال
المعية ، ويتناول كل منهم ثلاثة افداح شاي بمزجاً بالعنبر . فأما هو فبتحامي نسيب الشاي
لعدم ملائمته لصحته . وقد يتناول فدحا من النعناع . ومن عادته أنه يوح . في سجدة ،
الطيب ، وينبسط السيد الى الحديث ، وأكثر احاديثه في قصص ديار العرب والمسلمين .
وسبق سلفه السيد محمد بن علي بن السنوسي ، والسيد الهادي ، وغيرهما من الأعيان .
واذا تكلم في العلوه فل فولا سيداً ، سواء في علم الظاهر أو في علم الباطن . وهو مذهب في
تعظيم الاولياء ، ويرى فيهم الوسائل بين الله والعبد . وينكر حتى الله أن لا وسيلة

بين الخائن والمخلوق ، بل يقول ان الانبياء ، صلات الله عليهم ، ان هم الا وسائل الى الله .
و يقول اذا وقع خلاف في مسألة بين علماء الشرع ، و بقيت غامضة ، فالقول فيها ما يقوله
علماء الباطن أهل التصوف . وهو شديد الاعتقاد والافتداء بآئين : الاول عمه سيدي محمد
المهدي الذي لا يرى فوق طبقة احد الا سيد الكائنات ، **عليه السلام** . والثاني استاذة ومرشده
سيدي احمد الريني ، من اكابر السادة السوسية ، وأركان هذه الطريقة ، ويقول انه كان
علامة بحراً في جميع العلوم . قرأ في فلس وأتقن العلوم بأسرها حتى الفلك والاسطرلاب ،
والهندسة ، والرياضيات . وهو يعتمد على كلامه له ، ومن جملة ذلك أنه قبل وفاته ، رحمه
الله ، بأيام قال له : أماكم جهاد طويل عريض ، فينبغي لك أن تجاهد ولا تقعد ، وان
الجهاد ينتهي بنصركم . وانما لا تجعل لنفسك مركزاً معيناً تلازمه ، ولا تسكن مهاجلاً للنقاط
المحكمة بل قف دائماً على قدم الدفاع . وإياك والصلح » فسأله السيد « اين يكون هذا الجهاد ؟ »
وكان ظن انه يعني حرباً تقع بين السوسية والفرنسيس في جهة واداي ، لانه كان القتال
مستمراً بين الفريقين على عين كلك . فأجابه سيدي احمد الريني : « كلا ! هذا
جهاد ضد عدوياً نيك من جهة البحر ، وهو الطليان » . قال له : « وستأتيكم النجدة من
استانبول » . فما مضى على وصاة سيدي الريني شهران ، حتى نشبت حرب طرابلس وتحقق
كل ذلك . فالسيد متمسك بكلام استاذة لا يحيد عنه . وقد لحظت منه صبراً قل أن يوجد
في غيره من الرجال وعزماً شديداً تلوح سياؤه على وجهه ، فينا هو في تقواه من الابدال ،
اذا هو في شجاعته من الأبطال . وقد بلغني أنه كان في حرب طرابلس يشهد كثيراً من
الوقائع بنفسه ، ويمتطي جواده بضع عشرة ساعة على التوالي بدون كلال ، وكثيراً ما كان
يفامر بنفسه ولا يقتصدى بالأمرء وقواد الجيوش الذين يتأخرون عن ميدان الحرب
مساقة كافية ، أن لا تصل اليهم يد العدو فيها لو وقعت هزيمة . وفي احدى المرات أوشك أن
يقع في أيدي الطليان . وشاع أنهم أخذوه اسيراً . وقد سأله عن تلك الواقعة فحكى لي
خبرها بتفاصيله ، وهو أنه كان يرفقة بفرقة الطليان بواسطة الجواسيس أن السيد في قلعة من
المجاهدين ، وغير بعيد عن جيش الطليان ، فسرحوا اليه قوة عدة آلاف ومعها كهر بابة^(١)
خاصة تركو به . اذ كان اعتقادهم أنه لا يفلت من أيديهم تلك المرة . فبلغه خبر زحفهم ،

وكان يمكنه أن يخيم عن اللقاء أو أن يتحرف بنفسه الى جهة يكون فيها بمنجاة من الخطر ، أو يترك الحرب للعرب تصادهم فلم يفعل . وقال لي « خفت اني ان طلبت النجاة بنفسى ، أصاب المجاهدين الوهل ، فدارت عليهم الدائرة ، فثبت للطلبان وهم بضعة آلاف بثلاثمائة مقاتل لا غير ، واستتات العرب ، وصدموا العدو ، فلما رأى هؤلاء وفرة من وقع من القتلى والجرحى ، ارتدوا على اعقابهم . وخلصنا نحن الى جهة واقتنا فيه جوع المجاهدين . » قال لي : « وفي هذه الواقعة جرح الضابط نجيب لخوراني . الذي كان من أشجع أبطال الحرب الطرابلسية . كان قائداً ولكنه كان يغاس بنفسه في كل واقعة ، فجرح مرتين واستشهد في الثالثة رحمه الله . وديحزن السيد على أحد حزنه عليه . باهر شجاعته وشديد اخلاصه . وكان السيد يكتب لي من الجبل الأخضر وافر الثناء عايه ، وهو اليوم دائم الترحيم عليه . والتسويد المذكور هو نجيب بك بن الشيخ سعد العلي . من مشايخ بلاد عجلون ، ترك في بلاد الغرب ذكراً خالداً .

والسيد أحمد الشريف سريع الخاطر . سيال العلم ، لا يمل الكتابة أصلاً . وله عدة كتب منها كتاب كبير أصلعى عليه في تاريخ السادة السنوسية . وأخبار الاعيان من مريديه واتباعيه بهم ، ينوى مبعه ونشره فيكون أحسن كتاب يعرفه أخبار السنوسيين وأتم يفهمه الانسان من ملاحظة أخبار سيدى محمد السنوسى . وولده سيدى الهوى . ومحدثه سيدى أحمد الشريف ، ان طريقتهم صريقة عملية . تعمل بالساب والى . ولا تتخفى بالاذكار والاوراد . دون القيام بعزائم الاسلام ، كما كان عايد العصر الأول . ولما مات وقفوا لمجاهد ووقفوا في وجه دولة عظيمة كدولة ايطالية . منذ ثلاث عشرة سنة . لولاها كانت سيدة طرابلس وبرقة منذ أول شهر من غاراتها عليهما . ويذكر الناس ان السليمان قدورا لنوبخ صرابلس وبرقة كلهما مدة خمسة عشر يوماً ، من أول نزولهم . وان فؤاداً من الانكليز المحسكين في حروب المستعمرات والبوداي ، قالوا ان السابن افرسوا في المناوشة بظنهم الاستيلاء على برطرابلس في ١٥ يوماً ، والحقيقة انه قد . أحد هذه المناوشات . ثلاثة أشهر ... فليحظر الانسان كيف ان المدة الى قدرها أركان الحرب في سنة ١٩٠٥ . وبقرها أركان الحرب في انكسرة ثلاثة أشهر . تملأوت ذلك مدة سنة ١٩٠٤ . والحرب اليوم هي كما كانت في بدايتها . وكل هذا بفضل السادة السنوسية . ولا ينبغي هذا السب.

العظيم سيدى أحمد الشريف . وكان الاوربيون فى عهد السلطان عبد الحميد يشكون الى السلطان حركة السنوسى ، ويتوجسون خيفة من تشكيلاته وحركاته ويرون فيه أعظم خصم للدعوة الاوربية فى افريقية ، وطالما ضغطت دول أوربا على السلطان لاجل أن يستدعى سيدى المهدي الى الاستانة ، ويأمره بالاقامة بها ، ولا يأذن له بالعودة الى وطنه ، اىخاؤهم للاوربيين الجوفى تقسيم أواسط افريقية ، وخضد الشوكة الاسلامية فى تلك الديار . فكان السلطان يعاطل هاتيك الدول ، ويعتذر لهم بصنوف الاعذار ، بل كان يلاطف السنوسى كثيراً بالهدايا والكتابات ، الى ان اشتد الضغط على السلطان فى قضية السنوسى ، فارسل رجلاً اسمه عصمت بك الى بنغازى ، ومنها الى جغبوب ، بأمرية سرية ، فبلغ المهدي ما هو عليه السلطان من الارتباك من جهة ضغط الدول عليه فى أمر الدعاية السنوسية ، فاجابه السيد المهدي بحسب ما قرأت فى التاريخ الذى تقدم ذكره ، بكلام لا يتضمن نفيًا ولا إيجابًا ، وانما تلاه آيات كريمة فى معنى الاتكال على الله ولكن السيد المهدي لم يعتم بعدها ان فارق جغبوب الى واحة الكفرة ، وبنى فيها زاوية التاج ، وعمر الكفرة عمارة جعلتها جنة فى وسط الصحراء . والأغلب ان سبب تحوله من واحة الجغبوب ، القريبة من مصر وبرقة ، الى واحة الكفرة ، التى هى فى أواسط الصحراء الكبرى ، ثم توغله من الكفرة الى ناحية قرو التي اختاره الله فيها ، وهى على أبواب السودان هما من ارتياحه الى العزلة ، وميله الى الشائى عن مرا كز السلطة الرسمية ، والخروج من مناطق تأثير الدول الاستعمارية ، بحيث انتبذ مرا كز محاطة بالفيافي والقفار ، مأهولة باقوام لا يزالون على الفطرة ، فاصبح حراً فى بث دعوته لا فصل اليه يد بضغط ، ولا تعالو فوق كلمته كلمة ، وعكف على تهذيب تلك الأقوام ، ونسأهم فى طاعة الله بعد ان كانوا يتسعون فى مهام الجبل فبدات به الأرض غير الأرض . وانقلبت به أخلاق هاتيك الأمم انقلاباً حير العقول ، ولم يقف فى الدعاية الروحية على واحات الصحراء ، واطراف السوادين ، بل بث دعائه فى أواسط افريقية فكان منهم مثل الشيخ محمد بن عبد الله السنى ، والشيخ جوده الملقاوى ، والسيد طاهر الدغمارى . ورجلات آخرون جابوا السوادين مبشرين وهادين ، فكان السيد المهدي هو الزاحم الاكبر لجمعية المبشرين الاوربية ، المنبثة فى قارة افريقية كلها ، وعلى يده وسب دعائه الحية اهتدى للاسلام ملايين من الزنوج ، فلهذا جمعية المبشرين باسمها

تشكو حزنها ، و بها من نجاح الاسلام في اواسط افريقية ، مثل بلاد النيجر . والكونغو
والكامرون ، وديار بحيرة تشاد ، وتوجه أكثر شكاوها الى الطريقة السنوسية ، كما
طالعنا ذلك في مؤلفات أوربية عديدة ؛ هذا من جهة القوة الروحية وأما من جهة القوة
المادية ، فقد كان السيد المهدي يهدي هدى الصحابة والتابعين ، لا يقتنع بالعبادة دون
العمل ، ويعلم ان أحكام القرآن محتاجة الى السلطان ، فكان يحث اخوانه ومريديه دائماً
على الفراسة . والرماية ، ويحث فيهم روح الأنفة والنشاط . ويحملهم على الطراد والجلاء ،
ويعظم في أعينهم فضيلة الجهاد . وقد أثمر غراس وعطاء في مواقع كثيرة . لا سيما في الحرب
الطرابلسية التي أثبت بها السنوسية أن لديهم قوة مادية تضارع قوة الدول الكبرى وتعارض
أعظمها جبروتا وكبراً ، وليست الحرب الطرابلسية وحدها هي التي كانت تظهر من
السنوسيين بل سبقت لهم حروب مع الفرنسي في مملكة كائ وملكة وادي من السودان
استمرت من سنة ١٣١٩ الى سنة ١٣٣٧ هجرية ، وحدثني السيد أحمد الشريف ان عمه
المهدي كان عنده خمسون بندقية خاصة به . وكان يتعاهدها بالسمح والتنظيف بيده . لا يرضى
أن يمسحها له أحد من اتباعه المحدثين بشئ . فقد وعمداً ايقننى به الناس وحفظوا
بأمر الجهاد ، وعدته وعتاده . وكان تهازل الجمعة يوماً خاصاً بالتمرينات الحربية . من سر د
ورماية . وما أشبه ذلك . فكان يجلس السيد في مرقب عال . والفرسان ينقسمه محبس .
ويبدأ الطراد . فلا ينتهي الا في آخر النهار . وأحياناً يذعنون هفاه . ويذعنون ، ر . .
حتى كنت ترى طلبة العلم والمريدين أكثرهم فرساناً ورماة . لكنهم كان يأخذهم بهـ
المران . وكان يميز الذين يسبقون في الطراد أو يقرصون في الرمي بجوائز ذات قيمة .
ترغيباً لهم في فضائل الحرب . كما أنه كان يوم الخميس من كل أسبوع مخصصاً عندهم لمسفل
بالأيدي . فيزكسون في ذاك اليوم الدروس كلها . ويستغلون بأنواع المنهن من . . .
وتجارة . وحدادة . وناجاة . وحفاقة . وغير ذلك . لا نجد منهم ذلك الا في . . .
والسيد المهدي نفسه يعمل بيده لا يفتر حتى ينفذ فيهم روح الله
المهدي . وأبوه من قبله . يهتنان جد الاهتمام بالزراعة . والفرس
الى سادوها . والجنان الى نسقوها بجوارها . ولا تجب
وكانوا يستجابون أصناف الأشجار الغريبة الى منهم من

في الكفرة وجنوب زراعات وأغراساً لم يكن لأحد هناك عهد بها . وكان بعض الطلبة يلتمسون من السيد محمد السوسى أن يعلمهم الكيمياء فيقول لهم : « الكيمياء تحت سكة المحراث » . وأحياناً يقول لهم : « الكيمياء هي كد اليمين وعرق الجبين » . وكان يشوق الطلبة والمريدين الى القيام على الحرف والصناعات ، ويقول لهم جلاً تطيب خواطرهم ، وتزيد رغبتهم في حرفهم ، حتى لا يزدروا بها أو يظنوا أن طبقتهم هي أدنى من طبقة العلماء ، فكان يقول لهم : « يكفيكم من الدين حسن النية ، والقيام بالفرائض الشرعية ، وإس غبركم بأفضل منكم » . وأحياناً يدمج نفسه بين أهل الحرف ، ويقول لهم وهو يشغل معهم : « يظن أهل الاوريقات والسيبجات انهم يسبقونا عند الله لا والله ما يسبقونا » . يريد بأهل الاوريقات العلماء وبأهل السببجات العابدين والقانتين فكأنه يريد أن يقول للحرفين والصناع لا تظنوا أنكم دون العلماء والزهاد مقاما ، بمجرد كونكم صناعا وعملة ، وكونهم هم علماء وفراء . هذا ليزيدهم رغبة وشوقا ، ويعلم الناس حرمة الصناعة التي لا مدنية الا بها .

هذه الفرقة فرقة عملية لا تعتمد على مجرد النلاوة والذكر دون العمل والبسر . فهي تجمع بين العمل الشرعى بخدا فبره ، والنجرد الصوفى الى أقصى درجاته ، وتنظم بين الظاهر والباطن ، نظماً يوفق اليه غيرها . ويظهر أن مؤسس هذه الطريقة السيد محمد بن علي بن السنوسى ، وولديه السيد المهدي ، والسيد الشريف ، وكبار أعوانهم مثل سيدي أجد الريني ، وسيدي عمران بن بركة . وسيدي أجد التواتي ، وسيدي عبدالرحيم بن أجد ، وسيدي عبدالله السني ، وسيدي أبي القاسم العيساوي ، وغيرهم كانوا على أخلاق عظيمة ومدارك سامية ، تدل عايتها أقوالهم وأفعالهم . حدثني سيدي أجد الشريف أن عمه الأستاذ المهدي كان يقول له : « لا تحقرن أحدا ، لا مسلما ولا نصرانيا ولا يهوديا ولا كافرا ، لعلمه يكون في نفسه عند الله أفضل منك . إذ أنت لا تدري ماذا تكون خاتمة » . وبمثل هذه الآداب كانوا يأخذون أولادهم ومريديهم ، فكان من هؤلاء أقطاب وأبطال ، يتجمل التاريخ بذكرهم . وواسطة عقدهم اليوم هو السيد أجد الشريف الذي نحن في ترجمته . وقد ذرف السيد المشار اليه على الحسين ولكن هيئته لا تدل على وصوله الى هذه السن ، لذويرة التيبب في سمره ، وهورائع المنظر ، بهي الطلعة ، عبل الجسم ، قوى

1

وانتى أحب أن أجاب هذه الطلبة التى قد توجه مثل هذا الانتقاد الى هذا الشغل بأن
العلم المتمكن لا يزال حتى هذه الساعة منقسماً الى فريقين : روى ومدى . وأن الفريق
الروى هو أكبر جداً وأحصى عدداً من الفريق المادى . بل يوجد فى أوروبا وأمريكا
واليابان عدد لا يحصى من خول علماء الطبيعة . يعتقدون بوجود العلم الروى . وآخرون
يعترفون بأن مشكل الروح لم ينحل بعد ولا أكنه سر الروح واتصالها بالجسد أحد . وإذا
رأينا أناساً مثل فلاماريون الفاسكى الشهير وفينكسور هوغو أكبر شعراء الفرنسيين .
وسواهم من صياغة العلماء . يعتقدون باستحضار الأرواح وبشهبون وفروع المذورات
بشبه وبين الأموات . وعرفنا أن جهات لاه . ولا تحصى فى أوروبا . مؤمنة بحسب الجسد
الروحىة . وثبتت الحوادث التى لاتعال لأبوجود مئوراء ممددة . بعض علماء
من اعتماد بعض العظماء بالخوايرق والكرامات والمناسبات الروحانية . و - علمه أن رجلاً
مثل ماسنور بمكانه من العلم والاكتشافات الكيماوية التى يسبق إليها - ورجلاً مثل
غلامطون فى الشهرة . وبنوهد الذهن كانوا من أحد الناس ناعك بالمدى ومن يؤمن
بأن الله - يسمح له وأنهم معاً - نهزلنا أن الاتحاد 'أمر أو برفض الاعتقاد كل . هم
خرج عن ممددة - لسا بسرد فى سواد درجة العفل . ولا بدليل على . حررى العلم .
من العلم لا قبال .

(۱) حد تک سے سمجھو کہ اس کی علامت کیا ہے۔

آن واما انما الخبير حطاب رحمه الله - في السبعين في سنة الف واربعمائة
والمائة من الهجرة النبوية سنة الف واربعمائة

الجزائر والأمير عبد القادر وفرنسا

المقدمة

ليس هنا محل سرد تاريخ المغرب الأوسط من أوله الى آخره ، وانما نذكر بمناسبة الامير عبيد القادر الحسني الجزائري سبب استيلاء فرنسا على الجزائر ، وأوليات ذلك ومعايره ، تمهيداً للدور الذي قام به هذا المجاهد الكبير في الديار المغربية فنقول :

لا يخفى انه عندما استولت فرنسا على الجزائر كان هذا الفطر من جلة أجزاء السلطنة العثمانية التي افتتحته منذ سنة ١٥١٦ وأجلت الاسبانيول عن أكثر مدنه البحرية التي كانوا احتلوها وامتدوا الى ما وراءها . وكان القائم بهذا الفتح هو عروج الرئيس البحري التركي . ثم أخوه خير الدين الملقب ببربروس ، أي ذى اللحية الحمراء ، الذي وصلت القوة البحرية 'الاسلامية' في أيامه الى أوجها الأعلى بحيث أصبحت هي سيدة البحر المتوسط بلا مرأ . وتضاءلت أمامها جميع أساطيل النصرانية . وكان مركز خير الدين هو مدينة الجزائر ، وقد مد منها جناح سلطته باسم السلطان العثماني على سواحلها ودواخلها ، فصارت تلمسان وما يلبها . وقسطنطينة وما يتبعها . داخلية تحت الحكم العثماني . وقد توالى بعد خير الدين الولاة من قبل الدولة على تلك البلاد يتولون أمورها على شكل ادارة داخلية مستقلة أسسه بادرة تونس ومصر . وكان هؤلاء الولاة في شغل دائم وانصبّ مقيم من مكافئة الدول المسيحية في البحر المتوسط ورد غاراتها المتوالية على سواحل المغرب . ولما كان أساس نزول خير الدين بهانيك الميار هو القوة البحرية فقد بقيت تلك الولاية مركز قوة بحرية عظيمة مدة ثلاثة قرون ، استفحل فيها شأنها طيلة القرن السابع عشر وأدرك أمرها الهزال والضعف في القرن الذي بعده . وكانت الدولة العثمانية تنوكة دائماً في حروبها على أسطول الجزائر ، ونجعله رداءً للأسطول العثماني في كل موقف خطير ، الى أن انقلب أسطول الجزائر من الجهاد الى المصاص ، ومن الدفاع النريف عن حوزة الاسلام الى الاعتداء على الناس والسبي والنهب والاسترقاق ، مما لم يزل ينادى ولا تنجح فيه الوسائل حتى ضاق بذلك ذرع ودل النصرانية ، وآل الأمر الى تولى احدها من (فرنسا) كبر اسقاط تلك القوة واستنصاها

وفي سنة ١٨٢٧ حصلت منافرة بين حسين داي والي الجزائر ودفول ونصير فرنسا في
 بدء - ي في المنقل وض - بخروجه، فخصمت فرنسا سواحل الجزائر، واهمها وورد
 لفتح - بن - فاحتلت الجزائر في ٥ ايلول سنة ١٨٣٠ وكان ذلك في ١٠ در من
 المسمرة وكان مراد الترسيس في الأول الاحتفاء بعض - من
 لدره ببلاد - اخمة، لانها مع اول - العايب لاه - تا -
 لاهر ليه « لان - كثره في اذا كان الاولى ربه الخراب - -
 « كعب - عطفه ان - بمفهما مع الخطر - ربي -

الى النهاية . مسألة شبيهة جداً بمسألة سورية اليوم بين الحزب الذى يرى تركها لأهلها خوف التورط فى حروب مستقبلية اما مع العرب أو مع الترك أو مع غيرهم ؛ والحزب الذى يرى التمسك بسورية والسيطرة عليها لأجل نفوذ كلمة فرنسا فى المشرق مهما كلف ذلك من المشاق . وفى سنة ١٨٣٤ رجح رأى الاستيلاء ، وتعين حاكم عام للجزائر ، ولكن بقى الفرنسيين مترددين فى قضية الزحف الى الداخل ، وجعلوا يدخلون المدن تدريجاً ، فاستولوا على وهران ومستغانم وعنابة وبجاية . وسنة ١٨٣٦ قصدوا قسنطينة ، وكان فيها أجذبك فهزمهم . فأعدوا حملة ثانية فى السنة التالية ففتحوها وامتدوا من هناك الى الصحراء . وفى سنة ١٨٤٤ كانوا فى بيسكرة

أما فى الجهة الغربية فان المقاومة كانت أطول أمداً ، وأصعب مراساً ؛ وذلك أن الأهالى اختاروا لهم أميراً قاتلوا تحت لوائه وهذا الأمير كان رجلاً من أعظم الرجال وهو عبد القادر بن محي الدين الحسى . أصل سلفهم من المغرب الأقصى ومن آل البيت فيما يقال . هاجروا من هناك الى نواحي وهران ، واشتهر منهم رجال بالورع واقتدت بهم الناس ولا سيما السيد مصطفى بن محمد المختار ، والسيد محي الدين والد المترجم . وكانت ولادة المترجم سنة ١٢٢٣ الموافقة لسنة ١٨٠٨ ونشأ فى مهد العلم والتقوى ، واعتنى بالتحصيل جد الاعتناء ؛ حتى تفوق بالأدب والفقه والتوحيد والحكمة العقلية ؛ وكان مع ذلك لا يهمل المثاقفة بالسلاح وركوب الخيل بحيث نبغ من جهة عالماً فاضلاً ، ومن جهة ثانية ثقفاً فارساً جمع بين السيف والقلم . وفى سنة ١٨٢٧ وقعت مشاحنة بين والده السيد محي الدين وبين حسن بك حاكم وهران التركى ، فانتهى الأمر بجلاء السيد محي الدين عن وطنه ، فأزعم الرحلة الى المشرق وحج البيت الحرام وكان معه ولده عبد القادر . وبعد سنتين من غيابهما عادا الى وطنهما ، فكانت بعد ذلك الحرب بين أتراك الجزائر والفرنسيين فيقال ان عبد القادر منع والده من الانضمام الى حسن بك حاكم وهران فسلم الحاكم البلدة الى الفرنسيين ، ودارت رحى القتال بين الحامية الفرنسية وبين الأهالى ؛ فتولى قيادة هؤلاء السيد محي الدين ، وطهر فى أثناء هذه الحرب من بسالة عبد القادر وإقدامه ورباطة جأشه واصلالة رأيه ؛ ما جمع له محاب القلوب وعقد به آمال الناس . ولما أراد أهالى تلك البلاد مبايعة السيد محي الدين أميراً عليهم ؛ اعتنر بعاهو سنة ، وأشار عليهم بولده عبد القادر فى

فجعل عبد القادر عاصمته مدينة العسكر، ورتب جنوده وبأمر القتال، ولم يكن قتاله قاصراً على جهاد الفرنسيين فحسب، بل اضطران يقاتل حشاده ورفقاه من أهل البلاد أنفسهم، فقام بجميع ذلك أحسن قيام، حتى دانت له كل عمالة وهران تقريباً، وفي ٢٦ شباط سنة ١٨٣٤ انعقدت بينه وبين الفرنسيين المعاهدة المعروفة « بمعاهدة دمبشيل » التي بها تعترف فرنسا لعبد القادر بجميع العمالة الوهرانية خلا مدينة وهران وآرزاو ومستغانم وكان له الحق بموجب هذه المعاهدة ان يعين معتمدين (قناصل) في وهران والجزائر ومستغانم وغيرها، وان يستورد الاسلحة من أى جهة أراد. فعمله شأن عبد القادر وتأييد سلطانه. وصار الأمر الشرعى لجميع أهالى الجهات الغربية من المغرب الأوسط. ممدروافى ملكه على البلاد التي لم تكن داخلة في ضمن حدوده. مثل مدينة وهران. وورب فيها الساحل بالرغم من احتجاج حاكم الجزائر العام. وما كان الحساد والمافسة مما أقتل أمراص المسلمين. بحيث لا تتفل عليهم ساطة الغريب كما تتفل ساطة أخيه. وعنى الأمر قبائل البوادر والزمرة وانضمت الى فرنط فطلب تسليم رؤسائهم اليه فأبى الجزائر « بريد » دانت فبرز عبد القادر الى القتال وانتصر على الفرنسيين في يوم المصنوع (٢٦ تور ١٨٣٥) فخرت فرنسا جيشاً كثيفاً استولى على عاصمته العسكر تحت قيادة المارشال « بوزول » وكانت بقية من الأتراك لا تزال في قاعته ناعسان ففاوضوه من الورداء. فانهزم هزيمته في الحرب مع الجنرال الفرنسي « بوجو » ولكنه بقي ثابت العزم موفر الفؤاد. ويمكن من هذه لسياسة ان اصطلاح مع الفرنسيين على شروط تضمن له أحسن مما تضمنه معه. (دهميل) وذلك في معاهدة « التفنة » (٣٠ ايار ١٨٣٧) التي عرفت به. وفيها بجميع عمالة وهران وقسم كبير من عمالة الجزائر. فلهذا نهضت فرنسا. وعفى عن ساطته على البلاد التي ادخلت حديق تحت حكمه. و... في ذلك. بميجانة وزيبان وخضع له أهل غابات الأديف. و... في الاعتراف بانه. فزحف عبد القادر بنحو (٥٠٠ كلم) و... و...

حصار خسة أشهر افتتحه مع أنه حصن منيع لم يتمكن الأتراك طول مدة حكمهم في الجزائر أن يدخلوه ثم رتب عبد القادر جيشاً منظماً على نمط جيوش الدول ، وقسمه الى مشاة وفرسان ومدفعية ، واستجاد تعليمه وتدريبه ضابطاً من الجيش التونسي ومن الجند التركي الذي بطرابلس ومن الفارين من الجيش الفرنسي . وسن لهذا الجيش نظاماً يتعلق بمأكله وملبسه ورواتبه ومدة التعليم وشروط الترقى فيه ونيل الاوسمة وغير ذلك . وجعل دهايز لادخار الحبوب وانا ببر الاقوات ومعامل السلاح ، ورمم القلاع ، ولم يغفل عن شئ مما يلزم لتأسيس الحكومات الشرعية

ونما كانت معاهدات الدول الاستعمارية مع أهالي الاقطار التي تضع نصب اعينها الاستيلاء عليها هي في الغالب محاط استراحة بين الحملة والحملة . ومنازل استجمام بين مراحل الحرب لا غير بحيث لدى توفر القوة لا تعلم عنزراً في نقض تلك المعاهدات التي لم تبرمها منذ البداية الا على نية النقض ، وكانت في الواقع مصدقة لموله تعالى في هؤلاء « وما وجدنا لآكثرهم من عهد » شرعت فرنسا بالاعل من جهة تفسي بعض فقرات معاهدة التفنة ، وازادت التنصص منها ، حال كون الامير يتقاضى العمل بها فنشبت الحرب بين الفريقين . لأن فرنسا كانت اعدت عدتها والامير ابت نفسه النزول عما خوله اياه المعاهدة ، فزحف المارشال « فالى » و « الدوق دومال » من جهة ، واغارت عساكر الامير على متيجة من جهة اخرى . ونادى الامير بالجهاد وذلك في ٢٠ تشرين الثاني سنة ١٨٣٩ فاستمرت الحرب من ذلك التاريخ الى سنة ١٨٤٣ بدون انقطاع . وقام فيها الامير عبد القادر مقامه المحمود الذي طبى ذكره الآفاقي . وان كان عدم تكافؤ القوتين المتقابلتين آكل أخيراً الى سقوط اكثر حصونه ، واستيلاء العدو على اكثر مدنه ، مثل تاغدمت والمعسكر وتازة ووادي التليف . فانكسراً الى الغرب ، فزحف العدو الى تلمسان ونواحي ندرومة واحتلها فتحول الأمير الى الجنوب وهناك أيضاً كبس (السوق دومال) حملته (ما يسميه الأتراك بالقرار كاه) وغنم أكثرها ففت هذا الحادث في عضده وخنله أكثر أنصاره ففر الى المغرب وسعى في حل ساطان المغرب على اصلاء الفرنسيين الحرب فكانت بين جيش المغرب والجيش الفرنسي « واقعة ايسلى » (١٢ أغسطس ١٨٤٤)

ولما كان المغاربة لا يملكون من آلات القتال ما يملكه الفرنسيين اتصرت الجزائر
 « بوجو » على الجيش المغربي ، وكانت بوارج فرنسا ضربت بالمدافع ثغرى طنجة
 ومغادور ، فضيقت فرنسا على سلطنة المغرب من البر والبحر . وأجبرت السلطان مولاي
 عبد الرحمن صاحب الغرب على عقد الصلح (١٠ ايلول ١٨٤٤) بالشروط التي تريدها .
 وأولها منع عبد القادر من تجاوز حدود الجزائر . فلبث هذا نحو سنتين متربصاً منتظراً
 غرة من العدو ليهتبلها . فلما لاح له في ثورة سنة ١٨٤٦ انقض على بلاد الجزائر ثانية
 وأوجت في الغارة حتى بلغ بلاد البربر المسماة عند الفرنسيين (كاييلي) ، وأعاد الأمر كما
 بدأ . إلا أن قوة عبد القادر كانت هذه المرة قد تناقصت ، وهذه المرة في الجزائر قد
 رسخ . فلم تستمر غارته وأحاطت به الجيوش من كل جهة . فأمرع الدابة إلى الحدود
 الشرقية كشية فعاثت فرنسا تنقاضي مولاي عبد الرحمن تسليمه . وما زالت تلح في ذلك حتى
 ساق عامه السلطان قوة عظيمة . فلما رأى نفسه بين نارين وإن اخوانه المسلمين قد صاروا
 عبيد له مع الفرنسيين استند به الغضب وسلم نفسه إلى الفرنسيين على يد « الجنرال
 لامور سيار » (٢٣ كانون الأول ١٨٤٧) . ووقع الاتفاق على أن يخرج بعائلته من
 الجزائر ذهب إلى الإسكندرية أو عكا

وعلى رواية أخرى وهو إلى مال اليه صاحب « ربيع » في « أخبار المغرب »
القصي « بنيس الأمير عبد القادر من المنور على المراد بنيس بنو الحارث بن
عبد مناف المغرب . والجلوس على عرش فاس . فأوجس السلطان عبد الرحمن بن
دمشق . وأرسل تلك القوة لمطارقته . وخضعت شوكتها . قبل أن يستعصى أمره . واست
صاحب لاستغما بعد أن أثني أولا على جهاده وعلمهم . عاد فردد أخيراً أسوة الله
والسيد في الأرض . وهو في كينا الخاليس . ياتيه إذ ذاك بل . يخرج حسد الفارس
عنه . »

١- الإذاعة إلى صولون حيث كان لدراسة في سنة ١٩٥٠ م.
٢- في ذات العام حصل في فرنسا جولة سنة ١٩٤٨ و ١٩٤٩
٣- حاكمه الجديدة في خلاف سعادته وأمه من ١٩٤٧ إلى ١٩٤٨
٤- يومين بنفسه، ثم قرر الحائز سنة ١٩٤٩ م.

استاذن في الذهاب الى الشام بمعرفة الحكومة الفرنسية فأذنت البوالة العلية له بذلك . ولما حصلت في دمشق الحادثة المؤلة المسماة بحادثة سنة الستين . التي كان منشأها من رعاي القوم ؛ اهتم الأمير عبد القادر بوقاية المسيحيين وأتقذ منهم عدداً وافراً . وان لم يكن هو المنفرد بذلك بل شاركه في هذه المبرة كثير من أعيان دمشق مثل محمود أفندي حمزة ، وبنى العابد ، وبنى للمهايني وغيرهم ، فاستحق بهذا الفعل الجليل ثناء الجميع وجاءته الأوسمة مع عبارات الشكر من فرنسا وأكثر الدول الأوروبية . وقضى بقية حياته في منافاة العلماء واسداء الخيرات ، وكان كل يوم يقوم الفجر ويصلي الصبح في مسجد قريب من داره في محلة العمارة . لا يتخلف عن ذلك الا لمرض . وكان يتجهد الليل ويمارس في رمضان الرياضة على طريقة الصوفية وما زال مثالا للبر والتقوى والاخلاق الفاضلة الى أن توفي رحمه الله سنة ١٨٨٣ فدفن بمقام الشيخ الأكبر محيي الدين بن العربي في الصالحية . وترك من الولد الأمراء محمد باشا ، ومحيي الدين باشا ، والهاسمي ، وابراهيم ، وأجد ، وعبد الله ، وعلى وعبد الرزاق ، وعبد المالك ، فالأمير محمد باشا وشقيقه محيي الدين انتقلا الى الاستانة وجعلتهما الدولة في مجلس الأعيان الى ان توفيا وكان الثاني منهما شاعراً أديباً ، على الهمة ، وذهب سنة ١٨٧٠ بدون علم أبيه الى الجزائر ليرأس الثورة القبائلية التي اشتعلت يومئذ فاما بلغ الخبر أباه أعلن سخطه عليه لأن الامير بعد أن أعطى عهده لفرنسا حافظ على قوله الى الممات واما الهاسمي فن ولد له الامير خالد الذي هو على رأس الحركة الوطنية الحاضرة في الجزائر وأما الأمير عبد الله فهو في قيد الحياة بدمشق ، وأما الامير على فقد كان مبعوثاً عن الشام منذ سنة ١٩١٢ في مجلس الأمة بالاستانة ، وكان محرر هذه السطور قد انتخب عن حوران أيضاً وسفرنا يومئذ الى دار السعادة معاً . فلما افتتح المجلس وصارت المذاكرة في انتخاب الرئيس ونواب الرئيس وكانت العادة أن يكون الرئيس الاول تركيا والرئيس الثاني من أبناء العرب ، واستشارني طلعت بك حينئذ ، وكنت العضو العربي الوحيد في القلم العمومي لمجلس الأمة ، وطلعت هو الرئيس ، فاتفقنا على دعوة المبعوثين لانتخاب الامر على رئيساً ثانياً . وهكذا كان . ولما ثبت الحرب العامة أرساته الدولة الى ألمانة حيث قابل الامبراطور غيلوم وأمضى مناشير ألقت بها الطيارات الالمانية على العساكر المغربية ، تحضهم على ترك العسكر الفرنسي . والاتحاق بالامان حلفاء البوالة العلية ، فأخذ الفرنسيس حذرهم من

مفعول هذه المناشير ، وصاروا يؤخرون المغاربة الى الوراء بعد ان كانوا يضعونهم دائماً في الأمام وفوداً للنار . وبعد أن قضى الأمير على مدة في ألمانيا عاد الى الاستانة ومنها الى سورية اذ وجد أخاه الأمير عمر محبوساً مع من حبسهم جلال باشا قائد الجيوش في سورية اثناء الحرب لأوراق وجدت عليه في فضلية فرنسا ، فتشفع الى جلال في أخيه فلم يقبل شفاعته ، ونفاه هو أيضاً مع أولاده وسائر أسرة الأمير عبد القادر الى برصا ، ولم ير حرمة جهاد والده ولا خدمة الأمير على في ألمانيا ولا قبل ذلك في حرب طرابلس الغرب ، فاشتد غابه العم ولم يأت ان مرض ونقل الى الاستانة وتوفي بها رحمه الله . وأما الأمير عمر فكان من جله الاعيان المشنوقين . وطلما راجعنا في أمرهم وطلبنا عنهم العفو أو تحويل جزاء القتل الى النفي فلا ممر يريده الله أبي جلال باشا الا الزحف الى الانفس . فكانت من الاخلاص الكبرى الى ذافت الدولة العالية مراره ونبتها وسهلت صديق الاجاب . وما أذكره ان جلال باشا سألني عما اذا كنت انكر مما لاؤد الأمير عمر افرنسا مع انه هو الذي يمار على الانكار . فأجبتني است بمن ينكر ذلك ولكن أرى وجوب الصفع عنه حرمة للرحوم والده التي لا يخفى منه من المكانة في العالم الامم الى جلال الباري (بكانه) أي ودد يجيئني من ذلك . وأما الأمير عبد الرزاق فذهب ساباً وكان نادراً في الذكاء وجملاً صوره والسيرة . وآخر أولاد الأمير عبد القادر هو الأمير عبد القادر فضي بضعة عشرة سنة مجده في المغرب بين القبائل السائرة على فرنسا وعلى اسبانية . وه يزل في سنة ١٠٠٠ يسجله نارة ويسكن أخرى الى كتابة هذه السطور

وكان المرحوم الأمير عبد القادر متضلعا من العلم والادب . سمي الفكر . ر سخي الله في العرف . لا يكتفي به نظرا حتى يمارسه عملا . ولا يكتفي اليه شوقا حتى يعرفه ذوق . وفي النصوص كتاب الله (الواف) فهو في هذا المذهب من الافراد الافراد . لا يرجع نظره في المتأخرين وله كتاب آخر جمع اسمه (ذكرى) في وصفه . لا جد في حكمنا والسيرة . وفي ذكر مؤرخو الافرنجة أن سنة ١٠٠٠ في كثير من دوله على تأسيس الحكومة الى أسبانيا بالنسب . وه ينكروا عليه حفاة اليهود السكينة في لوراني في ذلك من جهة . المسجلة في

الفرنسية : « كان عادلا لكن على الطريقة الشرقية ، برأ رؤوفا ، لكن يجوز أن ينقلب سفا كاللدماء جاسياً اذا رأى ضرورة ايقاع الرعب في قلوب الاعداء »

قلنا بظهران الافرنج يريدون أن يحفظوا مزية خفور العهد لدى تبين المصلحة لأنفسهم دون سواهم ، وكذلك سفك الدماء لأجل إلقاء الرعب عند الضرورة . وحبذا لو حصروها في دائرة الضرورة ، بل أعمالهم في غاراتهم الاستعمارية ثم في الحرب العامة الاوربية قد فضحت أمورهم وأثبتت أنهم يسفكون الدماء في ضرورة وفي غير ضرورة . وليس مثلهم من يحق له أن ينتقد في هذا الباب رجلا شهدت له جميع أعماله بالوفاء كالامير عبد القادر . ولنختم هذه الترجمة بتي من شعر الامير الذي يدل على علو نفسه :

نساألني أم البنين وانها لأعلم من تحت السماء بأحوالى
الافاسالى جنس الفرنسبس تعالى بأن مناياهم بسبني وعسالى
ومن عادة السادات بالجبنس تحتى وبني يحتمى جيننى وتمنع أبطالى

الجزائر وقبائل البربر

الجزائر

بعد أخذ الأمير عبد القادر أسيراً وانعقاد معاهدة الصلح بين فرنسا والمغرب (١٨٢٥) تحددت الحدود بين الجزائر ومراكش . وعادت كلمة فرنسا في القطر الجزائري ، فأخذت العساكر الفرنسية تتقدم الى جهات الصحراء وتبني فيها المخافر وتؤسس المساح وتوطئداً لقدمها في البلاد . فمارثا يقال له أبو زيان في واحة زيبان ، من الصحراء . فكان نصيب ثورته القتل فخار زعيم آخر اسمه الشريف محمد بن عبد الله فسيقت غايه العساكر الفرنسية فافتتحت مدينة لغوات وزحفت الى ورغله (١٨٥٤) وفر الشريف توريداً .

وكانت البلاد المسماة (كابي) أي القبائليہ ، إشارة الى قبائل البربر التي تسكنها . لا تزال مستعمية على الفرنسيين سمحاً بانفسها . لا تعطي المقادة . فوائى هؤلاء غاييه الزخوف بقبادة « الجنرال بوجو » و « الجنرال سانت آرنو » و « الجنرال راندون » فما زالوا بغادونهم القتال ويراوحوها من سنة ١٨٢٤ الى سنة ١٨٥٧ ولم يجرى من الفريقين حتى خضعت تلك القبائل في وادي الساحل ووادي سبباو . وانتهز أبو عبد الله اشتهر في تلك الحرب وبقيت قبائل الجرجورة مدة حافلة استقلالها . الى أن أذعنتم هي أيضا ولكن على شرط حفظ تشكيلاتها الادارية وعاداتها وعرفها . فوات فرنسا على بلاد القبائل رؤساء مسيحين يراهم عليهم ضباط فرنسيس بجانبهم . وجعلت أفلاماً عربية في تلك الادارات . وسمحت لقبائل بالمحافظة على عاداتهم وأوضاعهم عما هو سنة الدول الاستعمارية في الأقوام التي يجو منها البأس وصعوبة المراس . في أن تكون تسكنها . عهد الحكم وزالها . بقي من أسباب المقاومة . فتعبد . في . . .

على وجهها الأكل . ولكن الثورات في الجزائر . لكن . . . فرنسا أن تخدم نوراب أخرى . كما انطلقت . . . كانت تورد بني مناسن على حدود المغرب لأهمل . . .

وفي جنوبي وهران كانت ثورة أولاد سيدي الشيخ التي استمرت ثلاث سنوات متتابة . واضطر بها الجنرال « فيمفن » الى تعقب الثوار الى وادي الجير من عمل المغرب ، ولم تسكن هذه الفتنة الا سنة ١٨٦٧ . ولكن لما انكسرت فرنسا في الحرب مع المانيا سنة ١٨٧١ كانت الثورة الكبرى اذ لاحت الفرصة للجزائريين ورأوا الصيد سانحاً ، فنار المقراني قائد ميجانه ، وضافره على الحركة مرابط يقال له الشيخ الحداد مع ولده سي عزيز ومعهم أتباع الطريقة الرحانية ، فاشتعلت الفتنة في جميع القبائل ، وامتدت الى بعض أعمال قسنطينة واتصت ببعض عمل الجزائر ، ولكن العمالة الوهرانية في تلك الآونة بقيت ساكنة لم تنارك سائر اخواتها ، أما الثائرون فأحاطوا بجميع الحصون الفرنسية التي في بلاد القبائل وخرّبوا قرية « بالسترو » وكادوا يستولون على متيجة ، فجردت فرنسا جيوشاً جراحة عقدت عليها للاميرال « غويدون » لشهرته بالصرامة والمضاء ، فدارت رحى القتال وتثبت هناك ٣٤٠ واقعة انتهت أخيراً بسبب التفوق الفرنسي في فن الحرب ووفرة اعتادها بنحمود نار الثورة ، وسقط المقراني فتيلاً في وادي سفلات ، خلفته في الزعامة أخوه أبو مزراق ، فما زال هذا يكافح حتى وقع أسيراً بمحل يقال له الرويسات في ٢٠ كانون الثاني سنة ١٨٧٢ وكان ذلك ختام الثورة فافتقت فرنسا من القبائل أولاً بأن الفت لهم استقلالهم الاداري ، ثانياً بأن اغتصبت من أراضيهم ٤٥٣ الف هكتار (الهكتار ١٠ آلاف متر مربع) سلمتها الى المستعمرين الفرنسيين الذين يقال لهم « الكولون » ، ثانياً بان ضربت عليهم غرامة حربية فادحة تجعلهم دائماً رازحين تحت أوقار الديون ، ومن بعد هذه النورة لم يحصل من مقاومات الجزائريين ما يستحق الذكر الا ثورة أبي عمامة سنة ١٨٨١ ، ومن ثمة ساد السكون في ذلك القطر وانقطع الأمل من القيام بالسيف ، لاسيما بعد أن لحق الفطر التونسي ثم الفطر المراكسي بالفطر الجزائري وصارت كلها مستعمرة واحدة ياقبها الفرنسيون بالفرنسية . الا أن الحرب العامة انشأت روحاً جديدة في بر الجزائر لم تكن موجودة من قبل ، وهي ان الجزائريين قسموا لفرنسا جزراً للسيف وقوداً للسكرات النارية أكثر من ٢٠٠ الف مقاتل في الحرب العامة قتل منهم نحو ٦٢ الفا كانوا فداء لفرنسا بأرواحهم ، وكان الفرنسيين يوم نشوب الحرب العامة واحتياجهم الى عضد المستعمرات قد بلغوا في التملق للاهالي ، وتبللوا جلود النمر بأصواف النعاج ، وطافوا

على الجزائريين يقولون انما هو وطن واحد ندافع عنه جميعا حتى اذا فزنا بما نرجوه
 قسمنا حقوقه بالمساواة بدون تمييز لفرنساوى عن جزائرى ؛ ولا لمسيحي عن مسلم . وان
 ادارة الجزائر بعد الحرب ستكون شكلا آخر لا يشبه شيئا مما كان الى ذلك الحين ، وان
 المسلمين سيتمتعون بجميع الحقوق التى تتمتع بها الامم المستقلة ، الى غير ذلك من المواعيد
 التى كانت فرنسا وسائر دول الحلفاء توزعها جزافا على الأمم المهتزمة ، ترغيبا لها فى القتال
 الى جانب الحلفاء ، مما يعرفه عرب آسية اكثر من سواهم ، كيف لا وهم الذين وعدهم
 الحلفاء بأنهم اذا انتحزوا الى صفهم فى الحرب العامة أعادوا لهم السلطنة العربية بخدا فبرها ،
 واتخذوه مواعيد بدون حساب ينذلها أناس كانت تجول فى محاجرهم دموع التماسيح ، وهم
 يقولون هموا ايها الافواام الى القتال فى جانب الحلفاء لنصرة الحق على السائل . وانفروا
 خفافا وثقالا لمساخنة هذه الامة الالمانية العاشمة التى تريد استعباد الامم . فان كون مقعد
 الحلفاء من هذه الحرب هو رفع سلطة القوى عن الضعيف ، وايتاء كل امة مسلماتها من حق
 الانسان . فان زالت هذه المواعيد تبدل . وثبات الاتفاقات يتكرر وتعتقل ، حتى استوسق
 المصير ، والعصر وانتهت الحرب . وعفى الأمر فمضب الحلفاء تلك الامم فظهر الجبن ، وسوا
 جميع ذلك وعهود . ونكثوا بعد ذلك باممهم . وادرك اولئك الافواام الذين بذلوا
 روحهم فى سبيل نصرتهم ان هذه المعاهدة التى كانت عدوهم لا لهم . ونعمه ثمة انرا على
 انفسهم . وشاركوا فى تخريب بومهم ايديهم . ومن جبهه هذه الامم من الجزائر . فارت
 خواصهم وغلت فلو بهم وتمجزوا فرنسا ما سبق من وعودهم . وذكريه . لا بن واستن
 الف قنيل الذين ذهبوا منهم فى سبيلها . فبعد المتيا . والنم اسطنهم فرنسا حتى الانخواب
 بمعنى ان قبل اصواتهم فى الانتخابات البلدية . وكذلك حتى العرق فى الدرجات العسكرية .
 . ان كانت لهم دائرة معينة لا تتجاوزونها مهما بلغ من نصيب خدمتهم . وكذلك اساووا
 مع . . . عربى فى الامور . بعد ان كان هؤلاء يادعون . لا خزن ثرى بل مدعوين
 مند . عن لارض اوا . . . وكل هذه الحقوق الحثيده است
 بتوهمهم به . ثم الحرب . ويا هي الاقل بعض
 ر سنون فاذن فموا
 نهلى فى الانجذات والاجنحات . وان

الاستقلال، واتهم حزب الشيوعيين في فرنسا فرصة القنوط والغضب الذين استولوا عليهم، فبشوا فيهم الدعوة الاشتراكية الشيوعية. فلقاها كثير من عملتهم وصعاليكهم وربما من التمولين منهم؟ لا رغبة فيها بذاتها بل فيما يصابها من تخفيف السلطة الحاكمة والوطأة الاستعمارية.

ولقد كان الفرنسيون يظنون ان الوساطة الوحيدة لنزع فكرة الاستقلال من رؤوس الوطنيين، واسانة روح المقاومة، هي ملاشاة التعليم الاسلامي، وطمس معالم الشريعة التي يظنونها هي وحدها موقداً للحمية الاهلية، ومنزعا للتماس من الحكم الاجنبي، فلهذا كانت سياستهم في الجزائر من الاول الى الآخر سياسة تساهل ديني في الظاهر، مع التحامل في الباطن، فانهم متعوا لبس الفرنسيين فقط، بل الايطالي والاسبانيولي، بل اليهودي والمالطي، بحقوق لم يسمحوا بها للجزائري المسلم. وجعلوا المسلمين هم الطبقة الدنيا في السياسة والادارة والاجتماع وكل شيء. وقصروا امتاعهم بالحقوق - التي يتمتع بها كل اخلاق من سواهم - على تجنسهم بالجنسية الفرنسية، وقبولهم القانون الفرنسي الذي يصادم السريعة في كثير من الاحوال الشخصية، بحيث لا يقدر المسلم ان يقبل العمل به الا بعد أن ينزل عن اسلامه. وجعلوا كبراً من التمتع بالنعم والأعطية والمكافئات موقوفاً على التنصر. ولم يرق الجنرال يوسف رتبة جنرال الاعلى هذا الشرط. ومنذ سنتين طلب أحد النواب الأحرار في البرلمان في باريس إلغاء القانون الذي تمنح بموجبه في الجزائر الهبات العقارية للأوربي ولليهودي والجزائري الذي يرضى أن يتنصر. وهو قانون سنته الحكومة الفرنسية منذ نحو ثلاثين سنة لا غير أي على عهد الجمهورية التي تزعم ان الآدين عنده سواء، وقد أجاب ممثل الحكومة يومئذ موافقاً على استهجان هذا القانون، ومعاناة الحكومة الغناء، لا سيما بعد النفاذي الذي نفاذه المساهمون في هذه الحرب، ولكن است على ثقة من كونهم فرنوا القول بالفعل اذ طالما قالوا ولم يفعلوا، ولم يجتزئ الفرنسيين بهذه الوسائل الرسمية لزهيد المسلمين في الاستمساك بعروة شريعتهم، بل فسحوا المجال للبعثات الدينية، وعضدوا «الكردينال لا فيجيري» في بث مرسلية الملقبين بالمرساين البيض، والنقلوا كبراً من أطفال الفقراء من المسلمين وأيتامهم، ونشأوهم في المدارس الدينية، وقد جعلتني الاقدار في احدى مدن ايطالية بقائد الف في

الجيش الإيطالي كان يرغب إلى أن أرسله إلى إحدى الحكومات الإسلامية لأجل الخدمة فيها فسأله عن سبب هذا الخين ، فأجابه أنه مسلم مغربي ، وكانت سخاؤه تدل على ذلك ، فقلت له وكيف صار ضابطا في الجيش الإيطالي ، فقال لي أنه تربى في إحدى تلك المدارس على أن يحب الإسلام ، ويتجنس بأحدى الجنسيات الثلاث الكاثوليكية : الفرنسية ، والإيطالية ، والأسبانية . فهو يومئذ اختار الإيطالية ولكنه اليوم يني الرجوع إلى أصله وبالجملة فإنه وإن كانت الحكومة الفرنسية غير دينية في بلادها الأصلية ، فهي في الخارج سائرة على قول غمبنا : « عدوة لمدن ليست من بضائع النخدين » . وهذا مرجعه إلى سببين أحدهما أنه يعتقد أن الدعوة الدينية - تكون عضداً لحركة الاستعمار - والثمن هذا الباب كان جنب فرنسا بضع الجزويت في سورية . مع أن الجمهورية تنسب هؤلاء العدوة في فرنسا ، والساني أن أكثر النفوذ في المستعمرات إنما هو لبقوة الفسلفة . وأكثر أمراء الجيش تجدهم من الحزب الكاثوليكي . وما لا ينبغي أن ننساه أن نرأسهم فلبوا كثيراً من مساجد الإسلام في الجزائر كنانتس . فجامع الفسلفة في نفس مدينة الجزائر هدموه وبنوا محله كنيسة ، والمسجد اسمى بمسجد « رينوة ورتو » حولوه كندسه . وكتبه من الجوامع حولوها كنكناً عسكرياً ونجاراً ، وكان في مدينة الجزائر يوم فتحها ١٧٦٠ مسجدان : زاوية فلم يبق منها إلا ٢٨ فقط . وأما دوروز والداروز فابعدوا ، فليس في ذلك ضيول ، لا يسعد هذا المذبح . وفي الزاوية لم يبق إلا ١٠٠ مسجد . وأنه وإن كان لا أثر للسواة بين الأوربيين والمسلمين في الإدارة إلا في هذه الهيئة الاجتماعية . فهناك شيء من الاعتناء بحالة المسلمين ، ومن النظر في رفاهيتهم وسعدتهم ولكن إذا سألت هؤلاء أو قرأت مؤلفات الأحرار من الفرنسيين أنفسهم ، تعلمون حقائق سوء كل ذي وجهان سليم . وفي العالم الماضي ذهب المسيو « فاسان كدوير » إلى أن النواب المسيحيين في لبارلمان . وساح مذهبهم في الجزائر وقت نفس في « الأوماته » منارات متعددة عن درجة الاعتناء أولئك الألمان لا يبق منهم إلا كادهم . وحديث أن ستانفيلد ولد من أولاد الجزائر في سنة ١٨٠٠ . وفي الفراءة . من أصلهم ستة آلاف في نفس

نفتي ٢٣٠

وقد لجأ الفرنسيون الى وسيلة أخرى لتمكين قدم استيلائهم في المغرب ، وهو زرع الخلاف بين العرب والبربر ، واقناع البربر بكون أصلهم من سلالة أوربية ، وان لغتهم غير عربية . فلا ينبغي ان يتعلموا العربي . وما لا يكتمه بعضهم ان على فرنسا قصر اللغة العربية ضمن حدود معلومة ، وحل جميع من أصلهم بربر على اللغة البربرية ، وهذا يناق دعواهم ، من كونهم انما يتوخون في الاستعمار نسر المدنية ، لأنه مما لامشاحة فيه أن البربرية لا تصلح للدنبة بخلاف اللغة العربية التي تعد في الدرجة الأولى من لغات الأرض سرقا وغرباً ، وانما هناك سبب آخر تأنيك منه بشاهد واحد :

قال « فيكتور بيكه » الفرنسي في كتابه المسمى (مرا كس) Le Maroc, Par Victor Piquet الذي ظهر سنة ١٨١٨ ما ترجمته :

« ان البربر كان منهم مجوس ووثنيون ويهود ، وفي صدر النصرانية قبلوا الدين المسيحي لكنهم نسوه عند ما تمكنوا من الاستقلال . ثم دانوا بالاسلام الذي بساطة فواعده يستميل العقل ويرسخ في جميع الأمم التي تدن به » .

ثم قال : « ان البربر أساموا اسلاماً لا يزال مشوباً بأحوال وأوضاع خاصة بهم »
ثم قال : « ان العالم الاختصاصي في أمور البربر المسيو « دوت » الذي جال بين قبائل البربر نوه بمحاسن سبجيا هذا النعب البربري . وقال ان به مناط الآمال في شمال افريقيه »
ثم قال : « انه سعب يظهر عابه الميل من نفسه الى المدنية الفرنسية . لذلك يجب علينا قبل كل شيء أن لا نعر به أكثر مما هو . ولأجل باوغ هذه الغاية يجب أن يحمل البربر على التفاهة الفرنسيه ، وأن يتكلموا بالفرنساوي قبل وصول الثقافة العربية واللسان العربي اليهم . وعلى هذا النكل محقق الا ريب - أكثر مما هو مظنون - خباثنا العظيم بما ركس فرنسوية » .

ثم قال في صفحة ٣٠٢ من كتابه :

« وفي النية تأسس مكاتب فرنسوية بربرية في الجهات التي لم تستعرب من بلاد البربر . وهذا تصور حسن جداً لكننا لسوء الحظ قد تأخرنا في انفاذه . فاذا كانت بلاد القبائل من الجزائر لئس فيها الا بعض أقوام من البربر . فان فسا عظيماً من أهل المغرب الأقصى لا يعرفون العربية أو يتكلمون باللغتين البربرية والعربية ، ولبس لنا أدنى

مصلحة أن ننشر بينهم اللغة العربية — لغة الجامعة الاسلامية — بل بالعكس .
ولسنا ممن يقول ان جميع المفكرين من الفرنسيين هم على هذا الرأي من مناصبة
اللغة العربية والشرعية الاسلامية بالوسائل الممكنة ، كلا فان فئة منهم تمنح الى الحرية
النامة ، وتناضل دائماً عن حقوق الأهالي ، وتمتدّد عقم تلك الوسائل الاستعمارية ، ولكن
مع الأسف لا تزال هذه الفئة هي الفئة القليلة ولا تزال الدولة لاولئك ، وأنت ترى أنه مع
كل مساعي الفرنسيين في مناصبة العربية والشرعية يفدروا أن يمنعوا الحركة الوطنية التي
تتقوى يوماً فيوماً في الخرائط ، مع أن أكبر الفائزين بها هم ممن حصلوا جميع عوهم
باللغة الفرنسية

ونود أن نأخص هنا فصلاً من كتاب « البسيكولوجيا السياسية » لفيكتور
الافرنسي الشهير غستاف لوبون وذلك فيما يتعلق بسياسة فرنسا الاستعمارية في الجزائر .
قال في صفحة ٢٢٨ ما يلي :

« إنني لا أنسخ هنا اسناد الأشخاص وإنما أريد اسناد الآراء والمبادئ التي تسودها
الأشخاص بفتح النظر عنهم لأنني أعلم أن الغيرة وراء السياسة لا المبادئ والنظريات هي
التي يدير أعمال رجال السياسة . فليس على الأشخاص إذ يجب أن يجدوا لاءرضاً هؤلاء
مقيدون بمبادئ وأوضاع معدومة ومن الغيرة في غاية الدعوة . ومن سألني عن الشعب
الافرنسي حسب أشد الشعوب نزوعاً لمورده ولكن الشعب لا يريد أن يكون له من
شعب محافظ أكبر من كل شعب آخر

« الجزائر الغرب فطر مساحته كساحه فرنسا ولكن سكانها هم من سكان فرنسا .
أرضه . وفيه خمسة ملايين من المسلمين فوكا . النصارى اربعة ملايين . أهمهم غلاتيون .
الفرس . والأتراك . إلا أنهم يزعمون إخلاصهم لفرنسا . يحتاجون إلى مدد من فرنسا .
لأنهم لا يستطيعون أن يقيموا أنفسهم . خضعوا لفرنسا . ٢٥٠ ألف من سكانها من
الفرنسيين . ومنهم من خدم فرنسا في الجزائر .

.....

والنصف الآخر طليان واسبانيون وغيرهم . وهؤلاء الأوربيون لا يختلطون في النسب مع المسلمين وإنما يختلطون بعضهم مع بعض بحيث يتكون منهم في المستقبل شعب قائم بذاته «أما المسلمون فثلثاهم بربر وثلث عرب والفوارق بينهم قليلة أهمها انقسامهم الى حفص وبدو

«ولقد كتب المسيو «لوروا بوليو» Leroy Beaulieu من أساتيد مدرسة «كوليج دوفرانس» كتاباً مهماً عن مشكلة الجزائر هو زبدة التعبير عن الرأي السائد في فرنسا بشأن الجزائر والجزائريين وهو أنه يجب علينا «أن نفرنس المسلمين» أما الكيفية التي يريدون أن يفرنسوا بها هؤلاء المسلمين فهي قريبة من طريقة الأمريكيين الأوائل في اغتصابهم أراضي الأقوام الجر في أمريكا وتركهم اياهم أحراراً أن يموتوا جوعاً

«نعم هذه هي طريقتنا الادارية في الجزائر وانظر كيف يصفها المسيو «فينيون» Vignon في كتابه الذي هو من أهم الكتب في هذا الموضوع . قال :

«لما رأت الادارة أن الولاة كانوا بعد كل ثورة يضبطون جانباً من أراضي القبائل رأت أنه يمكن أيضاً اعتياد أحسن الأراضي وتسليمها للمستعمرين «السكرولون» ودحر القبائل الى الصحراء . وكلما كان العنصر الأوربي في الجزائر ينمو كانت القبائل تخرج بالقوة من أراضي آباؤها وأجدادها وتُدحر الى الصحارى حتى خرجت قبائل بأمرها من بلاد كانت هي أوطانها ومساقط رؤوسها . ولا جرم أن نتيجة هذه السياسة التي استمرت نحواً من ثلاثين سنة على وتيرة واحدة لم تكن غير المنظور . فان العربي المدحور بدون انقطاع الذي لبس آناً ولاساعة أن يجنى ثمرة تعبته قدفرت همته وأصبح لا يعتنى بحرق ولا زرع . ولو فرضنا أنه حرق وزرع فلم يكن له أن يسترجع البذر الذي زرعه في الأرض لأن القبائل كانت قد أخرجت من الأراضي الصالحة الخصيبة وذحرت الى أراض جرداء محرومة من المياه لا تخرج ما يقوم بقوت الزراع ولا ما يكفي لعلف مواشهم . وهكذا كانت تزداد بغضاء الوطنيين للمستعمرين وتزداد الهوة الفاصلة بينهما عمقاً

«ولما قرر المجلس الاستشاري سنة ١٨٦٣ أن أصحاب الأملاك يلبثون منصرفين

بالأملاك التي كانت في أيديهم لم يمنع ذلك من تتبع سياسة دحر الأهالي الى الصحراء وإنما

لجأوا فيها الى طريقة ثانية وهي تغيير الصيغة والاسم . فهي الآن تسمى « بالاستملاك لأجل المصلحة العمومية » وطريقة هذا الاستملاك تمتاز بأمرين أحدهما انها لا تنجد أراضي المستعمرين الا من أراضي المسلمين وانها تحدث دوائر استعمارية خاصة للأوروبيين لا يحق لأهالي الجزائر المسلمين أن يسكنوا فيها كنزوى أملاك^(١) الثاني أن المسلم يأخذ تعويضا عن الأرض التي نزع من يده ٥٠ أو ٦٠ فرنكا عن كل هكتار^(٢) فإذا كان الجزائري المسلم يملك ٣٠ أو ٤٠ هكتاراً خرج منها بألف وخمسةائة فرنك . هذا كل ما يحوز له عيشته صول حياته وهو مبلغ لا يقو به بأوكده أكثر من سنتين » . ٥

قال : « ومن أغرب الحوادث التي جرت في الجزائر ونجلى فيها استبداد الحكومة بافطع شكل الاستعمار الرسمي الذي أورد له المسيو فينيون أمثلة من أعجيب تدهر من قبيل توزيع أراضي على أناس يعرفون من الزراعة بقدر ما يعرفون من لغة السكرتير وبناء دور لم يبق فيها الآن دينار وذهبت نفقاتها كلها سدى . ولم تعد هذه النجاريب رجال حكومتنا أدنى عبرة لأنه من عهد قريب كان والي الجزائر يطلب من الحكومة ٥٠ مليوناً لينزع به أراضي من أيدي العرب ويبنى قرى للمستعمرين مكان قرى كانت قد خربت ولكن بحسبى البرلمان والسنوات لحسن الحظ رفعنا هذا الاقتراح خشية أن يؤدي تنفيذه الى ثورة

« فلا عجب اذا كنا بأعمال كهذه أنفقنا على استعمار الجزائر مائة مليون

خزينة فرنسة فضلاً عن دخل بلاد الجزائر

« فانتا مذاحتلنا الجزائر لم يوجد عندنا في أمرها إلا رأيين أحدهما أن نطرد العرب الى الصحراء ونأخذ أراضيهم والثاني أن نفرسهم ونصبهم بصيغتنا . فأما العرب فليس بها مردهم كما كان المظنون لأن الصحراء لا تنبت ما يعيش به هؤلاء وهم ملايين من الناس ولأن سردهم موزلاً واحداً لا يمكن بدون مقاومة منهم . وكذلك أما أن نـ لأن نصل أمه من عناية نساء عايب الى عناية أخرى سر »

« فسكن من هذين الطريقتين مذمومة ولا مدحمة »

(١) أي يكون بها كنزوا للاست.

(٢) أي لبراب من ١٠٠ إلى ١٠٠٠

تخسر وتضيع الى أن تفهم أن أمثل الطرائق هي ترك أهالي الجزائر على عاداتهم وعقائدهم وطرز معيشتهم ككل هو عمل الشعوب المستعمرة كالانكليز والهولانديين في مستعمراتهم فهي أبسط الطرق وأقلها خساراً وأعلاها حكمة

«ولسكن الرأي العام في فرنسا ضد هذا الأسلوب في الاستعمار . وعندنا الناس لا يعرفون أهمية الأوضاع الدينية في الشرق وان الحياة عند أتباع محمد كما عند أتباع سيوا (معبود الهنود) وأتباع بوذا (معبود الصينيين) هي كلها جارية وفق أوامر دينية . وليس عند الانكليز من يعتقد أنه لأجل حياة مبدل يجوز أن تموت بلاد .

«فنحن كان يجب أن تكون سياستنا تعزيز الديانة الاسلامية ورجاها بدلا من مناصبتها العداء وكذلك كان يجب علينا احترام العادات والمنازع والأوضاع العربية التي هي عند هذه الأمة من الدين . فالسيو «لوروا بوليو» يسفه هذا الرأي ويقول «ان احترام منازع العرب وتقاليدهم وقواعدهم يوجب خروج جيشنا ومستعمرينا من افريقية . ولعمري لم نجد تعيلا ، معقولا لهذه الدعوى . وهانحن أولاء نرى الانكليز يحترمون فواعد المسلمين وعقائدهم في الهند وليس في نية الانكليز أن يحاولوا عن الهند» اه

ثم يذكر غستاف لوبون رأي «لوروا بوليو» في البربر وزعمه انهم أوريون وانه من الممكن كشرأ أن يتفرنسوا . وهو يهزأ برأيه هذا ويرد على زعم «لوروا بوليو» ان العرب كلهم رعاة وبدو ويقول ان القبيلين فيهما بدو وحضر بحسب طبيعة الأرض وان من العرب حضراً في الجزائر كما في سورية ومصر وجزيرة العرب . وان قابلية العرب للتمدن ثابتة بالحضارة الزاهرة التي كانت لهم ولم يكن منلها للبربر

فال : «ثم يذكر «لوروا بوليو» من الأمور التي أوجبت تأخر العرب بعدد الزوجات ولا أريد الآن الخوض في هذا المبحث ولكني أكتفي بالقول ان تعدد الزوجات الشرعي عند المسلمين أفضل من تعدد النساء بدون صورة شرعية عند الأوربيين وما ينشأ عن ذلك من الولادات غير المتسروعة . ولقد أعطيت هذا البحث حقه في كتابي « تاريخ مدينة العرب » وأثبت أنه في ممالك العرب تعلمت نسوة تحت الحجاب ونبت منهن متلما نبت من مدارس الانات في عصرنا »

ثم قال : « وقد عدتُ » لوروا بوليو « الثقافة الانجليزية من جهة العوامل التي يجب أن نتمتع عليها في استجلاب العرب اليها . وهذا هو الرأي السائد في فرنسا اليوم وقد كنت أنا نفسي من القائلين به ولم أعدل عنه الا باسفار ومراقبات كثيرة . ومع اني لا اؤمل أن أهدي طريق قارئاً فرنسياً واحداً فاني أرى الموضوع أجل من أن لا اصارع فيه بكل أفكارى . ولقد خصمت الفصل الآتي من كتابي هذا بهذا المبحث وسبغت القارىء أن الثقافة الأوروبية بعيدة عن اصلاح حالة السارقين بل هي أجدر بأن تزيدهم سوءاً في مادتهم ومعاناهم . فان هذه الثقافة التي هي نتيجة احساسات واحتياجاتنا نحن منذ هرون وأعصره تكون تطالب احساسات أفواه آخرين و احتياجاتهم فنكون نتلقى ثقافة مخدنة لأذواقهم وشواعرهم و احتياجاتهم هي تجردهم دفعة واحدة سوء كغيرهم من شعوب الشرق . ثم قد يكون سرفيين آخرين من أفكارهم وعقائدهم الموروثة الى غاية فهم وجودهم هو صحيح . »

« لوروا بوليو » وأمثاله ممن يسفرون بنشئة العرب في الثقافة الأوروبية من الخبز تكون لنا ما كانت البندقية لآوسريا وإيرلاندة لانكارة والاذناس لالاسا

«ولمّا سبّوا في الهند العسيرة وى ...
الاهالى الوضبين على أوضاعه وهوا ...

وأفقدنا الأموال والرجال »

الى أن قال : « لقد أثبت التاريخ ان مدينتين مختلفتين تمام الاختلاف لاتندجان وأنه مارويت الأمة المغلوبة مندمجة في الغالبة الا اذا كانتا متشابهتين من الأصل . فالشرق يندمج في الشرق أما في الغربى فلا . وهذا هو سر نفوذ العرب في الشرق وفي الصين وفي الهند وفي افريقية فانهم كانوا كيفما نقلبوا طبعوا تلك الأمم بطابعهم وأعطوها صبغتهم وحيث حلت حضارة الاسلام ظهر أنها استقرت وثبتت . فهي في الهند قد غلبت على حضارات أقدم منها وهي في مصر قد عرّبت بلداً دخل فيه الفرس والرومان واليونان ولم يؤثروا فيها الا قليلا . وانا لنجد الاسلام يتقدم في الهند والصين وفي القارة الافريقية وهذا برغم معاكسة المبشرين بالانجيل النبتين في كل مكان .

« ان الاوربيين مستعمرون ماهرون بدون نزاع ولكن من بعد رومة العظمى لم يأت مدنون بالفعل أفدر من المسلمين الذين تمكنوا من أن يحملوا أمماً كثيرة على دينهم وشر يعتهم وصناعاتهم

« والاوربيون نظير الانكليز في الهند يفقدون أن يتقبلوا على شعوب شرقية هي متاخرة عنهم فلما محاولة تغيير عقلية هذه الشعوب فلبست بما ينال لأن الفرق بينهم و بيننا في الأذواق والمشارب والشواعر والاحتياجات عظيم جداً لايتأتى قطع مراحلها الا بأعصر طويلة ولأن مايلزم لهم لايلزمنا . ولقد كنت أقضى العجب من أن أرى للتأديين الشرقيين الذين زاروا أوربة هم أقل الشرقيين افتناناً بحضارتها . وكنت أجدهم يرون دائماً الشرق أسعد وأصاح وأقوم من الاوربي مادام لم يتصل به » انتهى ببعض اختصار

وفي الصفحة ٢٥٣ قال غسٹاف لوبون :

« ان الرأى الذى أنا مبديه في استحالة صبغ العرب بصبغتنا واقامتهم على ثقافتنا لبس هو رأياً خاصاً بى بل تجده عند جميع الاوربيين الذين ساحوا في الجزائر واطلعوا على امورها حق الاطلاع ونظروا الى الحقائق كما هي لا كما هو الهوى . وهو أيضاً رأى الأدباء الراسخين من العرب . ولقد شافهت من المسلمين عدداً لا يحصى من مراكش الى أقصى آسية ورأيتهم مجمعين على أن الزرية الاوربية للمسلمين تزيدهم عداوة لاوربة وقد تكون

عداوتهم من قبل فآرة أو غير موجودة . ولقد أكد لى أرباب المعرفة من المسلمين الذين حادثتهم ان النتيجة الوحيدة لتعليمنا ناشتتهم هى افساد أخلاقها ، وإيجاد احتياجات لم تكن بضرورية لها وإيجاد روح النورة فيها . وأنا على ثقة ان الترية الاورية ان تمت وعمت فى الجزائر تكون نتيجتها صوتاً صارخاً من جميع مسلميها : «الجزائر للعرب» . وذلك كما ان جميع الهنود المتعلمين يصرخون بصوت واحد الهنود لله » اهـ

وفى الصفحة ٢٩٣ يتكلم غستاف لوبون عن عظم مساعى المبشرين المسيحيين وكيف ان عدد الذين نعسر وهم هو قليل جداً بالقياس الى الملايين والملايين التى بذلوها وان المتنصرين لا يكونون الا من أدنى الطبقات . ويفيض فى هذا الموضوع . ثم يذكر على سبيل الاستشهاد الأربعة آلاف يتيم مسلم الذين رباهم الكردينال لافيجرى فى المؤسسة المسيحية فقد كانوا فى محيط منقطعة فيه جميع علاقتهم مع المسلمين وقد تلفوا التربة المسيحية بكل معناها وما بلغوا الرشد حتى عادوا الى الاسلام دين آبائهم الا النادر منهم » اهـ

بلاد الطاغستان والشيخ شامل

للشيخ

على الضفة الغربية من بحر الخزر بين ٤٣ و ٤١ من العرض الشمالى بلاد يقال لها طاغستان مساحتها نحو ٢٩٧٦٣٠ كيلو متر مربع وعدد نفوسها سبعمائة ألف ، أما اذا انضم اليها جميع بلاد القوقاس الشمالية فيقال ان أهلها يبلغون مليونين الى ثلاثة . وقد فتح العرب فى خلافة هشام بن عبد الملك الطاغستان سنة ١٠٥ للهجرة ووطد أخوه مسامة الحكم العربى فى تلك الديار ، وكانوا يلقبونها بالدر بند ، وكانت ثغرا من ثغور العرب ومنها انتشر الاسلام فى تلك الاقطار ، وكان الاهالى من قبل وثنيين ونصارى ويهوداً . وروى المؤرخون ان احد ملوك تلك الامة صاحب مملكة خيدان كان يقيم شعائر المال الثلاث فىصلى يوم الجمعة مع المسلمين والسبت مع اليهود ، والاحد مع النصارى . وكان فى تلك الاقطار عدة ملوك يلون عدة شعوب صغيرة معروفة باسم اللزقيين ، ولما اجتاحت المغول بلادهم كان أكثر هؤلاء صاروا مسلمين ، ولما كانت غارة تيمرك (سنة ١٣٩٥ مسيحية) كان أشهر شعوب الطاغستان قبيلتين أحدهما القبايق ، والآخر القومق ويقال لهم غازى قومق ، وكان حكم القبايق الذى يلى الدر بند فى يد السلطان طوقتاميش شرف الدين اليزدى ، وكان ذلك القومق يسمى بالشامكال أشبه بلقب كسرى لفارس وفرعون لمصر . وكان هؤلاء من أشد أنصار الاسلام وأجسهم فى بت دعوته . وفى سنة ١٥٧٨ استولى على هانيك البقاع الأتراك العثمانيون ولكن لم تطل فيها مدتهم . وأكثر أنراف الطاغستان يدعون انهم من أصل عربى وإن آباءهم قدموا مع مسامة بن عبد الملك وأحياناً يخاطبون معه أبامسلم ويجعلون قبره فى مدينة غنراق ويقولون انه هو بانى الجامع الأول فى نازد القمق . وقد صادفت فى الروسية بعض أنراف الطاغستان فقالوا لى ان أصلهم من العرب يوم فتحوا الدر بند وهم يفتخرون بذلك . واستنهر من ملوك القبايق السلطان أحمد خان المنوفى سنة ٩٩٦ هجرية أى ١٥٨٧ مسيحية وهو الذى يقال انه بنى مدينة « المجالس »

لأنه كان يجتمع فيها شيوخ الأمة ويتفاوضون في الأمور العامة . وفي سنة ١٩٤٠ انفصلت فرقة من الفايثاق وانتجعت الأراضي الواقعة جنوبي الطاغستان وأمرت عليها حسين خان ، فجعل مركز امارته ساليان وكوبا ، ومن هذا الفرع ظهر في القرن الثامن عشر فتح علي خان أمير كوبا والدر بند

وقد طمع الروس في الاستيلاء على الطاغستان منذ أواخر القرن السادس للشيخ فلم يفلحوا وهزمهم أولاد الشامكال وأخرجوهم من بلد سولاك التي كانوا احتلوا ، ثم سنة ١٩٠٤ كروا نانية على الطاغستان وقصدوا بلدة طاركهوف لم يفوزوا بطائل

وكان الشامكال قد خضع لآل عثمان ، وتبعه أمير تابازاران . والأمير الآخر الملقب بالعصمي ، فلما زحف الشاه عباس سلطان العجم على هذه البلاد سنة ١٩٠٩ انحاز اليه العصمي رستم خان وبقي الشامكال متمسكا بالعثمانيين الا أن رستم خان انحاز أخيراً الى هؤلاء فخالفه الشامكال الى سلطان العجم ولما ضعف أمر الدولة الصفوية في فارس ثارت أهالي الطاغستان وبننت طاعة الفرس ، واستقل سركاى خان بامارة القومق . ثم تحالف هو والأمير الملقب بالعصمي ، والمدرس الحاج داود ، ممن كان مطاعاً بين العامة واستولوا على شامكي ثم أرسلوا الى استانبول يطلبون من الدولة أن ترسل اليهم خلع الولاية وتعمرهم من رعاياها . فاحتج بطرس الأكبر صاحب الروسية بأن عملائه تاجر رومى قد قتلوا يده فتح شامكي وساق جيشاً استولى على الدر بند وسائر سواحل الخزر الغربية (١٧٢٧) لا ان نادر شاه صاحب فارس غزا هذه البلاد واسترجع أكثرها من أيدي الروس (١٧٣٥) وزحف تتر القريم التابعون للدولة العثمانية على الطاغستان في ثلاث الأثناء ففشلوا . وبقي الحكم هناك للعجم لكن المملكة الفارسية بعد نادر شاه تضعف أمرها ، فتملأ منها عن الطاغستان ، وزحف الروس ثانية فاجتاحوا البلاد سنة ١٧٧٥ وفي سنة ١٧٨٤ خضع لهم الشامكال مرتضى علي وبعد ذلك استولوا على القوقاس . فتمكن فتممه في البنغستان ولما استولى آل قاجار^(١) على فارس أحبوا أن يستردوا حقوق فارس على الطاغستان فشتت الحرب بينهم وبين الروس ولم تنته الا سنة ١٨٠٩ اذ فاز الروس بالسيادة على هذه البلاد . وسنة ١٨١٩ نزل لهم العجم عن كل حق لهم فيه

(١) الأمرة المالكة في ايران عدد كابه هذه "سطور

ولما تخلى الترك من جهة والفرس من جهة عن الطاغستان ، عقد أمراء البلاد محالفة فيما بينهم على مناهضة الروس فاشتبك القتال بين الفريقين ، وتحشمت الروسية كلفا عظيمة الى أن تمكنت من تدوين البلاد فألفت لقب العصي من أمراء قايتاق (١٨١٩) ولقب المعصوم أمير تيازاران (١٨٢٨) وجعلت لدى الأمراء الباقين ضابطاً روسيين يأخنون على أيديهم ، فاستسلموا جميعاً للحكومة الروسية ، فنار الشعب على الروس وعلى الأمراء وتولى كبر الثورة علماءهم وشيوخ الطريقة النقشبندية المنتشرة هناك ، وكأنهم سبقوا سائر المسلمين الى معرفة كون ضررهم هو من أمراءهم الذين أذنبهم يبيعون حقوق الأمة بلقب ملك أو أمير ، وتبوء كرسى أو سرير ، ورفع علم كاذب ، ولذة فارغة ، باعطاء أوسمة ومرايب ، فناروا منذ ذلك الوقت على الأمراء وعلى الروسية حاميتهم ، وطلبوا أن نكون المعاملات وفقاً لأصول الشريعة للعادات القديمة الباقية من جاهلية أولئك الأقوام ، وكان زعيم تلك الحركة غازي محمد الذي يلقبه الروس بقاضي ملا ، وكان من العلماء المنبشرين في العلوم العربية ، وله تأليف في وجوب نيل تلك العادات القديمة المخالفة لاسرع اسمه « اقامة البرهان على ارتداد عرفاء طاغستان »

وفي ٢٩ تشرين الاول سنة ١٨٣٢ بعد جهاد طويل احيط بغازي محمد في قرية جيمري ، واستشهد في مععة القتال رحمه الله ، فخلفه جزء بك الذي استشهد أيضاً رحمه الله بفرب غزاق بعد ذلك بستين ، فنولى زعامة الثورة الشيخ شامل افندي المقصود بهذه الترجمة . وهو على نمط الامير عبد الفادر الجزائري ، خرج من المشيخة الى الاماره ، وتناول السيف من طريق القلم . ولم يكن الشيخ شامل في سعة علم سلفيه ولكنه كان احسن منهم ادارة الامور ، وبصيرة بالحروب ، فشرعن ساق الجهاد والتف ذلك الشعب الأبى من حوله ، فلب عن حوض مائه نحو ٣٥ سنة ظفر فيها بالروس في وقائع عديدة والتي الرعب في قلوبهم . وجلاهم عن جميع البلاد الا بعض مواقع ثبتوا فيها في الناحية الجنوبية وكانت أعظم الدبرات التي والاها عليهم هي في سنتي ١٨٤٣ و ١٨٤٤ حيث افتتح جميع الحصون التي كانت لهم في الجبال وغنم منهم ٣٥ مدفعاً وأعتاداً حربية ومؤناً وافرة ، وأخذ عدداً كبيراً من الأسرى ، فجردت الروسية بعظمة ملكها وسلطانها جيوشاً جرارة ونادت هي بالجهاد في الطاغستان . ونظم شعراء الروس القصائد في وصف تلك الحروب ،

وف تحت الحكومة الروسية المنصرفة . وهت حكومتها البوالشككية سنة ١٩١٧
محاربا وأعتب استعازل لأمة المهضومة . وحيزت شعوبا كـ
بحد السيف بين أن بقى منضمة الى الروسية لأصيه . أو
النوفاس أجمعين ممن أعتنوا استقلالهم . فثأنت جمهوريه في أرجستن . و . . .
الطاغسان . والثالثة في آذر بيجان . والرابعة في أريقان . وأوانب كل من الجمهوريات
الأربع وفودها الى الاستانة لمفاوضة الأتراك والألمان في الاعتراف بهذه الجمهوريات
الأربع . وصر خدبث في ارتباطها بعضها ببعض بشكل حافى . ولكن هذه التمسكت
البركسي مؤلفه من عبد الحميد بك . وعلى بك . وحباب بك . ثلثت
الطاغستان . و
فأدركت لهم . لاسم من دون غيرهم واحد . ذات
تأقت حايته . ألمانيا الاعتراف باستقلال الجمهوريات
الأعظم يومئذ سى . اى أعازب في معرفه اسم

تتقرب من الدولة العلية ، وكان رجال الدولة يريدون بمساعدتها اصلاح ذات البين بينهم
و بين الأرمين فتقدم أنور باشا الى هذا العاجز أن أذهب الى برلين وأنكلم في هذا الموضوع
وأقنع نظارة الخارجية الألمانية بلزوم المساواة بين جمهوريات الفوقاس كلها ، والا لم يكن
مناص من الاختلاف . وكلفني الوفد الطاغستاني أيضاً أن أهتم بقضيتهم نوعاً لأنهم حسبوا
أن الترك قد يصرفون معظم عنايتهم في مصلحة جمهورية أذربيجان التركية فقط فبدلت
في تلك الأيام جهدي مع نظارة الخارجية في برلين في تمهيد اختلاف ، وكان أكثر الكلام
مع فون روزنبرغ الذي كان مديراً للأمور الشرقية ، وهو هو اليوم بينما أحرر هذه الأسطر
ناظر الخارجية الألمانية . ولم يلبث أن حضر الى برلين طلعت باشا والكونت برنستورف
سفير ألمانيا في الاستانة ، واشترطنا في حل هذه المسائل جميعاً وتم الاتفاق لولا أن الحرب
في الجبهة المقدونية جاءت بما لم يكن في الحساب . وطلبت بلغاريا الهدنة ، وابتدأت نهاية
الحرب فوقف كل شيء من جهة ألمانيا وتركيا ، واحتل الانكليز الفوقاس ، وعلق
القوقاسيون عامة آمالهم بانكثرة أنها تعترف باستقلالهم وتوطد لهم حكوماتهم ، لاسيما أنها
كانت تعطف على الطاغستانيين قديماً أثناء مقاومتهم الطويلة للروس فكان الأمر بالعكس
اذ حصرت انكثرة جهودها في مناهضة البولشفيك واعادة الحكم الامبراطوري على أصله
وأمدت الجنرال دينيكن عدو هؤلاء بالمال والسلاح ، فبدأ الجنرال بالحرب مع البولشفيك
حتى غزا الطاغستان وحاول القضاء على استقلالهم فجرت بين الفريقين الوقائع الدامية ،
وما زالت الى أن انقضى أمر دينيكن ، واستتب الأمر للبولشفيين أنفسهم ، فجرد هؤلاء
جيشواً على جمهوريات الفوقاس الأربع . فقبضوا على أزمته وألحقوها بحكومة موسكو
خلافاً لوعدهم الأول ؛ وثار أهالي الطاغستان عليهم فتغلبت الخدمة البولشفية على الثوار
وقبضت على بعضهم وألقتهم في السجون ، وشرذ قسم من رؤساء الحكومة المستقلة ؛
ومنهم عبد المجيد بك وصديقنا حيدر بك بامات الى أوربا ، حيث يواصلون مساعيهم لأجل
قضيتهم القومية الى يومنا هذا .

و بلاد الطاغستان متعددة اللغات فمنها لغة الآقار ، ولغة القومق ، ولغة القياتاق ،
ولغة الدارغا ، ولغة تابازاران ومنهم من يتكلم بلغة فارسية ؛ وفي الدردبند والسواحل
يتكلمون بالتركية الاذرية أى الجخطاي ، وهي أرقى جداً من اللغات السابقة الذكر ،

ولكن لسان العلم في جبال الطاغستان هو اللسان العربي . وهو اللسان الذي يتكلم به
أعين تلك الأمة . وقد صادفت سنة ١٩١٩ الوفد الطاغستاني الجركسي في « برن » قاعدة
سويسرة ولزمتهم مكاتبات الى رؤساء بلادهم . فكلفني حيدر بك بمات بتحريرها لهم
بالعربية الفصحى . وكثير من علماء طاغستان معدودون من علماء العربية .

ودحرر تاريخ الطاغستان كثير من مؤرخي الألمان والروس والفرنسيين المذكورة
مهمهم في دائرة المعارف الاسلامبة الفرنسية . واصديقنا الاستاذ عزيز بك مكر ناموس
" سفرة الركبة الحالية بموسكو وأحد حفلة الأمة الجركسية . رسالة باللغة الفرنسية وافية
تخبر بك الآفة . وبرزوا حسن افندي بن الحج عبد الله افندي لافندي الطاغستاني
تاريخ الممجة الآفدية اسمه « كتاب تفر صغستان » صبع في بزربرج سنة ١٨٩٥ وه
اصبح الروس بنشره الاسنة ١٩٠٢ به . رفع المراجعة عن المصنوعات . وخبر
البرج كان ممن اشترك ثورة ١٨٧٧ ونفذ الروس سنة مديدة .

وهو عرفت في المدينة اشوره قبل خرب العامة باسم كامل . وسأله . والرحوه
شيخ سامان . وهفت . اثنا المصحب ما رأه من حسن الخلاله . ولما نسب الخرب
تكرري المدينة « لدولة في الابل » وكان الامواب في خومها . مع بمن كان « محبدا
لمت خذ لا محب .

المهدي المنتظر

المرتب

اتفقت الأديان السماوية الثلاثة على ظهور واحد في آخر الزمان . فاليهود لا يزالون منتظرين المسيح الذي يمجدهم ملكهم قبيل انقراض الدنيا . والنصارى يرون في عيسى عليه السلام المسيح الذي بشرت به الأنبياء ويقولون برجوعه في آخر الوقت لإبادة السجالات الذي ينبيء به يوحنا . والمسلمون أيضاً عندهم المهدي الذي يظهر قبل قيام الساعة ليملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً . ويروون عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «عنده لافقوة الساعة حتى يخرج من ذرئتي رجل اسمه كاسمي يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً ويظهر الامامة على الدين كله . وبعضهم قال ان المهدي الذي سيظهر في آخر الزمان هو عيسى عليه السلام . وبعضهم قال بل هو علي بن أبي طالب . والشيعية الامامية يقولون : محمد الحجة ابن الحسن العسكري . بن علي النقي ، بن محمد النقي ، بن علي الرضا ، بن موسى الكاظم . بن جعفر الصادق . ابن محمد الباقر . ابن علي السجاد زين العابدين . ابن الامام الحسين السبط . ابن سيدنا الامام علي رضي الله عنه وعنهم جميعاً . وان محمد الحجة هذا دخل مع «مهدي» سرّاً بالهجرة من أرض العراق واختفى فهم ينتظرونه الى الآن . هل الفاسدي في صبح الاعشى : ويفل أنهم في كل ليلة يقفون عند باب السرداب ببغلة مـ . ونداءهم : من الغروب الى مغيب الشفق . ينادون أيها الامام قد كثرت الظلم . وفهر الجور . هخرج بنا . وروى يافوت أنهم كانوا في قاشان من بلاد العجم يركبون كل صباح الى «منا» . وذلك في أواخر القرن الخامس للهجرة . وروى ابن بطوطة أنه لما مر بالهجرة رأى مسجداً مـ . ودلاً على ما به سجن من الحرير ، وأنه كان يأتي كل يوم مائة رجل متقاربين السائح فيصرون العصر . ثم يذهبون الى قائد البلد . فيعطيههم بغلة مـ . مسروجة فيطوفون بها . وهم يعبون ويزمرون ، حتى اذا اتوها الى باب ذلك المسجد . ندوا : يا مـ . اخرجنا . فخرج فان الظلم قد ظهر . والفساد قد كثر . الخ

والعرفه الكيسانية يجعلون المهدي محمداً بن الحنفية^(١) ويتطرونه ويقولون انه
يمت واه محتف في جبل رضوى، بين المدينه ودمشق. وكل عام يوافك الصعويه في العجمه
عاده. وهى اسراج رأس من الخليل معدين دائماً في القصر لاستقبال المهدي وعدي المسطر
عخينهما كل ساعه. وهذا نشه عمل بعض المتفوس من الافرح الدين يقيمون بالقدس
مسطرى محى السد المسيح ويوم الذنوبه. روى هوارث Huarث الفرساوى صاحب
تاريخ العرب المطبوع سنه ١٩١٣ أن اسكيزنا ورد يب المقدس وأقام بالوادى الذى يقال
انه ستكون به الذنوبه. وسرع كل صاحب حرج اللبل مسطراً الحشر. وسمعت أن امره
« اسكيزنه فيما أضى » حانت المقدس وكاتب على نساى كل جوه لاجل أن مقدمه ناسيه.
المسح ساعه وصوله وحديث لامرئين الشاعر لفرسوى العظمه في رحله جبل مسأه
زار في فرجه حول السده اسدسماهور به أحمى لب Pill الورر لا كاترى
فرأى عندها فرساً مسرحاً دائماً لسكون ركونه لسد لمسح المسطر وصوله

[illegible]

والعسرين من سنه انتقل الى العبادة في أحد الكهوف ، وظهر من ورعه وزهده ماتحدت به الناس فاتبعته قبيلة البغارة وهي قبيلة عظيمة عربية الأصل من جهينة فنصرته وقالت انه هو المهدي . وأعلن هو ذلك سنة ١٣٠٠ هجرية . وكان رؤوف باشا والى السودان المصرى أرسل ٢٠٠ جندي للقبض عليه ، فقتلهم جماعة محمد أحمد جيعاً ، وانحاز هذا الى جبه هناك والتفت حوله السودانيون فجدت الحكومة المصرية جيشاً تحت قيادة جيفر باشا الباقارى فهاجه نحو ٥٠٠ الب سودانى وأبادوه ، ولم ينج من المصريين سوى ١٢٠ رجلاً ودخل المهدي الأبيض سنة ١٨٨٣ في ١٧ كانون الثانى وجعلها كرسى حكمه . فجدت الحكومة المصرية جيشاً آخر بقيادة هيكس باشا فأباده السودانيون أيضاً وأخسراً أبادوا قوة غوردون باشا في الخرطوم . واستولوا على السودان كله . وبعد موت المهدي خلفه النعاسى أحد زعماء قبيلة البغارة . واستفحل أمره فأشار الانكليز على مصر « والاساره هنا بتمام الأمر » أن تنحلي عن السودان ويركه وشأنه ، ولم يكن ذلك الانوطنه لفصوحهم هم السودان . فانهم مالبسوا أن جردوا جيشاً من المصريين يفوده ضباط انكليز رئاسهم الخراف كاسترفاسنفتحوا السودان برجال مصر ومال مصر ، وعادوا بمولون للمصريين ان السودان مشترك بنش وبنسكم . والحقيقة أن لاحق لهم هذه الشركة ، لأن السودان كله مصر ولا يسغى عند مصر طرفه عين فضلاً عن كون هذه الشركة هي اسمية ، لأن كل شئ في السودان هو في يد انكليز . ومن ولى أمر السودان فقد أخذ بمخترق مصر . لآتلك هذه مع . أن تصعد نفساً . ولذا انك مستبد السودان هذه هي العقدة الكبرى المعضلة الوافقه و . حل المسألة انصرته بنى ككبره ومصر ، واذا نخلت مصر عن السودان فقد تخلت عن عسها .

افغانستان

لکھنؤ

[illegible]

« ان محمودا قام بصليبية اسلامية ^(١) استمرت الى القرن الثامن عشر وكانت كسائر الصليبيات ، جامعة بين روح الدعوة الدينية ، وروح الطمع في السحت ، وان محموداً بقيت صورته العالية مشرفة على ثمانية قرون ملائى بالفتوحات ، لأن الجهاد الذى كان هو أول أبطله ، لم يبلغ حصد النهاية الا في فجر العصر الحديث بعد أن عرفت أرض البراهمة من جبال حلایا الى سواحل كور وماندل ، اسم الله تعالى ودانت لسلطين البرك المنغوليين »

وافتنى اثر محمود بن سبكتسين التركي ، محمد الغورى الأفغانى ، الذى استولى على سلطنة آل سبكتسين وغزا منهم الهند . وشتت في واقعة « تانسوار » الثلاثمائة ألف فارس والثلثائة آلاف فيل التي حشدتها لقتاله ملوك الهند ، وافتتح دهلې ، وقنوج . ومبرات ، واتغرا . وضماها الى مملكته (١١٩٢ ميلادية) وأتم عمله بملوكه آيبك التركي الذى فتح بنارس . وضرب الجزية على ملوك كلفالپور . ومالفا . وافتتح كوجرات . وكالنجار . وضم الى مملكته بوندلكاند . ثم الفائد بختيار الأفغانى . الذى افتتح مغدلا . والبغاله . وأزال الولاية البوذية من تلك الأقطار فكان عمل هؤلاء الفاتحين مقدمة لسلطنة اسلاميه عظمى قاعدتها دهلې وقد بسطت جناحها على الهند بخذافبرها ، واستتب من القرن العاشر لمسيح الى أوائل القرن التاسع عشر اذ هرمت وعجزت وانقرضت على أيدي الانكليز كما هو معلوم . وليس المراد هنا تاريخ الدول الاسلاميه التي تعاقبت من ذلك الوقت على الهند . ولكن المراد هو ذكر العلاقة السديده الى بين اسلام الهند وبلاد الأفغان التي منها اندخر الفاتحون المسلمون سواء كانوا من العرب . أو من العجم ، أو من الترك . أو من الأفغان وسان ان ذلك الجبال كانت وه نزل على ما يعلوها من الثلوج مستوفد حاسه . ومبار حينه . ومومن قنوة . ومعدن فروسه . واليت ملخص تاريخ علاقتها مع الانكليز منذ وضعوا أيديهم على الهند الى يومنا هذا : -

فال الميسو لومارشان Marchand ، أحد ضباط الجيش الفرنساوى ومن أعضاء الأكاديمية العسكرية في صكت به « حرب الانكليز مع الأفغان » الذى ظهر سنة ١٨٧٩ م باثى تعريبه ملخصا :

(۱) فوریہ ۱۸۷۱ء و ۱۸۸۰ء

الصعاب وما يستجلب النظر من كون كتاب العساكر الأفغانية التي كان الانكليز قد كتبوها واستخدموها وظنوها أصبحت من جلة جيشهم قد انقلبت عليهم وكانت أشد أعدائهم وطأة في تلك الحرب » انتهى

نقول ما أستأصل جيش أوربي قوة وطنية في آسية أو افريقية ، وخطر ببال مؤرخ أوربي أن يذكر ما هناك من الاعذار المشروعة ، والاسباب المعقولة ، التي قضت بالعلاقلة للأوربيين على الوطنيين ، مع ما بين الفريقين من التفاوت في الاعتاد الحربية ، والاختراعات الفنية ، والمعرفة بعلم التعبئة ، وأصول القتال ، فإذا أناح الله واقعة بالعدل قضى فيها بغلبة الوطنى على الأوربي أسرع المؤرخون الأوربيون الى تمويه تلك الدبرة بالناس الأسباب المخفية ، واتعمال الأعذار المتنوعة ، التي لا تكاد تخلو منها هزيمة. وذلك حرصاً على الشرف الأوربي أن يحسه نقص ، وعلى المسكاة الافرنجية أن تزعزع في نظر الوطنيين . فالجيش الانكليزى فى خورد كابل وهو ١٧ ألفاً قد أفنى على بكرة أبيه ، سواء كان كله مقاتلين أم كان بعضه مقاتلاً والآخر حاملاً للذخيرة . والانكليز قد نعموا من تلك الواقعة أن ينظروا الى الأفغان بغير العين التي ينظرون بها الى جيرانهم الهندوعرفوا ان الأفغان لا ينام على النار ، ولا يقبل أن يبطأ الاجنبى وطنه ولا يواطىء العدو على استقلال بلاده ، كما حصل من كثير من أمراء المسلمين الذين كان الواحد منهم يسعى بين يدى القوة الأجنبية ، ويذل أمامها مناكب قومه ، طمعا في أن تلبسه تاجا موهوما ، أو تركبه عرشاً اسمياً ، كلا . ان الافغان منذ أول احتكاكهم بالانكليز أفهموا بأنهم هم هؤلاء أنهم ليسوا من مينة غبرهم من جيرانهم ، وأن المنافسة فيما بين أمراءهم على التمسك لاتصل الى حد الاجتراف بالاستقلال . والمساعدة بأمر الملك ، وأن الوفاء بالعهد عندهم لا يبلغ درجة تواضع الرجل مع الاجنبى على قومه ، ومقاتلة الجندي الافغانى جنديا افغانيا آخر يذب عن حوض وطنه . بسبب كون الاول يأخذ جراية من ذلك الاجنبى ؟ كما فعل كنز من سلاطين الاسلام ورؤسائه واجناده ، واغتروا بالنعمة الزائلة والجائزة الموقته التي نبت أن ألغيت بكاءهم دما ، واكلهم اناملهم ندماً ، بعد انقضاء الوطر ، واستتباب الامر للقائح الغريب . مما لا تحصى ولا تعد أمائله ، سواء في آسية أو في افريقية . ونقول مع الأسف ان الاسلام لما يبل تماماً من هذا المرض . وانه ان كان ورد في أثره الشريف انه لا

بلغ المؤمن من جعر مرتين قراء اليوم يلدغ من جعر واحد مائة مرة ولا يتوب . وقد رأينا أن أكثر فتوحات اوربا في بلاد المسلمين والشرقيين عموما إنما انتفت لها على أيدي المسلمين والشرقيين ، فأوربا اعتادت أن تستعين عليهم بهم وأن تضرب الأخ بالأخ وأن تفرع النبع بالنبع ، وإن تجرد على الاقطار التي تنوى استعمارها جنوداً من أهالي المستعمرات ، تخططهم بزر من جنود اوربية ، وتضع على رأسهم قواداً أوربيين ، وتنال بذلك مناهها ، وفي حرب أفغانستان هذه ، وفي التي تليها . قد استعملت من أجناد الهند ورجالها وجاها وأفيالها ، ومن العساكر المتقدمة من ملوكها وأفيالها ، حتى من نفس ملوك الاسلام في الهند ، ما لا حاجة الى احصائه هنا ، كما انه في ثورة الهند الكبرى سنة ١٨٥٧ وهي التي اشفت انكثرة فيها أن تخسر الهند بأسرها ، يعترف المؤرخ المتقدم ذكره وغيره أنهم يكن بقي في جميع الهند سوى ١٠ آلاف جندي انكليزي لحفظ ١٩٠ مليوناً^(١) يردفها لواء واحد من متطوعة البنجاب ، وانه في تلك الأزمة ظهرت مهارة اللورد لورانس باستنفار بعض الزعماء لشكيب جنود من الأهليين . اجتمع منهم فيما بعد فيلق جرار ، كان هو السبب في حفظ انكثرة لا للبنجاب فقط بل لجميع الهند . فالهندوهم الذين في الحقيقة فتحوا أنفسهم بأنفسهم لحساب انكثرة أولاً وآخرأ ، وقد حاولت هذه الدولة أن تجري على هذه الطريقة في أفغانستان فلم تنسق لها لا أولاً ولا آخرأ ، ولو كان الأفغان مثل الهندو أو البلوج أو غيرهم من الأمم التي علفت في الحبال الاوربية لكانت أفغانستان اليوم ولاية من ولايات الهند ، أو امارة يليها بالاسم أمير من أهلها والحكم الحقيقي فيها لموزير المقيم أو للعميد كما يسمونه ، ولم يكن في عرض البلاد وطولها بندقية واحدة يتقي بها أفغان ذل العبودية ، بل الشعب كان يومئذ كله أعزل مقم الأظفار ، والقوة العسكرية التي تكون عنده يومئذ عبارة عن حامية انكليزية مؤلفة من برطانيين وهنود وأفغان يخدعون في بلادهم على بلادهم ، بدراهم معدودات . هكذا كان شأن الأفغان لو نبعوا خطة غيرهم من الأمم الشرقية الغافلة : أو لو اقتادوا بنوأي « اي كل » و « تانت » و « تاون » و « خان » خطا السير خوجه محمود وغيرهم من أمراء الهند الذين كانت هم اليد الطولى في قمع الثورة الهندية الكبرى . بل تجدد المسمول لورانس يقول في الصفحة ٢٨٩

من المجلد الأول من تاريخه « ان المسئلة الدورانية التي هي ثلث الأفغان ومسا الأسرة المالكة عندهم من الاعترار بنسبتهم وقومهم ما يجعلهم مؤثرين لأى أمير كل منهما كل سئ السره ، على الحكم الأسمى ، ولم يكونوا بأسفون على سقوط الأمير وتشريده مع عزه على شره أن تكون لهم الخيار فيما بعد فى احسان حكومتهم »

ثم يعود الى ذكر عراه الاسكندر فى بلاد الأفغان فعول : ورد فى دائرة المعارف الاسلامة المحرره بالرسويه بقلم المسوه هونسمه Houtouma ورفاقه خلاصه تاريخ الأفغان مستخلصه من حو مائه مصنف بالعرسه والفرسيه والاسكندر نه والفرسيه والألمانيه ومن حمله ما فيها أن الاسكندر بعد أن دخلوا بلاد الأفغان للحاد تأثر حينهم سه ١٨٤٢ وحاولوا احلاس الشاه شجاع الملك على عرس لك المملكه ، رأوا ما هالك من صعونه المراس ، وتعتبر البقاء . وهم على شجاع الملك من قبله . فأر مع الاسكندر الخروج من تلك البلاد وأحوا معهم فتح حاك ان الساه المفعول . ثم عمدوا الى مصالحة دوسب محمد خان الذى عادوا أن هو الملك الوحيد الذى تمكنه أن يسطرمام الأفغان ، فاعقد الصلح بين الفريقين على سره أن الاسكندر يحرمون حدود الأفغان ، وانصرف دوسب محمد خان الى حصن زده . واسترد امج . وكوم وفندر . وبه حسان . ولما اسفلت المورة الهندية الكبرى سه ١٨٥٧ اثره الحساد ، وه هسل لك العره لمقابل الاسكندر . وبان دوسب محمد سه ١٨٦٣ فى الخلاف بين أولاده وبقاتلوا مده صولده . والاسكندر بطرون السهم من بعيد . وتران الخلاف كله لعههم أنهم لو أنسوا أصارهم فيه لعرضوا لحسائر لا تحصى كالى عرفوها من قبل . ولكان كل الامر الى احاد الأفغان كبه يدا عليهم . فلم رالوا . تر نصين الى أن سوسق الامر لسر على حن ح - أولاد دوسب محمد خان ، وأطلق أحد أدباء الاسكندر كله ا حله رديسه حتى حمله الحكومه البريطانسه يومئذ وسارت ملا . فلما أجمع الافغان على صاعه سر على انقو معه الماورد نوراس أولا ، خلفه الماورد مايبو فأيد انقو سلف على سرود معلومه . أولها أن لا يدخل عسكرى اسكندرى واحد لاد الأفغان لأحل اطاء حور . أو يدويج قبله عاصه (١) وأنه لا يرسل صابط اسكندرى معسداً فى مدينه من مدن الافغان

(١) هذا خالف حب الدين واموامع الاسكندر على أن يدخل هؤلاء لادهم وحمدهم هو البورات وجعلوا هم معاصه به مداسباب اطفاه حاول من البلاد رسمه .

۱- عنوان : ...
 ۲- ...
 ۳- ...
 ۴- ...
 ۵- ...
 ۶- ...
 ۷- ...
 ۸- ...
 ۹- ...
 ۱۰- ...

الواقع الخلاف عليها ، وهي تدخل انكثرة بينه وبين ابنه يعقوب خان ^(١) وخطتها في مسألة حدود سبستان ، بين أفغانستان والعجم ، وإرسال حاكم الهند هدايا رأساً إلى أحد أمراء الأفغان ، مع أنه تابع لمملكة شير على ، ورفض انكثرة رأى التحالف معه والاعتراف بتولية عهده ابنه عبد الله خان إلى غير ذلك . فرضيت انكثرة بهذه المفاوضات في بشاور ، لكنها لم تحب شير على إلى مطالبه واعتلت عن كل منها بسبب ، فلم يسفر ذلك المؤتمر عن أدنى طائل . ثم إن هناك مسألة القبائل الأفغانية العاتية المحادة للهند فإن هذه القبائل بأجمعها تعترف برئاسة الأمير ، وليس منها واحدة خلا قبائل البلوج التي إلى الجنوب تقر بسلطان انكثرة عليها أو ترضى باختيارها وطأة قدم انكليزي لأرضها . وإن جميع ما عند الانكليز من المعلومات عن هذه القبائل أو عن منازلها لم يتيسر لهم إلا بواسطة الجغرافيين والمخططين الذين كانوا تابعين للعجش أثناء الحملات العديدة التي حملها الانكليز على تلك الديار ، ومن الغريب أنه مع شدة غيرة هذه الأقوام على بكارة بلادهم ، وحرصهم على أن لا تطأها قدم انكليزي تجدهم يحولون من بلدة إلى بلدة في الهند ويتجرون بم يريدون في أسواقها ، ويغدمون جنوداً في الجيش البريطاني ، وتجد منهم عند الانكليز عمالاً وأمورين يتقدمون الرواتب الجزية . فلا يبالغ الإنسان إذا قال انه لا يكاد يغزو إلا في البنجاب من ضابط أو من ضابط متعددين من أبناء هذه القبائل ، وترى منهم ضباط في مدارس وبمباي وحيدر آباد . وبالرغم من كل هذه الأسباب التي كان ينبغي أن تحسد المحمة بنهم وبين الانكليز سديدة . فلا بد من الاعتراف بأن هذه الحالة منذ استوف 'الانكليز على البنجاب وجاوروا تلك القبائل لم تتغير تقريباً' .

فلنا إن الوطنيين في أكثر البادان . إلا من رحم ربك ، عودوا المستعمرين منهم حتى قبلوا وناقضهم وانتقدوا روايتهم جلروهم في جميع مقاصدهم وتبعوهم في كل مرهيه . حتى فيما هو على الهند من مصلحة قومهم ، وفيما يمس استقلال وطنهم ، وأكثر ما سخط البادان المستعمرة تحت السلطة الاوربية إنما كان على أيدي مأجورين من أنفس الأهل ؛ يبيعون أوطانهم بخسب الحطام وقيل المناع . ولهذا تجد المؤرخين الأوربيين نظير لومارسن هذا يقضون العجب من صنع هذه القبائل الأفغانية المحادة للهند كيف أنها مع شدة اخذهم

(١) كان ار غلبه وأخذ انكثرة تحمه

قبيلة الافريدى التى تعد ٢٥ ألف محارب ، وهى على ما يظن أهم قبائل التخوم وقد تبارزت مع الانكليز مراراً عديدة ، وساقوا عليها زحوا سنة ١٨٥٠ و ١٨٥٣ و ١٨٥٥ وأخيراً سنة ١٨٧٧ بقيادة الجنرال كايس والجنرال روس

« وكذلك قبيلة الميرانزاى التى تجهز نحو ٥٠٠٠ محارب تبارزت مع الانكليز سنة ١٨٥١ و ١٨٥٥ و ١٨٦٩ وقبيلة التورى وهى تعادل الأولى فى العدد ، غزاها الانكليز عام ١٨٥٦

ثم الى الجنوب من هذه تجد قبيلة الاوراكرى من ١٥ الى ٢٠ ألف مقاتل حل عليها الانكليز سنة ١٨٥٥ و ١٨٦٨ و ١٨٦٩ بقيادة شامبرلين وجونس وكايس . وبين مضيق كوروم وغومول ، تسكن قبيلة الداقرى قاتلها الجنرال كايس عام ١٨٧٢ ، ثم قبيلة الوزيرى الشهيرة التى زحف عليها الانكليز سنة ١٨٥٢ بقيادة نيكولسون وسنة ١٨٥٩ بقيادة السبر نفيل شامبرلين ، وسنة ١٨٦٩ بقيادة كايس لردعها عن الغارات والعدايات على حدود الهند . « وعلى جانبي غومول تسكن قبيلة المحسود وزيرى التى طالما أقلقنت راحة التخوم الهندية ثم قبائل البوزدار ، والكازرانى ، والشهورانى ، التى هى دائماً فى جسدال مع الجنود الانكليزية

« ولكن الى الجنوب من هذه قبائل أخرى كانت دائماً فى وتام تام مع الانكليز مثل الكنران ، والكوزاه ، والاغارى ، والغورشانى ، والمارى ، والبوغتى ، ويقول لومارشون ان سبب هذه المسألة هو حب هذه القبائل للمال وايشاره على ماسواد : فالانكليز عجوهم بالدواء الذى رأوه الانجع فيهم » انتهى

ومما لا يجوز أن ننساه أن الاحصاءات التى أوردها هذا المؤرخ عن عدد هذه القبائل انما هى عن الوقت الذى كان فيه عدد سكان الهند ١٩٠ مليوناً بدلا من ٣٢٠ مليوناً عند كتابة هذه السطور فلاجل صحة الحساب ينبغى اضافة ٣٥ فى المائة على الأقل الى الأعداد التى أوردها ، كما أنه قد وقعت منذ ٢٠ سنة معارك كثيرة بين البريطانيين وهذه القبائل من بعد الوقائع التى ذكرها ، واليك شاهداً ما جرى مع الافريدى :

ورد فى دائرة المعارف الاسلامية الآنفه الذكر « أن الافريدى هم عدة أنغادوهم الآدم كيل ، الذين منهم الجفاكى المجاورون لمضيق كوهات ولقبيلة خاتاقى ثم الآكا كل

الممتدة منازلهم من آكور الى باراه . ثم الكوكى كليل والكمبر كيل والزا كا كيل .
والمالكدين كيل ، والكامر كيل ، والسيباه ويقال لهؤلاء الافريدى الحبيرون ، بتجمعون
فى الصيف المبدان فى ناحية تراه ، ويزلون فى الشتاء الى السهول ، وهؤلاء الحبيرون
معدودون فى أشد القبائل عنواً وتوحشاً . وأصعبهم مغادة . ولا يزالون بشنون الغارات
على السهول ولا سيما الزا كا كيل الذين هم أفجعهم سرية . وكانوا الى تاريخ سنة ١٨٩٧
يهاهون دائماً أن أرضهم . تطأها قدم فاجع ، ولكنهم فى تلك السنة مسحها رأوا العساكر
الانكلزية الهندية نحوهم حلال ديارهم كها (١) »

[illegible]

تذکرہ ورنہ - راجہ مراد علی خان - ۱۸۵۷ء - ۱۹۰۷ء

• • • • • (1)

• • • • • 17-23(4)

كابل يستنصرونه على الانكيز فلم يلب نداءهم « انتهى
 فيظهر أن حالة هذه القبائل ومرودها على العيث والاخلال براحة الحدود الانكليزية
 منذ استولى الانكيز على الهند ، ولا سيما على البنجاب وديار بشاور كانت تدعو الحكومة
 البريطانية الى النحرش بأمر الأفغان لتناجزه حرباً تكون عاقبتها اعترافه لها بالسلطة على
 منازل هذه القبائل لتتمكن بذلك من اخذ بنواصيها . وهكذا حصل فان الانكيز
 حشدوا جيشاً عظيماً عام ١٨٧٨ وقاموا بتجهيزات لا يقدر عليها غيرهم ، وتطوع معهم
 كثر من أمراء الهند ومن المرتزقة من القبائل التي في شمال البنجاب ، ومن أمة السيك
 الهندية المشهورة بالبسة والتي لاتقل في شدة البأس عن قبائل الباتان السابقة الذكر وزحفوا
 بعدد وعدد تضمن لهم نجاح الحركة ، فبعد وقائع عديدة دخلوا كابل بقيادة الماورد
 دوبرنس ، وفرّ شر على خان الى مزار شريف في القسم التركي من مملكته حيث مات
 سنة ١٨٧٩ وكان شر على قد غضب على ولده يعقوب خان لمقاومته له ، وحاربه في هراة .
 فلم يقدر عايشه . فأهله ريتا صرف جنوده ، وأظهر له العفو عما سلف ، فاستدعاه الى
 حضرته وأمنه ، فلما قدم اليه ألفاه في السجن وبق مسجوناً الى أن دخل الجيش البريطاني
 الهندي كابل فأخرجوه من سجنه . ونصبوه أميراً وعقدوا معه معاهدة غاندامق التي تخلى
 لهم فيها عن بعض الأراضي بجوار مضيق بولان ووادى كورام ، ونعهد بقبول بعثة
 بريطانية تقيم بعاصمة الأفغان فلم تحض على هذه المعاهدة أشهر قلائل حتى جرت ثورة في
 هذه العاصمة ، وذبح الأهالي أعضاء هذه البعثة بأجمعهم ، فعاد الماورد روبرنس بجيشه
 ودخل كابل ثانية ، الا أن الأفغان جهروا من خلفه وجاءوا فحصروه في كابل ، فخلع
 الانكيز يعقوب خان وأمنخصوه في الهند ودخلوا الامير عبد الرحمن خان بن أفضل خان بن
 دوست محمد في قبول الامارة . وكان جيش انكليزي في قندهار ، فزحف الى كابل
 على أن يكون من هناك جلاء جميع اجيوش الانكليزية عن افغانستان ، فلاقاه في الطريق
 قبيلة أجد - كيل وأذفوه غانم القتال فلم يخلص منها الا بشق الانفس ، ثم حشد أيوب خان
 ابن شبر على جيشاً في هراة وزحف به الى قندهار فالتقى بعسكر انكليزي فكسره ،
 فأمرع الماورد روبرنس الى هندوستان واضطلت الحرب مع أيوب خان ، وأدرك الانكيز بهذه
 التجربة النارية انه ما كل جراء نعمة وان الاولى اخلاء افغانستان بأسرها فانفموا مع الامير

عبد الرحمن على أن يكون هو الأمير وجلاوا سريعاً عن البلاد . فآدار الأمير عبد الرحمن الأمور بحكمة سلم له بها أهالي الشرق والغرب ، ورم فتوق بلاده وأقام العدل وأرهمف الحد في المفسدين ، ووطد نفوذ الحكومة وأسس معملا للصلاح ، وأصلح بقدر امكانه تدريب الجيش ، ووسع حدود البلاد من جهة الشرق ، واستولى على ولاية كافرستان التي هدى الله أهلها على يده الى الاسلام فسماها نورستان . وبالأجال فقد ذافت مملكة الافغان في زمانه طعم الراحة ، وعرفت معنى الوحدة . ومازال يسدد أمورها الى أن قبضه الله اليه سنة ١٣١٩ هجرية وفق ١٩٠١ ميلادية . وهو معدود من أفضل ملوك هذا العصر في سداده وحكمه ومضاء عزيمته وبلغني أن له تاريخاً مطولاً بالفارسي ذكر فيه ماجريات حياته . وخافه والده الأمير حبيب الله خان الذي خطبته الحكومة البريطانية بقب ملث . وان كان له يتمكن من تأسيس علاقات خارجية مع غدرها مما بقي معه منفذاً افغاستان مشوباً بنشوء من القصر له شغل فده المهمة والده من بعده .

ولما أنشبت الحرب العامة أحب الأتراك ولألمان أن يجتسروا لأمر حبيب الله من في
جهنم وسرت بهما أذنية الى كابول وعاصمته في ذلك فكان يعتقد أنه لو حاض غمرت هذه
الحرب حتى على نفسه وعلى وصنه فريث بأدنى حركة انقضت الانكسار. وقد بعد غمدها
منسحبت لأن حقد اليهود أمر محمود. ونشتر في العوقب من أجل ذلك. إلا أنه من
الله منه. كان يعرف أن يتنزه بك الفرس. مضية الكثرة كثر من حموى لا فليس من
النهتمت أثناء ما كانت أفغانستان في الضيق وذات فخر أخذ البلاد الى رسم. بعد من
حق واحجر الذي وضعه عليها في الأمور السياسية الخرجه وكنتها من حدود على
عر بديرى يكون حرة فيه بوارداتها وصادرها. فأهمل لأمر حبيب الله ذلك. وهو في
مبسمه على مقتضى مكارم الأخلاق الشريفة التي بأق مهاجرة العدو في الله نبيه. لا على
منفع الساسة العامة الأمور منه الى لا يعرف هذه منكاره من هذه. من ذلك.

سعره . ومبادئ الفطرة الأولى "لي ليست في بي من ...
 خدش الرهنة . وذلك بخلاف ، يدعى لأور . من ...
 انمود ولا يتأخرون عن نفس "عبود اذ ...
 في الحجة د"ب "الفر بين . و ...

بعد أن وضعت الحرب العامة أوزارها لم ينل من الانكليز أدنى مكافأة على وفائه وكيف ينال وجيع الخلفاء صاروا بعد الحرب غير ما كانوا أثناء الحرب ونسوا عهودهم مع كثير من الأمم التي نصرتهم في الحرب نصراً عزيزاً . وفي سنة ١٩١٩ وجد حبيب الله خان في مشناه بجلال آباد مقتولا ولم يعرف قاتله ، ولا سبب قتله ، وتنوعت الأقوال ولم يزل سر هذه القيلة مجهولا ، وسمعت أن مصطفى الصغير الجاسوس الهندي الانكليزي الذي افترض أمره أخيراً في انقره بعد أن قدمها جاسوساً في ثياب صديق ، قد زعم أثناء محاكمته التي آلت الى قتله أنه هو الذي دبر مؤامرة اغتيال حبيب الله خان بإشارة من الانكليز ، ولا أعتمد بصحة ذلك اذ لا يمكن أن دولة عظيمة كدولة انكلترة تقدم على أفعال كهذه لئس فيها نقيض لامن حفظ الكرامة ولا من الحكمة ، والانكليز موصوفون بهذين الأمرين . وفضلا عن هذا فالرحوم حبيب الله خان كان للانكليز صديقاً وفياً . ولبت بهم طول مدة ملسكه رآ حفيبا ، فلا يعمل أن تكون هذه الضرر منة منهم بل الأليق بالعمل أن يكون قتله وقع بمؤامرة أناس متحمسين نفموا عليه شدة محافظته على ولاء الانكليز ، واضاعته فرصة الحرب العامة التي كان يمكنه في أسائها أن يسرد كسراً من حقوق الافغان المقتصبة . وان الذين عرفاهم من رجال الدولة الافغانية يكذبون زعم مصطفى الصغير ، ويقولون ان هذا لم يكن يومئذ هناك ولا الأمر قتل في المكان الذي عينه من جوار كابول ، بل استشهد رحمه الله في جلال آباد . وقد نبت أن مصطفى الصغير هذا افترى روايات كثيرة في تضاعيف استنطاقه في انقره ؛ لانهلم الانسان معصده منها ، ومن جلسها اقحام نفسه في حديث هذه المؤامرة . ثم ان الأمة الافغانية بعد اسسهاد الأمير عولب على مبايعه جلالة ولده أمان الله خان ، مع كون ولي العهد هو نصر الله خان أحد الأكره . من حسن الخط أن عدول الأمة عن ولي العهد الى أحدهم عيب سئنا من العلق . ولا حجة سىء من الكوارث مما يدل على تفعل كل من الأمرين الأخوين الاخيرين أحدهما لم ينهض الى الحسام ، ولا أسرع الى الفتنة لأجل المالك ، والثاني لم يعامل أحد الانجليز ، ولا جاهد الخير .هـ على الصديق عليه ، كما كان يفعل الملوك الساميون . فاستسبب أمر الدولة الافغانية على أحسن مايرام ، وانفقت الكلمة ، ونكر دهر الجديد لم يسو على عرش كابول حتى أرسل الى الانكليز بمطالب أمه الى منها عاده دَر ضى الى اغتصبوها من ضمن حدود أفغانستان الجنوبية ، والفرع عن مرفأ بحري

[illegible]

خان من أنه نبهاء شبانها سفيراً الى لندن ، كما انها جعلت غلام صديق خان من أنجب نجبائها أيضاً سفيراً ببرلين ، والامير شير أحمد خان سفيراً في رومة ، ثم عند ما استقال الوزير الجليل الفاضل محمود ترزي خان من نظارة الخارجية التماساً لترويج النفس في أوروبا ، بعد ان التأت مزاجه لكثرة الاشغال التي عاناها عينه الامير سفيراً له في باريز ، وهو ممن قاموا بخدمات جلالت لا ينساها له تاريخ الافغان . فانتدب الامير نظارة الخارجية محمد ولي خان السابق الذكر . ثم ان ممن قام بخدمة الحكومة الافغانية في أوروبا محمد أديب خان من أجل أدباء دمشق اذ كان هو الممثل للدولة الافغانية في برلين لاول تأسيس السفارة الى أن تعين مؤخراً معتمداً لها في وطنه الاصلى دمشق . وقد كان محرر هذه السطور حظ معرفة هؤلاء الامائل باجمعهم ، وعند ما قدم الوفد الافغانى برلين ، احتفلنا بهم في النادي الشرقى الذى برئاسة هذا العاجز ورأينا من ذكائهم وشهامتهم وحيتهم ما صدق لنا التواريخ الماثورة عن جنسهم . أما الوزير محمود ترزي خان فقد سبقت لنا معرفته منذ مدة مديدة اذ كان وقع بين والده المرحوم غلام خان وبين المرحوم الامير عبد الرحمن خان نفور أدى الى هجرة غلام خان وطنه واقامته بالشام وهناك أسعد الحظ بمعرفته عرضاً فكان له نحوى عاطفة أبوية ، وأهدانى مرة تذكاراً نفيساً وهو مديح نظمته بالفارسي في شمائل الحضرة النبوية ، عاينها أفضل الصلاة وأزكى التحية ، وكتبه مذهباً يخطه الانبى . وكان رحمه الله من صناديد الكتائب والكتاب ، وابطال الحرب والمحراب ، وذرف على التسعين ، وهو يقو الفجر ويصلى في الجامع الاموى ، لا يتخاف يوماً واحداً ، وكان معه ولده محمود ترزي خان الذى هو اليوم سفير افغانستان في باريز ، وهو الوطنى الذى حرر مدة طويلة جريدة « سراج الاخبار » وجاهد في ترقية ادارة بلاده وتسقيف فومه بالفنون العصرية ، بقله البليغ ورأيه الاصيل . ما لم يوفق الى مثله غيره .

ولقد باسر شاه الافغان الحائى تنظيم ادارة البلاد الملكية ، وتعليم الجيش وتسليحه على الطرق الحديثة وتوسيع معمل السلاح الذى في كابول ، وأرسل عدداً وافراً من الطلاب لا تحصيل في أوروبا ، من جنتاهم أولاده واخوته الصغار ، فجعل قسماً منهم في برلين والقسم الآخر في باريز ، وانتدب عدداً من ضباط الاتراك لتدريب الجيش ، وعدداً من الاساندة والمتخصصين الاوبيين لترقية التعليم والادارة ، واستدعى طائفة من المهندسين

لتخطيط الطرق الحديدية ، واستخرج المعادن واستثمار خيرات البلاد فالملكمة الافغانية سائرة في أيام الأمير امان الله خان الشاه الحالى سيراً حثيثاً الى الامام بحيث يحكم العارفون أنه لا تمضي ٢٠ سنة على أفغانستان ، حتى تصير أعز دولة في آسية الوسطى ، وتعود ركننا للشرق والشرقيين . وهي الآن تحتوى على نيف وتسعة ملايين من السكان ، ولما انعقدت المعاهدة بين كابول وموسكو سنة ١٩٢١ كان من جملة شروطها تغيير ولاية كوشكه في الرجوع الى الأفغان ، وهي ولاية على حدود تركستان كان الروس اغتصبوها منذ نحو أربعين سنة . وصبر عبد الرحمن خن على ذلك خشية أن يشهور في حرب مع دولة عظيمة كالروسية لا صاقه له بها . فبعد اسرداد أفغانستان لهذه الولاية يتاحر عندها ١٠ ملايين نسمة وعلاقات الدولة الأفغانية جيدة مع جميع الدول ، الا أنها متضامنة مع تركيا نظاماً .

حمل الأمير أن يصرح لسفير انكلترا عندما عقد الصلح معه في كابول وأن يخاطب نفس ملك الانكلترا ، بأن أفغانستان لا يمكنها أن تخاصم الود لانكلترا ما دامت هذه نخب العدوان ابرك ما جأ الخلافة الاسلامية . ولعمري انه لا يوجد في العالم الاسلامي فرد فيه ذرة من انعقل الا وهو يمتنى لو انه بنى نكارة وبن تركباء وأفغانستان . وهو يرى و بلاد العرب . وسائر بلاد الاسلام ، ان لانكلترا من خبايا السابقة والعلاقات الكريمة في الشرق ، وما في الانداز بين هذين العنصرين من المنافع الجزئية هي . ولكن . دوت النكارة سائرة على الطريقة التي اتبعتها منذ ٢٠ سنة . وهي التي في خبايا دوت الاسلام ، واباحة حياه من كل جهة . استصلا انفاقه هو الساسية . وعما يلجج سفيره أن تعدته نفسه بأدنى وفوف في وجه قوة استعمارية . وما دامت هي آخذة على خبايا لنبيه بمعظم هذه العداوة . فان أحد الصراع بين هاتين القوتين لا يزال دوت . وليس من المرجح أن الانكاز هم الذين سربعون في هذه النكارة .

ما ينبغي أن يذكره فقد زدنا ما هو لا

ولا بمضي شهر واحد حتى أتى جواب الأخبار معركته

فقال هذه النبأ بالطبرات الناذقة من على السكر

الذي أوريا بعد خرب الكبرى التي ترى منها من

دولة مستعمره أسرب من هذه الطور

السلطة الاستعمارية أو تطالب بحق استقلالها ، أو لا تريد أن تطيع الأحكام الجائرة الجارية عليها . ولا ينحصر عمل هذه الطائرات بالفريق الناثر أو العصابة الخارجة ، بل الطريقة المتبعة هي أنه عند ما تبدو من ناحية علامة عصيان أو مقاومة ، ترسل الطائرات فوق القرى أو المدن فتقذف عليها أجالا من الديناميت تنسف الديار ، وتقتل النساء ، والأطفال ، ولولم يكن لأحد من أهالي تلك المدن أو القرى أدنى صلة مع الناثرين إنما هو الإرهاب ، والقاء الرعب في القلوب ، وإجراء المثلث بهؤلاء ليخشى أولئك . وقد وجدت دول الاستعمار هذه الطريقة أقرب منالاً وأقل نفقة من تجريد العساكر وتعقب الثوار الى مكائهم . ولا تكفارة وزارة خاصة بالطيران تنفق سنوياً خمسة ملايين جنيه انكليزي على طائرات الشرق التي هي مرصدة لقبائل البوتان وأهل الهند وأهل جزيرة العرب والعراق ومصر الخ . كما ان عند فرنسا ألوفاً مؤلفة من هذه الطائرات تستخدمها في المغرب وسورية . ومع هذا فكل من هاتين الدولتين تدعى أن استخدام هذه الوسائل الجهنمية وقتل النساء والأطفال إنما هما لأجل المدنية

من بعد صدور هذا الكتاب طبعت الأولى جدت في بلاد الافغان حوادي ذات بال خلاصتها ان الشعب اتفرض على أمان الله الملك الذي تولى المملكة بعد والده حبيب الله خان وهزم التوار جنده فالتجأ أمان الله الى الفرار من كابول الى قندهار ومنها الى الهند حيث ركب البحر من بمباي وجاء الى أوربة واختار الإقامة برومه . وتولى عرش الأفغان من بعده نادر خان الذي كان ناظر الحربية لأوائل عهد أمان الله ثم صار سفيراً لأفغانستان في باريس ثم استعفى واعتزل وأقام مدة سنوات بمدينة طولون

وتحرير القصة ان أمان الله تولد به الميل الى التفرنج والافتداء بالاور بين في كل شيء وأعجبه في هذا الباب مسلك مصطفى كمال المستأثر بأمور تركيا ووجد في مصطفى كمال حجة على من خالفه في هذا الرأي وكثر كلامه في القضاء على العادات الاسلامية القديمة ولا سيما حجاب النساء . وكان يزعم ما يزعمه رجال اقتره اليوم من أن التمسك بهذه العادات هو الذي أفضى بالاسلام الى هذا الضعف وأن طريق النجاة الوحيد للمسلمين هو الافتداء بالاور بين في ما أخذهم وبتاركهم ولباسهم وطعامهم وجميع ما عولوا عليه . وبالاختصار فكل ما رآه الافرنج حسناً فهو حسن ولولا أن يدوم الافرنج أقدر على معرفه

فأمان الله خان أعجبه خطة مصطفي كمال في هذا الموضوع ويقال ان محمود نرزي حان الذي هو أبوزوجنه وناصر الخارجية عنده كان يزين له هذا المسلك وان العلاقة الوثيقة الى كانت بينه وبين الحكومة التركية الكابله هي الى كانت كثر السبب في حسمه في هذه الخطه

وسنة ١٩٢٨ أراد أمان الله أن يفوض سياحة في أوروبا والبلاد النهرية فداء الى مصر ومعه زوجته الملكة ثريا ووافاه اليها محمود ترزي خان حواء قادماً اذ ذاك من اقصره .
و يظهر ان مصطفى كمال كان ارسل الى أمان الله بوجوب الظهور في مصر بمظهر النرجس
لذي كان الغايزي قد حل عليه أهل تركيا وجاء تقيلاً على الشعب التركي ورأوا أنفسهم
مستردين عن العالم الاسلامي فكان من جهة سياسته مصطفى كمال أن يفسر عدة ستور النساء
وناس الشعب وعادة الرقص المختلط وغير ذلك من الأمور الى توجيهه على الأمر وأن جعل
عليها المسلمين من غيرهم كما جرى منه مؤخر في قصصه من سفر مصر
ك حظه أن يخلع مبروشه في حفلة رسميه مما أدى الى منارهه بين مصر وتركيا
مستلة دواية منهما . فلا شك في أن محمود ترزي وصل الى مصر مزوداً بعتبات مصطفى
كمال الى أمان الله بأن يبدأ بنبذ التقاليد الاسلامية من مصر لأن الناس لخطوا
. دخلت الى مصر منحة على عاده ساء المسلمين واهل بلاد
مصر كذاك بدو من امس الشعب في مصر وأقصى الى
ودون عاين الشعوب الاسلامية حين أنزلتها خاضعة
الأزهر السبعة فبعد ان كان العالم قد اجتمعوا هناك
بالقصة ولكن ملك الأفغان
مصطفى كمال وهذا الذي عوى

ثم جاء أمان الله الى اوروبا مع الملكة ثريا وزار عاصمة ايطاليا ثم عاصمة فرنسا ثم عاصمة سويسرة ثم عاصمة ألمانيا ثم موسكو ثم اقرة وغيرها ولقي في كل مكان اكراماً وحفاوة الا انه كانت أخبار تفرجه وسفور زوجته قد وصلت الى افغانستان وهاجت عليه رجال الدين والشعب الأفغاني

ولقد كان أمان الله يكره علماء الشرع الاسلامي في مملكته ويعجب خضد شوكتهم اقتداءً بمجدّه عبد الرحمن خان لكن جدّه كان يقهر رجال الدين ويحطّ من مكاتهم وفي الوقت نفسه يحافظ على الدين من حيث هو وعلى العوائد الاسلامية فلماذا أمكن عبد الرحمن خان ان يقهر علماء زمانه بدون أن يتعرض لخطر الثورة في بلاده بخلاف حفيده الذي باقدامه على ما أقدم عليه من نبذ العوائد الاسلامية والتشبه بالافرنج في السكلى والجزئى قد هاج عليه حتى العلماء وأوجد لهم عليه طريقاً فهاجوا عليه القبائل وأشاعوا أن الملك استخف بالدين واستهتر واقتدى بالافرنج في ماآخذه ومتاركة وبدأ الهيجان على أمان الله في غيابه الا أن الثورة لم تشتعل عليه الا بعد أو بته الى كابول ولم تنحصر أسبابها في التفرنج وحل النسوة على السفور بل اتهم الملك أعداؤه بأنه غلّ من مال الدولة وذهب الى اوروبا يتزوّه وينفق على لذاته بينما قد مضى أشهر على الجند وهم لا يقبضون أرزاقهم ولا رواتبهم فتضيرت عليه قلوب عسكره . وعند ما أثار العلماء قبائل الافغان على الملك كان أكثر الناس قد انفضوا من حوله ونشبت الحرب فانكسر الجند الذى كان يقى معه وثار رجل اسمه ابن السقا أصل أبيه سقاء من رعاع الناس وهو نفسه كان من قطاع الطرق فاعصوب حوله كثير من الدعار وعمن كانوا يربصون بالملك السواثر وهاجوا كابول وكادوا يدخلونها ففر الملك الى قندهار التى هى مركز عشيرة الدرّانية التى ينتسب اليها بيت الملك وترك الملك لأخيه الأكبر عناية الله خان ظاناً أن المشكل ينحلّ بنزوله هو عن العرش . وبايع رجال الحكومة أخاه وبقى ملكاً نحواً من ثلاثة أيام اذ دخل ابن السقا هذا بأعوانه نخلعوه ايضاً ولحق بأخيه وتسلم ابن السقا زمام الأمر وقتل وقتك وحرّض القبائل على قتال أمان الله والزحف اليه فى قندهار فأحس هذا بثقل الحماة وفرّ بالطيارة الى الهند ومنها أبحر الى اوروبا وأول مدينة صعد اليها رومة واستقر بها لسبب ل نعلمه

أما ابن السقا فقد عضده رجال الدين واستوسق له الأمر وبقيت الامرّة بيده عدة أشهر وربما كان قد خال حكمه لولا ماحدثته به نفسه من مبايعة الناس له أميراً غير مكتنف

بالوزارة . ولم يكن الافغان ليقبلوا السقا اميراً فبقي بذلك على نفسه . وذهب نادر خان من طولون ومعه اخوته وزحف الى كابول بالقبائل الموالية لبيت الملك وعرضه رجال الدين الذين كانوا لا يرضون بالسقا اميراً ولكنهم يخشون رجوع امان الله فهزم جنود السقا وقبض عليه وقتله ومزق شمل اتباعه واستوسق له الامر وسار بالزعيم سبرة الامير العادل الحازم في غير عنف ، الشفيق في غير ضعف واقتنى ستنى امان الله في الاعتناء بالعلم والتعليم وتنظيم الجيش وترقية وسائل العمران الحقيقي لكن بدون تعرض للسائل الاجتماعية ولا تثبت باحداث انقلابات في الازياء والعوائد والتقاليد كما أراد أن يفعل ابن عمه امان الله . واقصد خرجت بلاد الافغان من هذه الثورة منهوكة النفوى فسرع نادر خان يرأب الصدوع ويضمد الجروح ونرى جميع الناس يتمنون له النجاح ويرجون خور والفرح لهذا الشعب الباسل المجيد الذي هو في طبيعة الشعوب الاسلامية في الذكاء والحجة وكره الهزيمة وسدة البأس اما امان الله فبقي مدة يرقب ان يدعو نادر شاه الى الاستواء معه الى العرش ولكن نادر شاه احتفظ بالعرش لنفسه لا لمجرد حبه لدمه ولا لميلوه انفس الاهل الى نزولاً عند ارادة الاهل وعده السرع . فكان ذلك مما أحفظ امان الله من وأسس من الماسكين البقي والملاحق من الخفاء ما كل انسان يود رواه

ولذلك كانت الحوادث التاريخية التي تمهيد التاريخ العام أقرب الى امانة من استبعاد الراوى من مناقبها الاصلية وحدها فيها عن المحب للناس رؤاى من اسمهم من حيث عن افغانستان برواية ما جرى من الحديث الى ويس حدثا امان الله به ١٥٠٠ من هرب الافغانى

كنت جسد معجب بامان الله في الدور الاول من سيره كما نضح من انفعل يدي كتمته عنه في الضيعة الاولى من هذا الكتاب وثلاث اسكويه تيم اسماعيل لافغان وجدته في ترقية شؤون امان الله وكانت لي علاقة بـ "تاريخه" من كتاب "تاريخه" في برلين سنة ١٩٢٠ الى سنة ١٩٢٣ وقد اتممت منه ما استفدت في "تاريخه" من "تاريخه" لها رئيس أول من الامن انتخبته الى "تاريخه" من "تاريخه" من "تاريخه" متضمنة الشكر من جانب امان الله عن عم كتب اليه من "تاريخه" من "تاريخه" من "تاريخه" ولهذا لما سمعت بخبر وفاته الى الغرب كنت مندهشاً لاستدائه من "تاريخه" من "تاريخه" كرجل سبقت له معه علاقة الا انى ما عشت بما سهر منه من "تاريخه" من "تاريخه" من "تاريخه"

السياسة الانقرية التي لم أوافق ولن أوافق عليها وعلمت ان الملك فؤاداً نصحه بالمحافظة على أوايد قومه وعوادهم ولم يسمع نصح جلالة الملك فؤاد أمسكت عن السلام عليه حتى بعد مجيئه الى لوزان حيث كنت مقيماً وتكرر عتاب حاشيته لي على ذلك ولم أفعل . وكنت متوقفاً ان لا تطول اماره امان الله بعد هذه المظاهر التي ظهر بها في بلاد كافغانستان أهلها شديدو الاستمسك بوضعهم الدينية والقومية .

ففي شهر رمضان سنة ١٣٤٩ جاء الملك امان الله الى سويسرة ومعه أديب خان الاديب الدمشقي الذي لي معه محبة من ايام برلين وهو خال الملكة ثرياً ونزلاً في مونترو وكلني أديب خان بالهاتف لاجل السلام على الملك فنهبت من لوزان الى مونترو وسلمت عليه وتلطف هو فاعاد لي الزيارة بمنزلي بلوزان . وجرت بيني وبينه عدة مجالس نخلنا فيها جميع المسائل التي أوجبت الانقلاب الذي جرى في افغانستان ولم اكتم عنه شيئاً من الانتقادات التي وجهتها على سياسته وحررت بها بعض مقالات في الجرائد العربية فكان جوابه عن ذلك انه قسم ما عزى اليه من الامور الى ثلاثة اقسام قسم أقر فيه بالخطأ والتسرع وقال ان مجلس وزرائه لم ينهه له . وقسم قال انه جرت فيه مبالغة كثيرة بحسب عادة الرواة في المبالغة . وقسم أنكر وقوعه منه شيئاً وقال انه من باب الافتراء عليه . واخذ يذكر لي متعدد خدماته للامة الافغانية . وأجبت بان هذه الخدمات لم ينكرها أحد ولكن الناس يتمنون لو اتفق مع ابن عمه نادر خان حباً براحة هذه الامة التي أتعبتها الفتنة التي وقعت فيها واستمرت اكثر من سنة .

ثم ذكر لي رغبته في اداء فريضة الحج الشريف وقال ان الوقت لم يسمح له بادائها يوم جاء الى أوروبا ماراً بالترقى الادنى مع انها كانت في نيته فينت له ان ذلك كان أيضاً من جله ما أخذ الناس عايه ولكن من الممكن تلافي هذا الأمر . هابدي لي رغبته في الكتابة لجلالة ابن سعود في عزمه على الحج ذلك العام . فقات له ان مثل جلالة يلقى في الحرمين السريفتين كل الاجلال اللائق بامثاله وان الملك ابن سعود من أحسن خلق الله وفادة ومعاملة لكل قادم فكيف اذا كان القادم ملكاً من ملوك الاسلام . ومع هذا فقد كتبت الى جلالة ملك الحجاز ونجد بنية الملك امان الله الحج تلك السنة . ولما توجه الى الحجاز لاداء الفريضة عامله الملك ابن سعود معاملة الأخ لاخيه وعاد الملك امان الله من مكة الى رومة حبت هو مقيم الآن وحيث لا يرى الناس لاقامته بها وجها .

ملک کی

(١) راجع صفحہ ۲۹۳ و ۳۰۰ من اجراء الاوب

« نينغ هسيا » و « نينغ لياونغ » .

ولاية « شنسى » كان فيها قبل الثورات مليون مسلم ولا يظن أنه باق فيها اليوم أكثر من خمسمائة ألف . ويوجد في « سنان فو » سبعة جوامع وفي (تشونغ فو) ثلاثة ولاية شانسى يقال ان فيها ٢٥ ألف مسلم

ولاية (تشينجى) الاحصاءات تختلف كثيراً فيها ما يجعل مسلمى هذه الولاية ٢٥٠ ألفاً ومنها ما يجعلهم مليوناً وفي باكين من ٣٠ الى ٤٠ جامعا ومنها المسجد الأعظم (نين شيه) الذى يدرس فيه على رضا الركنى . ويقدر عدد المسلمين فيها بعشرة آلاف . وفي أرباضها مسلمون كثيرون . كذلك في الشمال من جدار الصين الكبير عدد وافر من المسلمين .

ولاية « شاتونغ » هم فيها من ١٠٠ الى ٢٠٠ ألف نسمة .

ولاية (هونان) هم فيها أكثر من ٢٠٠ ألف نسمة في مدينة (هوى شينغ فو » أربعون ألفاً والقرى المجاورة كلها مسلمة وفي (شينغ شو) عشرة آلاف وأهالى « هوى تين شى » كلهم مسلمون ومساجدهم كثيرة .

ولاية (كيانغ سو) مطنون أن فيها ٢٥٠ ألف مسلم . وفي « نانغ كينغ عترة » آلاف لهم ٢٥ جامعاً

ولاية « سشوان » ليس عندنا معلومات راهنة الا عن قسم منها فيه ٥٠ ألف مسلم والمطنون أن الولاية كلها تحوى ٢٥٠ ألفاً . ومركز الاسلام هو في الشمال الغربى من البلاد مثل (سونغ بان تينغ) وينمو الاسلام كثيراً على حدود التبت . وبلدة (كيوشياو) فيها ١٢ اماماً و ١٠٠ اهونغ (أى عالم)

ولاية (كوى تشوا) لا يوجد فيها أكثر من عشر آلاف مسلم ولهم أربعة مساجد .

ولاية (بنان) يختلف الاحصاء فيها من ١٦٠ ألفا الى مليون . وقد نسفت الثورات من بلاد الاسلام فيها جانباً كبيراً وان مدنا كثيرة صارت قاعاً صفصفاً . ويقال ان مساعى بنان يخفون عددهم الحقيقي اجتناباً لمخاوف الحكومة الصينية . ولا يختلف مسامو بنان عن انصينيين لا في الزى ولا في الفكر ويظن دافيز Daivitz أن المسلمين في السهول هم أضعاف

مضاعفة عمائم في الجبال وانهم ثلاثة في المائة أى ثلاثمائة ألف نسمة لا غير . وأما سوليه Soulie ففي مجلة العالم الاسلامى سنة ١٩٠٩ حزرهم من ٨٠٠ ألف الى مليون وكذلك البشر رود يقول ان في ينان مليوناً من المسلمين وعلى كل حال فحساب تيرسان Thiersant صاحب كتاب (المحمدية في الصين Le Mahamétisme en Chine) بأن مسمى ينان هم أربعة ملايين هو بعيد .

ولاية « هوبه » ليس فيها أكثر من عشرة آلاف وفي (فوشانغ) ثلاثة مساجد وفي (هانكو) مسجدين

ولاية (كيانغ سى) هم أكثر هياز من ٢٥٠٠

ولاية (آن هوى) فيها أربعون ألفاً ويكترون في نهايه وفي لهاسمه (كسج) ستة آلاف ومسجدين

ولاية « تشيكيانغ » فيها ٧٥٠٠ فقط . ودينه (هانغ اسوفو) أى يذ كره جغرافيو لعرب وشاهد فيها ابن بطوطه محبة سادته عظمه عنه . يبق فيها اليوم لا شيء من العادات وحوار أربعة مساجد .

ولاية (كونغ تونغ) فيها ٧٥ ألفاً و١٠٠ نسمة . فى يسهيه جغرافيو « هر » من ١٠٠ و١٠٠ بنوسه يقول (سائى كلان) فيه من ٢٠٠٠ و١٠٠٠ نسمة . و١٠٠٠ نسمة .

ولاية (كونغ سى) فيها من ١٥٠ ألفاً و١٠٠٠ نسمة . وفى ١٠٠٠ نسمة . وفى هذه المدينة وفى (هوانشو) سنة جوامع .

ولاية (فوكيان) فيها ألف مسلم فقط ولهم مساجد فى (اموى) وفى (فوزو) وفى (سونغ اسوفو) ولا يوجد فى آوى أكثر من أربعين مسجداً . وفى ١٠٠٠ نسمة .

ولاية « اسور » فيها ٢٠٠ ألف مسلم منهم فى ١٠٠٠ و١٠٠٠ نسمة .

ولاية « يوغوا » اثناسون فيها هم فى جنوب « اسور »

أما التبتان الصينى وان لم يدخل في فلاته بين « هوى » و « سون » وسون وأربعة آلاف نسمة .

ونتيجة هذه الاحصاءات ان حدها الأصغر هو ثلاثة ملايين وسبعمائة ألف وان حدها الأعظم هو سبعة ملايين واربعمائة ألف . ومن أغرب الغرائب ان المشرين الاوربيين يناقض بعضهم بعضا في الشهادات في مثل ان بعضهم يذكر وسطا اسلامياً عظيماً فيه المدارس والمساجد والآخريين يقولون اننا لم نشاهد من ذلك شيئاً . « انتهى بتصرف عن الانبيكوليديّة الاسلاميّة » .

على أن نيرسان صاحب كتاب (المحدثية في الصين) الواقع في مجلدين يحصى المسلمين ٢٥ مليوناً في الصين وكذلك الجغرافي الفرنسي الشهير اليزه ركوس يقول في جغرافيته العامة ما يأتي :

« ان المسلمين لهم بال كبير في المملكة الصينية وقد حزرهم سكان تشوكوف بعشرين مليوناً ولكن هذا العدد يظهر ضئيلاً بالقياس الى أقوال مؤرخين آخرين من الصين ففي ولاية كانسو كان المسلمون هم الأكثرية كما أنهم كانوا في كثير من نواحي شمال الصين نحو ثلث السكان ويجب أي نحسب معهم الدونغان وسائر مسلمي دونغارية وكولجه وتركستان الشرق لأجل أن نعلم أهميتهم ويطعم الانسان أعلى درجة من سائر أبناء وطنهم وأعز نفوساً وأصرح نظراً وفي ولايات غربي الصين يتقلدون السلاح وهم لابنربون المسكرات ولا التبغ ولا الافيون فتجدهم أصبح اجساماً من أبناء الملل الأخرى ويوجد بينهم تضامن يجعلهم أسعد حالاً وأعظم تروية من غيرهم ويفرضون على جاعاتهم ضريبة معلومة نظير العنصر من الدخل لأجل انفاقه في مصالح الجماعة وهذا في ولايات كاسو وتشنسي وفي بلاد بنان عندهم مدارس ينعمون فيها العربية ويفهمون معاني القرآن كما ان الصلاة هي في كل مكان بالعربية وفي كانسو يوجد مئات من الجوامع ثم ان التجارة في الشمال تكاد تكون منحصرة في أيديهم لاسيما تجارة المواشي فتجدهم هم الذين يمدون بكين وسائر المدن الشمالية الساحلية الخ » .

وفد همت مسألة إسلام الصين دول أوربا كثيراً لأنها توجست ولا تزال تتوجس خيفة من انتشار الإسلام في الصين الى حد أن يصير هو الغالب على تلك المملكة التي عددها يزيد على اربعمائة مليون فإذا قدر الله دخول هذه المئات من الملايين في الاسلام حصل انقلاب في وجه العالم .

و ظاهر من كتب الحرب ان أول دفعه محمد بن

مؤيد بن مسعود و باقر بن حماد بن

الزموي . قال في الا حذري في ر

سنة و الف مخرجهم سنة اربع مائة و ثمانين

ومضى الى فرغانة وأرسل الى شعب عصام من يسهل الطريق الى كاشغر، وهي ادنى مدائن الصين، فغنم وسي وأوغل حتى بلغ قريب الصين، فكتب اليه ملك الصين أن ابعث الى رجل شريفاً يخبرني عنكم وعن دينكم. فانتخب قتيبة عشرة رجال لهم جال والسن وباس وعقل وصلاح فأمر لهم بعدة حسنة ومتاع حسن من الخز والوشى وكان منهم هبيرة ابن مشمرج الكلابي فقال لهم اذا دخلتم عليه فأعلموه اني قد حلفت أني لا أنصرف حتى أطأ بلادهم وأختم ملوكهم وأجبي خراجهم. فساروا وعليهم هبيرة فقال لهم ملك الصين فولوا لصاحبكم ينصرف فاني قد عرفت قلة أصحابه والا بعثت اليكم من يهلككم. قالوا: كيف يكون قليل الأصحاب من أول خيله في بلادك وآخرها في منابت الزيتون. وأما تخويفك ايانا بالقتل فان لنا أجالا اذا حضرت فآكرمها القتل لسنا نكرهه ولا نخافه. وقد حلف أن لا ينصرف حتى يطأ أرضكم ويغنم ملوككم وتمطوا الجزية. فقال فانا نخرجه من يمينه ونبعث تراب أرضنا فيطأه ونبعث اليه بعض ابنائنا فيختمهم ونبعث اليه بحزبة يرضاها. ثم أجازهم وبعث بما ذكر الى قتيبة فقبل الجزية وختم الغلمان وردهم ووطئ التراب. فقال سواد ابن عبد الملك السلو: ابن

لأعيب في الوفد الذين بعثتهم للصين ان سلكوا طريق المنهج
كسرو الجفون على القذى خوف الردى حاشى الكريم هبيرة بن مشمرج
ادى رسالتك التي استدعيته فأناك من حنث اليمين بمخرج

ووصل الخبر الى قتيبة في هذه الغزاة بموت الوليد ثم قتل قتيبة في السنة نفسها ولا يبعد انه لو بقي حيا لاستأف الكرة على الصين لما هو معهود من بعد همته في الجهاد. ولا شك أن الاسلام كان قد دخل في البلاد منذ ذلك الوقت وكثرت أتباعه وما زالوا على نمو وازدياد يلحظ ذلك من تضايف الحوادث المذكورة في تواريخ العرب فقد ذكر ابن الأثير انه في سنة أربع وستين ومائتين ظهر ببلاد الصين انسان لا يعرف جمع غماراً من العامة وأهل السر وقعد بهم مدينة خانقو وحصرها. قال وهي حصينة ولها نهر عظيم وبها عالم كثير من المسلمين والنصارى واليهود والمجوس وغيرهم من أهل الصين. هذا في القرن الثالث للهجرة وأما بعد ذلك فترى الأخبار عن مسلمي الصين كثيرة: نقل الامام أحمد القلقشندي المتوفى سنة ٨٢٩ عن الشريف حسن بن الجلال السمرقندي وكان من السفار ومن جال الآفاق

ودخل الصين وجلب آفاقه وجاس خلاله انه قال ان من عجائب ما رأى في مملكة القان (أى الخان) انه مع كفره في رعاياه من المسلمين أمم كثيرة وهم عنده مكرمون محترمون ومتى قتل أحد الكفار مسلماً قتل القاتل الكافر وأهل بيته ونهبت أموالهم وان قتل مسلم كافراً لا يقتل به بل يطلب بديته ودية الكافر عندهم جاز ~~ويطلب~~ بغيره .

ولم يدخل الاسلام بيت الملك في تلك البلاد الا ما كان ببلاد المغول في ذرية جنكيزخان وفي كاشغر . قال ابن خلدون في الجزء الخامس من تاريخه عند ذكر الترك انه كانت لهم دولة ببلاد تركستان وكاشغر وان ملوكهم أسلموا بعد صدر من الملة على بلادهم وملسهم وكان بينهم وبين بني سامان القائمين فيها وراء النهر بدولة بني العباس حرب وسير .

قال يحيى بن أحمد بن علي النسائي كاتب جلال الدين خوارزم شاه في تاريخ دوله ان مملكة الصين منقسمة من قديم الزمان على تسعة أجزاء كل جزء منها مسربة شهر وبنوى كل جزء منها ملك يسمى بلقتهم خان ويكون نائباً عن الخان الأعظم وكان جنكيز أحد الخانات المذكورين فتغلب عليهم جميعاً وصار الملك الأعظم . وفي كتاب ابن فضل الله محكي عن صاحب علاء الدين عطاء ابن دينه ودين قومده كان الجوسية حسي ماكوا الأرض واستنحت دولتهم بالعراق ولشمال وديوار الذهب فأخذ من ملوكهم من هذه الممالك اسانده . وذكر ابن خلدون في الكلاية على الملوك بن جغتاي تركمان وديوار الذهب . وذكر انهم كانوا أولادهم على دين الجوسية فعذبوا ملوكهم الذين هم من الملوك من هذه الممالك اسانده .

وذكر الملك المؤبد صاحب جاه في تاريخه في خبر الملوك بني دهرش من وهو من أولاد جنكيز خان انه لما مات دوشن خان ولي مكانه ابنه ناسو خان من مات وولي بعده صرمو من مات فولى بعده ابن أخيه واسمه بركا فأخذ على يد من من الملوك من هذه الممالك اسانده . وكان من بني بختيار كذب يدعوه إلى الاسلام وأمر من تركه في الدين فقتل . وكان من بني بختيار كذب يدعوه إلى الاسلام وأمر من تركه في الدين فقتل . وكان من بني بختيار كذب يدعوه إلى الاسلام وأمر من تركه في الدين فقتل . وكان من بني بختيار كذب يدعوه إلى الاسلام وأمر من تركه في الدين فقتل .

وفي مختصر الدول لأبي الفرج الملقب صورة كتاب كتبه الى سلطان مصر في ذلك الوقت جاء فيه « بقوة الله بإقبال قائلن فرمان أحمد . أما بعد فإن الله تعالى بسابق عنايته وبنور هدايته قد كان أرشدنا في عنقوان الصبا ور بعان الحداثة الى الاقرار بربريته والاعتراف برحادانته والشهادة لمحمد عليه أفضل الصلاة والسلام بصدق نبوته (الى أن قال) وأنفذنا أفضى القضاة قطب الدين والاتايك بهاء الدين وهما من ثقات هذه الدولة القاهرة ليعرفاهم طريقتنا ويتحقق عندهم ما ينطوي عليه لعموم المسلمين جيل ستنا وبيننا لم أنا من الله على بصيرة وأن الاسلام يجب ما قبله الخ » .

وقال الفلقسندى (في صبح الأعشى) ان أول من أسلم من ملوك هذه المملكة ترمشيرين فأسلم وأحسن اسلامه وأخلص وأيد الاسلام وقام به حق القيام وأمر به أمراء وعساكره وذكر أيضاً عن بكدار أنه أسلم .

وفد بقى الاسلام في أعقاب الاويغور طاقفه جنكيز خان الى يومنا هذا . ففي جغرافية اليزه ركوس أن الاويغور والطانغون سكان بلاد كانسوكا كانوا قديماً من عبدة اللاما ومن الساطرة فأسلوا وأسلم بهم جميع سكان الشمال والغرب من مملكة جغتاي ثم ازداد عددهم بمهاجرة المهاجرين من أهالي التركستان الشرقي ومسلمي المغول الذين بقوا من عهد ممرلنك وبهذا صار الأغلبية للإسلام في هذا القسم من مملكة الصين .

ولما دخل ابن بطوطة الصين على ما ذكر في رحله كان الاسلام فيها غنيا وافرا حسب ما فهم من كتابه فهو بقول في الجزء الرابع من رحلته : وفي كل مدينة من مدن الصين مدينة للمسلمين بنفردون فيها بسكانهم ولهم فيها المساجد لاقامة الجاعات وسواها وهم معظمون محمرون .

ولما ذكر مدنه ز سون قال : وهذه المدينة وجميع بلاد الصين يكون للاسان بها الدنان والأرض وداره في وسطها كمثل مافي باده سجالسة في بلادنا وبهذا عظمت ادهم والمسلمون ساكنون بمدينة على حدة . ثم قال عمن تعرفه من صدور تلك البلاد وجاء الى قاضي المساهين تاج الدين الأردوبلي وهو من الأفاضل الكرماء وشيخ الاسلام كمال الدين عبداثة الأصفهاني وهو من الصلحاء وجاء الى من كبار التجار فبههم سرف الدين التبريري أحد التجار الذين اسندت منهم حبن ودوى على الهند وهؤلاء التجار لسكناهم في باز

وقال عند ذكره مدينة صين كلان ان ببعض جهاتها بلدة المسلمين لهم بها المسجد الجامع والزاوية والسوق ولهم قاض وشيخ ولا بد في كل بلد من بلاد الصين من شيخ الاسلام تكون أمور المسلمين كلها راجعة اليه وقاض يقضى بينهم وكان نزولى عند أئمة الدين السنجاري وهو أحد الفضلاء الأكابر وذوى الأموال الطائلة .

والظاهر أن الإسلام ما برح ينتشر في آفاق الصين حتى بلغ عدد أهله عشرين من الملايين . زعم سكان شوي أنهم عسرون مليوناً فقط وذهب الأكترون إلى أن عددهم فوق هذا بكثير وأحصاهم صاحب كتاب (L. Mohammed en Chine) لخمسة في الصين) خمسة وعشرين مليوناً ورعه بعضهم أنهم أربعون مليوناً وقد مر من هذه من ألف على ذلك وإن السواد الأعظم في ولاية كانسو هو مسلم وهذا هو سكانها .

محطار حال الطلاب والمتعلمين من جميع أقطار الإسلام القسمة . وفي أقطارهم في بعض مدن كانسو فبلغ مئات وهو ما لم يهد إلا لعواصم الإسلام الكبرى مثل لايبا .

العبه ودمشق والقاهرة وإن حكمتها من ولايات الصين الشمالية فلها من المسلمين عظماء .

البحارة والك . والعمل ولغات نجد مسلمة أهل وأثر من حدة مسلمة المسلمين في كثير من أقاليم أولاد .

من يرد من وجههم في حارة لايتة .

اجتماع المسلمين .

سددتهم بأمرهم حديده في .

لكل .

نفسون منها في .

والذين ولم يذهب حتى بعض من ورأه وح .

الأهم إلى .

من اجسام غيرهم فهم يفوقون جيرانهم الصينيين صورة ومعنى ويسميه الصينيون «هوى هوى» وهذا لقب طائفة الاويفور في الماضي وأما هم فيؤثرون أن يسموا «كيا ومن» أي أهل الدين عطفاً على «ان الدين عند الله الاسلام». ومسلمو بلاد يونان الجنوبية يعرفون باسم «بانطى» وجميع المسلمين هناك يتميزون عن سائر الأهالي بملابسهم وشاراتهم ووحدة ملابسهم ويلوح عليهم من النعرة والأنفة مالا يالوح على سواهم وكلهم من أهل السنة والجماعة ولكنهم في الفقه فئتان الخنفية والشافعية وهم يصكروهم جداً الاختلاط بالوثنيين ولا يزوجونهم وانما يأخذون من بناتهم في الأحياء شراء بالدرهم.

وقد وقعت لمسلمي الصين في هذا القرن مع أهل تلك المملكة حروب تنيب لها الأطفال اذا استقصى خبرها المؤرخ لم تكفه فيها المجلدات وملخصها أن اول ثورة حصلت هناك هي في بلاد يونان بسبب عمالة من الفريقين كانوا يعملون في أحد المعادن فأسفر القتال عن الغلب للمسلمين وتكررت الحوادث والظهور لهم حتى بلغ الحقن من ولاة الصين مبلغه فاستنفروا اليهم الوثنيين فاطبوا ونادوا باستئصال شأفتهم وتعفية آثارهم وذلك في يوم معين من شهر ايار (مايو) أحد شهر سنة ١٨٥٦ فاستشعر المسلمون ذلك فبسل وقوعه وأخذوا له أهبتهم وجروا واستلأموا فلما وقعت الواقعة توفرت الطائفة لجهتهم ولم تنل الحكومة منهم مأرباً الا في القرى التي مسلموها قليلون. وتكررت الوقائع وصمد الفريقان بعضهم لبعض من أكثر جهات البلاد والمسلمون في غلبة وظهور حتى افتتحوا عنوة مدينة «طالى فو» وهي منعمة حصينة من الطراز الأول في حصون الصين وفتحوا منها طريقاً الى برمانا يسربون منه اليها المرة والسلاح ثم استولوا على مدينة «يونان فو» حاضرة البلاد ومضى على دولتهم هذه وهبوب ريحهم بذلك الأرض ثلاث عشرة سنة والصين لا تزدد أمأهم الا اتخذوا حتى أيقنت أن لا قبل لها بفهرهم بذباب السيف فالت الى اعمال الخيلة والدسائس وجاذبت زعماءهم حبال الرشوة ومنتهم الأمانى وأدرت عليهم العطايا الوافرة سرّاً وولدهم الأعمال الخطرة حتى فصمت عرى اتحادهم وحلت بنقنات سحرها عقدة جامعتهم بل استألت بعض رؤسائهم الى أن وقفوا في صفها يقاتلون بني ملتهم فبدى أن تنحل بعد ذلك عصبتهم ونفتل ريحهم وأن يزرع الصينيون فيهم الاتقاء حتى يهلك منهم ثلاثون الفا بعد السيف ويالحق اقوام منهم بمملكة برمانيا.

أما في شمالى الصين فاستطاع شرر الفتنة سنة ١٨٦٠ وذلك في « هوانشيو » شرف « سينغان فو » وكانت الدائرة على الصينيين وتأثرهم المسلمون في كل سهل وجبل يقتلون ويسبون ولكنهم عجزوا عن دخول « سنغان فو » لشناعة أسوارها ثم امتد طيب الثورة في تلك البلاد ونادى منادى الاسلام بيا للثارات فقاموا قيامة الرجل الواحد وفر الصييون والمغول من أمامهم وانهمال المسلمون في أثرهم يشلونهم شلا ويستقصونهم أسراً وقتلا وامتلأت ولايات شانسى وفانسو عتياً ودماراً والتجأ الوثنيون الى الكهوف والمغاور وظنوا أنهم ما نعتهم فلم تكن بمناعتهم واشتمل الخراب على تلك البلاد حتى لم يبق قرية الا خوت على عروشها ولم يذر المسلمون الا على المسيحيين ولم يبق عامراً من تلك الجهات الا الأمصار الكبيرة بما أدير عليها من سياج الأسوار. وقدّر عدد الذين هلكوا في هذه المعركة بالملايين. وحدث بعض مؤرخى الافرنج أن من المسلمين من بلغ منه الخنو أن قتل أولاده وامراته ليتوفر على الجهاد. والحاصل أن هذه الفتنة كانت من أكبر الفتن واسمهر جسمه عسر عاماً كاد ينقطع أمل الصين في خلاها من اسرداد البلاد ولكن لم يلبث الشقاق ان دخل بين المسلمين فأدخل عليه الوهن ونشظت عصاهم قطعاً فثالت منهم عساكر الاله براطور واسرجع السادس الكاسو. بعد تان شان وبددت شمل الالف من الوار في دز ونغاربا ولكنهم لا يزالون الى الآن أهل صوبه وشوكة وشأنهم الى ردد وجدهم في صعود ومنهم كثير من الحسكاه وهواد الحنس. وكثير من المؤرخين لا يزالون يظنون أن لهم وحدهم مستقبل السلطان في الصين. وقد بعث الدولة الروسية مرسلين علميا جال في الصين وجاب آفاقها واطلع على دحال أمورها فكان من حلة ما مرره حديث الروسية من مستقبل الاسلام في تلك المملكة لأنه ينمو ويزدهر وإذا أخذ يوما برماد الدولة انقلبنت هنة السرو الأقصى انقلاباً عظيماً لأن الصين اسلمة ليست كالمسلمين وثمة (وأما الأعلان إن كنتم مؤمنين)^(١)

(١) كان محرر هذه المجلد قد سأل معالاب مساعدا في شيا
وعند صلاحيته بالاسلام في حين سمي اعاده بمره
نحس
سنة ١٩٠١ ونسب له
الاسلامه مع

ولقد ذهبت بعثة أولون الفرنسية فجالت في كثير من بلاد الصين من سنة ١٩٠٦ الى سنة ١٩٠٩ ونشرت عن مشهوداتها وما اتصلت اليه من المعلومات كتاباً ذكرت في مقدمته أن أصل ارسالها كان من نظارة المعارف لأجل فحص عام عن أحوال الصين . ولكن بعض العلماء استجلبوا نظر النظارة المشار اليها الى موضوع اسلام الصين بنوع خاص . فلذلك وجهت معها الى التحقيق عن أحوال المسلمين في الصين ونشرت ذلك الكتاب الذي تضمن خلاصة تدقيقاتها .

وهي ان المسلمين لم يكونوا يؤلفون في كل ولاية وحدة مستقلة قائمة بذاتها وان بين مسمي الصين مذاهب مختلفة خلافا لما كان يظنه السياح من قبل وان الطرق الصوفية معروفة لديهم . وظهر لبعثة اولون هذه في آخر أيام سياحتها وجود علاقات سرية بين مسلمي الصين ومسلمي الشرق الادنى .

وبعد تحرير بعثة اولون ما حررته عن مسلمي الصين ظهر كتاب انكليزي اسمه (الاسلام في الصين) لسأخ اسمه برومهال وذلك في ٢٥ يناير سنة ١٩١١ وهو كتاب فضي صاحبه ١٩ سنة في السياحة في الصين والبحث والتنقيب وأخذ عن نحو ٢٠٠ رجل أمده بمعلوماتهم . فنهاضت على فراءته رجال بعثة اولون لعلمهم يجدون شيئاً لم يحصوه في كتابهم فاذا به بزعمهم لم يكشف شيئاً جديداً فانهم واذا هو لا يخرج عن كتاب بيسان Thiersant الفرنسي .

وبحسب تحقيقات بعثة اولون كان ظهور الاسلام في ولاية ينان وربما في كل الصين على يد الرجل الملقب « بالسيد الاجل » وهو سيد شريف من آل البت اسمه شمس الدين عمر دخل في خدمة دولة الصين ووضح لها وكان من أفراد الرجال في جميع المزايا فنقدم في الدولة ونولى المناصب العالية وانتهى الامر بأن السلطنة عهدت اليه بولاية ينان فأفاض الخمر ونسر الامان ووزع العدل وآتى من المآثر ما لا يزال الصينيون يلهجون به الى هذا اليوم وكان دخول الاسلام الى ينان في عهده .

وجاء في تاريخ « كيو سين تاغ شو » انه في صدر الاسلام ورد الصين عسكري عربي عدده ثلاثة آلاف ومن ذلك الوقت دخل الاسلام في الصين ويظن ان هذا الحادث وقع سنة ٧٥٦ مسيحية .

ويقال ان أصل مجي المسلمين الى الصين هو لأجل معاضدة سلطان مغول من سلاطين الصين . ومن ذلك الوقت صاروا يخدمون قواداً وأجناداً في بلاط السلاطين وبقيت هذه العادة الى عصرنا الحاضر فيجد الانسان تواير تامة من المسلمين بقودها أمراء المسلمين في دولة الصين .

ولبوذا . وكانت ولايته تضم عشرين مقاطعة فيحدها من الشرق سونغ ومن الغرب
برمانيه ومن الشمال التبت ومن الجنوب آنام . وبحسن سياسة السيد الاجل خضع ملوك
التونكين وآنام لسلطان الصين .

ومن نواذر حكمته أن ملك لوبان ثار على السلطنة ، فصدر الأمر الى السيد الاجل
بالزحف اليه فلما سار بالجيش رآه الناس حزينا كئيباً فسألوه عن سبب كآبته فأجاب :
لست كئيباً لموتى ذاهباً الى الحرب بل لكوني أقصّر منكم كثيراً سيهلكون في هذه
الملحمة بدون ذنب اقترفوه وأنهم سيقتلون وينهبون أناساً كثيرين مواعين لا ذنب
لهم أيضاً . ولما وصل الى مكان الثورة أرسل الى الثوار يعرض عليهم التسليم فلبشوا ثلاثة
أيام لا يجاوبون فهاج العسكر وطلب القواد الاذن بالهجوم فلم يأذن لهم بل راجع رئيس
الثوار في أمر التسليم فأظهر هذا الطاعة لكنه لم يسلم البلدة فوثب رؤساء الجند على البلدة
فغضب السيد الاجل واستدعاهم وقال لهم : ان ابن السماء أمرني أن أتولى بلاد ينان وأحكم
فيها بالعدل والأمان لا بالقتل والعدوان فلا أرضى أن تهاجوا البلد ما دام الثأرون وعدوا
بالطاعة فإن أيتهم الا سفك الدماء جزأؤكم القتل . ثم أوثق الضباط الذين أرادوا الهجوم
خلفاً لأمره . فلما سمع الثوار بما حصل جاءوا وسلموا وسكنت البلاد وأطاعت على
بكرة أييها .

وكان سائر العمال يقتدون بسيرة السيد الاجل ويتباهون بأعماله فأمنت السواحل
واستراحت الرعية وساد العدل وقاضت الخيرات وعمرت البلاد وصار يقال هنيئاً لبلاد ينان .
أما آثاره في الزراعة فلا تزال بقاياها الى الآن وان كثيراً مما بناه من الجسور لا يزال قائماً
الى يومنا هذا .

وكانت بلاد « تشاوتيان » تطل على الأنهر فتتحول الى بحيرة ، فحفر السيد الأجل
نهرأ حذر اليه تلك المياه كلها فصرفها عن الأراضي التي كان الماء يغمرها من قبل . وحفر
ترعا كثيرة وخلجها اسقيا البقاع المحتاجة الى الري . وجعل بريدأ مؤلفاً من ٣٦٠ فارساً
وحراساً بقدرهم يسهرون على السود بحيث اذا حصل فتق في أحدها أسرع البرد
باخبار الحكومة فجمعت الحكومة الاهالي ونهضوا لرتق الفتق .

ومات السيد الاجل رحمه الله سنة ١٢٧٩ (مسيحية) فكان له مآثم عم الصين

وخلف خمسة أولاد و ١٩ حفيدا فكان خلفه في الامارة ابنه ثم ابن ابنه وتداول أحفاده الامارة وكانوا جميعا أعضاء السلطنة .

وفي أيام دولة «مينغ» راجع السلطان «نای تسوكاو هوانغ تي» (١٣٦٨ - ١٣٩٩) تراجم وزراء الدولة السابقة فلم يجد بينهم في الحكمة والعدل والرفق بالرعية ووفرة آثار العمران مثل السيد الاجل فأمر بتسجيل سيرته في كتاب خاص بقيد المآثر اسمه «ين تشه شو» وأن يدرس هذا الكتاب للطلبة وينشر في المملكة وقد بنت هذا السلطان لقب السيد الاجل وهو «الأمر الأمين المحسن» وأمر ببناء «ها كل» تذخ فيها القرابين من روحه .

وسنة ١٢٠٥ صدر أمر الحكومة الصينية تأليف سرية للسيد الاجل بفم «تسنيغ هو»
ويوجد في بلاد ينان هيكمل باسم الامير «هيان بانغ» وهو لقب السيد الاجل عند
الصينيين . ولا تزال أعقاب السيد الاجل الى اليوم وأثرته معروفة منذ ٨٥٠ سنة . وأما
أولاده الخمسة فاولهم نصير الدين والصينيون يقولون له «سولا بانغ» صدر وزير لدولة
ثم واليا على شنشي ثم على ينان ومات سنة ١٢٩٢ والثاني حسن صدر منذ ١٤٠٠ لخمس
«كوانغ تونغ» والثالث حسين صار وزيراً لدولة «والد علي ولا» «١٢٠٥» حتى ١٤٠٠
والياً وقائداً عاماً لولاية ينان بعد أخيه نصير الدين والرابع سمس الدين عمر كان «١٢٠٥»
للقاطعة «كين تشانغ» من ولاية كيانغ سي والخامس مسعود والصينيون يقولون له
«ماسو هو» وصار وزيراً ثم والياً على ينان .

أما أحفاده فأُسَهرهم «باين فَنستان» من أولاد «سُور» - «سُور» - «سُور» -
والبا عاماً على بنان إهد عمه الحسين وقد تال أهد - «سُور» - «سُور» - «سُور» -
باكين فنال لقب الأُمير الأُمين المجتهد . وهو الذي روى - «سُور» - «سُور» - «سُور» -
لمدين الاسلامي من الموهبة الصنبيه اسم «الدين الطاهر الحق» - «سُور» - «سُور» - «سُور» -
والصنبيون يقولون له «هو أول» وكان من وزراء المم - «سُور» - «سُور» - «سُور» -

ومنهم جعفر كان قائداً عاماً لمساكر « كينغ هو » ومنهم حسين صار وزيراً للدولة وخلف
أخاه بايان تشيان على ولاية ينان . وشادى صار حاكماً فى إحدى مقاطعات ينان . وأيوب
والصينيون يقولون له « ايونغ » وكان مدير قلم التشريعات فى دار القرايين . وبيانشار
صار وزيراً للقلم الأعلى ولقبه الامبراطور بالجنابى الأكبر . وبرهان وصار حاكماً فى
« يونان سين » و « كولى » وكان قائداً عاماً لمساكر هونان

ومن أحفاد أحفاد السيد بعده بسبعة بطون رجل يقال له حاجى والصينيون يقولون
له « سى هانتسى » أدى اليه سلطان الصين مبالغ من النقود بنى بها مساجد فى نانكين
وسينغان فو . ومن أعيان هذه الأسرة رجل اسمه يوسف بينه وبين السيد الأجل ١٤ بطلاً
ولد فى نحو سنة ١٦٠٠ والصينيون يسمونه ماشيكونغ وكان عالماً فاضلاً ذهب الى باكستان سنة
١٦٦٥ واستناره الامبراطور فى الأمور الدينية والعسكرية وصار مدرساً فى مدرسة
« كوو تسوكين » وسنة ١٦٨٥ نشر كتاباً اسمه « بوصلة الاسلام »^(١) ومنهم فى عصرنا هذا
أمر ألاى كان فى الجيش الصينى سنة ١٩٠٧ . ومنهم رئيس جماعة مسلمى « ينان فو »
وناصر أوقافهم . ورأس هذه الأسرة اليوم هو « نافا تسينغ » امام جامع ماشوكيا .

ويوجد أمر أخرى هاشمية فى الصين فان كتاباً اسمه « حياة محمد » ألفه صنى
اسمه « ليوتسيه » فيه مقدمة من قلم رجل يقال له ساىو من ذرية الرسول ﷺ وتاريخ
هذا الكتاب سنة ١٧٧٥ .

وسنة ١٤٤٥ كان فى مدينة سنغان فو أسرة ترفيفة نبوية منها حافظ بن كولى محمد
ابن الشريف بدر الدين بن شمس الدين . والذي يظهر أن الثورات التى قام بها المسلمون فى
القرن الماضى قد أضرت بهم وأوقفت تقدمهم ولولاها كانت لهم الكلمة العليا فى حكومة
الصين . وقد ظهرت لبعنة أولون آثار الفتنة الأخيرة ورأت بعينها الخراب الذى أصاب الديار
وخطت القصر الذى لحق بالفوس والثمرات وعرفت أن كثيرين من المسلمين لا يزالون
تحت المراقبة . وقد سألت بعنة أولون أحد أدباء « لان تسىو » واسمه « فوق بين » فیل
لها انه أعلم من يوجد بأخبار هذه الثورة فقص لها ما يأتى : —

(١) البوصلة ابرة المسطس الى يمتد عليها البطار

فظهر من هنا أن مهوانج «الناظر أحمد» جعل ذكر التورده منذ ست سنوات ولولاه
 من محبوب بن سلطان كاسفرن اعلم حدث وأن ساطنه كاسفره سنة ١٣٩٠ سنة لا فضل
 ورد وهو لونغ المدكور وقد لعب الدور الأعظم في قتال اسمعيل الخزي «جريح فوسانج»
 وهو هو الذي رأى بوره البوكسر الشهير على دؤور بين سنة ١٩٠٠ وبمصادق دور
 وأوروب من الصين تسلحه هو إلى كاسو وخبأ بها . وكان له قصور شاهقة وأراض . معه
 ومات سنة ١٩٠٧ وأعدت اليه بعد الموت اللقب البسريفة التي كانت دولة الصين بزع
 له أنه لطلب لبول وكانوا اظلمون في أوربا هذا الخزيال مسماً وذلك لوجود حناصير
 كدرد من اسمعيل . اسبون العراء في جاسه فاناس عاسيه لأمر والخصه أن عا . الح
 كان ثماني أعبد الامد و « من ساد حسد هكرد »
 « »
 وأما وره من فاسد وره من سنة ١٨٥٥ - ١٨٧٣ .
 وبعد تكسرد
 رزف « رزف » من الناظر « »

« ماتوسين » و « ماجولونغ » قاتلاه واتصرا لحكومة الصين . وكان للتأثر ماهوا لونغ شيعة يقولون انه قطب الوقت وان القطبانية انتقلت بعد وفاته الى خلفائه . وقد خلفه صهره « ماتاهي » وفي سنة ١٩٠٨ كان عمره ٥٥ سنة وحفيده « مالولهي » وكان عمره ثلاثين سنة تبع كلا منهما حزب الا أن حزب الصهر أعظم . ومركز الصهر « شاكيو » ومركز الحفيد « تانغ كياوتشوان » وهذه هي ناحية عظيمة الشأن في اسلام الصين فيها مدرسة كلية لهم في « بينغ لينغ » وهذه الفرقة تلقب سائر المسلمين بالظاهرية . ويقولون في كاسو ان الخلفاء الراشدين الأربعة أسسوا كل منهم طريقة فأبو بكر طريقته الخفية يذكرون بصوت منخفض والثانية الجمهورية يذكرون بصوت عال وهي طريقة عمر والثالثة الكبارية أو الكبروية وهي طريقة عثمان لأنه كان كبيراً مسناً والرابعة القادرية وهي طريقة علي . والحاصل أن الانقسام الذي يراه السياح الأوربيون ورواد حكوماتهم بين مسلمي الصين ويؤولون له التأويلات بحسب عاداتهم هو عبارة عن فرقة القائلين بالشربعة المحضة بدون نظر الى التوفيف وفرقة القائلين بالتصوف والآخذين بالطرق على أنها لاتنافي الشربعة . فالأوربيون مثل بعثة أولون يرون في ذلك ديانتين .

ومن عادة مسلمي الصين أن يشتروا أولاد الوثنيين ويربوهم في الاسلام روى ذلك نيرسان صاحب « المحمدية في الصين » وغرونارد (Grenard) وقالت بعثة أولون انها لما مرّت من هناك كانت في الصين نخبة شديدة فكان الصينيون يبيعون أولادهم والمسلمون يشترونهم لأن المسلمين بتأسكهم أبسر حالا من الصينيين . وفي تورة البوكسر قتل ألوف من المسيحيين ونهبت أموالهم وبيعت نساؤهم وأولادهم فاشتري مسلمو « نينغ هيا » عدداً منهم وهذا محقق لأن مطران مغولية كان يسمى في استردادهم .

وفي سلمى نينغ هيا عاد الاسلام ينمو ويزداد وجيع المسلمين ينجرون بالجلد والصوف وكل نواتية الأنهر لاسما النهر الأصغر هم منهم . والمدينة التي على هذا النهر المسماة « باوتار » شغلها كله في أيديهم . والمدينة المسماة « كوكوكوتا » أي الزرقاء التي فيها من كل الأجناس يسكنها ٢٠٠٠ أسرة مسلمة . ويقول أولون انه صادف فيها رجلا مسلما يعرف بوجود الخليفة في الاسناتة لأنه كان ذهب الى باكبن ولاقى مع علي رضا وحسن حافظ ورجع معه صورهما وصورة راية الخليفة . قال أولون : على أنه اذا انبثت هذه الدعوة هناك

دخل الاسلام الصينى فى طور جديد . ولكن أباون لو انتظر الى هذه الأيام لعرف أن كثيراً من حزب التجسد فى الآراء يرون الخلافة ضرراً عليهم ولذلك قد ألقوها وأخرجوها من الاستانة .

وكان السلطان عبد الحميد أرسل من الاستانة حسن حافظا وعلى رضا فأسسا مدرسة في مسجد نيوكاي كان فيها ١٢٠ طالبا وأقبل المسمون عليهم لالكونهما قادمين من قبل خائفة المسمين لأن هؤلاء في الصين لم يكونوا يعرفون هذا الأمر وانما احتفلوا بهما لأنهما آتبان من الآفاق التي ظهر فيها النبي صلى الله عليه وسلم ولقد بث هذان الداعبان روح الانضمام الى الخلافة ورفعوا العلم العثماني وزارا بلاد هونان وغانغ هواي وكوانغ نونغ أعظم الحواضر الاسلامية ونشروا في الصين الجرايد الاسلامية منها غنائية أو تركية ومعصرة وروسية وبلغارية ويوجد اليوم جريدة اسلامية في باكن اسمها « تشنغ تسونغ نغاي كواو » أي الحرية الوطنية .

وقی با کتن ۲۹ جامه‌ها اُکتریا « یو کبای » و مسج جامع « سنان بای امو » کتن
هکلا و نائب الی سنة ۱۹۰۰ فلما بُرت و رده البوکس جعلاود مرکز اللمه فمار حفت جیوش
ایسوی با کتن خف الصیبون أن یخروعه فعرص أحد - ۱۰۰۰ لادن أن یغوبه جامه‌ها
ویرفع منه الامتداحی نظنه الأورسون - ۱۰۰۰ لادن فیرفع منه الامتداحی نظنه
بذلک ولما انتهت الحرب أُنقذ جامه‌ها وهو من أخیمه جویس با کتن

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨

١٠

١١

فارس الى الهند والصين وعرفوا بقور الصين من صدر الاسلام كما أنهم من الجهة الأخرى دخلوا الى شمال الصين بواسطة الترك من زمان جنكيز خان وأعقبه فان جنكيز لم يكن يعبأ بالدين وكان يجمع حوالبه من جميع الملل ودخل في جنده كثير من الترك والأفغان والباتان وأناس من الفرس وفي زمان قوبلاي خان دخل جماعة من الفرس في خدمة دولة الصين وذكر منهم ابن بطوطة أناساً في رحلته وأشار اليهم السائح الايطالى ماركو بولو وكان كل هؤلاء مسلمين فنتشروا الاسلام في الصين . وكان في زمن جنكيز اتصل بخدمة بلاطه رجل من بخارى يدعى أنه من آل البيت اسمه السيد الأجل ولهذا الرجل تراجم عديدة ذكرتها الأنسيكلو بيديّة ونقلت منها تتفاً وقالت ان ماركو بولو تكلم على ابنه نصير الدين وروت كثيراً من أخباره عن رحلة أولون واليه والى ابنه هذا تعزو ظهور الاسلام في ينان .

أما حالة المسلمين الاجتماعية فهي كما هي في سائر بلاد الاسلام والعمل انما هو بالسرع الشريف . على أن نيرسان يروى أن مسلمي الصين مضطرون في أمر الزواج أن يتفقدوا بقانون المملكة الصينية ولو خالف السرع ولا تعلم مبلغ ذلك من الصحة . ويقول أولون ان الحجاب غير معهود عند نساء المسلمين في الصين بل النساء يخرجن سافرات وهكذا يقول غره نار الا أنه يستثنى من ذلك نساء الأغنياء ، وفي هونتسو ينتقب النساء المسلمات بنقاب أسود تحت الاعين . وعادة وضع القدم في القالب لتصفيره معروفة عند المسلمين كما عند سائر الصيدين وفي كاسو يتنافس بها المسلمون اكثر من سواهم . ويتزوج المسلم بالصينية بل يستحب أن يأخذ غير مسلمة لعل الله بترح صهرها للاسلام ولكن لا يحل لمسلمة أن تتزوج بغير مسلم . ومع التسديد في منع ذلك يوجد حوادث مسندة فان الامبراطور « سسين لونغ » كان متزوجاً بأمة تركية مسلمة . أما العفة وطهارة العرض فهما محفوظتان عند المسلمين اكثر مما هما عند سائر الصيدين .

واحترام الآباء والاجداد معروف عند مسلمي الصين ، وتراهم يحفظون سجرات الانساب كسائر أهل الصين . ولا يوجد عندهم تفاوت في الطبقات الاجتماعية الا ما كان من تعظيم آل البيت وتمييزهم ولكن مسألة ادعاء النسب النبوي غير قاسية هناك كما في سائر بلاد الاسلام لذلك عند انحجاب هذه الدعوى قليل وكان منهم الزعيم المأرما هو لونغ . أما

سحنة مسلمي الصين فهي في الغالب كسائر أهل الصين وإنما يجد فيهم الرأي كثيراً من
السحنات العربية والتركية بسبب المهاجرة وبجى الطراء . وعلى كل الأحوال فالسواد
الأعظم من مسلمي الصين هم من السلالة الصينية ولغتهم هي لغة الصين وكتابتهم هي كتابة
أهل الصين وإن كان يوجد في هجة نطقهم ما لا يتخلو منه مكان من الاختلاف بحيث يعرف
الصيني المسلم من الصيني الوثني من لهجته . ولا شك أن اختلاف الدين أوجد بين الصيني المسلم
والصيني الوثني تبايناً كبيراً فالمسلمون يرون أنفسهم أعلى جداً من الصينيين وهؤلاء يلقبون
للمسلمين باسم « هوى هوى » والمسلمون بكرهون هذا اللقب ويعجبون أن يقال لهم
« باى شان » أى أتعاب العالم البيض . ويوجد في الصين جنس من الأسلام هم مباينون
لسائر مسلمي الصين والصينيين في اللغة والسحنة وهم قوام يقال لهم « السذار » يسكنون
على الضفة اليمنى من « هوانغ هو » وما جاوره فهؤلاء يشبهون أتراب كاسهر في الخلقة
ولغتهم من التركي المحرف ومذهبهم حنفي ويعرفون الحروف العربية ولا يعرفون البخور
ولا يضعون أسماء سلاطين الصين في جوامعهم وهم يجدهون في الصلاة وقد صهر بينهم سرش
في نحو سنة ١٧٥٠ اسمه « ما مينغ هسى » أو محمد أمين وهو الذي داسوه الى الآن .

ويميز مساهم العين على سائر الصيبيين بـ « هوه وهوه الحسم وجدهم » من أجل ذلك مشغوفين بالخدمة العسكرية وتوجد عدداً كبيراً من حكام المدن الذين « عين وهيه كثير في المناصب المدنية الا أنهم في المناصب العسكرية » أرطب . وهه « عين وهيه » ينحصر فيهم وذلك نظراً للمكافأة ومهارة المواشي . ويقال لصاحبها « هوه » قال « هيه » هي فيهم خاصة وكذلك حرفه الخانات والامان المعدة للسفرين هي مما يختص بهم . والاجال تجد الصيبيين أقوى من المسلمين على الزراعته وحكم المسلمين أموره من العديدين على تربية المواشي

[illegible]

آلاف من أولاد الوثنيين ويربونهم في الاسلام ويجذبون الى دينهم كثيراً من الصينيات بواسطة الزواج . وضباط الجيش من المسلمين يهدون الى الاسلام كثيراً من جنودهم . وقد أخبر أولون أنه صادف جمعا من الذين أسلموا حديثاً . نعم ان ثورات المسلمين الاخيرة وقفت سير الاسلام بعض الشيء ولكن مما لا نزاع فيه وما اتفق عليه جميع سياح الاوربيين الذين سبروا غور الصين أنه لا يعد مستحيلا دخول الصين في الاسلام لا سيما بعد أن أعلن الصينيون المجددون سنة ١٩١٢ كون الماندرشوا والمقول والمسلمين والتبتيين والصينيين كلهم منساويين ويذهب بعض الاوربيين الى امكان حصول ديانة جديدة يمتزج فيها الاسلام بعقيدة كنفوشوس لا سيما أن في العالم الاسلامي حركة دينية ظاهرة نحو التجدد .

أما الحركة الدينية الحاضرة في اسلام الصين فهي عبارة عن أن « ماهو الوونغ » الذي تقدم ذكره قام بطريقة خاصة من قواعد الجهر في الصلاة وارضاء الأيدي بدل المص والاعتقاد بالأولياء وزيارة القبور وتزعم بعثة أولون أن المسلمين الصينيين انقسموا بذلك الى قسمين : أصحاب الديانة القديمة ويقال لها « لاوشياو » وأصحاب الديانة الجديدة وتسمى « سين شياو » وعقب على ذلك الانسيكلوبيديا الاسلامية بقولها ان هذه الحالة هي في سائر بلاد الاسلام فان هناك من يتمسك بالأولياء والأقطاب ويعتقد بتصرفهم في الكون باذن الله ، ومنهم من لا يعتقد بذلك ولا يخرج عن ظاهر التسرع

ثم ذكرت الانسيكلوبيديا أن السلطان عبدالحيد فكر في الاستفادة من مسلمي الصين بإيجاد علاقات معهم باسم الخلافة فأرسل الى الصين سنة ١٩٠٠ أحد القواد وهو أنور باشا^(١) لهذه الغاية فأخفق أخفاقا تاما . ثم ان الاهونغ^(٢) وانغ هاووزان الياس عبد الرحمن مفتي كين قدم الى الاستانة فالتمس من السلطان ارسال بعثة اسلامية الى الصين فأرسل اثنين هما علي رضا وحافظا فأسسا مدرسة سنة ١٩٠٧ وجالا في بعض بلاد الاسلام « ولكن الحكومة الصينية قضت على البدعة الركية » فالتجأ ذاك الزكيان الى سفارة المانية في باكين ووصلت سفارة المانية في الاستانة بأن تحمل سفارة المانية في الصين على حاجتهما ولكن الحكومة الصينية لم ترد أن تسمع كلاما فلما رأى المرسلان المذكوران أن السلطان

(١) غير أنور باشا السيد فاطر الحرمه

(٢) الاهونغ عبد اعل الحين العالم المسلم

تركهما التجأ الى سفارة فرنسا فمتهما ثم عادا الى الاستانة ولا يزال في تركية الدستورية نية تأسيس سفارة في باكين وهي جنة ليست على ما يظهر قربة التحقيق (كذا) .
ثم أردفت ذلك بقولها : انه وان كان المستقبل لا يأذن بالتكهنات . فيمكن مع ذلك أن يقال ان استيلاء الاسلام على الصين وطهوره على سائر أديانها مما شبع لا يفيد المسلمين سوى الخراب والخسار . ولكن اذا كان بتسلسل حوادث غير منتظرة تحققت آمالهم في هذا الأمر ولو لمدة موقتة فتكون مصيبة على الصين لأن الاسلام ليس بدين مدنية والاسلام هو قبل كل شيء عدو للدينية الافرنجية حال كون استعداد الصين انما هو لافنباس هذه . فن كان المسلمون يريدون الاشتراك في حركة التجديد الصيني فلا بد من أحد أمرين : اما أن ينقادوا الى الأفكار الجديدة ويسر واعم دعاة الإصلاح الصينيين الى تجديد بمسكة صنيته على قاعدة القومية الصينية وبذلك يكونون غير مجرمين . واما أن تبقى في قلوبهم بيت الاساط على سائر الصينيين فمجرد ظهور هذه النيات يستحقهم الصينيون سحقا لأن المسلمين عددهم قليل جدا في وسط رؤساء الحركة الاملاحية وان الامة الصينية تحس عماز في الحزم من العصر الاسلامي الى في دخاها وفي منع نمو الاسلام في الصين سواء اولاد المسلمين . انتهى بالحرف .

وهو بأخذ القارئ المحب كيف ان دثره يعرف لا
الأقوال التي فيها من السحاب والبغضاء وسوء السمة بحق المسلمين لا يمكن
رسال السلطان عبد المجيد بعته تهذيبية الى باكين
الى هي مائة الصين والنسرف والغرب لاتعد « دسانس » ! ولقد وجوه
. كين بعد جنة حال كون أولى الأمم بأن تكون لهم سفارة عند الصين هم الرئيس
لساحور الترك مع الصينيين ولوحده الأصل
الاسلام والاسلام دين همه وافر من قهاها ولا تخب تا
صعبهم في مكان الا
دعو الم
لذا نغار
اسمعي في تركيه
(١٦٠٠ - ١٦٠١)

لايسامح في ذلك .

ولكن من علم أن محرر هذا الفصل من الانسيكلوبيديّة الاسلاميّة الفرنسيّة هو الاستاذ المستشرق مرتين هارتمان الألماني بطل عجيبة . فإن هذا الأستاذ قضى حياته في محاربة الاسلام والاجتهاد في اظهار معايبه والتحامل عليه في كل فرصة وهو أشبه بلامنس اليسوعي يكون كل منهما استشرق في مدينة بيروت ووقف عمره على مجادلة الاسلام وأسس في هذه السبيل العنان لهواه واحنة صدره . عرفت هارتمان هذا وأنا طالب في مدرسة الحكمة في بيروت لم أتجاوز الخامسة عشرة سنة من عمري ثم لقيته بعد ذلك باثنين وثلاثين سنة في برلين وهو يحرق في مجلة « الشرق الجديد » أثناء الحرب . وكان يتردد الى ولم أكن أعرف حقيقة مشربه ولا اطلعت على كتاباته اذ ذلك الا أنه قيل لي مرة ان الأستاذ هارتمان كان من ألد أعداء الأتراك لايفتر عن الطعن فيهم فما باله عاد الآن يحمّد طريفتهم أترى ذلك من أجل كون الزك حالفوا الألمان ؟ فبحثت عن السبب فعلمت أنه رضى عن الأتراك بمجرد ما علم أن فتنه منهم تسر في خطة غير اسلامية ولهذا كان معجبا بمبادئ ضياكوك ألب وأمناه . وحدثني المرحوم الشيخ صالح التونسي أنه جرى اجتماع في برلين أثناء الحرب حضره كثير من المسلمين فقام هارتمان وعرف الجهاد عند الاسلام بكيفية تقشعر منها الأبدان فأنبرى له الشيخ صالح وتكلم في حقيقة معنى الجهاد وفند دعوى هارتمان في الأمور التي زعم أن النسرع يجيزها للجهاد فأجاب هارتمان أن مايقوله الشيخ صالح هو شيء جديد غير ما في الشريعة . فرد عليه الشيخ صالح بقوله بل هذه هي أحكام الشريعة وان هارتمان يجهل الشريعة وطالت المشاحنة بينهما وفصل بينهما الاستاذ المستشرق ميتفوخ وقال ان حد الجهاد هو ما قاله الشيخ صالح لا ما قاله السبخ هارتمان .

ومن أغرب سواهد النهور الذي كان عليه هارتمان هذا في احتقار الاسلام أنه في مغائنه عن الصين هذه أشار الى الحديث النبوي الذي نقله المستشرق المجري غولده سهر وهو : « اتركوا الرك ماتركوكم » فهزأ به وزعم أنه حديث موضوع بقصد به اضافة العلم الى النبي ﷺ وتعظيم قدره والخال أنه قد يكون محمّد لم يسمع بذكر الرك في حياته . ولولا كون هارتمان قد مات بعد الحرب قليلا وقبل أن اطلعت على جلته هذه لكنت أظهرت له ما فيها من قلة المعرفة وعدم التمييز وفساد الاسنراق وانت له أنه لا يصح أن بعد مستشرقاً

هذا وسعود الى موضوع الاسلام في الصين فنقول ان أحد أدباء الصين ورد مصر في العام الماضي فنفذت حرأئد مصر عنه أحداث عن ملاده من حملها أن في أخذكوه الصينية الخاضره آر بعء وزراء مسعن وهم الخترال محمد كاشوفغ ناصر الحريه س الجبرال محمد شمسافغ ناصر الطرق وناصريي تخرس أحدهما وزير الزراعة والساني وزير الأمور الدينيه الاسلاميه الذي هو عمارة شيخ الاسلام . وقال هذا السأئع ان مسسم الدين س معول مع حكومه الصين في مبدأ تعزيز الرابطة السرفه . وذكر ان عند مسسم في ساءه هو سحو نصف مليون منهم . . . ضابط وأخبر عن وجود جريدته في الصين .

ولقد اصاعنا على كتاب اسمه « مسعودي »
 لكتاب افرسي أنه جنوبي الذي عاد سوا اسمه اسم « كورن »
 اعتناء كادمية علوم المسمرات هل من ان اسمي اسمي
 واحد من عشرين من الأسمه الصننه لكن لم
 لا سنها

وَمَا كَانَ لَكُمْ فِيهِ لَأْسَابِقَةٌ فَمُذَرِّفَةٌ - ٥٠ - لِيَكُونَ مِنَ الْإِنْسَانِ

فهو يرى أن دخول الاسلام في الصين بدأ من القرن الاول للهجرة وذلك ان الفاتح العربي قتيبة كان بين سنة ٧١١ و ٧١٤ قد وصل بفتوحاته من سمرقند الى كاشغر وانه قد وجد في المجموعة الكبرى الصينية صور الكتب التي وردت من ملوك بخارى وسمرقند وتركستان الى اهل الصين لذلك العهد يستصرخونه لانقاذهم من العرب . ومنها يستدل على الرعب الشديد الذي حل بالترك أو انثد من سطوة العرب ^(١) وان قتيبة بعد أن حمل ذلك الشعوب التي أطاعته على الاسلام أرسل الى ابن السماء برسالة يدعوهم الى الاسلام و يشرح له عقيدة القرآن وبحسب قول مارغوليوت قد راع اهل الصين الاخبار التي جاءت عن قوة العرب فارتضى بأن يرسل الى قتيبة بالجزية

والمسيو كورديه يشك في تأدية اهل الصين للجزية نظراً لليهود من كبرياء ملوك الصين ولكنه يرى محققاً أن اهل الصين أعجب جداً بشجاعة العرب واقدام قائدهم قتيبة لانه سنة ٧٥٦ كان ثار أحد العصاة المسمى « آنلوشان » على العاهل « سوتسونغ » واستفحل أمر التآمر هذا فأرسل العاهل الى الخليفة أبي جعفر المنصور يستنجده على الثوار فأمدّه بجيش أربعة آلاف مقاتل من العرب فذهبوا الى الصين وأخذوا النورة وأعادوا الى الامبراطور ملكه بعد ان كاد يذهب من يده . ولما سكنت الحال استقر هؤلاء الجنود العرب في بلاد الصين وتزوجوا وتولدت منهم طبقة خاصة وهذه بلا نزاع النواة الأولى للاسلام في الصين

وهل كان مجيء هذه النجدة العربية للامبراطور « سوتسونغ » بحراً أم برّاً ؟ الجواب هذا غير معلوم الا أنه مما لا شك فيه ان مدينة كاتون كان فيها مسلمون من القرن الأول للاسلام مؤلفون من بحارة العرب والعجم الذين كانوا في تردد دائم على سواحل الصين وقد كثر عددهم الى حد انهم سنة ٧٥٨ ثاروا على الحكومة بسبب ضريبة أرهفتهم فنهبوا البداة وأحرقوها وخرجوا . ثم لم يطل الأمر ان رجعوا الى هناك لأن العلاقات التجارية لم تنقطع بين سبراف و كنتون وكانت المحطة بينهما جزيرة سيلان سنة ٨٧٢ وصل الى كنتون السائح العربي ابن وهب وقصد بلاط العاهل وأراه هذا صور الأنبياء نوح وموسى وعيسى ومحمد وصور حكام الصين . وبعد هذا التاريخ بسبع

سنوات نار نائر اسمه « هوانغ تشاو » ونهب كنتون وقتل فيها مائة ألف مسلم
وبعد ذلك نسكت التواريخ الصينية عن ذكر المسلمين في الصين الى زمن نوراهم
الأخيرة اه

قلت : اما ارسال قتيبة بن مسلم الباهلي فاتح بلاد الترك رسالة مع وفد اتخبه الى ملك الصين فقد ذكره ابن الأثير تفصيلا كما سبق لنا نقل ذلك في الطبعة الأولى من هذا الكتاب والذي يظهر هو أن ملك الصين راعه الامر ووجد العرب قد كادوا يطأون بلاده فأرسل الجزية الى قتيبة خلافا لما ذهب اليه كوردية من أن كبير ملوك الصين أعلى من ذلك . ولو كان الكبير يمنع مثل هذا الامر لما استنجد عاهل الصين أباجعندر المنصور وبنهما مسافة بضعة أشهر

وأما ذهب ابن وهب من البصرة الى كنفون - الى بلاط ملك الصين ويكون هذا أرى
صور الأنبياء والحكماء فهذه القصة واردة في كتب العرب
والذى يظهر أن العرب كثروا جدا في كنفون صدر الاسلام وكانت السفن لا تعظم
من مرافق الاسلام ومرافق الصين
جاء في كتاب «سوار المحاضرة وأخبار المذاكر» ط ١ .

« حدثني القاضي اجدون سيار فول حدثني شيخ من النحدر مسمى قال : كتب لابنه ابراهيم الخروج الى البحر ورأيت سائلا يباب الجامع فصيح اللسان واسع المسأله فقلت : واعدت دراهم صالحه وخطفت في الوقت الى عمان فقتلت بها شهورا ثم عصى في اني مذهب في الصين فدخلتها سالما فاذا أنا أطوف فاذا الرجل بعصبه فأتى في السوق بمصدق فباعه بمعرفته فقلت له : وبعك سائلا بالابهة وسائلا بالعين . فقال : قد دخلت الى هذا البلد فقلت دعوت وهذه الرابعة فطلب المعينه فلا أجدها الا من الكرمه فأرجع الى الابهة ثم أرجع الى ههنا . هل فعجبت من شدة حرامته » اهـ

والذي أُرِدَ إصلاحه من هذه النكاح أن كنسور ، ب . ن . م .
بمضى هذا المود اليه الى الصورة أو الى الثوب أو الى ...
وكو رده يرى أن الامانة دخل اليها في ...
« فَنُكِّن » فذهب هذا الرجل الى أن الامانة ...

« شانسى » كما أنه يجوز أن يكون جاء المسلمون من الهند الى يرمانيا الى ينان . ولكن هذا الاحتمال ضعيف . وبحسب الروايات المأثورة فى الصين دخل الاسلام فى ينان فى أيام دولة « تانغ » ثم ازداد فى أيام جنكيزخان الذى غزا جنوبى الصين وكان فى جيشه مسلمون فاسوطنوا تلك البلاد . وكان السيد الاجل مغولياً مسلماً من هؤلاء فاعتنى بتمكين المسلمين هناك ولهذا لما وصل السائح الايطالى الشهير الى « يوان فو » ذكر أن أهلها مزيج من وثنيين ونصارى نساطرة ومسلمين . وزعم الجنرال « فيتش » Fytche فى مجلة « ادنبورغ ريفيو » ان الامبراطور « هويوتسونغ » من عائلة « تانغ » عند ما حصلت عليه ثورة « نغالوشان » استنجد العرب فى قمع الثورة فأرسلوا اليه عشرة آلاف مقاتل أجدوا له الثورة ولكنهم لم يرجعوا الى بلادهم فأسكنهم الامبراطور فى ينان . ولم يذكر الجنرال مصدر هذه الرواية . وذهب « جون آندرسون » John Anderson الى أن مسلمي ينان هم من سلالة العرب وهم عنصر تركى هبط اليهم من شانسى وكانسو

وذهب « بورن » Bourne الى أن مسلمي ينان هم قسبان : جماعة « ناليقو » وجماعة « اينغنان » فالأوائل هم سلالة عسكر جنكيزخان . والأواخر هم من مهاجرى شانسى . قال وفد أسكن الأوائل فى غربى ينان الأمير « هيان يانغ فانغ » المعروف بالسيد الاجل وذهبت مادام فامال Madame Vassal فى كتابها على « ينانفو » الى أن أصل مسلمي ينان هو من الملاحه العرب الذين جاءوا الى كنتون فى القرن السابع المسيحى ونهبوا هذه البادية ثم تفرقوا فى جبال ينان . ولكن كورديه يقول : كيف لم يترك هؤلاء آثاراً اسلاميه فى طريقهم بين كنتون ونيان

قال كورديه : وكيف كان أصل وجود الاسلام فى ينان فالمسلمون لم يزالوا ثمه فى ازدياد بصوره منتظمه ولولا الذين ذهبوا منهم فى الثورة الأخيرة من سنة ١٨٥٦ الى سنة ١٨٧٣ لكان عددهم عظيماً جداً . أما عدد الذين ذهبوا منهم فى المذابح التى وقعت فى المدن السكبار مثل « كبن سينغ » و « تشنغ كيانغ » و « سبن هينغ » و « كوانغ يى » ولا سيما « نالى » فبظن أن ثلاثمائة ألف نسمة . وقد قتل فى نالى وحدها ٣٠ ألفاً . وهذا هو تعديل الأب پوريس Pourias الذى كان معاصراً للثورة .

أما عدد مسلمي ينان في الوقت الحاضر فغير معروف بالتمام فبعضة «اولون» Dollon^(١) لا تزيدهم على مائتين وخمسين ألفاً. وقال «دافيس» Davies انهم ثلاثمائة ألف. وقال «كاراي» Carey انهم ثلاثمائة وخمسون ألفاً وقال «سوليه» Soulié انهم من ثمانمائة الى تسعمائة ألف. وجعلهم «تيرسان» Thersan من ثلاثة الى أربعة ملايين. قال كورديه : أما أنا فقد سألت المسلمين أنفسهم عمة عمة و بلداً بلداً وقابلتها مع المعلومات التي عندي من المشرق المسيحيين فوصلت الى عدد يتراوح بين ٣٠٠ ألف و ٥٠٠ ألفاً

وأهم المراكز الإسلامية هي « يناسن » و « شاتين » و « تشاوتونغ » و « تونغ
ساو » و « سين غينغ » و « تالي » و « يونغ تشانغ » و « بووبن » و « بووهي »
و « سهاو » و « يون تشيو ». محرر كوردس جدولاً تقريرياً عن سددهم في كل بلد
قال : ولا أضمن مع هذا ان هذا العدد هو الصحيح اذ لابد لمن أراد أن يعرف ذلك أن يفهم
في نان مدة سنتين بالأقل وهو يفحص في كل ناحية وفي كل كورة

م ذکر کوردہ انہ وہ مختلف السیاح کثراً فی هذا الأمر وان « موبر » Mun
 دہب لی اُنہ یوجد مسعون منسرون الی حدود التبت . والحال اُن مسعی نان اکدوا
 کوردہ انہ لایوجد مسعون وراء « لی کیانغ » وقل « موبر بیون » Morrison انہ
 یوجد فری اسلامیه متعدده فی الجبار . ویقول ان فی « ساوتونگ » « سوتونگ »
 وان فیہ شارعاً ملائعاً بالمسجد وکلیها نظیفه وان تجارہ خلاد فی باب المدینۃ
 السبعین

وقد ذكر موريسون أنه صادف في أحد الجوامع « ضلاً » لى شخصاً مرياً بعض
الاحداث فأخذ يخاطبه فوجد أنه لا يعلم شيئاً عن الخارج . وسأله عما إذا كان جامع قرطبه
وجمع الصروبى نفس اجل أو أكبر من جوامع تشاوتنغ ؟

[illegible]

أن تبقى هذه الولاية بأيديهم لأنها نقطة الاتصال بين الشرق والغرب ومنها يتمكنون من ردع قبائل التركان عن التجاوز . والمسلمون أيضاً تهمهم هذه الولاية لأنهم بها يتصلون بأخوانهم مسلمي التركستان وفي الوقت نفسه بمسلمي سنشوان ويثان . ويأملون أن يركبوا سلطنة من هذه الولايات الثلاث . فمن هنا كثرت الثورات فيها

ويثان نفسها معدودة كأنها قطر منفصل عن الصين تحدها أعلى التبت وحراج ببرمانيا والتونكين العليا والمسلمون فيها يقدرّون أن يكونوا على اتصال بمسلمي الهند

ولكن هذه التعليقات لا يقبلها الجميع ومن الناس من يقول ان ثورات مسلمي الصين لم يكن لها منشأ الا الظلم . فالأب داود يقول ان مسلمي شانسي لا يفكرون أبداً في انشاء حكومة ولا يريدون الا التنب عن حياتهم وما لهم وأن يعيشوا بسلام وأمان وان كانت الثورة امتدت واشتدت فما ذاك الا من عسف العسكرية ونهبهم للأهالي . ثم قال : « وليس مسلمو الصين متعصبين كعسكري الغرب وجميع اسلامهم الاعتقاد ببعض مبادئ اسلامية واختان والامتناع عن أكل الخنزير . وقليل من شيوخم حجوا الى مكة واذا قرأوا القرآن لم يفهموه » وذهب جون أندرسون الى أن ثورة ينان كان سببها ظلم ولاية الصين . وهكذا قال « برومهال » Broomhal قال ومن سنة ١٨٣٤ الى سنة ١٨٤٠ نشبت ثورة أساسها قتل حاكم « شوانغ تينغ فو » لألف وستائة مسلم في « مونغ ميان تينغ »

وذهب « كارني » Carnè الى عكس ذلك ووصف مسلمي ينان بالشدة والقسوة والافراط في العصبية ومزيد الجراءة وقال انهم هم البادئون بالشر . وهكذا زعم الاب بورياس الذي كان سنة ١٨٦١ في ينان فأكد ان المسلمين هم الذين أشعلوا الحرب وطمحو الى الاستقلال وان بلاد ينان كانت تقريباً في أيديهم وكانت طاعتهم للحكومة اسمية وكان الصينيون يتفون شرهم فأنت ترى اختلاف الآراء وتناقض الروايات في هذه المسئلة . وقال فرنسيس غارنييه Francis Garnier ان المبشرين الكاثوليك أعطونا عن أسباب الثورة معلومات يعارض بعضها بعضاً بحسب الاماكن التي كانوا فيها

وقال « كولبورن بار » الانكليزي : ان مسلمي ينان هم من أصل واحد مع الموزيين وغيرهم من الصينيين الاصليين . وقال الكاتب جونستون وغيره من السياح ان التعصب الديني لم يكن السبب في الثورة

قال : وانما لم يسميها منتهى لانها لم تكن له منتهى
 كغيره . وقد كان في الخدم من كان له منتهى
 وقد تحولت منتهى في الخدم من كان له منتهى
 منتهى منتهى في وقت اني قد كنت في منتهى
 وقد كان في الخدم من كان له منتهى
 وقد كان في الخدم من كان له منتهى

وأمام المساكين أروقة يجربها الإنسان من محل إلى محل بدون أن تصيبه الشمس أو المطر وليس للجوامع طرز بناء خاص يميزها عن غيرها إلا ما ندر كما على باب جامع ينانفو الذي فيه شيء من الزينة مع كتابة عربية . وليس للجوامع مآذن كما في سائر البلدان . قال كوردبه : وفي ينانفو ستة جوامع . ويقال إن في تالي ١٥ جامعاً وإن في شرقي ينانو وسطها ٣٥ جامعاً . ثم قال : إن بين جوامع المسلمين وهاكل البوذيين بوناً عظيماً من جهة النظافة فإن هياكل الصينيين ليس فيها شيء من النظافة التي تجدها في مساجد الإسلام سواء في ذلك داخل المسجد أو مصلحه . ولعل السبب في هذا أن المساجد هي دائماً مشغولة بالمصلين على حين أن الهياكل لا يأتيها أهلها إلا في الأعياد . قال : وإذا دخل الإنسان جامعاً لم يقدر إلا أن يشعر بخشوع أكيد لا سيما إذا قايسها بمعابد الوثنيين بما فيها من أدوات ومواعين وأصنام بشعة المنظر وآلهة سمجة الملبس . وأشد ما يكون الخشوع إذا اجتمعت جماعة للمؤمنين للصلاة يدخلون بلباسهم البضاء فيتركون نعالم عند الأبواب وينوضأون وهم يقرأون شيئاً بصوت منخفض ثم يتقدمون رويداً إلى الصلاة صفوفاً وراء « الأهونغ » (الامام) الذي يؤم بهم

والأهونغ لا يمارس الإمامة عندهم إلا ثلاث سنوات فقط . ولكن إن شئت الجماعة تعد له هذه المدة . وإمام الجامع الأكبر في ينانفو مضى عليه ٢٥ سنة وهو في هذه الخدمة ومعايشات الأئمة هي من جماعة المؤمنين لا يستثنى منهم إلا الفقراء . وعلى الأهونغ خدمة ثانوية وهي تعليم الأحداث العقيدة الدينية واللغة العربية في جانب كل جامع مكتب للأولاد . وفي بعض المساجد يوجب المدارس تعلم فيها الآداب الصينية وغيرها من مواد برامج المدارس الابتدائية .

وليس لهذه المدارس امتحانات رسمية لكن متى رأى الأهونغ تلميذه قد أتم دروسه بامره في أحد الأعياد أن يفسر آية من القرآن أمام جماعة المؤمنين . ومن ثمه بحق لهذا الدارس الذي أتم تخصصه أن يلبس النوب الأخضر ويتعلل نعال المخمل الأسود ويتعمم بهامة بيضاء تدور بطربوت ذي قنطرة . وهذه الحوائج يشتريها له جماعة المؤمنين أو الذين انغمسوا على تحصيل هذا الطالب إلى أن صار منتحياً . ثم إن هذا يعود فيقرئ غيره العقيدة والعربية

وليس للأئمة معاش محدد بل معاشاتهم تابعة لدرجة غلة أوقاف المساجد التي يقومون عليها . وقد يخصص للامام مقدار من الارز من غلة اراضي المسجد . ثم ان المؤمنين يؤدون اليهم شيئا عند عقد الأنكحة وفي الجنائز

وتسعة أعشار المسلمين هناك لا يعرفون من العربية الا « سلام عليكم » و « بسم الله » و « الله أكبر » وبعض كلمات . وأما الأئمة فلبسوا بعماء في العربية

قال كورديه : حدثني أحد الاهونغات ان ٢٠ في المائة من المسلمين يقرأون العربي بدون أن يفهموه . وخمسة أوستة يقرأون العربي وينهمون بعض الصلوات . وواحد في المائة غرة العربي ويكتب ويفهمه كما يلزمه . لكن ليس في الالف واحد بفسر أن يتحدث كما يريد باللغة العربية . ويقول كورديه انه لم يحفظ عند الأئمة اجتهدا في نشر العربية كأنهم يخشون بنشرها المزاجحة على وظائفهم

فل كورديه : وكل مرة كان الاهونغات يسجدون لي بآية من القرآن كانوا يهتفون معه الصبغة . ويقال للاستاذ منهم في علم التوحيد « هوليغو » ثم اذا ارتقى قيل له « اهويع » وهو من « اخوند » بالفارسية . واذا ذهب الى الحج قيل له « اولش » والشيوخ الكبار من هؤلاء يقال لهم « سوفو » ويوجد من يقال لهم « اوسوبو » أي الاستاذ . وهؤلاء هم الذين حصلوا العلم في « ناوتسبو » أو « بن لبع » من مدن كاسو وهناك مدارس أساتينها من خريجي الأزهر بمصر . وليس في نان الأساتين من الدرجة أحدهما درس العربية مدة ١٨ سنة منها ١٠ سنوات في كاسو . وهو الآن مدرس في « شاتين » . وقال كورديه انه يعرفه

وقال ان مسمى الصين هم ستيون على المذهب الحنفي . ولاد « هسكيانغ » و « كاسو » و « نان » أهلها هم أشد المسلمين تمسكا بالسننة

قال كورديه : ولم أرهم ينصأون بالتدقيق الذي يوصفون به مع واحد من لأن الصيني يظفره يكره الغسل والانشاء . وهذه الامور الباطنة أجمع . و « سميغ » Smitl الانكليزي أمه فذرة (ان)

قال : والعدفة وازكاة جريتان . ويجمع العرب من حرمه حرمه من حرمه لانجهم يجرون أحكام الزكاة على عينة بحرية فيها . فكل ما في ذلك من

يؤدي للزكاة واحداً من ٢٠ من نقوده ورأس بقر من كل ٣٠ رأساً وخروفاً من كل ٤٥ من الخراف والخمس من المعادن الخ إلا أن مسلمي ينان أفقر من أن يقوموا بكل هذا وإن كانت هذه الأمور جارية في سائر بلاد الاسلام . والضيافة أيضاً أمر مقدس عند المسلمين وكل غريب أو ابن سبيل يقدم الى محل يقال له ضيف الله ويطعم ولا يسأل . وكان محمد ﷺ يوصي بالصلقات الخفية ولكن غلب على المتصدقين حب الظهور

قال : وأقل أركان الاسلام نفوذاً في الصين الحج نظراً لبعده المسافة الى مكة فلا يستطيع الحج الا الأغنياء المترفون . ومن كل ينان لا يحج في السنة الا خمسة أو ستة . ومن كانوا عشرة . ومن « ستشوان » عشرة

نعم ذهب سنة ١٩٢٣ من ينان ١٠ حجج الى مكة وفي السنة التي بعدها بلغ عددهم ٢٣ حاجاً

ثم ذكر كورديه شيئاً غريباً وهو أنه قد بلغ مسلمي ينان أن فرنسة أحسنت معاملتهم مسلمي تركيا أكثر من انكلترا فالتوا الى فرنسة وسنة ١٩٢١ جاء منهم ٢٢ شخصاً فأخذوا تواصى من قنصلية فرنسة ولم يذهب الى قنصلية انكلترا الا واحد فقط وطريق الحج من ينان الى التونكن حث يبحرون من « هونغ كونغ » الى سنغافوره الى جدة

ثم ذكر كورديه بعض عادات المسلمين هناك فقال : اذا ولد المولود اسندعوا الاهونغ فقرأ له بعض الأدعية وأعطاه اسماً عربياً ولأجل أن ينتخب الاسم يفتح كتاب الله وقلب الصفحات سبعة بسبع ثم ينتخب الكلمة السابعة من السطر السابع . وبعد ثلاثة أيام من الولادة يكون ما بسموته بالحمام الثالث . ويومئذ يقدم الأصحاب هدايا من نهب وعنفود للولود وعمل أهل خبراً خاصاً من دقيق وسكر معجوناً بالزيت . وأما سسة الختان فبحرونها اذا كان الولد في السابعة أو الثامنة . وأما في الزواج فلا فرق في الأعراس عن البوذيين غير أنه في ليلة الزفاف تأتي خمسة من الاهونغات ويجمعون الى العروسان ويلقون عليهما نصائح ويدعون لهما

وأما الخنازة فعندما يحتضر الانسان يسدعى الاهونغ ليقرأ له ما يسر و بعد الموت يوضع في نعش هو العصر العام لجميع الموتى من المسلمين . وعند الخروج بالميت يكون

محمولا على الألف الرأس الى الامام والأرجل الى الوراء لكنهم في الطريق يعكسون الأمر ويجعلون الأرجل الى الامام . وعند الدفن يكشف الالهونف عن وجه الميت ويوضع في الحفرة والوجه متجه الى مكة . وبعد الموت بثلاثة أيام يوزعون في ست الميت خبزاً معجوناً بالزيت .

وعلى وجه الاجال لا تجد عند مسمى ينان شدة التمسك التي عند مسمى ركيا وافر يقبه باسلامهم ولا ترى ما تراه في الخزائر مثلاً وهو أنه متى جاء وقت الصلاة أينما وجد المسلم حراً ساجداً

وفي ينان طائفتان من المسلمين « كوكيو » و « سين كيو » واحلافهما اعما في بعض الآراء الدينية لافي التعاثر . والفئة الساية هي الضعفة والفئة الاولى هي الجماعة والحربة الصينية تامة في الصين وقد أعلنت رسمياً في القانون الأساسي الذي أعلن منه ١٩١٣ وبعد ذلك اشترت الحكومة وصايا أدبني في كتب خاصة فيها : « إن الصينيين والمغول والمندنسو والنيبين والسامين كلهم أبناء جمهوريتنا الصينية بدون تفرق بين أجناس ولا أديان . ولكن أن نعتد بوذا أو عيسى أو محمد فليس للدولة ديانة رسمية بل الديانة حرة والحربة هي عبارة عن مجموع الحقوق المدنية لكل إنسان في شخصه وأمواله وشره وعبدته فكل ذلك يحميه القانون »

وبرغم هذا فقد أحدث الانقلاب الجمهوري في الصين ثورة في الأفكار ومبادئ نشأ عنها اعتداء على الأديان والعقائد . وأراد بعض دعاة التجدد جعل مذهب كنغوشيون هو دين الدولة الرسمي وهدموا هياكل للديانة البوذية والديانة الطاوية وألقوا بها . ولكن ومنعوا شعائر . ولم يسلم المسلمون من بعض الأذى وجلت بعض الخرائد عليهم . ولكن هذه الثورة عادت وسكنت ^(١) ورجع البوذيون ينون هياكلهم ويقسمون شعائرهم وكنائسهم اسلمون تمتعوا بنها حريتهم في إقامة شعائرهم الدينية وبيع الولاد في " ين و ين و ين " .

يعززون مذهب بوذا

ولقد استفاد المسلمون من هذه الحرية الدينية وصاروا يمارسون مذهبهم بحرية . ومن ذي قبل وصاروا ينقشون على أبواب المساجد الآيات القرآنية .

هنا مدرسة لحفظ القرآن وهنا جمعية خيرية وهم جراً

يقول كوردية : لو أن الحكومة الصينية أظهرت من التسامح الديني منذ مائة سنة ما أظهرته منذ سنة ١٩١٣ لما كان جرى شيء من هذه الثورات التي ثارها المسلمون في كانسو وتركستان وبنان

وبما لا شك فيه أن المسلمين نساهاوا في كثير من شعائرهم في الماضي مراعاة للحكومة الصينية ولدين الأكثرية . ومن الجلة اصطلاحهم على عدم بناء المآذن في جوامعهم . لم يكن لهذا سبب سوى ضعفهم . ولهذا يمكن القول بأن الانقلاب الذي حصل في الصين قد أفادهم

وفي اوريه كانوا يحبون أن يعرفوا كيف كانت حركة المسلمين بإزاء هذا الانقلاب في الصين ؟ والحقيقة أن هذا الانقلاب لم يدخل فيه غير رجال العسكرية وأن الشعب سواء كان بوذيًا أو مسلماً لزم الصمت وكان الناس قابعين في بيوتهم من الخوف أربعة أيام النوره ولما استوسق الأمر لجمهورية واستنفر الحكم الجديد زين الناس منازلهم وقدموا النهائي للحاكم . وكان المسلمون من الجلة فقد زينوا البيوت والجوامع واشتركوا بالافراح

ويميل كوردية الى القول بأن سكون مسلمي بنان الزائد ولزومهم العزلة النامة أصلهما الحول الذي كان عكس فعل النوره التي أبادت خضراءهم منذ خمسين سنة . ومن ذلك الحين صاروا لا يتعرضون لشيء من الأمور العامة . نعم لهم بعض رؤساء من الاهونغات أو من النجار نالوا هذه الرئاسة اما بمقتهم الدينية أو بخدمتهم لجامعتهم أو بكونهم من حجاج ألبيت الحراء . وقد عرفت من هؤلاء الزعماء رجالاً موسراً اسمه « ماسين كيي » عمره ٣٨ سنة ليس زعمامه سبب غيرة ربه . أما سرواتهم القدماء الذين كان لهم الحول والفلول في الماضي فهم يبق منهم أحد

ثم ذكر لجلود مسمى بنان وخولهم اسباباً أخرى هي صلة اتصال بعضهم ببعض وسائر مسمى الدين ثم اسبابه الفقر عايبه مما يعرف من الأرزاق التي يفدومنها للائمة وخدمة المساجد . فانها كلها ضئيلة وأكثرها من الحبوب والارز والزيت والنقد نادر . وكثير من المساجد في حال الخراب وفي السبد الأجل الشهير هو بخال الخراب أيضاً وليس من يرممه والجللة خمول . مسلمي بنان نأني عن خوفهم من الساطة الصينية لغرب عهدهم

بالتورة الكبرى التي جرفت منهم نحواً من ثلاثمائة ألف نسمة

ثم ان نظام الحرية في الصين أفاد المسلمين من جهة أخرى وهو أنه نشأ عندهم كما نشأ في تركيا وغيرها من بلاد الاسلام فكرة التأليف بين العلم والدين وبين العقائد القرآنية والمنازع العصرية وان القائمين بهذه الفكرة وان كانوا لا يزالون فئة ضعيفة فانهم ماضون في عملهم يرون أن بقاء المسلمين على هذا الجود الذي هم فيه يؤدي الى تلاشي الاسلام ورأس القائمين بهذا العمل هم المسمى « شا » امام جامع باب الجنوب في « ينانغو » والمسمى « ما » مدير المجلة الاسلامية المنشورة في ينان

وهذه المجلة هي لسان هذه الفئة الناسق بالاصلاحات التي يريدونها وبرناجمهم هو ما يلي :

(١) تأليف جمعيات اسمها « جمعيات الترقى » وقد تألف منها في سن ستون جمعية لكنها في غير بنان لا تزال قليلة

(٢) ابتعاد علاقات بين هذه الجمعيات كلها لتوحيد المساعي

(٣) نشر جرائد اسلامية بغير اذعان . وكان في الصين ثلاث جرائد اسلامية الأولى في بكين والثانية في سنغاي والثالثة في نان . والاولى احسننا وبعث الثالثة (١)

(٤) تأسيس مدارس منتظمة يعقود عليها مدبرون مسلمون

(٥) ابتعاد وحده بامنه في العمل واستراش في السعي ولوصوف في أحسن حين .
بجمعية السبان المسيحيين

ونقول السبد « ما » ان الذي أبقانا بحال التأخروم بساعدنا على سوء المضاء اللائق بنا هو أن المفسدين في حزننا فلبون وانما أسبه بماسي الكاثوليكاء حذر أن مسجلات البناء الاطلقة الددبا من الشعب . يجب علينا العمل بالاعراف بكوننا مسلمين .
للمسلمين أن يرسحوا المناصب الحكومة رجالا احسنهم .
« ما سويغ » واثله من دعاوى الحكاه بكوننا مسلمين .
صغيرة .

ثم قال كوردبه : ان كلام السيد « ما » هو الصحيح قاطبة التي لا تتألف الا الجهاد
تبقى في حال الانحطاط . ثم قال كوردبه :

ان الاسلام انتشر في أوربة بالقوة القاهرة بادئ ذي بدء ^(١) لكنه ما لبث أن نبغ
من أبنائه علماء وفلاسفة كانوا هم الوصلة بين العالم اليوناني اللاتيني القديم والعالم المسيحي
الجديد وكان لجامعات العرب العنيفة في قرطبة واشبيلية وغرناطة وطليطلة تأثير عميق في
المدنية الأوروبية . ثم قال : أما جيوش جنديزخان فانتشرت في ممالك آسية بدون أن تعني
بشيء من الفتوحات العلمية أو الأدبية أو الصناعية

ثم ذكر أن انتشار الاسلام في الصين كان بواسطة طبقة الجند فاحصر في أوساط غير
راقية وأبى به الجود على منازعه وعوائده القديمة الانتشار في جميع الأوساط ولا ينكر أنه
وجد قواد مسلمون كثيرون في الجيش الصيني ولكنه لم يوجد ولاية وحكام كثيرون
ونفل كوردبه عن محبة العاه الاسلامى الافرنسية أن الجود هو الذى أوقف سير
الاسلام في الهند أيضاً وهذا الجود كان مصدره الآداب الاسلامية (؟)

ثم قال ان تأخر الصين كلها كان منشؤه الآداب الصينية أيضاً لأنه كما قال « ركلوس »
Reclus (الجغرافى الافرنسى) أخذ أدباء الصين بقواعد كنفشيوس فلا يقدرّون أن
يتصوروا وجود أحسن منها ولا أن يعملوا عن البحر الى السواقي بزعمهم . وما زالوا على
هذه الأفكار الى أن بدأت تذهب بالتعليم الجديد

ثم قال ان لجنة « شا » و « ما » هذه وان لم يكن عملها عظيماً الى الآن فليس مما
يستغف به . وهى ماضية في توحيد الحركة الاسلامية الصينية . ومنذ الثورة الجمهورية
التي انبثقت من الصين كما تخمس غربهم من أبناء وطنهم وألقوا لجاناً كل منها مستقلة
بذاتها لكنها في صفة دائمة مع أخوانها . وقد كان رئيس الجمعية الاسلامية في ينانغو الجنرال
« مانغ » ثم صار مكانه الجنرال « ماتسونغ » وهذه الجمعية فروع في التواشى . وللرئيس
اننان معاونان ثم لمجموعة مدير ادارة وهو اميرالاي الآن ويدير ادارة دار السلاح . ولهذا
معاون أيضاً وهو اليوم أحد تجار المنح واسمه « ما »

وهذه الجمعية نفاذ عظيم في جماعة الاسلام هناك فهي التي تزيد أو تنقص عدد الأئمة

(١) هذا من كوردبه وهو وعدم تحقق

وتؤسس المدارس وتفصل الخصومات الشرعية

وكان السيد « ما » القائم بحركة التجديد قد أصدر مجلة اسمها « مجلة الجوامع » وتوقفت مرتين بسبب قلة المشتركين وهي الآن تظهر للمرة الثالثة (سنة ١٩٢١)

ثم قال ان هذه المجلة ملحقاً اسمه « السراج الثلاثي » وذكر أن الجريدة تقبل جميع ما يكتب اليها العلماء والمفكرون والفقهاء ولا تؤدي اليهم بمقابلة مقالاتهم شيئاً سوى أن الجريدة ترسل اليهم مجاناً وان الجريدة تنشر رسوماً وتساوير وتكافئ من ينقشها وانه ان أعان الجريدة أحد بنىء تكتب اسمه وتشكره على مبرئه وان كان مبلغ الاعانة طائلاً تنشر صورته

ثم نقل كورديه بعض أمودجات من منشورات هذه المجلة . مثلاً : أن نفوذ الوعد في الجمهور هو على نسبة تبحر الواعظ في المعارف فعلى المسلمين أن يتعموا

واليك مثلاً آخر : ان المعارف في أوربة ما تمت وترفت الا بعد ظهور البروتستانتية . ولولا الاسلام كانت أوربة قباراً في جهل وكانوا يقصدون بلاد العرب للتعلم

واليك مثلاً آخر : بينا المسلمون في الغرب مظلومون مشهورون نحن معاشر الاسلام في الصين أحرار نتمتع بالحقوق التي يتمتع بها سائر أبناء وطننا . فلتعكف على التعلم والتهذب وبذلك نكون جاهدنا لأجل عظمة الصين

واليك مثلاً آخر : اذا كنا لا نعم الا العربية أصبحنا كاهن « البكم » في بلادنا . وان كنا لا تعلم غير الصيني لم يتيسر لنا أن نتفاهم مع الخارج . فليجب علينا أن نعلم اللغتين . ان مدرسينا لا يعرفون الصيني كما يجب فلذلك ان خسروا وضايقهم صعب عليهم لتعميل معيشتهم

وفي أحد الأعداد يدعو الى ارسال مرشدين لوعظ الذماء والارشاد الأخلاقيات الذين يجهدون القراءة

وفي عدد آخر يعلن أن الجريدة فقيرة تعيش من الاموال التي تهب اليها منه فيجب على المشتركين أن يؤدوا ما عليهم

وفي عدد آخر يقول : تفتأون تذكرون « توهينهم »

وتسبون أنه ما قام الا ليخلع سلطنة المانشو وأنه كان في جميع أحواله يحذو حذو الملوك القدماء الخ

وفى أحد الأعداد ينسأل : هل يلزم تعليم البنات ؟ فيجيب بالإيجاب قائلاً ان قوة الأمم الاوربية ناشئة عن كون الجميع متعلمين نساء ورجالاً
وفى أحد الأعداد يقول انه ليس للاديان أن تعنى بالمظاهر الجذابة بل يجب أن تعنى بتعليم الحقائق .

قال : ولهذا فأفوى الأديان البوذية والبروتستانتية والاسلامية

قال كورديه : وان لجنة ادارة المجلة كانت مؤلفة من الجمعية الاسلامية ومن مجالس الأوقاف ومن جمعية طلبة المسلمين القدماء ومن جماعة المدرسة العربية في عاصمة ينان ومن أئمة المساجد ومن ذوى الحجة

لقد أحببنا أن نلخص هذا الكتاب الذى ألفه الميوكورديه في التعريف بمسالى ينان لأنه أشبه بصورة مصغرة عن مسالى الصين بأجمعهم ولأن ينان ولاية من ولايات الصين والبلاد هناك متشابهة والمسلمون بخاصة يشبه بعضهم بعضاً أكثر من جميع الأمم ولو تباينت أصولهم . ثم اننا نقفنا أمائيل من كتابات جريدة المسلمين في «ينان» لأن الجرائد من أدل الأمور على عفليات الشعوب وطرز تفكيرها وعلى اختلاجاتها الروحية

ورأينا فيما أرناه عن هذا الكتاب مافيه كفاية عن تلك البلاد بالنسبة الى ما يلزم الفراء معرف عنها . وفى من هذا الكتاب القسم المتعلق بثورة ينان العظيمة الشهيرة فانه قد اكتفينا منها بالخدمة التي أسلفناها^(١) وبالاختصار كان المسلمون قد غلبوا على ولاية ينان واسمهم أصبح زعيم النوار ساطعاً بالفعل واستمر استقلالهم ثلاث عشرة سنة الى ان تمكن الصينيون من ضرب بعضهم ببعض وايقاد الفتنة فيما بينهم فتنازعوا وفسلوا وذبح ربحهم كما حصل في كثير من مواطنهم وانتهى الأمر بمجزرة قائما سمع النازح بمثلها . والى اليوم لم يقم مسلمو ينان من هذه المجزرة التي أبادت منهم مئات ألوف ولقد ختم كورديه كتابه هذا بمحة دالة على الاسلام في الصين بازاء البائسلايمس أى الجمعة الاسلامية ولم يقتصر فيها على مسالى الصين فحسب بل تناول مسالى الهند ومسالى

الجاوى وتوابعها ومسلمى الفيليين. ونحن ملخصون رأيه في حالة الاسلام بهذه الأقطار الأربعة

رأى كوردية في حالة الاسلام

في الصين والهند وجاوى والفيليين

قال: ان حركة ابن عبد الوهاب في قلب الجزيرة العربية خيلت لأوروبا ان هناك نهضة عربية واسعة النطاق لاستئناف عظمة السلطنة العربية الا أن جيوش محمد علي قضت عليها ثم قال: ان كثيرين من المؤرخين الأوربيين وفي مقدمتهم «لوروب سنودارد» يذهبون الى أن «العالم الاسلامي في مخاض شديد وان اثنين والخمسين مليون مسلم المنتشرين من مراکش الى الصين ومن تركستان الى الكويعو يخلعون تحت تأثير أفكار جديدة وانهم سيدخلون في طور جديد قد يحدث انقلاباً في العهد الجديد» يقول كوردية: ان فرنسا لا ينبغي لها أن تراقب حركات مسلمى الجزائر وتونس ومراكش فقط بل حركات مسلمى آسية أيضاً. نعم ان المسلمين الذين في مستعمرة فرنسا في الهند والصين هم عدد قليل الا أن مركز هذه المستعمرة الكبيرة هو واقع بين الصين والهند وما وراء الفيليين والاسلام في جميع هذه الأقطار راسخ الفسده كما لا ينبغي هيحجب على فرنسا أن تراقب سير الأفكار الاسلامية في آسية لعلها من نفعها لأن أكثر الأمم تتشأ عن اتجاهات فكرية جديدة

ذكر كوردية حركة الاسلام في الهند وهى: ان مسلمى الهند في سنة ١٩٠٠ م. بازاء الهندو الذين بنظليون الاستقلال التام وبنادون «ناتيونال» أى نه حى وصى الأمم. وذلك لأن معنى هذه الجملة عند الهندو هو اخراج كل غريب من الهند والاسلام من الجملة. ولذلك كان المسلمون في البداية عضداً لانكليز. فلما حصلت الحرب الكبرى وانتهت بمقسم الانكليز لبركيا ورأى المسلمون ان انكليز أرادت القضاء على الاسلام وابتداء تركيا غضبوا وانضموا الى الهندو. وهى أول مرة اجتمع فيها المسلمون والهندو سياسة انكليز

فأما في بلاد اندونسيا أى المستعمرات الهولندية بين سنة ١٩٠٠ و ١٩١٠ م. ذكر كوردية تاريخ دخول الاسلام فيها وصل الى انحاء الهندو المسلمين في سنة ١٩٠٠ م. والجزائر قتل: ان اسلامهم ليس بشديد الصبغة ون العهد الاسلامي في سنة ١٩٠٠ م. والجزائر قتل

فقط . وإن إدارة هولاندة هي من التسامح بحيث لا تجعل لاتقاضهم سيلا . قصارى الأمر ان مسلمي اندونيسيا ينشئون العلم والتعلم ويجتهدون بواسطة العلم أن يحصلوا على حق ادارة أنفسهم بأنفسهم . ولم يخلُ الأمر من وقوع ثورات هناك كما جرى في بلاد « اتشين » وهذا فيها قديم يقال ان أصله من أغلاط الهولانديين وأخذهم البريء بذنب المجرم وارتكابهم في تلك البلاد الظلم وسفك الدماء

ثم ذكر اسلام الفيليين فقال : ان ظهور الاسلام في تلك الجزائر التي يقال لها « مينداناو » وفي أرخبيل سولوكان في وقت ظهور الاسلام في بورنيو . يقال ان تجار العرب نشروا الاسلام هناك فقبل لهم « المورو » كما كان يقال لمسلمي الأندلس . وعم من بعدها مسلمي الفيليين . وقد بدأ وجود الاسلام في هذه الأماكن من قبل سنة ١٥٠٠ وكان سلطان بورنيو تزوج بابنة سلطان ميندا او فأسس سلطنة سولو التي استفحل أمرها . ولما كان بين الاسبانيول وبين المورو عداوة من عهد الأندلس فقد غلظوا على المسلمين وأخرجوهم فبدأت الثورة في « لوسون » من سنة ١٥٧٦ وصارت الحرب متصلة بين الفريقين فمن جهة المسيحيين الحرب الصليبية ومن جهة المسلمين الجهاد في سبيل الله

وكان سلطان سولو أشد أمراء المورو مقاومة فاعترف الاسبانيول باستقلاله سنة ١٨٣٦ لكنهم عادوا فقاتلوه سنة ١٨٤٤ و ١٨٥٠ ثم تصالحوا سنة ١٨٦٠ ولم يكن لهم في سامطنة سولو الى حد سنة ١٨٧٦ الاسيادة اسمية

أما امريكويولانات المتحدة فلما انتزعوا الفلبينيين من أيدي الاسبانيول استخفوا بأمر سلاطين مورو فعرفوا عاقبة خطتهم لأن هؤلاء كانوا لا يقتنأون عن العيث والقتل والمسي في الأرض حتى ماتت حكومته الامريكيبه منهم . وكان الامريكيبون يرجون بوسيلة العييم وفتح المدارس أن يصلوا الى السالم ولكنهم أسرعوا في التفاوض وكانوا وعدوا الفلبينيين بالاستقلال الداخلي لكنهم استعجلوا في الوعد^(١)

قال كورديه : ان جميع هذه الثورات لم تنشأ عن بانسلاميسم ولاعن ارتباط عام بين المسلمين ولاعن مجرد بغض وسنان للأجانب . بل هذه ثورات منشؤها نهوض الأهالي بطلب حقوقهم من الأمم التي تساطت عليهم . ولا يوجد مسلم واحد لاعالم ولا جاهل يحلم بجمع

(١) د ن في اواخر هذه السنة نصرته سنة ١٩٣٢ قرر مجلس النواب الأمريكي اسقلال الفلبين

بلاد الاسلام تحت سلطة أمير واحد واستئناف دولة الخلفاء . نعم لما كان أكثر المسلمين وقع تحت عبودية الأجانب فتجدهم يحنون بعضهم الى بعض بسبب اتحاد العقيدة والتشابه في المصيبة الأجنبية الواقعة عليهم . ولازى أدنى عجب في هذا الأمر

ثم عاد كورديه الى ذكر منشأ الاسلام فقال : انه لم توجد ديانة من الديانات الكبرى لا الزرداشثية ولا البوذية ولا النصرانية انشرت بسرعة انتشار ملة محمد . فانها بدون عشد امتدت في ثلاثة قرون من البرانه الى جلالي ومن قلب آسية الى قلب افريقية . ولم تكن أسباب سرعة هذا الانتشار سوى ضعف مملكتي يزمتبة وفارس وحاجة العرب الفاتحة وفروسيتهن الباهرة وسذاجة العقيدة الى تسريده . - باختلاط الغلبين بالغلوين تولدت هذه الحضارة الاسلامية التي لمعت لمعاناً شديداً دنيا كان الغرب هائم في الظلمات (١) الا ان لمعان الاسلام لم يكن طويل الأمد . بل بدأ بالانحطاط من القرن العاشر

(المسيحي) الى أن قال : انه من سنة ١٠٧١ تغلب البرك على القدس وانتهى دور العرب ومع أن الترك كانوا محاربين أشداء فلم يكرهوا أهل ملكة عمرانية . وفي سنة ١٢١٣ سقطت خلافة حرطبة بتغلب النماری . ثم في سنة ١٢٥٨ سقطت بغداد في أيدي المغول فاضمحلت القوة الاسلامية . ثم استأنف البرك السلطنة وأخذوا بزمتبة والاد البلعان والمحرم وشمال افريقية والشرق الأدنى فصار لهم من فارس الى مصر كس . لا انهم من - فشلهم أمام اسوار هين (سنة ١٦٨٣) تراجعوا الفهري

وكان جاء عصر التجدد في أوربه « رماس » واهتدى الأوربون في كتب أمريكا فانتعت موارد ثروتهم وامتد نفوذ سلطانهم . ومن ثم فكشفوا بدهم المسجونين من بلادهم بل تجاوزوا عليهم وأخذوا بفنحون بلاد الاسلام فطراً فطراً فانقلب بلاد اليونان ثم رومانيا ثم بلغاريا عن تركيا . واستولت انكلترة على مصر والهند . واسوت الروسية على القوقاس وآسية الوسطى . وبسطت فرنسا يدها على صافي . ومن ثم وبعد وعند نهاية الحرب العامة لم يكن بقى مستغلا من ممالك الاسلثة غير تركيا . - كانت معاهدة فرساي أخضت على استقلالها

لكن ان كانت قوة الاسلام العسكرية والسياسية قد سقطت من يده الا انه

نسقط ومن القرن السابع عشر الى الآن نراها على ازدياد

ثم مثل كورديه نمو قوة الاسلام المعنوية بالوهابية ثم بالسنوسية التي هي أقوى الفرق الاسلامية بعد الوهابية . وذكر ان امامها الحالي هو السيد أحمد الشريف ابن شقيق سيدي المهدي

وعاد نغم كلامه بذكر اسلام الصين قائلاً ان ثورات شانسي ونيان هي كما قال غارنيه والأب داود واندرسون وغيرهم لم تحصل عن تعصب ديني بل عن حسن المحافظة على النفس . وكذلك ثورات كانسو سنة ١٨٩٤ و ١٨٩٥ كانت للأسباب نفسها وانتهت صلحاً . وبقيت مقاطعة سنشوان التي هي بين شانسي وكانسو ساكنة ساكنة مع اشتعال أربع ثورات من عن جوانبها

قال : وافسد كثير تكهن العلماء والمؤرخين على مستقبل اسلام الصين وكل منهم أدلى بدلوه وقال « هاسيليف » سنة ١٨٩٧ : اذا انتشر الاسلام في الصين كما انتشر منهج بوذا ينقلب وجه العالم

وقال « دورسان » صاحب كتاب « المحمدية في الصين » انه ان تقسمت الصين وفقدت وحدتها السياسية استفاد المسلمون في المقاطعات التي أكرها منهم واستقلوا . وتكون مدة استقلالهم بحسب حسن ادولتهم ومشيئة الله . وان ترقّت الصين في العلوم والمعارف وصارت دولة من أعظم دول الكرة الأرضية كان لا مناص لها من أن تترك أضاليلها وعقائدها الوثنية وأن تأخذ بديانة تعبد بها الواحد الأحد ولن تجد لها حينئذ أقرب من الاسلام الذي يدين به عسرون مليوناً من أبنائها . ولكن لنكن أوروبة من حادت كهذا على ثقة انه لن يحدث انقلاباً لأن اسلام الصين سيكون مصطبغاً بصيغة مسيحية (؟) لا يهمه الا السلام ونسر المدنية الحق (؟) . وقد اتقد كورديه هذا الكلام وقال : هذا حلم من الأحلام . فمن يقول ان اسلام الصين سيصطبغ بصيغة مسيحية ؟

ومن تخوفوا من . صير الصين الى الاسلام الكاتب الانكليزي آرنولد

قال كورديه . وقد مضى خمسون سنة على هذه الآراء ولم يتقدم الاسلام في الصين سبراً وذلك لأن الأمة الصينية ليست بأمة ذات اشتغال بالعقائد وانما هي أمة مادية لا يهمها الا الحياه الدنيا

وقال « اولون » ان الثورات كثيرة في الصين والاضطرابات مستمرة فان وصلت
النوبة الى قائد مسلم وتمكن من الاستواء على العرش لا يبعد أن يتحول قسم كبير من
أهل الصين الى الاسلام

وهذا أيضاً خطأ بحسب رأى كورديه لأن الجنرال « ماتسونغ » في بنان هو مسلم
وهو القائد الأول فيها وما أسلم على يده واحد . وكذلك الجنرال « ما » المشهور
والنهاية بحسب رأى كورديه ان مسلمي الصين يقبلون على تيار التجدد نظير أبناء
وطنهم الصينيين وان جميعهم مع ذلك يغلب عليهم السكون بمقتضى فطرتهم . انتهى

❦ ❦ ❦

تعليقات على مبحث مسلمي الصين

مقالات وأحاديث للصينيين أنفسهم

أحبينا لأجل زيادة شعاع الغليل من مبحث اسلام الصين أن نشر خمس مقالات
احداها ظهرت في جريدة الأهرام تاريخ ٢٥ ديسمبر سنة ١٩٣١ والثانية ظهرت في الأهرام
أيضاً سنة ١٩٣٣ والثالثة والرابعة في جريدة الفتح تاريخ غرة رمضان ١٣٥١ دي القعدة
سنة ١٣٥١ والخامسة في الجامعة العربية بتاريخ ٢٤ شوال سنة ١٣٥١

فالأولى تتضمن حديثاً لرئيس البعثة الصينية في الجامعة الأزهر به والد له قدم
حديثاً امام صيني نزيل تكية الكلشنى بمصر والثالثة هي محررة بقلم السيد محمد مكي الصني
من المجاورين بالأزهر

حديث لرئيس البعثة الصينية الازهرية

الاسلام والمسلمون فى الصين

قصدت فى صبيحة أمس الى الدار التى اعدتها وزارة الاوقاف ليسكن فيها اعضاء البعثة الصينية التى أوفدها حكومة الصين لدراسة العلوم الدينية والمدنية فى الجامعة الازهرية وسألت عن أعضائها وعن رئيسهم فأخبرت بان ادارة المعاهد الدينية قد أعدت هذا اليوم لاختبارهم فى اللغة العربية وفى القرآن الكريم وفى الخط العربى والاسماء والانشاء ، فذهبت الى مقر لجنة الامتحان فى الجامع الازهر وظللت أنتظر حتى انتهوا ، ثم تقدمت الى مدير البعثة وطلبت منه أن يتحدثنى عن الحالة الاجتماعية فى الصين وعن الاسلام والمسلمين فى تلك الديار النائية القاصيه فابتسم وقال لك عندى كل شئ وانى على استعداد لان أتحدث معك فى كل شئ* إلا السياسة فانى لا أعرفها ولا أكاف نفسى عناء الغوص فى اسرارها وبواطنها واكنهاها ، فقلت له وهل يحظر عليك ان تتكلم فى السياسة . وهل السياسة عندكم شئ* ثانوى أو كالى لا يعنى به الا بمقدار ، وهل بلغت الصين فى السياسة شأوا بعيدا ونالت كل ما تصبو اليه الامم من الحضارة والمدنية فأضحت لا تنظر الى السياسة الا كما تكون اللحية عند الرجل الدينى المتعمق فى معانى الايمان ؟ فنظر الى رئيس البعثة نظرة ذات طابع صينى وقطع على حديثى وقال : انى يا سيدى رجل دينى فقط : وأرأس بعنة دينية فقط . وهناك فوارق متعددة بين الدين والسياسة ، ولقد درسنا الدين فى بلادنا الى درجة محدودة وجئنا نطلب المزيد هنا ، وما اتصلت ولا اتصل أحد من أعضاء البعثة بالسياسة ولا جالسنا أحد الرجال السياسيين لانتا نرعى فى مزرعة وهم يرعون فى مزرعة أخرى . وما أبعد الفارق بين المزرعتين . وسكت . فقلت وهل لنا أن نتحدث عن الناحية الاجتماعية والدينية فى الصين . فقال لك هذا ، وجلس ، وجلس حوالينا أعضاء البعثة وجرى بيننا هذا الحديث :

فلنا — ما هو عدد المسلمين فى الصين وما هو عدد غيرهم من الطوائف الاخرى ،

وهل هناك تنافس ديني بين المسلمين وغيرهم من تلك الطوائف ، ولاي سبب يرجع ذلك التنافس ، اذا كان موجودا ؟

قال — أما عدد المسلمين في الصين خمسون مليونا ، وعدد السكان أربعمائة مليون ، والمذاهب الدينية في الصين متعددة كالكونفوشيسية فالبودية فالمسيحية ومع ذلك فان أكثر أهل الصين لا دين لهم ، وهم يعبدون أشياء متعددة ؛ كالجلال والنور والنار ، وبعضهم يعبد الماشية والدواب ، وهناك مذهب ديني قليل الانتشار يسمى « التوصيفية » نسبة الى رجل يقال له « لوتزا » وأصحابه هم المتصوفة المتشققون الزاهدون الذين لا يتزوجون طوال أيام حياتهم ، ولا ينظرون الى المرأة ولا يتعاملون بها أى اتصال وانى أقرر لك ان بين المسلمين وبين أفراد الطوائف الاخرى تنافسا دينيا بعيد المدى شديد الاثر . وذلك لان الطوائف غير المسلمين تمقتنا وترميننا في اعتقادنا الدينى ، وهم منعصبون ضدنا كثيرا . ويرجع السبب في أغلب المعارك الدموية الداخلية الى ذلك التعصب الدينى ولكن الادناس في الصين أمام القانون سواء وحرية المعتقدات ، كقوله والحكومة لا تناصر مائفة على طائفة ولا تؤازر مذهب دون مذهب فهى لا دبه ولا تتبع حظا دين .

قلت -- وهل يوجد بين الموظفين في الحكومة أفراد مسلمون ؟ وما هو عددهم ؟
قال -- نعم يوجد بين الموظفين في الحكومة أفراد مسلمون . منهم خمسة هودا في الجيش ومحافظ لحدى عواصم المقاطعات . وبعضهم يشغل وظائف في المحاكم والبلديات . وبعضهم في وظائف التدريس . وهناك مسلمون كثيرون في المجلس التشريعي . مشهورون بالشجاعة والافهام . واما في الوظائف الملكية المدنية فعددهم قليل جدا .

قلنا -- أليس هناك قانون عام بالتجنيد ؟ وكيف تكون أكثرية الخنود من المسلمين مع أن القانون عام ينفذ على الجميع ؟

قال المسألة نسبية . والقانون حقيقة عام ولكن عددهم قليل في بعض المدن . الصييد أكثر من عدد أية طائفة من الطوائف الاخرى لأنى داهلها من عدد المسلمين في الصين خمسون مليونا لوجب أن يكون عدد كل طائفة من هذه الطوائف لا حري أهل من ذلك بكسر وفي الصين أكثر من خمسين دنا ومذهب

قلنا -- هل لك ان تحدثني عن نظام الزواج والطلاق في الصين ؟

قال — ان جميع المسلمين يتزوجون ويطلقون وفق ما جاء به القرآن الكريم والزواج عندنا لا يتم الا بعد موافقة الزوج والزوجة ورضائهما عن بعضهما رضاء تاماً موثوقاً به . ووثيقة الزواج واشهاد الطلاق عندنا تسجل أمام المجالس البلدية والمحلية . ومن يتزوج أو يطلق من غير أن يثبت زواجه أو طلاقه أمام تلك المجالس يعاقب بالسجن قلنا — يؤخذ من هذا أن ليس هناك محاكم شرعية لكي تفصل في المنازعات الزوجية التي يحدث بين الزوجين المسلمين بمقتضى أحكام الشريعة الاسلامية ؟؟

قال — لا ، لا ، بس عندنا محاكم شرعية لمثل هذا النوع من القضايا ، بل ان المنازعات الزوجية عندنا وما اليها من المشاكل الشخصية تدخل ضمن المسائل المدنية . ويفصل فيها مجلس قضائي مؤلف من أعضاء متعلمين ومنتخبين انتخاباً حراً عن طريق التصويت المباشر وهو يصدر احكامه في المسائل المدنية التي تدخل ضمنها مسائل الزواج ، والحكومة ملزمة بتنفيذ أحكامه

قلنا — أليس للمسلمين في الصين رئاسة دينية ؟؟

قال — نعم بس للمسلمين عندنا رئاسة دينية وليس لنا رئيس ديني ، وليس هناك من اشرف على التقاليد والأصول الاسلامية غير الجمعيات الأهلية المحلية واني لأذكر لك هنا أن لمسلمي كل مقاطعة نوعاً من التقاليد مصطلحاً عليه ، ومقاطعة يونان فو ، هي أشد المقاطعات حرصاً على الاسلام ، وغيره على آدابه وتقاليد

قلنا — هل المسلمون في الصين مثقفون ثقيفاً علمياً عصرياً يسمح لهم بان يزاولوا أو ينفلسوا الوظائف المدنية الراقية ، وما هي نسبة المتعلمين منهم ؟؟ وهل أحوالهم المالية تسر على وجه العموم ؟؟

قال — إني آسف لان اقرر هنا ان عدد المسلمين المتعلمين تعليماً عصرياً قليلون جداً ، والاعليه منهم أمية ، واما نسبة المتعلمين فهي اثنان في المائة أو أقل من ذلك في بعض المقاطعات ، والمسلمون في الصين فقراء كثيراً وحالتهم المالية لا تسر على وجه العموم قلنا — هل الذي يرتكب جريمة هناك العرض مثلاً ، يعاقب عقاباً دينياً ام

مدنياً ؟؟

قال — ان الذي يرتكب أبة جريمة جنائية يحاكم أمام المحاكم الجنائية التي لها قانون مدني أهلي

فلنا — وهل المسلمون متمسكون بدينهم ، وهل هناك مساجد للصلاة
قال — أعود فأكرر الاسف إذ أقول ان مسلمى الصين لا يفهمون الاسلام على
الوجه الصحيح ، وذلك يرجع الى جهلهم وعدم تعليمهم ، وعندنا مساجد كثيرة بنى بعضها
منذ دخل الاسلام فى الصين ، وأول من بنى مسجدا هو الملك « طان » الذى أسس مسجد
كواتونج ، ومع أن المساجد كثيرة إلا انها خربة لا يؤمها إلا القليلون
فلنا — ما هو مركز مصر الدينى عند مسلمى الصين ، وما هو مقام الازهر
عندهم ؟؟

قال — ان مركز مصر الدينى عندنا هو مركز كبير لا بسمو عيسىه أى مركزى
الوجود . واتنا نحب مصر من قلوبنا ونعدها قبة الاسلام ، وبخاصة لأنها بلد جامع الازهر
الذى نعتقد فيه أنه منبع الاسلام الصحيح

فلنا — وهل المرأة الصينية متحجبة أم سافرة ، وهل لها حقوق مدنية مقررده فى
دستور البلاد ؟

قال — ان المرأة الصينية سافرة وحالتها الآن أحسن بكثير من دى قبل وهى سمع
بالحقوق المدنية التى يتمتع بها الرجل . اذ ان لها حق الانتخاب والوضيف فى القضاء
والادارة وفى المجالس البلدية والمحلية

..

واتهى الحديث بنا الى هذا القدر وشعرت انه معب فاستأذنه فى الانصراف
وشكرته وودعنى بما يبدو عليه من الحياء والتواضع
أحمد - عبد الحليم العكرى

حديث عالم مسلم صيني

نزىل تكية الكلشنى فى مصر

فى صباح الخميس أول يوم من عيد الفطر المبارك قصدنا نحن الثلاثة زيارة هذا العالم الذى قرأنا بعض أخباره وآثاره فى الجرائد والمجلات المصرية . فلما بلغنا شارع تحت الربع سعدنا الى باب التكية واستقبلنا مقام الكلشنى وبه وجهة مصنوعة من الفيسفاس الجيالة الألوان المتقنة الصنع ثم اتجهنا ذات اليمين وصعدنا درجاً فسيحاً وبالذور الأعلى وجدنا غرفة عليها منظر البساطة والزهد وبها سريران وصندوق مملوء بالكتب والأوراق وفى وسطها رجل فى نحو الستين من عمره قصير القامة نحيف البنية أصفر الوجه على الجبين بارز الفك الأعلى لا نبات بعارضيه ويكاد يكون شعر شاربه عذارا وبجواره فتى فى نحو العشرين من عمره خيئناهما باللغة العربية فرد العالم تحيتنا بعربية فصحة وأظهر سروراً عظيماً بزيارتنا فى هذا اليوم المبارك ثم أجلسنا وقدم لنا الشاى الصينى الحقيقى فى آنية صينية ثم قدمنا اليه أسهائنا ودار بيننا الحديث الآتى . قال العالم : —

« اسمى « وائ ون كين » وترجمته بالعربية سعيد إلياس وصناعتى عالم اسلامى وامام بلدى تنسين ومحرم جريدة تنسين وقد سافرت من بلدى منذ عام وغايى من هذه السياحة الاطلاع على أحوال الأقطار الاسلامية والاستنارة بالأفكار الجديدة الموجودة فى الترف الأوسط والترق الأذنى فزرت بلاد الهند وها أنا فى مصر وسأزور سوريا والأناضول والاسامة ثم أعود الى وطنى »

قلنا — كم عدد المسلمين فى بلادكم وماهى حالة تعليمهم وشئونهم الاجتماعية
أجاب — يبلغ عدد المسلمين فى الصين نحو سبعين مليوناً وكلهم يقومون بواجباتهم الدينية وفى بلدى نحو أربعين مسجداً ومعظمهم يقرأون الكتب العربية بنطق صنى ما عدا العلماء الذين يتعلمون العربية منذ الصغر . ويؤدون الصلاة باللغة العربية . وتعدد الزوجات وان يكن مباحاً بالتسرع فى الدين الاسلامى الا أنه مفقود من عاداتنا فلكل رجل امرأة واحدة بحكم عاداتنا والطلاق نادر جداً ويكاد يكون معدوماً . وقد درست فى صغرى

وشبابي الفقه والحديث والسنة وعلوم الكلام والتصوف والتوحيد وآداب اللغة انعريه

سألناه — هل يوجد لبوذا وكوفوشسيوس أتباع كثيرون في الصين

أجاب — ان بوذا متبع في بلاد الهند فقط وذكروه عندنا قليل أما كوفوشسيوس فهـ
أتباع كثيرون في الصين ويطلق عليهم اسم « أصحاب كوفوشسيوس » ولم يكن هذا الزعيم
المصلح نبياً مرسلًا ولم يقل بذلك هو نفسه أو أحد من أصحابه بل كان حكماً وكل تعاليمه خاصة
بشؤون هذه الدنيا وتدبر الأمور المادية والسياسة والإدارية وأصحابه لسوا مقيدين بعبادة
إله معين فهم يعبدون ما يشاءون كأجدادهم فيعبدون الأشجار والأنهار وبالجملة فانهم
مشركون .

سألناه — وما حلة الصين منذ دخول الحكم الجمهوري في البلاد ؟

أجاب — ان الشرق عامة محتاج الى حكم قوى يكون مصدره العدل والحكمة وحسب
الخبر ولكن الحكماء الذين من هذا القبيل لا وجود لهم في هذا الزمان وأفضل حال لهم
الخلفاء الراشدون في صدر الاسلام ونحن المسلمين في الصين نعتقد في أن الاسلام دين سوري
وديموقراطية وفد جاء فيه « وشاورهم في الأمر »

سألناه — هل حصل تقدم في البلاد في الأعوام الأخيرة ؟

أجاب — نعم فقد أبطلت عادات كثيرة من العادات اتردينه مما سبب أضراراً انصبت
ومنعها من النمو فبأن هذا أثر من آثار الجمل وأصبح هذا الفعل معاقباً عامه وبدأت
بلاد الصين تشعر بوجودها القومي وتسير المفاطعات الى كانت اصطنعت منها بعض الامم
الاجنبية وهي سائرة ببطء لانها أمة عظيمة وملكتها معاريف الأعراف .

سألناه — وما هو شعوركم نحو الدول الاجنبية

أجاب — ان اليابان وان كانت من جنسنا الا أنها دوله قويه ومسالمة لالهيمنه وهي
كلما وجدت فرصة للانقضاض علينا فلا تأخر وهذا دليل على أن تقدم الصين في
لا يقف في سبيل المصلحة السياسية فتحن بغضها . أما الدول الصغرى فليس لها
الولايات المتحدة وهي التي ننسج على منوالها كل شيء وهي تظهر في دولها
معنا كانت بالأقوال والكتابات لا بالأفعال لمجدد كغيره من حرب في سنة
على بلادنا

سأله — ما رأيك في علماء مصر من زرتهم وزاروك

قال — لم يزرني أحد منهم ولا أعرف الا اسماعيل بك رأفت والشيخ طنطاوى جوهرى. وقد عرفت كثيراً من العلماء بالكتب مثل الشيخ محمد عبده وأظنه كان من أعظم رجال العالم قاطبة ولا ينتظر أن يجد الزمان بمثله في الوقت الحاضر فقد كان عالماً دينياً وسياسياً واجتماعياً ولبس في مصر من يخلفه . واسم مصطفى كامل باشا معروف جداً لدينا في الصين لأنه أسس الحركة الوطنية في مصر كذلك اسم مصطفى كمال غير أننى غير مستغل بالسياسة ولا يهمنى أمرها الا من حيث تهتم ترقية شؤون قومى وقد ترجمت كتباً كثيرة من اللغة العربية الى اللغة الصينية مثل تاريخ مصر القديم أما التاريخ الحديث فليس معلوماً لدينا ولم تصلنا كتب عنه ونحب أن تكون علاقة مصر بمسلمى الصين قوية

سأله — هل تستطيعون وتودون أن تلقوا محاضرة باللغة العربية عن حالة المسلمين

بالصين من الوجهة الدينية والاجتماعية في جمهور من المنطلعين المصريين

أجاب — أستطيع ذلك على شرط أن أولفها بالكتابة أولاً ثم أقرأها لأننى لا أستطيع

أن أرتجل خطبة . فشكرناه واستأذناه فى الانصراف ورجو من وزارتى الأوقاف والمعارف وعلماء مصر وأدبائها أن يعتنوا بزيارة هذا العالم واكرام وفادته فقد قال لنا عند ذكر مصطفى كامل انه يعلم أن شعار المصريين هو — « أحرار فى بلادنا كرماء لضيوفنا »

(الأهرام)
١ . رؤوف - ح . رمزى - لطفى

الاسلام في الصين - غابرة وحاضرة

- ١ -

يسألني دائماً اخواننا المسلمون عن أحوال الاسلام في الصين ، ويسرنى غاية السرور عنايتهم بالدين ورغبتهم في العلم ولوفى الصين . فأكتب بحول الله هذا الكلام الوجيز لقضاء حاجتهم الشديدة وتوطيد التعارف والفهم بين شعوب الاسلام وأسأل الله تعالى أن يوفقنا لما فيه الخير وهو القريب المحجب

تاريخ دخول الاسلام في الصين

متى دخل الاسلام في بلاد الصين ؟ هذه مسألة غامضة فيها روايات متعددة يخلفه وعلى الرواية المشهورة عند المسلمين الصينيين أنه في سنة ٦٣٧ م (قبل وفاته عليه السلام) وعلى رواية أخرى كان ذلك في سنة ٥٩٩ هـ (قبل الهجرة النبوية) وعلى تحقيق حجة التاريخ الاسلامي الصيني البروفسور جنبون أن أول وافد من الدولة الاسلامية الى الدولة الصينية أوفد سنة ٦٥١ م (في عهد سيدنا عثمان بن عفان رضي الله عنه) وفل البروفسور : ان مناط الاختلاف في ذلك تبان التقويم الصيني مع التقويم العربي لأن السنة الصينية سنة قمرية شمسية بالسنة الشمسية في كل سنة بسبعة ثلاثمائة وأربعة وخمسون يوماً كالسنة القمرية تماماً ، وأما السنة الكبيسة فيزداد فيها شهر واحد ويسكن السنة مرة في كل ثلاث سنوات . ومربين في كل خمس سنوات وسبع مرات في كل تسع عشرة سنة لسبق مع السنة الشمسية ، واستعملت الحكومة الصينية التقويم العربي سنة ١٣٨٤ هـ وهي توافق سنة ١٧٨٦ م فطرح ٧٨٦ سنة من التقويم الصيني ليعرف مبدأ "خويزه" العربي "الشمس" في سنة ١٠٠٠ هـ ، فوقع الخلاف . وهذا كلام مفضل مرجح سنداً وإتقاناً

العلاقة بين الدولتين الاسلاميه والصينيه

ذهب في عهد الخلفاء الراشدين الى نصن ليهود الاسلاميه واحبارهم . فممن العرب والفرس متعاقبين . وكانت الحمايه الاسلاميه في عهد الخلفاء الراشدين في عهد الراشدين

آلاف شخص وهي أكثر من الجالية الافرنجية الموجودة الآن في بكين ، وعلى احصاء البروفسور جنيون بعثت الى الصين في عهد اسرة «تان» وأسرة «سون» من سنة ١٩٥١ الى سنة ١٩٥٧ م الوفود الاسلامية ٧٦ مرة واستنجد سنة ٧٦٢ م عاهل الصين بالمسلمين على الثائر الفاتك شيجووي

العظماء المسلمون المتقدمون

كان عواهل الصين يحاملون المسلمين . وفي عهد أسرة «يون» وهي أسرة چنكيزخان (سنة ١٢٧٧ - ١٣٦٧ م) كان للمسلمين منزلة عالية سياسية واجتماعية ، والأعيان المسلمون المسجلة أسماؤهم في سجل طبقة الأعيان المالكين كانوا أكثر من مائة نفر . وكان السيد جاسر الدين والياً عادلا على ولاية يونان ، وحفر في نواحي عاصمتها قنوات كثيرة مازالت باقية مفيدة ، وبنى فيها لأهلها الكافرين هيكلا للفيلسوف الأكبر كونفوشيوس ، وهو أول هيكل بني له في ولاية يونان . والسيد جاسر الدين ذكر خالد عند سكانها فأقاموا تماثلاله في هيكل الحكماء (الباتيون) في عاصمتها وقد تولى ابنه السيد بان رئاسة الوزراء سنة (١٣٣٣ - ١٣٤٥ م) . وألف الأديب المسلم جنس بضعة عشر مؤلفا ، ومازال ديوان البار المسلم دنهاتي منتشرأ حتى الآن . وكان يتخدير مهندسا في بناء سور القصور في بكين وقال سنة ١٣٣٣ م عشرة من الأديباء المسلمين الشهادة العلمية الملكية العليا وفي أسرة « مين » (سنة ١٣٦٥ - ١٦٤٣ م) استعمل التقويم العربي فقام الشيخ محمود بترجة الكتب النقويمة العربية وأرسل العاهل سنة ١٤٠٦ م الطوائى المسلم جنبها قائداً الاساطيل الصينية المؤلفة من ٣٧٠٠٠ بحرى الى جزائر الهند الشرقية وسيلان وسواحل الهند الجنوبية والعراق وسواحل جزيرة العرب وسواحل أفريقية الشرقية ليدعو سكانها لأداء الخراج لعاهل الصين واحدا ، والنفاد . ومن رفض دعوته هدد بالقوة والسلطنة . وجده وأبوه كانا حاجين ، ومسقط رأسه في ولاية يونان . وصنف العلامة صالح ليوجلين (رحمه الله) في آخر القرن الثامن عشر باللغة الصينية كتاب (سيرة سيد المرسلين) وكتاب (شريعة الاسلام) وكتاب (أسرار الاسلام) وهذه المؤلفات هي التي تبين بها الصينيون أن الاسلام دين حنيف لا يخالف مبادئ القياسوف كونفوشيوس بل يؤازرها ، فأدخلت في دار الكتب الملكية فانكسفت ستور الاسلام في الشرق الأقصى . ومسقط رأس العلامة صالح ليوجلين

ومدفته في نائكين عاصمة الصين الجديدة وقد زرت روضته الطاهرة سنة ١٣٤٧ هـ وألب العلامة يوسف مافوسو (رحمه الله) باللقتين العربية والصينية مؤلفات مفيدة في العربية والعلوم الاسلامية وطبع مؤلفات العلامة صالح ليوبجلين (رحمه الله) بعد التصحيح فازدهر الاسلام مرة أخرى . وطلع عقبه المعلم العظيم الحاج نورالحق ماجبان (رحمه الله) فتخرج في مدرسته العلماء العالمون أفواجا ، وسقط رأسهما في ولاية يونان

ثورة المسلمين

كان طغاة الأسرة المنشورية (سنة ١٦٤٤ - ١٩١١ هـ) قد اضطهدوا المسلمين وساموهم خسفاً وزاد عليهم في اضطهاد المسلمين الأمراء المنشوريون الضالون في ولاية سنكيانج (التركستان الصينية) فأخذوا أموالهم وقضحوا عيالهم ، فقام المسلمون يدفعون عن أنفسهم وأعراضهم ، فوقعت الثورة الهائلة في مائة سنة تقريباً (سنة ١٧٥٨ - ١٨٧٣ هـ) خمس مرات وناهيك بالكتب التاريخية الأميرية في هذه الثورات وعدد أجزائها كالتى :

(١) تاريخ ثورة سوسيسان في ولاية كسيو (سنة ١٧٥٨ هـ) ٢٠ جزءاً

(٢) تاريخ ثورة مامنين في ولاية كسيو (سنة ١٧٦٨ هـ) ٢٠ جزءاً

(٣) تاريخ ثورة جنغ في ولاية سنكيانج (سنة ١٨٢٥ - ١٨٢٧ هـ) ٨٠ جزءاً

(٤) تاريخ ثورة سليمان دونسيو في ولاية يونان (١٨٥٥ - ١٨٧٣ هـ) ٥٠ جزءاً

(٥) تاريخ ثورة يعقوب في ولايات شانسي وكسيو وسنكيانج (سنة ١٨٥٥ هـ)

١٨٧٥ هـ) ٣٣٠ جزءاً

آثار الاسلام

هي كثيرة ، وأهمها ما زرت سنة ١٣٤٦ هـ وهي كالتى :

(١) ضريح سعد بن أبي وقاص في خارج راض مدينة كسيو

وسط القرن السابع تقريباً

(٢) مسجد مدينة كنتون ، وهو أول مسجد في الصين

تقريباً أيضاً وفيه منار شاه عليه مسحة من جبال نين اهر في

(٣) المسجد الأعظم في عاصمة ولاية شانسي في ضواحي كسيو

١٩٢٤ هـ - ١٨ هـ - ثاني

على نحو ما وصفه النصب التذكاري الحجري الموجود الآن فيه
(٤) مسجد فانكين بنى سنة ١٣٨٨ م بتفقات الخزانة الملكية أيضا

أسباب انتشار الاسلام في الصين

انتشر الاسلام في الصين انتشاراً سريعاً مدهشاً والأسباب في ذلك أربعة وهي :

- (١) تجارة المسلمين : هي سبب دخول الاسلام في الصين الأصلية في عهد أسرة « تان » (سنة ٦١٨ - ٩٠٥ م) وازدهار الاسلام في عهد أسرة « سون » (سنة ٩٦٠ - ١٢٧٦ م) وأسرة « مين » (سنة ١٣٦٨ - ١٦٤٣ م)
- (٢) الفتوح الاسلامية : هي سبب اسلام سكان ولاية سنكيانج (التركستان الصينية) في عهد أسرتي « سون » و « مين » فضلا عن أنها كانت سبباً في اسلام التركستان الروسية في عهد أسرة « تان »

- (٣) تناسل المسلمين : هو سبب ازدهار الاسلام وازدياد المسلمين في الصين الأصلية بعد أسرة « يون » (سنة ١٢٧٧ - ١٣٦٧ م) وأسرة « مين »
- (٤) اختلاط الكافرين بالمسلمين وتأثرهم بآدابهم : هو سبب اسلام أبناء التتار في التركستان الصينية واثروسية

لا عجب في السببين الأول والثاني وأما السبب الثالث فهو من خواص الاسلام اذ يحرم المسلمون النكاح بينهم وبين الكافرين ليحفظوا اعتقاداتهم التوحيدية وعاداتهم الاسلامية فتواربوا دينهم جيلا بعد جيل . بخلاف الكافرين اذ يمكن أن تعتنق أفراد أسرة من أسرهم دينا مختلفا فذمتهم المنعقدة تقطع دينه عن أهله . وجواز تعدد الزوجات عند المسلمين من أهم أسباب زيادتهم أيضا . وأما سبب الرابع فلا يوجد الا في الاسلام مثلا تغلب في الفرون المنومطة البازدية التتار بسوقهم على المسلمين وأسلم أبناؤهم من بعد بتهذيب وتأثير المسلمين . وما أعجب قوة تأثير الاسلام

ويوجد في ذلك سوى الأسباب السابقة السببان الآتيان :

- (١) عدمه اذا ما المشورة الى الاسلام . لأجل هذا مامنى الاسلام بحسد الكافرين ، فلو يوجد فقط في تاريخ الاسلام في الصين محصل بين التروية والبوذية زمن الأسر الست (سنة ٢٧٠ - ٥٨٨) وأسرتي « تان » و « يون » من النزاع الشديد ، ولم يصب الامام

مأصاب الأديان الأخرى من اضطهاد كما حصل (سنة ٨٤١ - ٨٤٦ م) اذ حتم أتباع كنفوشيوس هدم الأوثان . وليس في الاسلام أوثان يلزم هدمها . وزد على ذلك أن الكافرين لم يقاوموا المسلمين كما قاوموا أصحاب الأوثان لأن المسلمين ما كانوا يدعون الناس الى الدخول في دينهم كما كان يفعل أصحاب الأوثان فظهرت عند أتباع الفيلسوف كنفوشيوس فكرة هدم الأوثان خشية أن يكثر معتنقوها

(٢) عدم نقد مبادئ الفيلسوف كنفوشيوس : المسلمون لم ينقدوا مبادئه التي تثبت وجود الملك الحق وتعلم الناس بكارم الأخلاق . بل أسس السيد جاسر الدين هيكله لمن لم يتأدبوا بأداب هذا العلم المعظم واستدل العلامة صالح ليوجلين (رحمه الله) بمبادئه على بعض أسرار الاسلام ، ولذلك تعابش المسلمون مع أتباع كنفوشيوس بالألفة والمودة فلم يسمع أحد ينقد الاسلام كما نقضت البوذية في عهد أسرة « نان » والمسبحة في عهد أسرة « مين » والحمد لله الحكيم العليم

• • •

— ٢ —

عدد مسلمي الصين ومساكنهم

المسلمون في الصين يزداد عددهم عاماً بعد عام حتى بلغوا خمسين مليوناً سنة ١٩٥٠ م في الولايات كلها وأكثرهم في ولاية كينسيو ثم ولاية يونن ثم ولاية هانان ثم ولايات تشونغ تشينج وولاية هاني . وعدد سكان الصين أربع مائة مليون فالمسلمون ثمنهم

لغة مسلمي الصين ومذاهبهم

المسلمون في ولاية سنكيان يتكلمون باللغة التركية لأنها لغة الأتراك . والذين في الصين الأصلية يتكلمون باللغة الصينية . وأما السكيب الأصلية فأكثرها العرب . والفارسية ولذلك يعرف رجال الدين هانين المغنيين والسكيب في المندلغة أقوى منهم في لغة أخرى أنهم يفهمون كثيراً ويعبرون قليلاً . والسبب في ذلك أنهم ينوارثونها من أساتذتهم الصينيين الذين يعلمونهم الترجمة ولا يعلمونهم الانشاء . وانهم عند دعوتهم من المسلمين بهما فلا يجحدون فرص الممارسة . وورد على ذلك أنهم يترأون السكيب المسلم

ولا يقرأون الكتب الأدبية، فضحفت الثقافة العربية يوماً فيوماً بطبيعة الحال. وأما مذهبهم فكلهم أحناف

مهنة المسلمين

المسلمون في المدن يعالجون التجارة وأهم تجارتهم في شنغهاي و بكين وتبتيان جواهر وحجارة كريمة وتخف قديمة. وفي الولايات المجاورة لسور الصين الكبير فراء وأصواف وأوبار وخيل ومواش. وفي ولاية يونان جلود وأرز وخوم شجرية. والمسلمون في الفري والارياف يشتغلون بالزراعة وتجارهم وزراعتهم مشهورون بالاجتهاد والاقتصاد

مكانة مسلمي الصين

الأدبية والاجتماعية والسياسية

المسلمون هناك أكثرهم لا يملكون من الرزق إلا كفاف حاجتهم. والسبب في هذا أن في مشاركتهم مع الكافرين عسراً في الأكل والشرب، مع أن رؤساء دينهم ينصحونهم دائماً بالزهد والقناعة، فيكفون عن التكاثر والتسابق. ويعيرون درس اللغة الصينية لاعتقادهم أن اللغة العربية لغة الكتاب والسنة فيجب على كل مسلم أن يدرسها ويقدمها وأما اللغة الصينية فهي لغة الكفرة لا تسلم من العناصر المخالفة لديننا حتى قال بعضهم من قرأ الكتب الصينية فقد كفر والنتيجة من ذلك أن صار رجال الدين في الصين أميين في اللغة الرسمية إلا نادر ومن يعرف القراءة والكتابة من المسلمين واحد في المائة أو أقل ومن للكافرين تسعة في المائة أو أكثر فكيف يمكن المسلمين أن يناقشوا غيرهم في حكم الحية وان فرت في الدستور الصيني حرية الدين ومساواة الشعوب في الحقوق

الجمعيات الإسلامية الصينية

أنست (جمعية التقدم الإسلامية الصينية العمومية) سنة ١٣٢٩ هـ في بكين عاصمة الصين والجمعيات الفرعية لها في عواصم بعض الولايات، واضمحت هذه الجمعيات الفرعية سنة ١٣٣٢ هـ لسبب من الأسباب السياسية فما بقي منها إلا ما في ولاية يونان، فتل جمعية التقدم الإسلامية الصينية كتل شجرة ذاتة فروعها الأفرع واحد لولاه لحكم على الشجرة

باليس وهذا الفرع الناضر هو (جمعية التقدم الاسلامية الصينية) في عاصمة ولاية يونان وقد أنشأت فيما يسكنه المسلمون من المدن والقرى في ولاية يونان جمعيات فرعية كثيرة ، وأنشأت أيضاً واحدة في حدود ولاية كويجو وواحدة في حدود ولاية سيميجيان وواحدة في رنجون (ميناء بروم) وفيها ادارات للعارف والهداية والصلح والافتاء ، ولها نفوذ ماض على جمعياتها الفرعية بأسرها وثقة كاملة عند الحكومة المحلية حتى انها تستنبرها فيما يتعلق بالمسلمين ووكلت اليها تسوية الخلاف بين المسلمين وعلى الصلة الوحيدة بين الحكومة والمسلمين فهي ترفع شكاية المسلمين وعرائضهم الى الحاكم وتبلغ قوانين الحكومة وأوامرها إلى المسلمين وتصدر منها (مجلة المنبه الاسلامي) باللغة الصينية بنفقات جمعياتها الفرعية الشهيرة وهي أول جمعية اسلامية صينية استأذنت صاحب الفضيلة الأستاذ لا كيه شيخ الجامع الأزهر الشريف في ارسال أعضاء البعثة الصينية الأولى الى الجامعة لأزهرية ليتفقهوا في الدين ولينزلوا قومهم اذا رجعوا اليهم فليترجع الفضل في محمدي الجهاد الصينية الأزهرية متعاقبات الا الى رحابة صدر الأزهر الشريف وجهه هذه الجمعية العظيمة ولما رجع فضيلة الأستاذ الجليل الحاج هلال الدين هاديچين من مصر الى الصين أنشأ مع زملائه في شنغهاي سنة ١٣٤١ هـ (الجمعية العلمية الاسلامية الصينية) لاداعه دعوة الاسلام وإحياء العلوم الدينية ونشيط التعليم الاسلامي ونوميد كنيسة المساهمين بوسنة محمدي وأنشأ المرحوم الجنرال مافوسيان وبعض كبار المساهمين في تاسيس جامعة الصين فخرية سنة ١٣٤٥ هـ (نقابة المسلمين) باذن الحكومة المركزية

المدارس الاسلامية الصينية

لمسجد كل ريف يسكنه المسلمون مدرسة دينية أولية يدرس فيها الأولاد بحروف الهجائية العربية ، بعض السور القصيرة من كتاب بشمل على الدوايد الكونية الاستعمال في العبادات ، بعض أجزاء من القرآن الكريم . . . كتاب في أشعارهم وأجوبتها يسمى (أربعة فصول) وكتابان في الفقه الحنفي . . . من انجمن (١٣٥٠) والآخر (عمدة الاسلام) . وهذه الكتب الثلاثة كلها باللغة الفارسية . وكتب يدرس في مدرسة البنات التي تدرسها المعلمات . الا أنه يدرس فيها بعض الكتابات والمصنفات . . . مثل قصة موسى عليه السلام وقصة عيسى عليه السلام وهذه زواج د . . .

بمخديجة رضى الله عنها، وقصة زواج ثابت واليد الامام الأعظم أبى حنيفة وما شا كل ذلك
ولمسجد كل قرية أو مدينة يسكنها المسلمون مدرستان ثانوية وعالية يؤمهما الطلبة
من الأرياف والقرى ويدرس في الثانوية الصرف والنحو وكتب الدراسة في الصرف
(قسم الصرف) للعلامة يوسف مافوسوا ، و (مفتاح المراح) للحاج نور الحق ماجيبان ،
و (مراح الأرواح) لأحد بن على . وفي النحو (قسم النحو) للعلامة يوسف مافوسوا ،
و (حواصل النحو) للحاج نور الحق ماجيبان و (الكافية) لابن الحاجب . ويدرس في
العالية النحو والمنطق والبلاغة والتفسير والفقه والكلام ، وكتب الدراسة (شرح الكافية)
و (قسم المنطق) و (قسم البيان) و (شرح التلخيص) و (تفسير الجلالين) و (شرح
الوقاية) و (شرح العقائد النسفية) والمدرس هو إمام المسجد غالباً ويسكن هو والطلبة في
أروقة المسجد ينفق عليهم الأغنياء من المسلمين القيارى . وإذا أتم الطالب دروس الأقسام
بعد بضعة عشر سنة خلع عليه أستاذة خلعة ، وهي جبة خضراء من الجوخ ، وأهدى اليه
الموسرون نفقات السفر فرجع الى وطنه ظافراً مفتخراً ، فأقام له أهل بلده حفلة التكريم
بعد أن استقباه خارج البلد ووكلوا اليه منصب الامام أو الخطيب أو المؤذن أو المدرس .
وأما الذين لم يحظوا بمنصب من المناصب الدينية فذهب من يشتغل بالزراعة ومنهم من يعيش
بالصدقات من تلاوة القرآن الكريم في المساجد . هذا هو نظام المدارس الاسلامية القديمة في
وهي ولاية يونان ، ويقرب من ذلك ما في سائر الولايات ، بيد أنه يدرس في مدارس ولاية
كاسبو (تفسر البيضاوى) و (تفسر حسين) باللغة الفارسية و (الدر المختار) وكتاب في
آدمون ادين بسمى (المكنوبات)

وما سر حفرة رءساء جمعية التقدم الاسلامية الصينية في ولاية يونان بنقصان
النظام القديم أنساوا في عاصمتها سنة ١٣٢٩ هـ القسم الأولي والقسم الابتدائي للدراسة
الاسلامية وقسمها الثانوي سنة ١٣٣٩ هـ وتدرس في هذه المدرسة اللغة الصينية واللغة العربية
والعلوم الدينية والعصرية الملزمة وقد قرروا منهاج الدراسة ونظام الامتحان ومدة
لدراسة . وسجلت وزارة المعارف العمومية الصينية اسمها في سجل أسماء المدارس القانونية
سنة ١٣٣٩ هـ . وأنشأ المرحوم الجنرال مافوسيان على هذا النظام (مدرسة المعلمين الاسلامية
لثانوية) في عاصمة ولاية شاتونغ سنة ١٣٤٣ هـ ثم نقلت في السنة التالية لسبب من الاسباب

الى بكين عاصمة الصين المنسوخة سنة ١٣٥٠ هـ وكذلك أنشأت الجمعية الكلية الاسلامية الصينية في شنغهاي سنة ١٣٤٥ هـ (الأكاديمية الاسلامية) التي تخرجت فيها سنة ١٣٥٠ هـ بعد ما أخلت شهادة المدرسة الحكومية الثانوية في عاصمة يونان سنة ١٣٤٣ هـ. وأنشأت في ولاية سيجوان سنة ١٣٤٥ (مدرسة المعلمين الاسلامية الثانوية) وهذه المدارس الأربع هي المدارس الجديدة لتدريس اللغة العربية والدين الاسلامي، وتقوم كلها على الصدقات والهبات الشخصية؛ وأما المدارس القديمة فما زالت باقية في القرى والمدن. وأما المدارس الازلامية فكلها على قانون وزارة المعارف العمومية وقد يعلم فيها شيء قليل من المعلومات الاسلامية وتكاد تعم القرى والمدن التي يسكنها المسلمون

المجلات الاسلامية الصينية

لما سمع اخواننا الصينيون أبناء النهضة اصلاحية في الممالك الاسلامية قاموا يتسابقون ويتفاخرون باصدار المجلات لاشاعة هذه النهضة، فظاهرت متتابعة كما تورق الأشجار بعد مطر الربيع، ولكن قلة المال وأدت بعضها قبل البلوغ وأشهر بافيتتها (نضارة الهلال) في بكين و (النبه الاسلامي) في يونان و (نور الاسلام) في تشينج و (مجلة العلوم الاسلامية) في كاتون وهذه المجلات ما زالت ضعيفة بسببها بالنسبة الى سائر المجلات الصينية لقلة التغذية المالية والعلمية ولو صاحتها اليد البيضاء لكانت الصدقة لونه لا تجد المسلمين في الصين مع إخوانهم في الدنيا مشارفها ومعارفها

النهضة الجديدة والخلاف بين المسلمين

كان العلماء في الصين يبالقون في ثواب النوافل، فاشتغل المسلمون بها عن الواجبات وأكثروا لا يصلون ولا يصومون ولا يزكّون ولا يعجّون. بل يسهون هذه المسامات ويدعون اليها رؤساء الدين والمتعلمين ليقرأ كل واحد منهم سورة من سور جزء من أو جزءاً من أجزاء القرآن الكريم. ويصلوا على النبي عليه السلام، جميعاً وبعدياً، تقدم اليهم الوليمة الفاخرة والصدقات الجزيلة. وإذا جاء يوم الاثنين حده المزمع أو مولد السيدة فاطمة رضي الله عنها أقاموا حفلة الذكري لصلوات المسلمين وعمدته ولدته في روعه المسجد فحضرها المسلمون وأنشأت جعاً من دعاء القرآن والدعاء له في عظمته من

وقت الصلاة صلى بعضهم وبعضهم يأكلون ويشربون . فلما وجد بعض علماء الدين الخطر في هذه العادات المستبشرة نصحوا المسلمين بأداء الواجبات بدلا عن النوافل ، وأخضوا يحرمون الطعام والصدقة لأجل تلاوة القرآن ، فعارضهم المتعصبون والمنفتحون بهذه الحال ، وانشقت عصاهم ووقعت الفتنة بينهم غير مرة ، وهذه الخصومة تميل الآن الى الضعف والنقصان بحول الله ، وأسأله تبارك وتعالى أن يوفقنا للاتحاد ويعصمنا من كل خصام وشقاق انه جواد كريم

كتب أحد سفلة الكتاب الكفار في (مجلة الآداب الصينية) حكاية فكاكية بهيمية خلاصتها أن المسلمين لا يأكلون لحم الخنزير لأنهم أبناء الخنزير وطبعت المطبعة الحديثة بشنغهاي هذه الحكاية كتاباً مستقلاً ، فقام المسلمون في شنغهاي يتشاورون في الجمعية العلمية الاسلامية الصينية في هذا الأمر الخطير فاتفقوا على أن يقدموا احتجاجاً على ادارة المجلة ، فوعد رئيس تحريرها أن ينشر في الجرائد اليومية الشهورة اعتذاره الى المسلمين ويصحح الغلط في الحكاية في العدد الأخير من نفس المجلة ويضمن أن لا يقع فيها مثل هذه الحادثة مرة أخرى ويحرق بحضرة المسلمين الباقي من العدد الذي فيه الحكاية . ولكن المسلمين في بكين لم يقتنعوا بهذه التسوية ، فاجتمعوا وتشاوروا في لجنة الدفاع عن الاسلام وفي أثناء الاجتماع قطع السيد الفيور « ليهيتين » سبأته فسال الدم منها فكتب بدمه هذه الكلمة : « دافعوا عن دينكم ! » فبلغت حاسة المسلمين الحاضرين ذروتها . وغضبت الغيوم سماء المجلس . فتحالف الحاضرون أن يدافعوا عن دينهم الى النهاية مهما كلفهم الأمر ، وأجمعوا على أن يرففوا الى المسلمين في البلاد كلها ويوفدوا أربعة مندوبين الى نانكين لبسكو ان الحكومة الصينية المركزية ما في هذه الحكاية الخبيثة ، وقد شاركهم في ذلك المندوبون من قبل المسلمين في شنغهاي ، والرسائل البرقية طارت الى الحكومة الصينية المركزية بشكاية المسلمين من أقطار الصين فأمرت (١) الحكومة الجمهورية الصينية بمعاينة الكاتب الملغون وتعطيل مجلة (الآداب الصينية) وإغلاق (المطبعة الحديثة) وسنت قانوناً خاصاً لحماية الأدبان توطيداً لما في الدستور من حرية الدين ومساواة الشعوب في الحقوق ، وأعلنت أن المساهمين من العناصر المهمة للامة الصينية ولهم تاريخ مجيد في خدمة

الوطن ويحترمون أبناء الأمة كل الاحترام ، فانهى الأمر بذلك واستقبل المسلمون في محطة سكة الحديد بشنغهاي المندوبين وأقاموا لهم في الجمعية العلمية الإسلامية الصينية حفلة التكريم شكراً لهم على جهدهم وإخلاصهم للدين الحنيف والكرامة الإسلامية جزاهم الله عنا وعن دينه خير الجزاء

هذا ولأجل أن يقف قراء الفتح على مبلغ ما كان لهذا الحادث من الأثر في الصين تنقل لهم من تعليقات جريدة « شينبو » أكبر جرائد الصين اليومية العبارة الآتية :

قد ورد في أمر مجلس التنفيذ للحكومة الجمهورية الصينية « المسلمون عناصر خطيرة للامة الصينية وقد اشتهروا بخدمة الوطن واحترامهم أبناء الأمة جميعاً ، واني نعجب بانعقاد كفة المسلمين وحاستهم الفاتحة في الدفاع عن دينهم . واني نعتقد أن أبناء وطننا لو كان لكل واحد منهم في الدفاع عن الوطن مثل هذه الروح لكانت مكانة وصنا المسلمين أحسن مما هي عليه الآن ، ولما سقطت منشوريا في أيدي اليابانيين ، وان اخواننا المسلمين ما صروا عناصر خطيرة للامة الصينية الا بتأديب القرآن ، وقد قال الله سبحانه وتعالى في سورة البقرة « **وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ** » ، لم يكن اعتداء اليابانيين في منشوريا أسد من الفيل ! لو شاء الله ولاة الامور ما بدافعون أعداءهم كما أوصانا القرآن لما شفق اليوم نازليون مليوناً ، من اخواننا ، نعت حواري خيول اليابانيين . فأرجو من اخواننا المسلمين أن يعمدوا بأمر الله تعالى في دفع من الوطن كما يدافعون عن الدين ، لرسم مآثرهم ومفاخرهم في تاريخ بلادهم . آمين .

العالم جميعاً . انتهى كلام الجريدة الصينية

يا أيها القراء الكرام جاهدوا في سبيل الله على حسب الادراك

الجهاد مما تقدم :

ثم - ١٠ - من اسفل

المسلمون في الصين وأحوالهم الاجتماعية والسياسية

حديث طريف للوفد الصيني المسلم مع مندوب « الجامعة العربية » بالقدس

« وبينما كنا نحرر هذا الكتاب قدم وفد من علماء مسلمي الصين الى مصر ومعهم عدة من الطلبة الجدد يريدون ادخالهم في الجامع الأزهر وأقبل على هذا الوفد مندوبو الجرائد يستعلمون منه عن أحوال مسلمي الصين . وقد جاء رجال الوفد المذكور الى القدس الشريف وأخذت منهم جريدة الجامعة العربية المعلومات الآتية نأثرها هنا لأنها أحدث حديث في الشرق الأقرب عن مسلمي الشرق الأقصى » . أما المذاهب التي أجراها الجنرال الصيني المسيحي فونفسباغ واسنأصل بها ألوقا وألوقاً من المسلمين فقد كنا أول من نبه الناس لها يوم وقوعها وذلك بغفالات في جريدة الشورى بمصر واقترحنا حينئذ على المسلمين أن يرفعوا احتجاجاتهم الى دولة الصين والى الدول وعلى جمعية الرابطة الشرقية أن تفحص عن هذه الفادحة وتتوسط لدى الصين والدول وكل هذا لم يحرك من أحد ساكناً وبالأسف واتنا لا نقدر أن نتكرر هذه الحقيقة المؤلمة »

أما حديث الوفد الصيني للجامعة العربية فهو هذا :

اغتنتم فرصة وصول الوفد الصيني المسلم الى القدس المؤلف من السيدين الحاج عبد الله الصديق جاو بين سكرتير مدرسة المعلمين الاسلامية في بكين ومدير مطبعتها ومكتبها ومحضر مجلة فتاوى الهلال في بكين ، والحاج عبد الرحيم ماسون تين إمام جامع تونسبيلو في كين ووكيل مدرسة المعلمين الاسلامية فيها . فتقدمت اليهما باسم جريدة « الجامعة العربية » حيث يهتان بالزلاوية النفوسية لمنسبا منها ان يتفضل على قرأتها بحديث عن رحلتهما وعن حالة اخواتنا مسلمي الصين ، فاجابا ملتصق بكل بشاشة وسرور . وقد ازداد اتهما على بعضهما على العدد الاخير من الجامعة العربية المنتمل على مقال عن مسلمي الصين وبعض معلومات عنهم . واتى الفراء موجز الحديث الذي اشرك فيه السيدان المذكوران :

غادر السيدان الحاج عبد الله الصديق جاو بين والحاج عبد الرحيم ماسون تين مدينة

ومن القريب في المذاهب الضيقة ان البوذي أو الكونفوشي الذي يعنى النصرانية، بقوم بالطفرس الدينيه المسيحيه في الكنيس - حوله أفتا - ظهور "البوذي" والكونفوشيوسية في العباد اودبته - وهم يخطئون - به - حاشا - النصرانية كاللوراء والآنجيل مرجعه الى ايفاء النعمه مؤمنه الدينيه معصمون باسماهم وادبهم و وقالهم الاسلاميه . ولا يكون لهم شئ من ادبهم و باسمين والمساب وتدر من المسامين

حادث مثل هذا فلكي يحمل المسلم زوجته غير المسلمة على اعتناق الاسلام وهي بعد زواجها منه لا بد أن تصير مسلمة كما أن المسلمين لا يستعملون الآنية التي يستعملها غير المسلمين والمسلمون في الصين غير مكروهين من قبل بقية الطوائف الصينية وهم وطنيون

بكل معنى الكلمة ويعيشون مع مواطنيهم بكل وفاق ويتعاملون معهم أحسن التعامل وعلماء المسلمين في الصين يقرأون القرآن وكتب الفقه والحديث والتفسير والتوحيد وبقية العلوم الدينية والاسلامية باللغة العربية ويفهمونها ولكنهم لا يحسنون التكلم بها ، وكذلك يدرسون علوم الصرف والنحو والبلاغة بالعربية ويدرسونها في المدارس ويستعملون الحروف العربية ، كما أنهم يقرأون اللغة الفارسية .

ولهم مساجد كثيرة . وفي كل مسجد مدرسة ابتدائية . أما المدارس الثانوية والعالية فقليلة عندهم . ومدرسة المعلمين الاسلامية في بكين تتألف من ٦ صفوف ابتدائية و ٦ ثانوية . على أن هذه المدارس خاصة بالمسلمين يجمعون أمواطا من أنفسهم . وهم في الوقت نفسه تعلمون في مدارس الحكومة العمومية .

وهم يقيمون الصلاة بواسطة الاذان ولكن ماآذنهم غير مرتفعة والوضوء عندهم يكون باليد الساحن والمساجد تحتوى على ماء ساخن للوضوء . وهم يعنون بالظئانه . وأكثريهم يشغلون بالتجارة والزراعة

وقبل ثعوسنتين عند ما استمد مساعد الجنرال فونفسيانغ الصيني الملفب المسيحي الذي قام ضد حكومة الصين وسق عصا الطاعة وهاد الجيوش للزحف عليها ، ظل مسلمو الصين على ولائهم حكومتهم وصموا في وجه الجنرال فونفسيانغ السفاح الذي حاول اجنباح ولائهم كانوا لا ساذمه وذبح كسرا من أهالى المسلمين وارنكب فيهم شئ الفظائع وكان هذا هو السبب الظاهري لئلك المذابح . أما السبب الحقيقى فهو نصب الجنرال المذكور ومعه للمسلمين اسس الا .

ومسلمو الصين أهل نجدة وسجاعة . وهم رجال حرب وفئال وكسبر منهم جنود في الحبس وفيهم فواد وجنرالات كبر مثل الجنرال عماد الدين ماحون كوى حاكم ولاية كانفو الذى نحت امره جسس مؤاب من خمسين ألف مسلم صينى . ومثل الجنرال ماشن جن حاكم ولاه شغدى -- كوكو نو ر -- فان جسده مؤلف من ثلاثين ألف جندى مسلم . ومثل

الجنرال ماخوين حاكم ولاية تنغشاي كان جيشه مؤلف من عشرة آلاف جندي مسلم ، وغيرهم . ومسلمو الصين يشاركون مواطنيهم غير المسلمين في مقتهم لليابان التي اتخنت ظلم الصين والاعتداء عليها ديدنا لهم . وهم لا يوافقون على استقلال منشوريا الذي تم بمساعدة اليابان وفصلها عن جسم الصين والمرأة المسلمة في الصين لا تتعجب وهي تتمتع بالحقوق التي يتمتع بها الرجل وحالتها آخذة بالتقدم

ورئيس الجمهور به الحاضر عبر مسلم ولكن ليس في دستور الحكومة الحاضرة ما يمنع من أن يكون الرئيس مسلما . وفي الوزارة وزيران مسلمان أحدهما محمد ماتوشيان وزير منغوليا والتيت وقد تولى المرحلة الله وهو والد الجنرال عماد الدين ماخون كوى حاكم ولاية كافسو . والثاني وزير المعارف واسمه ماجنغ وو . وليست للمسلمين في الصين رئاسة دينية وإنما يقوم الجصاص المحلة بالاشراف على التقاليد الاسلامية .

وقد ختم السيدان الفاضلان حديثهما باصهار شديدي رغبتهما باخذاذ الاسباب والوسائل الكاملة لحفظ الصلات وتوثيق الروابط بين مسلمي الصين الذين هم اكبر كتلة اسلامية بعد مسلمي الهند ، وبين بقية اخوانهم المسلمين في العالم الاسلامي .

ثم أنشأ الثناء المستطاب على سباحة المفتي الاكبر السيد محمد امين أحمدي الحسيني وقال إن أعماله الباهرة وخدمته للمسلمين قد تطايرت أنبأؤها الى الصين وأنه هناك معجون بسباحته كل الاعجاب ، ثم تمنيا أن تقترن مشروعاته الجليله بالخير والفلاح

مسلمو الروسية

في عهد البلاشفة

للمؤرخين

عند ما ذهبت الى موسكو في حزيران أو يونيو عام ١٩٢١ ، لتفحص الأحوال ، عن قرب وعرفه ما اذا كان ممكناً فعلاً انتفاع الشرق من الروسية الحاضرة ، وما هي درجة هذا الانتفاع ، سألت عن أحوال المسلمين في الروسية ، وتلاقت مع بعض أدباء الطاغستانيين والقازانيين ، فاستقصيت منهم عما أريده وفيل لي : ان بموسكو بضعة عشر ألب درى لم مسجدان جامعان ، وكذلك في بروجراد كان نحو عشرة آلاف منهم ، ولم جامع بديع البناء . وكنت في إحدى الجمع أدبت الصلاة في أحد جامعي موسكو ، حيث يؤم في الجامعة الشيخ عبد الودود فتاح الدين قاضي المسلمين في موسكو وبتروغراد ، ويتبعه في القضاء المسلمون الذين في ولايات « باراسوليه » و « توير » و « بقالومنه » وبلدتي « ابفانو » و « جنسنسكي » والأخيرة بامدة معامل ، فيها عملة مسلمون كثيرون . ويقولون له هنا : « حفرة عبد الودود » ويسموه المحنسب . ومعنى المحنسب عندهم ، هو الذي ينظر في الأمور الدينية . ويرجع اليه أئمة المساجد . فالاسناد عبد الودود فتاح الدين هو المحنسب في جميع المدن ان ارد كرها . ورجعه المجلس الاسلامي الأعلى الذي بمدينة أوقا . وقد رأيت منه شيئاً فاضاً . مطلعاً على الأمور ، مهتماً بأمور قومه ، وقبل أن تحدث معه سمعت خطبته في صلاة الجامع . فلعادة عندهم هي أن يبدأ الخطيب بخطبة بالتركية القازانية لسان القوم . بعضهم فيها ويتكلم في أهم الأمور التي تناسب الحال ، فإذا انتهى من هذه الخطبة صعد المنبر ، وخطب الخطبة الرسمية بالعربية . فحضرة عبد الودود وقف بجذاء المنبر وشرع يخطب بالتركية ، وبقي يسلم أكثر من نصف ساعة ، ومع كون تركية النذر تختلف بعض الاختلاف في الألفاظ وتصريف الأفعال عن تركية الغمانيين فقد كنت أفهم كل ما يقوله تقريباً ، وأعجبني جداً وعظله ونسق خطابه . وعلمت أنهم مدركون الاحتجاجات

العلامة جان بارودي بن محمد بارودي ، وهذا الرجل هو من حقول العلماء وله تصانيف ، وكان أصلح أصول التدريس الاسلامي في الروسية ، وأيقظ المسلمين ، فلهذا نفاه القيصر الى سيبيريا ، ولم يعد من منفاه الا بعد سقوط القيصرية ، فانتخب مفتياً أعظم في أيام البولنتيك أما الفضة الأربعة اليوم فهم ، العلامة رضاء الدين بن خفر الدين من المشهورين في البلاغة والتاريخ ، وكتاف الدين ترجاني امام قازان سابقاً ، وصابر جان الحسني امام أوقاف والسيدة مخلصه بويبا ، وهي سيدة عالة فاضلة قد اقترحت الحكومة البولشفية ادخالها في المجلس الأعلى بقولها : ان النساء هن نصف البشر ، وانه من العدل وجود امرأة فيه للحفاظ على حقوق المسلمات ^(١) . فهذا هو المجلس الاسلامي الأعلى ، وفيه تنحل جميع المسائل الشرعية . ويتبع هذا المجلس تسعون ناحية ، كل ناحية منها فيها محتسب مثل الاستاذ عبد الودود ، فالمحتسبون مرجعهم المجلس الأعلى ، والأئمة في المساجد مراجعهم المحتسبون . وأما تركستان فلها تشكيلات دينية ، ومفت أعظم مركزه طاشفند . وكذلك يوجد مفت أعظم لمسلمي القوقاس ، ومفت لمسلمي القريم .

سألت حضرة عبد الودود عما يقال من عدد مسلمي الروسية كلها فقال لي : « في ولايات قازان . واورنبورج ، وأوقا ونوابغا ، مع الباشقرد ٥ ملايين . والتبرغيز ٥ ملايين . ورس سمر يا نصف مليون . وولايات تركستان ، طاشفند ، وسمرقند ، وخوقند الخ ١٢ مايوناً . وبخارى مليونان وخمسة مايون واحد . فهذه ٢٥ مايوناً ونصف مليون . » فقلت له ، وفي القوقاس ثلاثة ملايين الى أربعة طاغستانيون ، وجر كس . وثلاثة ملايين في اندر بيجان وكرجسان . ونصف مايون أو أكثر في القريم . فهذه نحو ٣٣ مليوناً . هو افنتي على هذا القول ، وسألت غيره حتى ممن كانوا من أعضاء مجلس الدوما الروسي ، فقالوا ان عدد مسلمي الروسية نحو ٣٥ مايون نسمة .

وفي بولونيه نحو ١٥ ألب نسمة مسلمون ، يفتنون عدة قرى . وفي مملكة ليتوانيه من ممالك البلطيك المستقلة بعد الحرب نحو ١٠ آلاف نسمة ، لهم بعض قرى ، وعندهم مساجد . ولكنهم لا يعرفون لا العربية ، ولا التركية ، وانما يتكلمون بالليتوانية والروسية وكان يحرص أن يؤخذ منهم بعض طلبة الى الاستانة وآخرون الى مصر لأجل تعليمهم العربي والتركي . وكان منهم طالب أدب في برلين ، جعلناه عضواً في النادي التشرفي .

(١) روى الطبري أن كسراً من الفقهاء أجازوا مساء المرأة

السيد جمال الدين الافغانى

حکیم الشرق

مفتی محمد شفیع

[illegible]

أفغاني الدار علويًا حسينيًا ، من أسرة نسبتهم كالشمس ، ومقامهم في بلاد الأفغان أشهر من أن ينوه به ، ويكون في الحقيقة من همدان ومولوداً بها ؟ ونقول على الثاني : ان الأستاذ الشيخ محمد عبده تعرض الى ادخاض هذه التهمة أكثر من مرة وعرب من الفارسية بمساعدة عارف افندي أبي تراب الأفغاني رسالة « التبشيريين » أي الطبيعيين التي يرد فيها السيد جمال الدين على الملحدة والمعتلة ، وقيم العقيدة الإلهية على أساطين المنطق ، والحكمة العقلية ، ويثبت صحة الوحي ، وينتهي الى إيضاح البراهين الحمديدية ، كل ذلك بملكة قل أن تتاح قوتها لفيلسوف غيره ، ولكن بعض الناس — ولا سيما العلماء الحشوية — أبوا أن يروا في الفلاسفة الملاحدين ومعتلين ، ومن هذا جاء قولهم العالمي : من تمنطق تزندق . وبمثل هذه المبادئ السخيفة والكلمات المخزنة ، أضلوا العوام ، ووضعوا عقائدهم في خصومة دائمة مع الحقائق العلمية ، وجنوا على الاسلام جنابة كبرى ظهر أثرها في الانحطاط السياسي والاجتماعي ، الذي نراه عليه الآن . واذا قام مصلح أو مجدد يتكلم باسم الحكمة والعلوم العالية . ويبحث على النظر ، وينهى عن التقليد ، ويبين مضار الجود . كان أول ما يسرعون اليه رميه بالزندقة . واتهامه بوهن العقيدة . وقد يصادف ذلك هوى في افئدة من يميلون الى التعطيل فعلاً . فيلقفون ما يسمعون من هذا القبيل بدون تثبيت ، ويسارعون الى اذاعته بين الناس . لأن من أحب شيئاً أحب أن يرى كبار الرجال شركاء به فيه . ولهذا صدر الاسناد الشيخ محمد عبده رسالة الدهريين ، التي أسلفنا ذكرها . مقدمة في ترجمة مال استاذ السيد جمال الدين قال فيها تقريباً ما يأتي : « يعملنا على ذكر نبي من سره هذا نرجل مانرا . من ختلاف آراء الناس في أمره ، وتضارب أقوالهم في حقه » . حتى كثر فيه روحاً فصب في كل ذهن بما يلائمه ، أو حقيقة كاية نزلت في كل عقل تشكك انماكم . والرجل على صفاء جوهره . وزكاء مخبره لم يتناولوه وضع الأوضاع . ولا حزر آخر صين الخ » . ثم نسرع بنرجته على الوجه الصحيح ، الذي هو أدري به من كل مترجم غيره . بمكانه من خاطلة السيد الاستاذ ، وماله به من تمام الخبرة . ومعه من مول العنصرة . هذا ذكر نسبه . وحسبه . ومولده . ومنشأه . ورحلته . ومذهبه في السياسة . ومذهبه في الفقه ، وهل في هذا : « انه حنفي حنفي مع ميل الى مترب السادة الصوفية . رضى الله عنهم » . وذكر عن مذهبه السياسي انه كان جل اجتهاده ، في أن

يرى احدى الدول الاسلامية ، في صف كبيرات الدول الاوربية . وأطال في وصف مواهبه العقلية ، وقدرته العلمية ، الى أن قال : « وبالله فلو قلنا ان ما أوتيته من الذكاء ، هو أقصى ماقدّر لغير الأنبياء ، لكننا غير مباليين » . ووصف شأته الباهرة ، وأخلاقه العظيمة ، وحممه العالية ، وشجاعته التي لا تعرف لوث معنى ، وعدم مبالاته بالدنيا ، وانتهى الى قوله فيما أذكر : « وهو حليم يسع حلمه لئلا أن يسع ، الى أن يدنو أحد ليمس دينه ، أو شرفه ، فينقلب الى غضب ، تنقض منه الشهب ، فيبثها هو حليم أبواب ، اذا هو أسد وثاب » . قلت وسترى عاقبة غضبه عندما أهانه الشاه ناصر الدين ملك العجم ، والصورة الفجيعة التي انتهت بها ذلك الخلاف ، مما سنروييه لك في آخر هذه الترجمة . وقد اتفق أرباب النظر في هذا العصر ، على أن قدوم السيد جمال الدين الافغانى الى مصر كان مبدأ الحركة الفكرية ، التي بدأت في البلاد العربية وسائر الشرق الأدنى ، ولم تزل تنمو الى الآن ، رامية الى تحقيق الشرق بالمعارف التي ساد بها الغرب ، ورفع سيطرة هذا عن ذلك ، وإعادة الشرق سيرته الأولى من الرقي . ولم يقرأ السيد جمال الدين على أحد بالأزهر ، ولكنه كانت له حلقة خاصة في منزله انتظم فيها عدد من أدباء القطر ، يستمعون بحر حكيمته ويستمعرون صوابه ، اشتهر منهم الشيخ محمد عبده ، والشيخ عبد الكريم سلمان . وابراهيم افندى اللقاني ، والسيد وفا القوي ، وسعد باشا زغلول ، الذي قيل له انه أدرك آخريات أيام السيد بمصر ، ولازمه ثلة من أدباء الشام ، النازلين بمصر مثل أديب اسحق . وسليم النقاش ، وسعيد البستاني ، وغيرهم واندفع مريدوه وحلة علمه ، يكتبون ويخطبون وينتون الى الملا ما التقطوه من فوائده ، وانتظموه من فرائده ، وكان ذلك لسانا غالبا لاعبد للناس بأشأله ، وأسلوباً راقياً انقطعت منذ قرون عديدة نسبة رجله ، فأحدث في الأمة حركة أفكار لم تكن من قبله ، ونفخ فيها روحا صرية ظهر عليها طابع عرفانه وفضله ، فنشلت هم واستجبت عزائم ، وهبت قوى وفاضت قرائح .

وقال الشيخ محمد عبده في وصف تلك الحركة ما يأتي تقريبا : — لأن نص كلامه ليس بيدي الآن — فاستنارت الأبواب ، واستضاءت البصائر . وانحلت عقول الأوهام عن قوائم العقول . الى أن قال انه لم يكن بمصر لكتابة قبل جمال الدين شأن يذكر ، وه يكن يعرف من الكتاب سوى عبد الله باشا فكرى ، وخبرى باشا ، وفلان على ضعف

فيه ، وفلان على اختصاص فيه ، وبعية من بقي فأما ساجعون في المراسلات الخاصة ، ولما مؤامرون في بعض الكتب الأدبية الخ ، ولم تكن الثورة التي أحدثها السيد جمال الدين في السياسة بأقل منها في المعارف ، ولعمري هاتان توأمان ، فقلنا انتشر العلم في مكان الا هتب بالحرية . واول أثر ظهر لجمال الدين في ميدان السياسة ، هو الحركة التي هبت في أواخر أيام الخديوي اسماعيل باشا وآلت الى خلعه من الخديوية ، وكان للسيد اليد الطولى فيها ولما جلس توفيق باشا على كرسي مصر شكر لجمال الدين مساعيه ، لكن لم يطل الأمر حتى دبت عقارب السعاية في حقه ، وجاء من دس الى الخديوي الجديد أن السيد لن يقف عند هذا الحد ، وقد تحدته نفسه بورة ثانية ، وباقامة حكم جمهوري وما أشبه ذلك ، مما لا يعيى نعيمه السعاة والمتملقين ، مصدر الأمر فجأة بنبي جمال الدين وأخرج الى السويس ، ومنها ذهب الى الهند ، ولم يدخل بعدها مصر . وجرت الحركة العراية في غيابه ، واحتل الانكليز مصر . وما لا مرأه فيه أن المبدأ الوطنى ، الذى رأس تلك الحركة كان من زرعه هو . وان كان عب على ذلك أزرع ، من سموم الجهل ونقصان التربية السياسية ، ولفحه من الدسائس الاجنبية ماصوح فضرته ، وأذهب نمرته ، شأن تلك الدسائس على كل نهضة تحب في السرق أو حركة اصلاح تشفى من ورأئها الدول أن تتمزق حجب الغباوة التي هى أصدق عوامل الاستعمار الا أن ذلك الزرع لم تذهب بزره من الأرض ، وعاد فأخرج سطاء ، وما زال ينمو حتى استوى على سوقه ، يعجب جمال الدين لو عاش الى اليوم ، وافتات به الذين لا يبرحون مخلصين في الجلاء عن مصر ..

وفي سنة ١٨٨٥ ذهب جمال الدين الى أوروبا ، وأول مدينه سعد اليها لندرة م تحول معها الى بربر حيث وافاه الشيخ محمد عبده أكبر نازميه ، وأكل وعاء علومه ، فأصدرا هبها « العروة الوثقى » الى بلقي من ابقائه السرق وهز أعصاب العالم الاسلامى ، مالم بلغه حقيقته سارذ قبلها . ولا بعدها . ولكن لم يسعفهما الوقت أن يصدرا منها الا بضعة عشر عددا . فعاد الشيخ محمد عبده الى دروت حبت كان منفاه على أثر الحادثة العراية ، وبقى جمال الدين في أوروبا يحول فى مدنها وينافى أهل العلم فيها الى أن تلاقى بالشاه ناصر الدين صاحب فارس بلغنى أنهما تصادفا فى مينيخ عاصمة بافاريه ، فدعاه الشاه أن يكون بمعيتة لما ساعد من وفرة عاه وفضه ، وتعمد اليه فى الذهاب معه الى طهران ، فلبى السيد دعونه ،

[illegible]

« السيد جمال الدين الأفغاني من سلالة النبي ، والمعنود هو أيضاً أنه أشبه بنبي » ثم قال :
« انبي شعرت بحرق هذا الرجل بعلقة الحب التي أحدها ترطى بكل دافع الى ثورة أو
مقاومة لسلطة . »

ولما ورد السيد جمال الدين الاستانة أرسله السلطان ميرزا كريمًا ، في دار صافية حصه
بها في شان طاش . وأحرى عليه الأراى الوافرة ، وكان يدخل على السلطان ويصلى صلاة
الجمعة معه . ومضت مده وحال الدين حطى عند أمير المؤمنين ، لا خوف عليه ولا هو يحرق
وكل الخوم يسهر به وبين السيد أنى الهدى الصيادى فسأ ذلك أجل القصص يحقه الى
السلطان . وأما كانت تلك فترة لا يعضها ، اذ ما عثم الأساد الصيادى أن وجهه عليه جلالة
عند مولده . وادفع بينهم جمال الدين بالكفر والزندقة ، كما هو ديدن هؤلاء في شأن كل
من أرادوا تنقص من الحكماء . وقد اطلعت على نشره من حاب السيد أنى الهدى تناول
ثلاثة من أعدائه وهم السيد فصل العلوى الحصرى أمير طغفار ، والشيخ طاهر المدينى
الطرابلسى سحح الطريقة الشاذلية ، والسيد جمال الدين الأفغاني ، وثلاثتهم كانوا من
المقرين الى السلطان . وكان لكل منهم نصيب وافر من الشتم والوقيعة في هذه السيرة ،
حصه السيد جمال الدين كانت مهمة الاخاد وفساد الاعتقاد . ومن جهة السواهد على ذلك
كونه قال مره . « أنا أطوف أشجار السلر صواف الخحيح بالكعبة » والسيلر هي
السود والركه وديث أنه يوجد محل برهة بظاهر الاسانه قد سد السلاطين العظام فيه
وؤديه بحيث يكون منها خيرات اسقى العاصمة ، وقد أحاطت ملك البرك عانات ملتعه
بديعه . فعاد يسأل ان جمال الدين سحر عن ، اهة ذلك المكان بعاره سحره ، فاستخرج
منه . « أهى الاخاد وكمبر » وكان حواسيس السلطان يحصون عليه جميع حركاته
وسكناته . فبعد ، والدال الى السلطان مما يروى أنه كان هو وعبد الله بديم الكاب المعصرى
المسهور في مسره « الكاعد حاه » ، فصادف الحباب الحديوى عباس حلمى ، وسلم بعضهم
على بعض . وتحدوا خور بع ساعه تح سحره هناك . فقال ان السيد أنا الهدى قسم
قريرا لالسلطان بأن جمال الدين وعبد الله بدم تواعد مع الحديوى على الاحتجاج في
الكاعد حاه . وهناك عند الاحتجاج باعاه تحت الشجرة . لكن السلطان بحسب قول جمال
الدين . يعمل هذه الوشانه . ولكن هذا الخلاف مع أنى الهدى لم ير عرر مكانه جمال الدين

من السلطان ورعا راده لديه رلي ، وانما أدى الى وحشة الخليفة منه ، استمراره في محالسه
 التي كانت تفتتها الناس دائماً على القذح في شاه العجم بما حل سعر ايران على رفع الشكوى
 الى السلطان . فاستدعى السلطان اليه السيد جمال الدين وقال له : « ان سعر العجم ترحاني
 أن أسكلم معك في الكسب عن الوفيعة في الشاه وأساء على ثمنك فك وعدته بأنك
 مكف عنه » وقد روى في السيرة رحمه الله بعد البعثة عند مارحعب من أوربا الى الاسفانة
 في أواخر سنة ١٨٩٣ فقال لي هكذا الخاف « فطلب السلطان ما كتب ابوا أن أترك
 ساه العجم حتى أتركه في قهره . ولكن بعد أن أمرتني المؤمنين بالكسب عنه . فلان من
 ساه « يمثل هذا كل المرحم يحاط بالملك ولا ياتي عن موقع مثل هذا . الكلاء
 منهم . مع أن أشدهم حذراً ووسواسا كان السلطان حسد الح . فذهب في وقع في
 عهده شيء منه . ولكن ليت السيد كيم بالفعل عن أدى الشاه . به يلبس أن ماودة العصب
 الذي هو العيب الذي عودته حسد العديدة ، والذي حر عليه كثيرا من انصاف .
 حتى هل السبع ثمة . عهده في . صفه . « وكثيراً ما خدمت الحدة ما رفعت . طلبة » في
 أحد الأيام قد عني جمال الدين رحيل من العجم . باقى انصاف . اسماء رضا فاحس ،
 سافر . مع جمال الدين في جنس واحد . في قهره من . حسد الله . حصلت
 منهم عهده أكتة . سافر . « خرج جمال الدين من . في . « فعل
 سبل رضا فاحس . وما بلغه عني السيد في سنة ١٣٠٠ . « .
 كسر . وكان دائماً حذراً . وسكبان على سنة ١٣٠١ . « .
 ليس فقال رضا فاحس يوم انه هو حاصه أن . من . انصاف . جمال
 . « كان كسب وذهب وفعل » وذهب رحه فاحس . « . « أدير جمال الدين
 . « . « . « . « . « . « . « .
 . « . « . « . « . « . « . « .
 كلاً حتى . فأنسى . « . « . « . « . « . « . « .
 الآن أن . « . « . « . « . « . « . « .
 ساه من . « . « . « . « . « . « . « .
 حاصه . « . « . « . « . « . « . « .

التصويرية الفرنسية ، وفيها صورة القاتل رضا آقاخان مصلوباً معلقاً ، والناس ينظرون من حوله هنف : « علو في الحياة وفي المات . وقال : انظروا كيف علقوه عالياً عليهم حتى يكون ذلك رمزاً الى أنهم كلهم كانوا من دونه » . وكان الجواسيس ينقلون الى السلطان كل كلمة يفوه بها السيد ، فلم يشك عبد الجيد في كون قتل الشاه كان بسبب جلال الدين ، وانه مازال وراء الشاه حتى « أنزله في قبره » كما قال . ومن الغريب أن الشاه بعد أن خلى سراح جلال الدين . وذهب هذا الى أوروبا بلغ الشاه أن المترجم كان يسعى في بدير مكيدة مع بعض الايرانيين ، خلع الشاه أو لقتله ، فندم جداً على افلاته ، ويقال انه هو الذي بعث الى السلطان عبد الجيد يرجو منه استخدام جلال الدين اليه ، ووضعه تحت المراقبة أماناً من شر عوائله ، فاستقدمه السلطان بكتاب من قلم أبي الهدى . ولا ورد الاساندة أمر بالمبالغة في بره وإكرامه ، بلهبه عن عداوة شاه العجم ، فكان مع ذلك ما كان ، ولا يمنع حذر من قهر . فلما تحقق السلطان كيفية قتل الشاه غضب غضباً شديداً . وأمر بشديد المراقبة على المترجم ومنع أي أحد من الاختلاط به الا بإرادة سلطانية ، فأصبح السيد في عصره محبوساً . وكانت الحكومه الايرانية سرعت في تحقيق حادثة القتل فتت لديها اغراء جلال الدين لرضا آقاخان بالاشتراك مع شخص فارسي آخر اسمه رضا آقاخان أيضاً ، وشخص بخدادى اسمه الشيخ ابراهيم . فطلبت الدولة الايرانية من الباب العالي تسليمها هؤلاء الثلاثة ، فالسلطان عبد الجيد أتي تسليم جلال الدين . ولكن الشخصين الآخرين بلغنى أنه جرى تسليمهما وفلا في ابران بحجة اشتراكهما بالمؤامرة . ثم ان النضدى بلغ حده على المترجم حتى أرسل الى فارس موريس مستشار سفارة انكاره بلمس منه ايصاله الى ماخره يخرج بها من الاسانته ، فحضر فيس موريس الب وتعهده له بما طالب ، واذا ذاك ناخ السلطان الخبير ، فأرسل اليه أحد حجاجه يستعطف حاطره باسم الاسلام أن لا يرضى بمس كرامة الخليفة الى هذا الحد ، ولا بلمس حابه أجنبية . فنارت في أنفه حية الاسلام ، وبعد أن كان زم حفاثيه للسفر قال لفيس موريس اعدل عن السفر ، ومهما كان فليكن . ولكن المرافعة عليه كانت لم تزل رافعة ، وكل من أراد أن يشاهده ولادته من اذن حاص . وبعد أشهر من هذه الحادثة طهر في حنكه مرض لسيطان واشتد عليه ، فصبرت الارادة السنة باجراء عملية جراحية بتولاها مبورزاده

اسكندر باشا ، كبير جراحي القصر السلطاني ، وكان هذا مقربا جدا الى المحصرة السلطانية .
فأجرى له العملية فلم ينجح . ومالبث الا أياما قلائل حتى فاضت روحه رحمه الله وعفا عنه .
وهنا تقول الناس أشكالا وألوانا في فضيلة هذا السرطان وهذه العملية الخراطة ، لعرب
عهد المرض بمحاذنة قتل الناء . وما كان معروفا من وسواس عبد الجيد . فقبل ان العملية
الجراحية لم تعمل على الوجه المألوف لها عمدا . وقد تلحق بالتطهرات الواجبة فبا : خصب
انتهت بموت المريض . وحديثي صديقي الكوب داو أوسرور وع . المستشرق العلامة .
مترجم كتاب الأحكام السلطانية للوردى . وحده ٢٠٠ كان لى ٢٠٠ - لأنام الأحرار فى
لوزان (شهر سائر سنة ١٩٧٣) . أن استرجع كان ٢٠٠ - له ٢٠٠ - له ٢٠٠ - اجراء العملية
الجراحية وقال له ، ان السلطان أبى أن سوى العملية الاجراية الخرس . وهو رأى حد
ازدادت شدة بعد العملية ، فخرجوا منه أن يرسل اليه جراحا روسيا . - هل لك .
ظاهر الزمة . لتطري تحت العماية . فأرسل اليه الدكتور لاردى . وهو رجل لار ١٠٠
واقامته بخدم من سو اسم . فوجد ان العملية جبر على وجهها . وه تعسبها التطهرات
المألوفة . وان لم يرض قد أشقى الناس دما . وبعد الى سره روح . وأما ١٠٠ - لاص
المجرى . ومهصب أناء حتى هرق جمل الدم حده . وفالى ١٠٠ - من كاه فى حده ١٠٠ -
الجيد وفادرو ١٠٠ - هذه الفضة : أن هو راده سندر ١٠٠ - كان ١٠٠ - ف من أب
يرتكب مثل تلك الذنوب . ولكن كان رجل حر فى سماء ١٠٠ - ربح ١٠٠ - من ١٠٠ -
على جمال الدس وعين له أسنانه . وكاب صار له ١٠٠ - اسباب خارج ١٠٠ - ١٠٠ -
وجعلته جاسوسا على مترجم . فصار له ١٠٠ - فى سماء ١٠٠ - فالى ١٠٠ - ١٠٠ -
فادد مره أن ١٠٠ - جرحا من الاحلام لعمال الدس فأشرف الى ١٠٠ - لاص ١٠٠ -
ان ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ -
والسند ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ -
١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ -
حتى دهر ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ -
وجرح ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ -
واسم الوجه ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ -

توليد المرض نفسه من قبل بوسيلة من الوسائل ، فلما مات السيد أخذ يعذبه وجدانه على خيافته هذا الرجل العظيم ، الذي كان وثق به . قال ولا أجزم بكونه هكذا فعل ، ولكنني أجزم بأنه كان جاسوساً على السيد والله من وراء العلم . وكانت وفاته رحمه الله في ٩ آذار سنة ١٨٩٧ وصلى عليه في جامع التشويقية في نشان طاش ، ودفن في مقبرة على مقربة منه .

ولى في جريده الاهرام يومئذ مقالة بين يدي فقدته ليست في يدي الآن لمراجعة تاريخها . وكنت لماعت من أوروبا الى الاستانة سنة ١٨٩٢ ، ذهبت اليه في نهار وصولي ، فاستقبلني برأ ورحيباً ولزمته تلك اللدة الى أن اضطرت الى السفر الى وطني سورية ، وفارقتة أسفا وأنا أمني نفسي بالعودة الى الاستانة ، لمشاهدته والاستفادة منه . وسألني مرة عما شاهدته في أوروبا وأي نتيجة استخلصتها من حال أولئك القوم ، لأنه كان فيلسوفاً تاماً لا يرى الجزئيات الا من خلال الكليات . فلما أردت أن أبدي له ما بعين لي في هذا الباب ، وكنت يومئذ في أول شبابي ، أباوز الثانية والعشرين من العمر ، غلبتني مهابة حكمته وخشيت أن لا أصاب المحز . فحوصت لكلامي بـ « من انكار النفس واستكبار أن يكون مثلي ممن يجوز أن يتكلم بحصرة مثله ، فأرايته الانهض وأمسك بـ « هتف قائلاً : « أنا أخني - أرض الاسلام الى أنتتكت » . فسمع الناس هذه الجلة وما زالوا يتناقضونها ، وما أخاله فصدبها الا الحبيب نصبي الى الأمام . وجبر مانقص من قوتي المعنوية . وحكيت له مرة أن احدي جرائد امسركا بحثت في موضوع اكتشاف تلك القارة ، فقالت يروي أن العرب حاضوا الاوفانوس الاصلا نيكى ناشدس البر الذي وراءه . وسالت هل عند مؤلفي العرب شيء من هذا الخبر . فحرب ذلك حريده السرده لاسوعيه في بيروت ، وألقت السؤال نفسه على شمس العرب وكسب في تاريخه . فلما اصعب على العفنة لبنت ذلك البداء وراجع في المكتبة الوطنية كسب السرب الادرسى الجغرافى العربى الشهير . ونقلت من كتابه نزهة المشائق الى احراق الآفاق . خبر الاخوة المغرورين ، الذين ركبوا سفينة من أشبونة وجعلوا فيها كل ما يلزمهم من الزاد والماء . وخاضوا بها بحر الظلمات الى الغرب حتى وصلوا بعد مسيرة شهر الى جزيرة خالده لم يجدوا بها الا الوحوش ، فركبوا البحر متجهين الى الجنوب . وبعد نحو شهر أيضاً نزلوا بجزيرة فيها أناسى وملاك يحكم عليهم ، فقتلوا من عنده متجهين نهفاً ، حتى نفذوا بعد مسيرة الى مرسى اسقى بالمغرب الأقصى . فلما اكملت الى الرواة

[illegible]

الرقى ومن السبات العميق الذى أمعنوا فيه ، على حين صاح صائح الجذب بآثر الاممها على الفلاح . ومن قياً مجموعة العروة الوثقى التى كانت ترجان أفكاره ، بقلم تلميذه الشيخ محمد عبده رأى انه أنبأ منذ أربعين سنة بما سيؤول اليه حال الاسلام ، وما ستكون معه سياسة الدول المستعمرة . مما تحقق كله فيما بعد ، حتى كأنه كان ينظر الى الحوادث المستقبلية فى مرآة . وكان فى أطوار حياته ، فيلسوفاً كاملاً ، علماً عاملاً ، فلا يقول ما لا يفعل ولا يكتفى من الحكمة بالنظر دون العمل ، كما هو شأن كثير من العلماء الحفاظين الذين فلوهم فى واد وألستهم فى واد . فكان يقطع نفسه عن الشهوات ، ولا يرى من اللذات الا اللذة العقلية العالية . وقد حاول السلطان عبد الحميد أن يعلق قلبه بالمال والبنين ، وبشغفه برتبة الدنيا وراوده على الزواج ، فأبى وأعرض . وقال له : فضيت حتى ميل الطير على النخس ، ولا أريد فى آخر أيامي أن أتعلى بعائلة . وكنت سامراً مره عنده وعن هذا الموضوع ، فقال له أحد الدمشقيين : يا مولاي لماذا لا ساهلون ويكون لكم الذرية الصالحة ؟ فلم يعجبه قوله ، ولما ابصر الرجل أبسل على السد وقال « ! تدخل روح الفلسفة فى هذه الامة » . وليس مراده بذلك التزهيد فى الزواج ، وإنما تفرير حقيقة وهي أن الفلسفة لا تبال بالسل والذرية . وإن الفلاسفة فلوهم فى شغل شاعل عن ذلك ، وكان ينظر الى المال نظره الى التراب فلا بدّخره ، ولا يعرف معنى تسمره . ولا يناول منه الا ما هو ضرورى للحياة . ولم كان فى الاستقامة ، كان عنده هيرمان هو الذى بيده الحساب والقبض والصرف . أما هو فلا يدري من ذاك شيئاً ، وحاول السلطان أن يعطيه رتبة علمية كرتبة قاضى عسكر . سلاً . فأبى أن يعبل الرتبة . وأن «س كسوتها المزركشة بالقصب ، وكنياك رفض قبول انوسه مهما كان علباً . وسأنته عن ذلك فقال : أكون كالبعغل يعمل على صدره الحلالجلى ، وبالجملة فلم يكن يؤخذ لا رعبه ولا رعبه . أما الرغبة فقد كان راغباً عن الدنيا بمخذاهرها عيوقاً عن زيتها معرضاً عن رعرعها كما مر بك . وأما الزهدة فلم يكن يعرف اخوف الى قلبه سبلاً . وفيما سردنا لك من قصصه . فه منع . وعرض حدث أجرت فيه ذكر الشيخ محمد عبده فعلت . انه من الأفراد بمصر . فاجابنى : « لا يوجد مثله بمصر » . وكان هذا قبل أن صار الاستاذ فى منعب ائماء الديار المصرية . ونال لك الشهرة العظمى .

نحرف فى ترجمه حان هذا الحكيم لكسر هذه الدهانى لأنه مما لا مساحه فيه ،

[illegible]

وكذلك كان يفكر فى جمع هذه الحكومات بأجمعها ومن جعلتها ايران الشيعة ، حول الخلافة الاسلامية . لتتمكن بذلك الاتحاد من منع التدخل الاوربى فى أمورها . فجال الدين بقلمه ولسانه ، كان أصدق ممثل لفكرة الجامعة الاسلامية . وأسرته الشريفة تنتمى الى الحسين بن على بن أبى طالب بواسطة المحدث الشهير الترمذى ، فهو من أجل ذلك يلقب بالسيد . »
ثم يقول انه بعد اكمال تحصيله بكابل ، ذهب الى الهند ، ثم جمع البيت سنة ١٢٧٣ ، أو ١٨٥٧ . وبعد اوبته من الحج ، دخل فى خدمة دوست محمد خان أمير الافغان ، ورافقه فى حصار هرات ، ولما توفى دوست محمد خان ، دخل فى خدمة محمد أعظم الذى استوزره الى أن كان سقوطه واستيلاء شير على خان على المملكة . فرحل السيد جلال الدين الى الهند (١٨٦٩) ومنها قسم القاهرة حيث أقام أربعين يوماً ، ومنها قصد الاستانة ، فأقبل عليه وزراؤها وعلمائها ، وأجلوا قدره ، وعرفوا فضله ، وعينته الدولة عضواً بمجلس المعارف وصار يلقى بعض الدروس فى أياصوفيا والسلطان أحمد ، ودعى مرة الىلقاء خطبة فى دار الفنون على فوائد الصناعة . فذكر النبوة من جملة الوظائف الاجتماعية^(١) فأدى ذلك الى أن حسن افندى وهى شيخ الاسلام رماه بالزندقة ، واضطر الى مغادرة الاستانة فأصدأ مصر . فأجبرت الحكومة المصرية عليه معاشاً شهرياً ١٢ ألف غرش بدون أن تكلفه إلقاء درس خاص ، وإنما كان يقرأ على حلقة من الطلاب فى منزله ، واجتمع حوله كثير من العطاش الى مناهل العلوم العالية الخ .

وذكر غولد سيهر سائر ما يعرف من أحواله مما حرره الشيخ محمد عبده ، فى صدر رسالة الرد على الدهريين . وما هو بمعنى ترجئنا له فى هذا الكتاب ، الا أنه يقول انه لما نفي من مصر الى الهند جمعوا اقامته بجدير آباد الدكان ، وهناك كتب رده على الدهريين ، وانه قد زعم ويلفريد سكافن بلونت وهو مما لم يذكره غيره من مرجيه ، أن جلال الدين ذهب

(١) حقيقة هذه الفكرة أن السيد يومئذ شبه الاجتماع الانساني بجسم أعضاؤه الساعات المختلفة . شبه السعة الفلانية باليد . والفلاية بالرجل . وهذه العين ، ولك بالاذن ؛ ثم قل وأما الرأس المدبر لهذا الجسم ، فهو اما النبوة أو الحكمة . والفرق بينهما أن النبوة وحى إلهى معصوم من الخطأ ، وان الحكمة وضع سرى قد يخطئ . وقد نصب . وكان حسن فهى افندى شيخ الاسلام يومئذ ، ناقلاً على الأفغانى قراراً ساماً فى مجلس المعارف بال من رزقه ، فتهز فرصة هذا الخطاب ليقول ، ان الأفغانى جعل النبوة من جهة الساعات

وذكر غولد سبيهر مناقشة جال الدين مع رنان ، في أمر قومية الاسلام للعلم ، فقال ما يأتي بالحرف :

« وقد فتحت له أشهر الجرائد وأعظمها نفوذاً أبولب المراسلة ، ففسر فيها مقالات
ممنعة ، عظيمة القيمة على السياسة الشرقية ، التي كانت تتنازعها انكلترة والروسية ، وعلى
أحوال تركيا ومصر . وعلى معنى حركة المهدي السوداني . وفي ذلك الوقت جرت بينه وبين
أرست رنان . المناظرة التي أساسها محاضره ألفها رنان في السوربون على الاسلام والعلم .
فقال الدين أراد تقبـلـ مناعـم رنان بعده عليه السلام للتوابع العاصي . وذلك في مقالة
يجريده « الدنيا » ترجب أيضاً إلى الأمانه . بعد ذلك سليل . . . حج محاضره رنان .
مصحونه برد من قلم حسن افندي عاصم الخ » .

ثم ذكر غولند سيهر العروة الوثقى ، وكيف شددت الحكومة الانكليزية عليها من
أول عدد صدر منها من الدخول الى مصر والمند . وقال انه سنة ١٨٨٥ ، نزلهم عند اشتغالهم
في المرحوم من حياوة الشكوة . داخله الانكليزية باشارة المسير الى مصر في أمر إيجاد حل لمسألة
المهدي السوداني ، ولكن في حين من ذلك العمل . فذكر ان الشاه ناصر الدين
دعاه بالبرق سنة ١٨٨٦ في حادثة ملكه صهرى . وانه قد مضى في الاحتفاء .
ولكن خمسة الرضا جلبت الى الديار الى لاهستان من انوار . فذكر ان
حيث انه قد مضى الى بلاد كشمير . وان انصاره في دجله . فذكر ان
ودعاه هذا الى الرجوع الى سهران . وذهب سريعا . فذكر ان (١٨٨٩)
وذكر غولند سيهر ان سبب الفتنة بين جمال الدين والشاه كان الصبر الأعظم مبررا الى
سهران . انتم باللهن السلطان . فقام على جمال الدين المسكاه الى آخرها في ابر
في سنة ١٢٠٠ . فذكر ان هو قد مضى . فذكر ان
في سنة ١٢٠٠ . فذكر ان هو قد مضى . فذكر ان
المرحوم في سنة ١٢٠٠ . فذكر ان هو قد مضى . فذكر ان
في سنة ١٢٠٠ . فذكر ان هو قد مضى . فذكر ان

(۱) علی - رسول - صلی علیہ وسلم

الاسلام والجنود السوداء

مقاله روجر لاون والتعليق عليها

مكتبة

- ١ الاسلام الاسود
- ٢ الاسلام عند السعاليين
- ٣ الخلاصه
- ٤ الجنس الاسود والاسلامه

١ مما يجدر أن نطلع عليه السعاليون عامه والمسلمون خاصه ، ما يصدر في أوروبا في
الأحياء من الكتب المنعنه لهم ، ولصايف الناحيه عن مصيرهم ، والمفالات المصوره
لأحوالهم وسؤوسهم ، بل ومجلات الكتاب الدس حرروها ، الناطقه عن هوى الأحرار الى
دمى هؤلاء الكتاب اليها . حيث تعرف منها الشرق أو المسلم أو المسعصب المعلوب على
صره كما من كل . مما نطلع له في احساء . ومما يدس بحه تحت الستار . ومما يدير
ساحه بدون حياء مما لا ينبغي حله الا في الدري . وما هو رام الى ادامة اسعلاه ، والاحتياط
من هره الهه . ونأش رسا الابدى في ما نزل العوده من هذا القليل وما بورد
... . مما هره مؤثران مح . من أسهر المحلاب الفرنسيه هي محله مارير
... . ١١١ ١١١ ١١١ في و ١٩٢٣ . الكتاب ور ماوى اسماء روجر لاون (١)
... . ١١١ ١١١ ١١١ سورها « الاسلام واحمود السوداء » كيف فيها القاب عن جمع
ما سوى بعضهم في حق اسماء من اسعب در الافرحه عامه ودر الفرنسيه خاصه . وتوحي
عند حصر ما في ميدان السياسى والادارى . بل حاوره الى الميدان الدينى والاحتجاجى ،
ثم لا حور السهاون ، ولا اسعاه ولولا حل العلم ، على الاول . وقد حرت عاد
اصحاب المناهكس ومحبرى الاصحاب من الاوربيين . حسا كدهم اسان سأن معا

'

2 100 0 400

[illegible]

البادية في العالم الاسلامي . بل ربما ينظرون اليها مع شيء من الشبهة أو السخرية ببعض جيراننا ، الذين لا يوصفون بخلاص النية ، ولا يكرهون أن تشتد وتعتمد عندهم هذه الحركات ، ويعتقدون أن مجرد التزلب الى الشعوب الاسلامية ، وادعاء المحافظة على حقوقهم ، هما مما يزحزح عنا نحن هذا الخطر الذي يتهدد غيرنا . ثم انهم لا يريدون أن يسمعوا كلام المتشائمين ، الذين تهيجس في صدورهم علاقات الاناضول مع التونسيين والجزائريين والمراكشيين . والدسائس الجارية على الحدود الشرقية من سلطنتنا الافريقية . بل يقابلون مخاوفهم هذه بتصرعات الأتراك ، الداعية الى الركون والطمأنينة . ويعتمدون على الفشل الذي لقيه اعلان تركيا الجهاد في الحرب العامة بمعاونة المانية . ثم يسليهم الفرح ، الذي يديه لنا المسلمون من جراء خطتنا الحاضرة ، وينخدعون بكل سهولة بظواهر الشرق ، الذي من شأنه كتمان سريره تحت ستار الادب الفض ، والكياسة الزائدة . وينسون أن الاسلام المبني على قاعدة الخضوع للغة الغالبة . تصلح له الصراحة وسياسة الحزم ، اكبر من سياسة التودد والمراعاة عن حقوقه .

نعم ان الكون الذي نرى زواياه الآن منذاً على ممالكنا الاسلامية ، قد بصوب اخفئة شبيعة عندنا . لانه على ضد ما هي الحالة في الريف الاسبانيولي ، وبرفة الايطالية . ومعه الاكليز به . ولكن النار توشك أن تصل اليها ان كنا لا نريد أن نلتفت جهة الشرق الذي منه ابعت الحرب . والذي حوادته الحاضرة ليست الا مقدمات لما هو أعم وأضمر .

سنة ١٨٩٧ أثبت كونياني ودبونتي Coppelani et Depont في كتابهما على الطرق الدينية الاسلامية ما كان من التأثير لاتتصار البرك في نساليها ، فقالا ان الامم الاسلامية لها ذات سر ، لا يتغير بتغير حركته ، منا ، مانهم . ولكن هذا الغالبان لم يكن يومئذ ذلك . لان وريث كانت يرمس . فهو . اسمه منحده . وكان للمارد الروسى ماقيا بكلكه التقبل على جميع العده السرى والاسلامى . فلم يكن ايجراً أحد من المسلمين على أقل حركة باغرض من دسائس عبـ الحمد . ومن مظاهرات غليوم الثانى الولاية للاسلام فى الارض مددسه . أما الآن فقد تغير كل هذا . فان أوروبا وضعت ، وجرأة المقاتلين قد تضاعفت . واخركة القومية عمل عمامها فى النعوب . وموسكو بدلا من أن تكون هي ذات البـ لـ غطلة على المسـ من ذا هي لى اعندـ هذه الحركة وتظاهر أصحابها على الملص من التـ

12. A. B. C. D. E. F. G. H. I. J. K. L. M. N. O. P. Q. R. S. T. U. V. W. X. Y. Z.

A. B. C. D. E. F. G. H. I. J. K. L. M. N. O. P. Q. R. S. T. U. V. W. X. Y. Z.

الاغلاط في سياسة هذه الأمم ناشئ عن الجهل بهذه الحقيقة، ^(١) فالاسلام لا يتخضع بقطر
 الا للسلطة القاهرة . والسلطة والدلاء عنده توأمان . وعند ما كانت أوروبا متحدة وكار
 هناك ما بسمونه بالمتجمع السولى ، كانت مكانة أوروبا فوق أن تنازع ، وكانت الشعور
 الاسلامة واحداً بعد واحد تلقى السلاح ، ولم يكن ثمة منها الا بعض حركات عارضة
 ونورات منحصرة ، فكانت قوة التأثيرين ، من مهدى وزعيم لا تنبسط ولا على جيب
 القبائل المجاورة . ولما جاءت الحرب الكبرى ، كنت ترى بنجايى لاهور ، وهنود البنغاله
 وكافنيور ، ومصري وادى النيل ، والاعراب ، والبرابر ، والمراكشيين ، والبابابره ^(٢)
 بنجندون تحت رايات دول الحلفاء . وان مليوناً ونصف مليون مقاتل من المسلمين ، قاتلو
 بمزيد السالة عساكر خليفة استانبول وقيصربلين . وهذا النفوذ التركي الذي يعدوا
 الآن عنصراً ضرورياً للنظام والسكون في العالم الاسلامى ، لم نجد له أدنى دور يذكر في
 الحرب العامة ، ولا استجلب للايمان أدنى حليف من المسلمين ، ولا أحدث أدنى مشاق
 للحلفاء . بل بارى الشايخ في مراكش والمغرب ، على نشر الفتاوى المضادة لائناء ملتهم
 من الأتراك . فما أهضمت مشاركة مودروس . ووقف جيش الحلفاء الظافر عند الدانوب
 وجيش الانكليز عند الفرات . كانت ديار آل عثمان تموج بالعساكر الاسلامية المقاتلة
 تحت ألوية الحلفاء ، وفتوى شيخ الاسلام ودعوة الجون ترك لم يسمعها أحد . وكان
 السرق كله يتوقع أحكام أوروبا التي أبطأ صورها ، وكان موثقاً نفسه على الطاعة ، لكن
 . بطل الأمر حتى بصرفت الجيوش . وصهر الضعف والزدرد في عزائم الحلفاء . فعادت
 الحركة الى الله في وعاس آمل آهـ . وعرفت ذلك احدى جرائد انقرة بقولها : « ان
 . حل ما ارهن . . . » . ولما أخذت على أيدي الصليبيين الغالبين ، بينم
 كانوا على وشك اسراق المؤمنين بسدهم » . فسيط الاسلام ، ونزعت تركيا ومصر والعراق
 وأفغانستان وإلهد الى المورد ، ومجل في ذلك التحالف مع البولتيك ، وشعرت الدول
 اخرى على أثر الخسائر الى أوليتها الحرب بنحور القوى ، وبالخاجة الى مداخلتها التأثيرين
 في أمر الصلح ، وجمع الجميع الى الهواذه . فاستكبره مالت الى الرقى بافغانستان وفارس

(۱۱) می‌گوید: «ایستادیم و خدا بخیر»

۱۶۱/ حتیٰ انہوں نے اپنے آپ کو بھی اپنے آپ سے جدا کر دیا اور اپنے آپ کو اپنے آپ سے جدا کر دیا۔

[illegible]

من جماعة الأمير خالد^(١١) وكذلك الشبان ، الذين حصلوا العلم في مدارسنا وتلقوا تربية أوربية ، كانوا أشد الناس مناهضة لقضية تجنيد الوطنيين . فاما العامة ، فهي باقية بعيدة عنا جداً من الجهة المعنوية ، ومنذ خفق العلم الفرنسي فوق مرسى الجزائر ، تكون بين هذه الأمة وثام لم تعرفه من قبل .

لقد عظمت الأغلام التي ارتكبها ولاية الأمور الذين تسلموا مقاليد الجزائر ، بالنسبة العمل بعبادات البربر وعرفهم القديم ، وحلهم طراً على شريعة القرآن . ومن المسموع ، أنه كان في ذلك الوقت ٨٠٠ البربري غير مسلمين ولا مستعربين . فالولاية من الفرنسيين مراعاة للشرط الذي وقع عند تسليم الجزائر ، من عدم مس الشعائر الاسلامية ، تجنبوا الى حد المبالغة . الاخلال بكل ما يخاف هذا الشرط ، وظنوا أنه صار من واجباتهم حل البربر على أحكام مخالفة لعاداتهم وعرفهم . وبدلاً من أن يجعلوا هذه العادات القديمة الباقية للبربر من عهد الرومان قوانين مرعية نافذة ، عدلوا بهم عنها الى أحكام السرعة التي بأيدي القضاء والمراطين ، وهكذا أوجدوا وحدة دينية قومية ، عجز فصحى نهى افريقية^(١٢) منذ ١٢ قرناً عن إيجادها . ولقد دخلت الاهواء والعواطف في هذه المسئلة . فلم يبدأ احتسكا كنا بالاسلام ، حتى جعل الاسلام يستفيد من أصحاب العقول الناذرة عندنا ، ومن دعاة البدع والأمور الغريبة . الذين أخذ يعقوهم ما في حياة اتباع محمد من الكرامة والصفاته ، وما في الصلاة فوق ركام الرمل ، من السذاجة المقرونة بزعمهم بالهوية والهيبة . وكانوا يستحون تلك الحركات البسيطة الجليظة ، التي تزيدها جلالاً وجلالاً في نظريهم . هبة برانس اسمعني^(١٣) صلاتهم . نعم اشتغل هؤلاء المفتونون بحب العرب بالأمور الصورية عن الأمور المعنوية . وناسوا حالة العربي النفسية ، وما عنده من الكراهة لكل مخلوق غير مسلم . وما عنده من عقيدة القضاء والقدر التي هي عقيدة الجلود . والتي لا تتزوج مع الاحتياجات العصرية .

ان هؤلاء المنقوتين بالاسلام . الذين يثرون بأفطاره سراعاً ، يذكرون دين الرسول

(١١) بن الأمير الحاسي بن زور دة مدر

١٢١ - سنون لسبون

[illegible]

دين الإسلام لكان مركزنا هناك أقوى مما هو اليوم ، وإذا قررنا هذه الحقيقة فلا يكون مرادنا منها الافتداء برومة في حملها الأمم للغلوطة على قبول ديانة الفاتحين .

ان تلك الآراء الفاسدة المتعلقة بالإسلام ، هي عبارة عن استنتاجات غير صحيحة ، من مقدمات واهية صارت عند البعض حقائق كلية . ومن جملة هذه النتائج الباطلة ، كون المسلم لا نصاً عن دينه . فهذه الفكرة مع خشية فوران التعصب مما هو وهم بحث ، حل رجال الحكومة الفرنسية في الجزائر منذ بداية فتح فرنسا لهذا القطر ، على معارضة مساعي جمعيات التبشير الفرنسية ، الرامية الى تنصير المسلمين . حتى انهم كانوا يجعلون حراًساً على أبواب الكنائس لمنع المسلمين من غشائنها . وكان فسدس عربي من سوريه دخل الجزائر وصار له نفاذ عظيم بين أبناء جلده^(١) فطرده السلطة الفرنسية من هناك . وبالجملة فقد حاولوا الأهالي على الخضوع لأحكام القضاة القرآنية ، وتوقف بذلك سير حركة التنصير ، التي كانت قد بدأت بين البربر غير المتدينين . ثم لقيت مجاهد الراعي جالابرت (La Pasteur Galabert) في مدينتي القصور وبجاية ، ومساعي الكريدينال لافيحري في افرقة لأجل التقرب بين الوطنيين والأمة الفاتحة حنراً شديداً وأصبحت تلك المشروعات على شفا السقوط ، ولم يفهم بعضهم فوائدها ولاغاياتها الانسانية ، بل كانوا من شدة خوفهم أن تكون حركة دينية ، يضعون العراقل في وجه هؤلاء المسيرين ويطعنون في المتنصرين ، ويصمونهم بجميع عيوب قومهم ، مضافة اليها عيوب الأئمة التي دخلوا في دنياهم فزعمو أن الرجال من المتنصرين هم من طبعه السكرين الممننين ، وأن النساء المتنصرات هن من الفائنات المنتهكات . وعاب عنهم ان الهيئته الاجتماعية الاسلامية مع ما هي عليه من شدة التسرع فيها عيوبها . وأن عيوب المتنصرين . كان تحف جداً لو كثر سوادهم وصاروا حجاجاً . بعد أن عصى فرن على فتح فرنسا لجزائر . تضاعف عدد الوطنيين فيها واضمحلت العدواة التي كانت بين العرب والبربر . ورائنا لانقدر أن نعتمد على أقلية غير مسلمة كما يعتمد الاسكندر على القبط بمصر . ولهذا سئل في مستعمرات هولانده ، التي صار فيها مركز هباء الدولة حرجاً . فقد كان مسعود الحواوي و نورنو وسومطره لأول فتح هولانده تآك الجزائر . حسمه ملايين . فصره المود . ٣٠ مليوناً . ولم يكن للإسلام مئة نادية ذي بدء الا

[illegible]

التكافل بين الأمم الاسلامية ، ونشر الاسلام وتحرير أبنائه وزرع بذور الشقاق بين الدول الغربية لأجل تبسير فوز المشرق .»

— ٢ —

الاسلام الأسود

قل ينغر Binger : ان درجة حرارة المسلم الأسود هي على قدر ظاهر لونه ، فالعصبية الدينية العميقة الى تجدها عند المغاربة والأقوام السامية الأصل ، الساكنة في جهات نهر النيجر وبحيرة تشاد ، لاجتماعها عند المسلمين من أبناء اللون الأسود ، مثل البامبارة Bambara والسيرة Serer والبورو Bororo ، الذين عندهم تساهل عجيب في ممارسة شعائر دينهم . وماعدا حركات محدودة من آثار دعوة المرابطين ، ومن اجتهادات الحاج عمر واحد وبن السنغاليين والفولبي Fulbe ، والسونينكة Soninke . الذين فيهم شيء من الدم البربري . هـ صادف في افرقيته السوداء حرباً ديدية ، ولا مقاومة أصلها عقيدة القضاء والقدر .

وان عقيدة السنة والجماعة في افرقيته الغربية : مختلطة عند الأهالي مع عاداتهم العديدة ، ومع الأوضاع الفتشية كالطاسم والرفي . وقد أورد ينغر مسلاً على ضعف حرارة المسلم الأسود هنية ساموري . الذي بالرغم من كونه مسهماً ديناً ، أكل بدون تخرج من لحم نور ذبغه العسكر السنغالي . على شكل يخالب الأوامر الفرآنية ، قبل هذه المخالفة تعد أمم كثر عند سعي السام . هـ ذكر ينغر مسلاً آخر وهو أنه كان أسود مسيحي يظهر الاحسان له أحد ، استغف من "رخص خطاة المسلمين في عبد المولود النبوي" أو العيد الصّبير .

فهذا النور في نمسك الزنجي بدبانه بنمسك بها بأفصى التسدة . الساميون والنورانيون . بعده بعضهم دليلاً على انحطاط عقل الزنجي وفقد قوة التمييز عنده ، والصحيح هو غير ذلك . بل 'زنجي رجل حليم ، واسع المترب ، سهل الفياذ ، قريب مأخذ . مع حسن صادق ومنزع عملي . وميل الى اختيار يجدر بأبناء ملته من البيض والصفير أن يتنصروا فيه .» . وهو يمتاز بعنه السدد في اقامة شعائر دينه ، وبالتساهل مع أبناء الأديان

الأخرى . وفطرته السليمة تمنعه أن ينظر الى الأبيض نظره الى رجل ذاهب الى النار ، بل هو يرى الأوروبي من الرق والتفوق ، بحيث لا يصدق أبداً أن مثل هذا الأبيض يمكنه أن يغطي . ولا شك في أنه بحسب ميله للانقياد والانطباع لو صار به قليل عناء ، لكان يتقبل دين سيده الأبيض ، الفاتح لبلاده ، بشرط أن هذا الفاتح يدعو له لذلك (!) وإن كُنت تراه يدين بالاسلام فهذا لظنه أنه ينال بذات رفعه . مع أنه أولى به أن يتنصر اذ الأوروبي عنده أعلى من اسمه . ومهم كان يرى من عزه اسمه . فهو هم أمها ليست شئنا بالقياس الى عزة

[illegible]

الاستسلام للقدر التي عليها الزنجي ، ومنها أن هذا يميل الى بساطة الاعتقاد وتجذبه سذاجة الشعائر ، وقالوا ان ممارسة هذه الشعائر ، سهلة طبيعية ، ثم هناك لذات النعيم التي يجلبها هؤلاء الجميع عامل آخر ، ومعلوم انه لأجل أن يكتب المرء مع السعداء يكفيه لفظ كلمة لاله اللاله ، فانه بها يصبر مسلحاً بدون أن يشعر . وعززوا هذه الأقوال بأن عقائد الأوربيين تنافي البساطة ، وان شعائرها صعبة ، وان آدابهم كثيرة التجريد ، وفيها تحريج كثير على اللذات الحسية ومنع لتعدد الأزواج ، وبالجملة فقالوا ان الاسلام وجد ديناً موافقاً للزنجي كما وجد موافقاً للعربي ، ومن العبث الاجتهاد في وضع دين آخر محله في تلك الأصقاع . فهذه الظنون التي صارت قضايا مسلحة لم توضع موضع الحك والنقد ، ولو محصت لثبت أن ليس بصحيح كون الاسلام هو العقيدة التي تلائم الأسود الخالص أكثر من سواها ، فان أقلية مهمة من السنغاليين قد أمكن تصبرها . وبلاد الأوغانده صار أهلها كلهم نصارى . أما كون العرب والبربر يأبون كل دين غير الاسلام . فلنا من القبط والحشة مثال كاف لاثبات كون الاسلام اس ذا تأثير عليهم الى ذلك الحد .

فثلاثة أرباع الحشة وهم جنس آمهاره Amharas . ومعهم أقلية بربرية وزنوج . لبثوا متمسكين بالنصرانية بالرغم من تلاطم أمواج الاسلام في جوانبهم . وأحسن من ذلك أن بلاداً بأسرها مثل هرر كانت أسلمت بعد ثورة الدراويش . فعدت الى النصرانية بعد ظفر النجاشي منليك بالأمير عبد الله سنة ١٨٨٤ . ولقد بقيت الديانة المسيحية والقومية الحشية متحدثين كما هو الشأن في الشرق ، بأن الديانة والقومية تسيران معاً ، وحفظنا متفائلين أكثر من ألف سنة . وفتح قبائل بربرنا في الجزائر وأم البويل Poul و الفولبي Foulas . الذين هم من جنس بربر الحشة منتشرون هباء منثوراً بسبب عقيدتهم الدينية . الداعية الى الكسل والجنون . رأيت الحشة بأمانتها لدينها . واقفة في وجه الفتح العربي . وتمسكت المسيحية ان تعبت في وسط هذه الأمم الزنجية والبربرية ، وان كانت شعائرها هناك لا تزال معقدة ، لأنها تمتازة بعقائد يهودية ، وعادات يزنطية ، فلا كلروس (صبية الفسدين) له في الحشة نظام صره . وهو تابع للكنيسة الأرثوذكسية في الزواج . وعزونه السكنية . ويخرج النفس في المرامم الدينية بالأثواب المزركشة بالقبض بين ورع الطبول ونغم الدفوف . فحسبى بهذه العادات هو بعيداً عن سهولة الشعائر الاسلامية

[illegible]

... ..
... ..

حد ، وهاتيك الاحقاد المتأصلة في نفوسهم .

أما البعض الآخر فقد هالهم هذا النزوع الاسلامي الى الثورة ، فانتقدوا طريقتنا في بناء المدارس والمؤسسات الاسلامية والترغيب في لغة القرآن ، وأوضحوها عظيم الخطر الناشئ من تضامن الشعوب الاسلامية ، ودهشوا من قضية ارسال معلمين جزائريين لتعليم العقائد الدينية في جنة ونمبكتو ^(١) وهؤلاء النفر يقولون انه لا يكون من باب مس كرامة الاسلام ، ولا من السعي في نقض مبانيه ، ولا من حجز الحرية الدينية اذا اتخذنا التحوطات اللازمة بازاء أخطار الحالة الحاضرة ، لا سيما ان هذه المساعدات التي لا يجبرنا عليها أحد لا تقر بنا زلني الى الأمم الاسلامية ، وانه لبس للحكومة أن تدخل في حياة رعاياها الخاصة ، بل عليها أن تأخذ حذرهما من ديانة ، هي فيما عدا بعض مبادئ نادرة فيها شيء من السباحة ، يمكنك أن تختصرها بهذه الجملة « قاتلوا الكفار واستعبدوهم واطرحوهم في الارض » ^(٢)

فبين آراء المتفauمين المشددين وآراء انشوسين انياليين الى الاسلام ، يوجد مكان لعمل معتدل حزم . وهو انه لا ينبغي أن يسار على سياسة اسلامية واحدة ، بل على سياسة متعلفة بالظروف وبالبادان وبدرجة حرارة الاهلين ، فيمكن تنكب طريق قهر الاسلام بدون السعي في تأييده . واذا أيدنا في مستعمراتنا سلطة ادارتنا الملكية ، وجعلناها فوق الشريعة الاسلامية ، كان ذلك خطوة أولى في منع انتشار الاسلام بين الاقوام ، التي ترسخ قدمه بينهم . ولكن مادام القاضي الاوربي يرسل القضايا المعضلة ، التي يعجز عن حلها الى القاضي المسلم ، وفي المسائل التي يناكر فيها الخصمان ولا تمكن معرفة الصحيح بينهما ، يخيل القضية على اليمين كما في القرآن . وهي صريقة بسيطة نكفي أولئك القضاة مؤونة لتدقيق نهينة حكمه . فيكون - جعت المقصد - السرمى نفوذاً لبس من الحكمة في سعي ولا سيما في هذه الوقت . كانت سحنه المرافقة اخفية للنايخ والمرابطين ، الذين بين النزوج المستعدين لقبول الدعوة الى الثورة . فانه كما قل سنة ١٩٠٥ الحاكم العام بونتي Ponty :

(١) نمبكتو في أول سنة ١٩٠٥ هجرية - بورنة - اما جنة فهي مدينة بالسودان على مسافة ٣٠٠ كم .
 (٢) خطاب هجري من نمبكتو ، وبنى ١٩٦٠ كم . مرا الى اسيا لسرفي من سبنو وسكورو . ونول
 ورر دخل حة هو رجى مر ماوى لمة رة كانه سنة ١٩٢٨

زيارات القراء القادمين من المشرق بحجة الصدقات مضرة . اذ هؤلاء يجوبون بلاد
السيغال والبويل والسوينسكه ، دعاة كثيراً أو قليلا الى الجامعة الاسلاميه ، ويدعون
انهم شرفاء ، ويلبسون عمامة خضراء ، وكلما حدث هجولن اسلامي كانوا هم المشحدين لعراده ،
والمذيعين للاراجيف . ولا ننس حج مكة فانه في الآونة الحاضرة ، يؤثر تأثيراً مدمراً ما
بين رعائنا المسلمين . ومع هذا ، فالبعض عافون عن منع حج رعائنا الى مكة وعمما يحذنه
هذا السر من أسباب تشوش ادهمهم . . . ستمعون فيه من الأخبار الملققة عن وقائع
البلاد الاسلاميه . هي آيات في درهم مادي فلماذا لا نسمع في المحل
أساء عن جمع العاد بلع في محله والذين هم موصوفون بها بشكل مدمر (اسعصر
انه ...) لا تحصى سائر المصروفات بشكل مدمر لا بد أن نذكره . سائر كمال
الطوائف الى أحرار بعض السرفيين يروى هناك بالمخالفة والمال
لا يام . التي كان فيها العلم الاحمر مصورا حقا فوق رؤوس الامم
شعوبون اذيعون بعضات العري (أي مصطلي كمال) واهلاكه الكمار كما أهلب
اسمون وكل
ر حج من
وغيره
تباع
أهل بلاد ولو حيا
ناب أهله له
ر
ر

الموا
ل
في
ر

نقطة ثورة وعداوة للاوربيين . لا سكر أن بعض الطرق قد أهدانا في الحرائر ومراكش وعرق افريقية . وكان يعود رحالها السعي موافقاً لنا ، وهؤلاء مثل الشيخ سيديا ، والشيخ سعدو ، والمخار الكسي ، الذين هم في موريتانيا (عرق مراكش) وبلاد السحر . فقد كانوا معاً في فتح تلك البلاد . ولكن مساعدتهم هذه هي نوع من الأعمال السحابة . التي يريد أصحابها دائماً بدء التوارن لاجل استبدال فائده . وأما الخطر الأعظم ، فهو خطر الطرق الإسلامية التي مراكرها الأصلية في عبر مستعمراتنا ، كبلاد العرب والعراق وطرابلس لانها حاربه من يد يهودنا .

هذه على وجه الاحمال العوامل المعصرة التي سلسلنا الافريقة معرفة لها . ولاتقاء صرورها وصف الناس أدو به كثره . منها علاج جمع كل الآراء وهو سر الله العرسوية ، فهو أمر ضروري وهو رأي لوشاليه L. Dutcher الذي يقول « يوم لا يبقى اللسان العرق هو امة السحابة في افريقية . لا سعي خطر من جهة الاسلام لأن مدارسه تصير قدره » . وهذا هو رأي تول برب P. L. B. فيولوجي المعروف القائل : « حل المسألة العرب عو في الكسب ، وأتمنى أن أرى في كل قرية عربية معلماً عربياً ومعلماً فرنسياً » وهو أستاذ رأي ارجاء ، مثل أمور افريقية حكاما بغيره . وهو كذلك مسرب الكرد بيل لا فيجري مؤسس جمعيات لنسب الذي قال : « لا حاجة لنا الى الدعوة لنسب الدين . بل الخاطا هي الى العلم والسر من »

واذا طر في درجه اعتبار لعب في السرق من أولئك الأقوام والأهم المحلقة ، لعب كعبه - سرش - سره في مستعمراتنا كما هي مناسره في السرق ، وأعرب منه أنه . كان سره - سره - سره في مستعمراتنا ، أي السرق في السلطنة العثمانية ، لربما كان ناس يحسبون على ذلك ، حسب حل حكومتنا أن سعي مستعمراتنا مع أهم يرون أن العناب الفرنسية في البلاد الاممية . التي كلاً ماصول وكردستان والعراق وفلسطين قد حجت شحاحا باه بدون ارباث أفق سعي في سلطنة آل عثمان الكرمه ، الرحه الصدر . وهذا حسب عظم في هاجم لعبه لمره والارمن والكرك واليهود والمسيحيين والكاثوليك . وجميع هذه الامناس لي جمعها في عام حاصه . وه يردنا في البلاد الكركه ، ولا العربيه ولا العربيه - سره - سره ، حسب من اربها في الحرائر - سره - سره مصر التي هي

تحت الحكم الإيطالي ، تعرف لغتنا كما تعرف لغتها العربية . أما الجزائر فإنها تحمل لغتنا تقريباً . ليس مقصدا بهذا أن نوحده في مستعمراتنا هجبة علماء ومفكرين ، اذ يجوز أن نضع فيها أدباء واسخون ، وأرباب عقول سامية ، لكن يخشى أن يظهر من هم متعلمون نصف تعلم تكون لهم مطامع ومآرب (تأمل) اما المقصد هو وضع لغتنا التي هي عامل مدينتنا موضع لغة أخرى ، (أي العربية) هي قاعده ثقافة أخرى وفكرة أخرى ، ان حرص معرفة العربي على عمالها في المستعمرات هو حسن . لكن اعاءهم عن العربي بعميم اللغة الفرنسية كما في الشرق هو أحسن .

7 20 20

— 2 —

الاسلام عند السنيغاليين

جـ - السبعاني في منه كما هو في ناوره . من الأفكار بعد أن أسس الدين شهود
بعد آخر أثرى والذرا كشيء ، اعتدده بالحرفات أ كبر من اعتداده ، أسس ، مهم الأمان
بأمر معتدته أكبر من أهميته بانه يدي ويري في جمع مواضع الحرب ، ببلغ
لدى السبعاني - هو الخادمه لاسلامه . وهذا احتل هؤلاء ، لانه في - العرب ()
وهو يحب بذلك - هم أقل آخرى . في في السبعاني - - - - -
رواها . وهو يؤثر فيه حركات شيوع الدين . الدين صامتا بزو - - - - -
وهو هؤلاء على أثرها . فالسبعانيون - مرميه ولا واحد الى الع - - - - -
في كملها . ولا في جميع الشرق الأدنى .

[illegible]

١٠٠٠ (١)

(۴۱ - قلم)

شكلاً خدأً ، هي السبب الكافل عدم امتداد دعوة سياسية ينهم . وفي نفس السنيغال لا في الجيش فقط ، لم يمكن التحصب الاسلامي احداث أقل عدوان لفرنسا ، بل بالعكس ، الاسلام في تلك البلاد الى الورا لا الى الأمام .

على أنه اذا كانت سداجة هذا الجنس وسلامة عقولهم ، لا تجعلان في جيشنا خوفا من دعوة الجامعة الاسلامية ، فلا يجوز أن نهمل التحولات اللازمة لاتقاء روح سارية في أما كن أخرى . فالأطباء يعلمون أن أحسن واق من أمراض المستعمرات ، هو تعاطي الاسباب المانعة لظهورها ، فكما أن العمال في بلادنا الاسلامية يجب أن يعلموا منازع ديانة الأقوام الذين يولون عليهم ، كذلك القواد الذين دأبهم تعليم الجنود المسلمين يجب أن يعرفوا القواعد المبني عليها الاسلام . وما ذا يوجد في أدمغة أنباعه . وعلى القائد أو الضابط أن يميز جيداً بين الاسود الذي هو مسلم حقاً ، من الاسود الذي اسلامه سطحي . فينبغي أن نعرف عناصر الاسلام المختلفة في ممالكنا الافريقية ، للتمييز بين العناصر القابلة منها للثائرة ، والى هي غير قابلة لها ، ثم أن نعمل في السنيغال احصاء نجده كل مدة للاتجناس والأديان . لنعلم تطورات الاسلام هناك ، والميول الروحية التي عند عساكره السنيغالية . ومن المهم أن نعرف ما هو اعتقاد الجزائريين بالسنيغاليين ، لأن هؤلاء في نظر أولئك . هم القوة التي وكل اليها توطيد السكينة في شمالي افريقية ، ولا ترى ذلك محدثاً عندهم أدنى غضب لأن من صبيحة المسلم أن يطيع دائماً القوة القاهرة ولا يحق من النداء - المنحوة بحقه . والجزائري ولو كان يحقر الاسود ، ينظر بدون حقد ، بل بعين ارضى في رباب تواهر السنيغاليين وبالأجل المسلم السنيغالي في سالك الجندية لايمارس ورائض دينه . وقد جرت العادة الى اليوم بان لا يعارض في أمر دينه كصوم رمضان ، والاحتفال بالأعياد ، واهامة الصلوات ، وأن يترك هذا كله لارادته . وكلما قل التعرض له في هذه الأمور كان حراً . وكذلك لحظ أنه من العيب حمله على مراعاة فروض دينه ، أملا باسئالة المساهمين بهذه الواضحة . فاسلم أثناء الخدمة بفهم الضرورات التي تمعه من أداء تلك الفرائض . وهو بتعجب من اهتمام الأوربي بديانة المسلم أكثر من اهتمامه بديانة نفسه . انه من الواجب اذاً أن يراغب من العساكر السنيغالية من يفرطون في مراعاة شعائر

(١) انظر في هذه المسألة ...

الأهالي على صوت الطبل فقال : « هذا الطبل ، يؤذن بان أبناء مصر يقدرّون أن يحرقوا مصرًا ، مثلما حرر اخوانهم الترك بلادهم » .

فنحن لنا الثقة التامة في شعوبنا العربية الكريمة ، ولا نعتقد انها تتحرك بما يسوله لها المهيجون في يوم من الأيام ، ولكن لا شك بأن أماتهم تكون أمّتن ، اذا صارت مبنية على قوة ، لا يمكن الدعوة ، ولا البيانة أن تززعها .

الخلاصة

ان أحد المؤلفين البلجيكيين المدعو الميوكوله Collet ، بعد أن أتيح له أن يدق تدقيقاً عميقاً في حالة تطور الاسلام ، في الهند النيرلاندية ^(١) ألف كتاباً قال فيه : « ان التفاؤل الى حد التأميل بأنه يمكن احسكار قوة الاسلام الحيوية في سبيل منفعة دولة أوروبية هو حلم لن يذ ، لكنه غير مبنى الا على مطالعات كثيرة من ذوى العقول السطحية » . فهذه الكلمات هي ذات أهمية في هذا الزمن ، الذي يظن فيه بعضهم ان التودد الى الاسلام هو العلاج الأفضل . ولقد سبقت ألمانيا الى هذه الفكرة ، لكن لا تصريحات غلبوم الثاني في الأرض المقدسة بصدافته للثلاثمائة مليون مسلم ، ولا سياسية برلين التركية لم تحداثاً أقل اضطراب في مستعمرات الحلفاء الاسلامبة ، ولا انضم شعب اسلامي واحد عدا تركيا الى ألمانيا ، بل جميع البلاد العربية انضمت الى الحلفاء ثم بعد الماركة حاولت ايطاليا أن تعلن صداقتها للاسلام ، ووضع الدكتور انريكو انساباتو Enrico Insabato مصنفاً في ذلك هاتذا : « ان دولة غير مسلمة ، اذا عرفت أن تنهج خطة ولاء للمسلمين وتعطف عليهم ، أمكنها أن تصدر حديده لكل البلاد الاسلامبة » فلم تلبث نتيجة هذا التأميل أن صهر بالعكس ، اذ بعد أشهر ولاتل فسر زعماء طرابلس الغرب بحسب أهوائهم القانون السمح ، الذي جادت به عليهم ايطالية ، وطالبوا بالاستقلال التام ، فعدلت عندئذ ايطالية الى سرق أخرى عبر عنها الميوكوله آماندولا وزير المستعمرات الايطالية بقوله : « أرجو أن يبعد العصاة الى المقاومة امكون ذلك واسطة لنديوخ القطر ، ولكن الحكومة لن تعاملهم كذى قبل » .

وفد سارت في البانية الحوادث سيرا مشابها لهذا . ولا تكرر أن مبادئ المسيو انساباتو ، يمكنها أن توجد بين أمة أوربية والاسلام ، علاقات حنة مبنية على حرمة متبادلة ، وعلطفة متقابلة ، لكن هذا يجب أن يكون مبنيا على فكرة نظام ثابت ، وراحة موطدة . وهذا هو رأى المستشرقين الحقيقيين ، الذين سبروا عور أفكار المسلمين باقامتهم سنين طوالا في بلاد هؤلاء ، نابذين الأغراض الشخصية والخيالات المرسلة بدون تحقيق ، فقد قال أحد هؤلاء : « ان القوة هي وحدها علة نقاشنا ، واذا أثبتنا بأقل علامة على نقص قوتنا ، فتحنا على أنفسنا باب الثورات » . وقال آخر : « نحن المال ، والسلاح ، والعقل ، والعدل ، فاذا خسرننا هذه المستعمرات نكون خسرنناها برضانا » . فهؤلاء المحققون الذين استبطنوا ثانيا دخائل النفس المحمّدة في غير الكتب والحكومات ، لا يستحسنون فرح الاسلام الفرنسي سوى نصرات الأتراك الأخيرة . فان جداول التبرعات التي جرى الاكتتاب بها في الجزائر وفاس وداكار^(١) وتاماناف^(٢) لاغاة الترك الخالسين والأدعية في المساجد بفوزهم ، والتهاني التي وردت على أنقرة من ٣٠٠ مليون مسم . هذه كلها مفنمات لحوادث - إيه . وكذلك هال هؤلاء المدعيين ، ما شاهدوه من تأثير الوقائع الركيد في تونس ، وصفاقس ، والصران ، وسوسة . فقد وردت برقية من المهدي تفيد أن الشعور الذي كان يتخصل من ثلاث انصاعر الخمسة - هو أن الشعب لموسى معجب جدا بشعب كالشعب التركي يأخذ حصه عمور عمور - مع . في أن الله ... اطمعون ، بان يأخذوا هذا الحق فربا ، بواسطة اس عامه وسمن هؤلاء الساذجون طبيبو السرائر . المصدرون قدر السعادة التي هم رايعون في خصوص ... والعارفون فضل الأمان والأطمئنان . هم الذين نحن منهم على حذر . بل ليس الاسلام ... الذي عرف أثناء الحرب العامة أن اعلى نفوس ... هؤلاء . في أن الله ... ما شهدوه . من ... الصبر لا المطال . هو في ... انما هو من ... التي حاسها ... لا الذين فرأوا ما حصه معقولهم فعبا سنا . ما

(١) أحمد موزي .

(٢) مدني ١٩٠٥ .

وأحبوا وطنهم ، ولكن أحبوا أكثر منه منافعهم الشخصية . فهوؤلاء الشبان المسلمون لا يقلعون عن غيهم مهما جرى ، ومهما أعطوا من الحقوق . ومهما أجرى معهم من التسامح ، فلا يكون ذلك الا طريقا لتوقيف الأوربي عند حده ، وأخذهم مكانه .
ففي وجه التضامن الاسلامي ، الذي يزداد كل يوم كلما ازداد نجاح اتباع الاسلام ، نجد الحسن الذي كان الغرب يمتنع به بدأ ينهار ، وعلاقات أوربا بعضها مع بعض تسوء . فإذا كنا لا نفكر على تلافى هذا النزاع الغربي ، فعلى الأقل يجب علينا في وسط مستعمراتنا أن نوحّد الجبهة بأزاء المهيجين والمقلقين^(١) بتدابير عامة شاملة ، ويلازم أن نمنع سريان العلوى الى الخبيث ، فإن السكون الحاضر في ملكتنا الافريقية ، لا يجوز أن يصرف أنظارنا عن مشاهدة الغيوم المتلبدة في الشرق .

ان صور أبطال الاسلام مائة أسواق مصر وبيوت فلاحى الأرياف ، فهذه حالة روحية ، قد تسرى الى مستعمراتنا لا سيما تونس شمالا ، وممالك بحيرة تشاد جنوبا ، وإذا نالت مصر استقلالها صارت مركزاً لتحرير الاسلام .

لا أحد يمكنه أن يتكهن على درجة هذه الحركة ، لكن من راقب الحوادث الجارية تهيماً له الاستنتاج بأنه لا يجوز التفاؤل المفرط ، كما لا يجوز التشاؤم بدون سبب . فالخاتمة تستدعي الاكثر ان لم تكن التهلكة محققة الوقوع ، فعلى أى الأحوال يتعين حفظ القوة العسكرية التى لا يعتبر المسلم شيئاً غيرها ، هذا مع الحزم والعدل ، وبسط الأمان ويسير المنافع المادية . انتهى

إدحاض الأباطيل والمفتريات

اعتنينا بعريب هذه المقالة بحرفها حتى لا نترك مجالاً للكسابة ، ولا محلاً لنا كره . وكنت نود لو تركناها كما هي تكفى نفسها مؤونة الرد عليها ، لولا أن يكون في الترق لسوء الحظ . من يتلقى كلام كل أوربي تقريباً حقيقة رياضية ، أو قضية مسامة ، ولولا أنه لا يزال عندنا من حسن الظن في هؤلاء القوم ، ما يجعل التنبيه فرضاً ، والنمحيص حتماً . نعم ان افتتان الناشئة من السرفيين بعدل أوربا ، وانصافها ، ومعالي نزاعاتها ، قد خف كثيراً بعد الحرب العامة عند ما تجلت عرائس الحقائق على مناص المذاهب ، وقشعت رياح الحوادث عيونه الأوهام . الى كانت منبذة في الشرق . من جهة تلك الفضائل وهاتيك المعالى ،

ولكن مع الأسف نقول ، انه لم تبرح لهذا المرض عندنا عقايل كافية للضرر ، وبقياء
جازية للارتكاس في الخطأ ، والارتكاس في المرض ، فلم تر مندوحة من ادخاض ما في هذه
المقالة من الأباطيل ، واظهار ما فيها من التناقضات ، لا أكثرنا بنفس محررها ، بل
بكونها نظرية الأكثرين في قومه وأمثال قومه ، ولو كان بعضهم يكتسبها والبعض
الأخر يعلتها .

بدأ الكاتب بتخطئة الاوربيين ، الذين يسمت بعضهم ببعض عندما تقوم على فئة
منهم ثورة اسلامية ، قائلا ما معناه : ان كل ثورة اسلامية هي خطر على جميع دول اوربا ،
فالتى تصل اليها النار حالا تصلها فيما بعد . فهو من أنصار نوحيد الجبهة الاوربية في وجه
الاسلام والشرق أجمع . والحال أن هذه المسئلة غير محتاجة في أوربا الى تنبيه من حصرته ،
بل هي قاعدة أساسية ماشية عليها الدول الاستعمارية ، منذ وجد الاستعمار . وانسلطت يد
الغرب الى الشرق . فانها مهما اختلفت هذه الدول وتناذرت في أوربا ، تقف صفا كالبيان
المخصوص في وجه الشرقيين . لأسباب المسلمين منهم . ولوشنا استقصاء الشواهد والأدلة على
ذلك . سكفنا المجلدات . فلا يعنى أنفسنا بالاستسهاد لتواريخ لاتنهي وانما نقول اذا طرأ
بعض الأوقات عوارض بسيطة تخالف هذه القواعد الاستعمارية الكلية . فتكون عوارض
جزئية محدودة لأسباب مجزئة لا مناص منها . وضمن الدائرة التي لا تخرج . لنعلم أن الأوربيين
العام في وجه الشرق ، وهو النظام الذي لا يزال دستور الاسعير الأعظم . مثلاً :
أسفطت فرنسا الحكومة العربية في الشام وطردت الملك فصيلاً حازماً للعاهدات التي كانت
بين فرنسا وانكلترا . وبين هاتين الدولتين والعرب ، ارتفع عويل العرب الى السماء .
وكانت مشاكتهم لانكلترا ومطالبتهم لها بمنطوق المعاهدات ، وصادف أثناء ذلك ، أن
البحر في بعضات وعز حاتها . فأرسلت انكلترا فصيلاً الى العراق فجزء مما تعهدت
بالبحر . وعرف بالمال وارجل على سبيلها . لأنها لم يبق حال في العراق
وعند من أتت جنسدى والنذر لا تزداد الا اشتعالا . فكانت معها لاهل حال الى العراق
مخالفا لوى فرنسا . التي طالب هذا العمل بفساد مع ١٥٠٠٠ من المشركين ،
وأعاد ذلك الولاء الى ركبا بدون أن يفسد في هذا الوقت
فهذه هذه السياسة من الخلفين مخالفه لاسعير . التي من الأدب وليس

الأمر كذلك ، فان انكثارة لم يكن ليتمكنها أن تستخف تماماً باليهود التي قطعها للامة العربية ، والى حد أنها لا تفكر أن ترضى هذه الأمة بشئ ، مع استمرار الحرب في العراق وامكان نشوبها في أماكن أخرى ، ومع ما كان يبدو لها من علامات تقرب العرب الى الترك لا سيما بعد أن خذلت العرب في الشام ، ولم تبد على اسقاط فرنسا للحكومة العربية بدسئق أدنى اعتراض ، فكان ارسالها فيصلا الى العراق نوعا من الكفارة لبعض تلك السيئات . وكذلك فرنسا أنفقت على كيليكييا نحو مليارين ، وخسرت فيها بضعة عشر ألف جندي ورأت نفسها مع حرج الحالة المالية وانصرافها الى تقاضى ألمانية ، التعويضات التي ليس استيفؤها بالأمر السهل ، عاجزة عن متابعة الأعمال الحربية في كيليكييا . ولحظت من جهة أخرى ان انكثارة تستثمر لحساب نفوذها في الشرق مجاهد فرنسا في قتال الأتراك . فعدلت عن تلك الخطوة الأولى وجنحت الى مسألة الترك ، وتركزت لهم ولاية هي في الواقع تركية ، وكان من أصعب الأمور على فرنسا أن تقدر على حفظها بدون جيش جرار . وبذل المليار بعد المليار . فلا الانكليز حاولوا ارضاء العرب في العراق حباً بالعرب . ولا الفرنسيين حاولوا ارضاء الترك حباً بالترك . بل التزاما من كل من الفريقين لمصلحته تحت ضغط الحوادث . ومع هذا . فلم يحدث انفراد كل منهما بسياسة هذه أدنى ثلعة في جدار التضامن العام بإزاء الشرق . لأنه لا الانكليز عضدوا العرب على فرنسا مع كثرة ما ناداهم العرب للمحافظة على عهودهم المقطوعة للعرب . ولا الفرنسيين أعانوا الأتراك على الانكليز في شئ يذكّر بما ظهر في مؤتمر لوزان ، المنعقد أثناء تحرر هذه السطور ، اذ جبهة الحلفاء كانت فيه واحدة من الأول الى الآخر في وجه الترك والعرب والمصريين الخ . وكل ما جرى في أثناء هذا المؤتمر من اختلافات الآورية وأوطا مسألة الرور ، لم يزعزع في شئ بناء التضامن الغربي بإزاء الشرق . وبالاختصار فكل ما يقع من اختلاف النظر بين الدول الغربية بشأن المسائل النرفية . يبقى محصوراً في دائرة ضيقة ، لا يمكن أن يكسب صفة عامة وتبقى القاعدة عندهم ، هي . ان نجاح أي غربي في أي بقعة كانت من الشرق هو نجاح للجميع والعكس بالعكس .

أما الذين يسر البهم ووجر لآبون من كونهم يشمتون بجيرانهم ، أي الفئة التي من الفرنسيين فرح بمشكلات انكثارة في مستعمراتها الاسلامية ، فهؤلاء أكثرهم من

الشيوعيين والاشتراكيين وهؤلاء كما تقدم ازداد الاستعمار ، لأنهم يقولون ان الاستعمار قضية عائدة على الطبقة المتحركة ، وهم لا يريدون أن يسفكوا دماءهم في افريقية وآسية ، ويموتوا بحميات هاتيك الاصقاع النائية لأجل زيادة ثروة المتوكلين في بلادهم ، ناهيك أن طبقة العملة تشبه أهالي المستعمرات بكون الفريقين مستضعفين هؤلاء من الخارج ، وأولئك من الداخل ، فين الفريقين جاذب التضامن الذي بين الضعفاء والمظلومين ، وما عدا هؤلاء ، فيوجد غلاة الحزب النحالي الذين يحبون الحربة كما لا يخفى ، وجيع هؤلاء لا يدونون الا فئة قليلة بائياس الى بقية الأحزاب ، وان وجد من حرهم من الفرنسيين من يشمت بالانكليز في مشكلاتهم الاستعمارية اما حسداً أو نفاسة ، أو على أثر اختلاف دولي اشتد بين الامتين ، فلا يتعدى ذلك بعض كلمات فارغة ، ولا يسأ عنه شيء بالفعل أبداً ولا يدخل أصلا في برنامج الحكومات السياسي .

فبعد أن تقرر وجود هذا التضامن المتين بين جميع الأوربيين في وجه الاسلام والشرق بأسره ، لا عجب أن يكون هناك تضامن بين الشرقيين عموماً والمسلمين خصوصا لاسيما أن بين هؤلاء رابطة دينية . لا يمكن زوالها غضب روجر لا بون أم رضى . وقد كان يمكن أن تترسخ هذه الرابطة الاسلاميه بالعدل والاحسان من قبل الدول المستعمره . اذ كان لا يوجد شيء تستطرح به قلوب الأعداء مثل العدل . وكان الانسان كما يعمل في سائر الاحسان من أي جهة أتى . فالدول المستعمره بدل العدل والاحسان . تعرف في مستعمرتها سوى الضغط والظلم ، وامتنان الوصنيين والكيل لهم بكمال ولاذوريين بكمال آخر . والمحجر على حريتهم ، والتصرف بحقوقهم ودمائهم وموافقتهم ، وابتزازهم أراضيتهم . وهذا ما ماتر به فرنسا أكبر من غيرها بدليل نفس استعمارها بالجزائر وتونس بما لا يحتاج الى بيان . ومن شاء زاد الوصف فاسترأ ذلك « جاس النسيه » المعروف هناك . فاسترأ بعض كتابات العرب من أنفسهم ومن حكامهم ما يحسبه المذهب فالبان كور « L'indigénat » في الجزائر . وفي غيرها البرلمان الفرنسي من الحرب اسبوعى . على أنه ساء به في الحرب . وفي غيرها في العام الماضي ونسر حذمه مشاهدته في حربه . ولا بد من العلم ان في سائر التي يوصى بها لا بون نفسه والمره فإخذه . وهو نازحه له . ومع ذلك وثق المساكين . وبأى طر طر الامه لسهمه .

هى التى تجمع قلوب الجزائريين والتوانسة والمراكشيين وغيرهم الى قلوب أهالى الأناضول بل هناك رابطة المستضعفين بعضهم مع بعض ، ورابطة الأخ الذى تحت نير العبودية مع خيه الذى تمكن من رفع ذلك البر عن عنقه . هذه لعمرى روابط طبيعية لا تزول ولا تخف ، لا بالسهر ولا بالمراقبة ولا بالحجر ولا بالحجز ، ولا يمنع القضاء بالأحكام القرآنية كما يشير به لاجون ولا بالتعب فى تنصير المسلمين كما يريد اذ كل هذه الدايير لا يكون لها نتيجة سوى أن تزيد النار اضطراما . بل الوساطة الوحيدة لا لازالة تلك الرابطة لأنها لا تزول أبداً ، بل لحصرها ضمن حدود لا تضربها بمصلحة فرنسا ، هى معرفة فرنسا حقوق الوطنيين المسلمين ، ومعاملتهم على سوى واحد مع الاوربيين وعدم التذرع بأى الوسائل لوضع اليد على أملاكهم ، ونجنب استغلالهم كما يستغل الانسان حرته ، وعدم القذف بهم فى الثغور والمهاالك ، ليكونوا فداء عن أبناء فرنسا وهم غير متمتعين بنسب من حقوق المساواة مع أبناء فرنسا الى غير ذلك من الشروط التى لو توفرت لعاش الوطنيون المسجونون فى دعة وراحة مع الفرنسيين ولم يضرروا لهم الحق ، ولكانوا ارتباطوا معهم رابطة محبة أكيدة بخلاف ما هى الحالة الآن ، اذ الرابطة الوحيدة التى تربط شمالى افريقية فرنسا هى قوة السلاح ، وهذه كما لا يخفى مهما طال وجودها ، فقد يأتى يوم يخونها الدهر فيه ، فتذهب وتحل محلها قوة أخرى ، والدهر لا يدوم لأحد .

م يقول « بسالون بالفرح الذى يديه لنا المسلمون من جراء خطتنا الحاضرة » فم نعمم ما هى خطتهم الحاضرة التى نستوجب كل هذا المن على المسلمين ؟ هل هى اعادتهم كليكيا الى تركيا ؟ فهذا قد بينا أسبابه ، وان فرنسا لم يمكنها أن تعمل غير ذلك فى الآونة الحاضرة أم اعطاهم حق الانسحاب لمسلمى الجزائر ، وهو أدنى ما يمكن أن يكافأ به قوم قدسوا لها نحو ٣٠٠ ألف مقاتل فى الحرب العامة ، تلف منهم ٩٢ ألفا . فبدلا من أن نسويهم باليهود أو المايطيين على الأقل ، كان أقصى ما منحتهم من الحقوق أن يكونوا فاضلين لاجتماع المجالس البلدية . أم سماحها بزياده عدد الوطنيين فى الندوة التونسية ، لكن بشرط أن لا يكونوا الاغلبية وان لا يكون لهم الحق فى التعرض للامور السياسية أبداً ، وان لا يسوا بسى المبادئ الاستعمارية الماشية عليها حكومة تونس ؟ أم أخذها لسورية الى ثلاثة ارباعها مسلمون اتفقا لكل عهد وميثاق ، وتعديا على حقوق الامم وخلافا

لنصر عثاتها أثناء الحرب ، ثم معاملة سورية بصفة مستعمرة ، واستنزاف أموالها ، واختلال
بوحدةها ، وإثارة الاحقاد الدينية التي كانت ساكنة فيها منذ زمن طويل ، وجس مفكرها
ونبائها لمطالبتهم بإيها باستقلال بلادهم ، واعتبار سورية أرضاً فرنسية مع الهزق بأهلها
بأنهم هم مستقلون ، وانها هي انما اتدبتها جمعية الأمم للصيانة عليهم لترشدتهم وتعلمهم
كيف يدبرون فيما بعد أنفسهم بأنفسهم . . . أم الحرب القائمة بينها وبين أهالي مراكش والتي
لولا حسن ادارة المارشال ليونى نفسه . لكنت حراً منحصرة في بعض جهات تلك السلطنة
بل كانت عامة لجميع ما هي حطنتهم الخاضعة لنا . وماذا فيها من هذه الأيادي البيضاء
على اسمين ؟ لما انتصر الأتراك على اليونان . رد فرنسا أن يصير يونان كما أراد لويد
جورج . لكونها من البراغ مع المانية في شغل استغرق كل قوتها فالت الى الصلح ولم تكن
في ذلك وحدها ، بل كان رأى الجميع والانكباب أنفسهم الذين أسقطوا لويد جورج وضع حد
لهذه الحرب في المشرق . ومع هذا فقد أجد الناس كلهم الا اليونان فقط سياسة
الدول الدائمة وسياسة فرنسا من الجدية . وأسر لها وهو اعرب الشكر على سداد هذه
السامية . التي هي كاي في صراحة معها في واقع ولكن . بلدت أن تقاض بدل سامها
هــ التي . تكون فيها اسعده مناب فصادته بحد على لا تراى ودهى سرجه عن العدل
والعصه . ومن حدها احترق على البر في اربوب هـ من حتى سادته اده . عثا . على
سوريه .

إذا بماذا تمن فرنسا وتعد على المسلمين ؟ حتى يرتفع لاجل بعض صفاء هوامهم
كانو مسرورين من مظاهر ارضي الى أبدانها مسلمو المغرب .

يؤثر أساء جسده من الاعترار بظاهر السرى الذي يخفى الخمد و بدي اولاده . ولا
... من ... له ... ربحها ... وال ... الخ ... المعدل ... كانت ... السرى
... من ... من ... أن ... له ... من ... لا ... له ...
وال ... واضع الانسان ... له ... واستعد ... س ... ع ... له ... لا ... له ...
السرى ... من ... الى ... له ... ربح ... له ... من ... له ... له ...
واسعد ... وهم ... هو ... الذي ... له ... له ... له ... له ... له ... له ...
لا يوجب أدنى ... له ... له ... له ... له ... له ... له ... له ... له ... له ...

وراءها الحقد والبغضاء اذلا يعقل أن الانسان يحب من أساء اليه . فليحذر الشرقيون والمسلمون من أن يأتوا بتصادق كلام هذا الرجل ، وليجعلوا للجحالة حداً ثلثا ينهموا بالرتاء والخذاع . فلقد كان من الافراط بهذه الجحالة من النتيجة السيئة في احتلال سورية ، وادعاء أن أهلها هم الذين طلبوا ذلك ما ليس هنا محل بيانه وما طامنا نهبنا اليه . أمادعواه بأن الاسلام مبنى على الخضوع للقوة القاهرة فكذب محض ، واختلاق منه ، فان الاسلام أمر بأوامر ونهى عن نواه لا بد للسلم أن يجرى عليها اذا أراد أن يبقى مسلماً ، مهما وقف في طريقه ولو ذهبت بذلك نفسه . وهذا مبسوط في كتب الشريعة التي يفتى عليها لابون بدون علم ولا حياء ، وليس للسلم أن يتقى في دينه الا في بعض نقاط لا يكون فيها خطر على وجود الاسلام ، ولو كان المسلم مأموراً بالاستسلام للقوة الغالبة ، لما قاوم الرسول صلى الله عليه وسلم قريشا وهي أقوى منه . ولا قاوم الخلفاء الراشدون تلك الأمم كلها ودوخوها وهم لم يكونوا شيئاً بالقياس الى ما كانت عليه تلك الأمم . كلا ، فالاسلام مبنى على العزة وعدم المبالاة بالحياة ولا بالمال في النجس عن سريرة الاسلام ، وان القرآن ملآن بذلك والحديث الشريف مستفيض به ، وما سقط الاسلام الا بعد أن فر عمل أهله بتلك الآي ، وغلبت عليهم « كراهية الموت وحب الدنيا » وفقاً للحديث النبوي الذي أنبأهم بالحالة التي وصلوا اليها وبالأسباب الداعية الى حصولها ، وهو حديث « يوشك أن تتداعى عليكم الأمم من كل جانب تدعى الا كلمة على الصاع الخ » .

ثم بقول ان ابتهاج الاسلام بعضه بفوز بعض لم يكن من قبل ذا بال ، نظراً لعمه أوربا واتحادها في وجهه بخلاف ما هي اليوم . والروسه التي كانت أعظم ضاغط على الاسلام صارت في هذه الآونة ناصره وتشد أزره . والحوار أن نضامن أوربا كلها على الاسلام ، كاف بدون الروسه ، ولا شك أن الحرب العامة قد استنزفت قوى أوربا والروسه ، وكرهت الحرب الى السواد الاعظم من العائد فاسفاد الترفيون كلهم من هذا الضعف بدون نزاع وهبوا للطالبه باستقلالهم ورفع الانبار عن أعناقهم . ومن لومهم على ذلك الا انهم لا وجدان لهم مثل هذا الكتاب والحزب الذي هو منه ، على أنه لو فرض أنها لم تحصل الحرب العامة لما كان السرفيون راضين بأن يفقوا عسداً الى الأبد .

أما مهاج الاراذل الى المسلمي أجمع بنصره المراكسين على الاسبانبول فلس فيه

أما ما ادعاه من كون الندي الشفي بريئ هو من صكر دعوه الجامعة الإسلامية ،
وابه أصدر جريدة نوا ، الإسلام است هذه الدعوة . فله كن محرر هذه الجريدة .
الندي الشفي بريئ من شر ، في بعض الخرائط ككتاب لسواد
تحت حجاب مجلس بريئ الندي واختزال لودوروف . كما أن في كتاب
أن الندي هو محفل اجتماعي ليس له شغل بالسياسة . تأسس عجمها للمشرقيين من كل
لأحساس والأديان ، فقه آراك . وعرب ، وجركس ، وتر ، وأفغان وفرنس . ومصريون
...
...
...
...
...

مرحہ ثانی لکھنا : تاریخ العرب العریۃ ، ۱۰۰ سوالات ، ۲۵ فی صد
تواریخ من صحابہ الامامہ رضا ، لان لا یزال یحبہ ، ۷ سوالات ، ۳۵ فی صد

فقد طاف عمال الفرنسيين عليهم يخطبون ويمظنون ويعقدون المجمع ويحدثون العلماء والزعامة أثناء الحرب وفي كل أحاديثهم وخطبهم ، يصرحون بأن هذه الحرب هي حرب تحرير الأمم ، فكل من قاتل فيها وبذل دمه نال بعد الحرب استقلاله ، وكل من تخلف عنها لاحظ له من الحسرة ، وان هذه النوبة هي نوبة الجزائر وتونس لئيل الحكم الذاتي بحيث لا يبقى بينهما وبين فرنسا الاصلة حلف فقط . وان الألمان الذين هم أشد أعداء الاسلام ، قد خدعوا تركيا ، بل استألفوا فرقة الجون ترك فقط . وهي الغالبة على الأمر والأخذة على يد السلطان الخليفة ، فأعلنت هذه الفرقة الحرب بدون علم الخليفة وبلا علم الأمة ، وكذلك الفتوى بالجهاد هي تزوير من فرقة جون ترك ، هذه التي هي مارقة من الاسلام تهين الدين وتباهر بعنوانه ^(١) وسيكون نصيب تركيا فيما لو انتصرت الألمانية ، السقوط بين أيدي الألمان الذين سيقضون على الاسلام القضاء المبرم بعكس الحلفاء الذين هم أحباء الاسلام ، ولا يريدون بأهله الا خيراً (١) فبعد أن يتسق النصر للحلفاء ستمنح فرنسا الحكم الذاتي الى جميع مستعمراتها الاسلامية ، وستعطى انكلترا مصر استقلالها التام وسيساعد الحلفاء العرب على تأسيس سلطنة عربية ، تألف من سورية وفلسطين والعراق وجزيرة العرب ، وعلى استئناف مجد الخلافة العباسية . وقالوا لأهل الهند انهم سينالون الحكم الذاتي بأجهمهم ، وأقسموا لهم جهد أيماهم انهم ولو انتصروا على تركيا ، فلا ينال تركيا من الحلفاء أدنى سوء ، بل كل ما يريدونه من تركيا هو الانفصال عن هذه الدولة الألمانية التي تنوى وضع اليد على تركيا . هذه النصريجات والنأكيدات كررها الحلفاء ألوفاً من المرات على أهالي مستعمراتهم الاسلمية . لا سيما الجزائر وتونس ومراكش ومصر والهند ، وعلى الامة العربية ، ولبتوا يكررونها الى السنة الرابعة من الحرب العامة ، اذ قوى أملهم بالنصر النهائي فعند ذلك تغيرت نعمتهم ، وبدأت تلك الامم التي انقادت لوساوسهم تلاحظ انها انما وقعت في شرك ، وانها كانت من تمويهاتهم في غرور ميين . ولقد أصابت احدى الجمعيات السورية في امركا بوصفها الحلفاء أثناء الحرب العامة وهم يشنون الدعوة لقضية تحرير الشعوب بزعمهم . فقالت في منشور أذاعته بعد الحرب : « فلورأيت الحلفاء ودموعهم

تسبيل ، وهم يستنهضون الأمم لتصرتهم في هذه الحرب التي لم يتابعوها بزعمهم إلا لأجل تحرير الأمم بكافة ، وقهر التسلط الألماني الخ » نعم في الحلفاء يشون هذه الدعوة ودموعهم تسيل رقة وحناناً (١) إلى أن قضوا وطهرهم ، فقبلوا ظهر المجن لكل من عاونهم وقاتل في صفوفهم ، وجفت دموعهم إذ ذاك ، وعادوا ذاتياً بعد أن كانوا جلائاً ، وتناسوا كل ما تعهدوا به أثناء الحرب بدون أدنى خجل ولا وجل ، فلذلك هاجت أحقاد تلك الأمم التي خدعوها بزخرف القول وختلوها بمواعيد ، لم تعد مواعيد عرقوب عندها شيئاً ، وقاموا عليهم من كل جهة ، فنهضت مصر تطالب باستقلالها التام ولم تزل ناهضة ، وحنق أهل الجزائر من خلف المواعيد الفرنسية حقاً دل عليه صنيعهم في انتخابات ١٩١٩ ، التي لم يرشحوا فيها واحداً موالياً لفرنسا . ولا تزال الحركة الوطنية تقوى فيما بينهم بفضل سوء السياسة الاستعمارية لا بدسائس الأناضول ولا بتحريكات الجامعة الإسلامية ، وازدادت ثورة المراكشيين اشتعالاً ، وهي منذ خمس سنين مضت من بعد الحرب العامة لم تسكن يوماً واحداً ، وثارَت الهند ثورات مختلفة الأنواع ، منها بالسلاح كما في شمال الهند وكثيرة الموبلاه في المليبار وغيرها ، ومنها بالسياسة كالقوة الوطنية الذي انقصد مثلاً من جميع شعوب الهند وأديانها ، وكاتحاد المسلمين والهندوس ، وكقيام جمعية الخلافة ، وكقطاعة المتاجر البريطانية بحيث نقص في الهند نحو ٣٠ في المائة . ثم قام أهل العراق في وجه الانكليز ، الذين كانوا أعلنوا لهم يوم دخولهم بغداد سنة ١٩١٧ ، أنهم لم يأتوا ليمسكوا بلادهم . بل ليعيدوا إليها الحكم العربي كما كان ، فلما استوسق الظفر لانكثرة حاولت لاسنيد ، عليها العراق والحاقها بالهند ، فنار العراقيون بها مدة سنتين أذاقوها فيها عرق القربة ، ولم يضعوا السلاح حتى مكنتهم من تأسيس حكومة عربية ، اشترطوا أن تكون مستقلة استقلالاً تاماً ، وإن يرحلوا حتى يروا استقلالها تاماً ، وأما أهل تونس فتركوا القول لهم ، فقد ورد في كتاب « تونس الشهيدة » المطبوع في باريس سنة ١٩٢٠ في خلاصة الكتاب ما يأتي :

« كانت مفاداة الشعب التونسي بجانب فرنس ، في الحرب التي اكتمسحت العداة المتمدن ٦٥ ألف مقاتل و ٣٠ ألف قاعسل من أمة لا تزيد على مليونين من النفوس ، وقد قتل وجرح من الحسة والستين ألف مقاتل ٤٥ ألفاً ، وكانت لاثمة تامة في الحصول

على أمانينا القومية على أثر ظفر الحق (!) والعدل بين الأمم ، وتنفيذ مبدأ تعيين الشعوب لصيرها ، الذي كان أعظم رجال الدول نادوا به ووعدوا بهذه الشعوب أمام الله والناس . فهذه الثقة هي التي جعلتنا على القيام بواجب المشاطرة الوجيعة بدون قيد ولا شرط في الحرب العظمى العائدة خلاصنا فكان ديناً على فرنسا إعطاؤنا حريتنا من وجهين ، الأول الخسائر التي تحملناها من أجلها . والثاني المواعيد الشهيرة التي قطعناها ، فقد نالت الشعوب الصغيرة حتى من التي كانت في صفوف الأعداء حريتها ، أما نحن فقد ادخرت لنا فرنسا لأجل المكافأة على خسارتنا طريقة من أغرب ما يتصوره العقل ، وذلك بتهيئة برنامج استعمار جديد زيادة على القديم ، تتمكن به من غصب أملاكنا وهضم حقوقنا ، فقد اعترفت ايطان فشة من صعاليك الفرنسيين ومعترتهم ومحاويجهم في بلادنا ، وتيسير أسباب معاشهم من مالنا ونقديم الأراضي اللازمة لهم من أرضنا . فما هي فائدة فرنسا لعمري من متابعة خطة هي من سنة ١٨٨١ ، وعلى الخصوص من سنة ١٨٩٢ حتى اليوم مصدر كل عمل تأنيه في تونس وبدلاً من أن تعزل عنها ولو على وجه المكافأة لرزاينا من أجلها ، تكون النتيجة ، أنها بعد انتهاء حرب الحق والعدل (!) تزداد فيها توسعاً وتفتناً إلخ .

لا نطمح أن ننقل هنا كل ما ورد في « تونس الشهيدة » من الحقائق الرسمية ، التي تثبت الى أي حد وصل الفرنسيين من استعمار تلك البلاد ، واستعباد أولئك العباد ، وكما تقدم كانت مكافأتهم على الخمسة والأربعين ألف رجل الذين فقدوهم فداءً لفرنسا ، أن قررت الحكومة الفرنسية إرسال كل المحاييج والسفلة والأفايين الذين في بلادها الى تونس ، واعطاءهم أراضي فيها من أملاك الحكومة التونسية وأوفاف التونسيين ، والاتفاق عليهم .

وبالجهد قد سعد المنسيو روجر لابون ومن على شاكته هيجاناً في العالم الاسلامي فاستبحث عن أسباب في طائفة الحكومات الاستعمارية ، ونكتها بمواعيدها ، وخطبها هذه الشعوب المعذبة . واستأثرها بأراضيهم ، وأمواهم ، ووضعهم تحت أقدام المستعمرين . ثم رذيلة فاشعوب الامم والمد والسرفية مهما بلغ بها الضعف فلن تقر في يوم من الأيام من العبودية للأوربيين . يترجم أن رفع الأوربيون خيال تأييد هذه العبودية من رؤوسهم . زعموا ، في سنة ١٩٠٤ مودروس كان الاسلام بأمره قد استخذى ، وصار منتظراً أي

حكم يصدر من أوروبا ليعطيه ، وان السبب في كونه رفع رأسه فيها بعد ، واستأنف آماله .
وعاد الى الخاصة ، هو ما رآه من انصراف الجيوش من الشرق ووقوع المنازعات بين الحلفاء
فهذا كذب محض ، وبهتان بحث ، ينقضه التاريخ وتكذبه القيد الرسمية . فقد وضعت
الحرب أوزارها ، ومصر والاستانة والعراق والأناضول والقوقاس وسورية ملائى بـجيوش
الحلفاء التى لبثت مرابطة في هذه البلدان مدة طويلة . وعندما أهالى مصر نهضوا لطلب
استقلالهم كانت مصر تموج بالجيوش الانكليزية . وان أهل العراق هبوا لمقاومة انكسار
غير هيا بين المائة والعشرين ألب جندى ، التى ساقتها عندهم . كما أنه نهض مصطفى كمال
في الأناضول كانت الجيوش الانكليزية في الاسنة والأناضول والقوقاس بعشرات الآلاف ،
وكان جيش فرنساوى نحو ٥٠ ألفاً في كيليكيا . وجيش آخر في الاسنة نحو ٥٠ ألفاً . وكان
جيش للارمن في حدود أرضروم . وبعد ذلك زحف ١٥٠ ألف يرنانى . فأصبح لألم
على الأناضول من كل جهة ، ومع هذا فلم يزد الترك ذلك الا ثباتاً . فكيف يمكن
تشجيعهم بانصراف الجيوش عنهم . وأما في سورية فبلغ عدد الجيش فرنساوى ٧٠ ألف
مقابل أنه يتمتع ذات أمانها من مقنعة الفرنسيين . ولا صرفهم الخوف من كشف الجيوش من
صاحب حمهم الذى لا يزلون يضللون به . وفى مصر أيضاً زحف عليه لسان الأعداء
وجيش كربول . أرصد الانكليز بمقداره ٣٠٠ ألف فى مصر . فكيف يمكن . مؤمن .
طمعوا وتجرأوا بانصراف الجيوش عن بلادهم . وكذا فى تونس . وفى الجزائر . وفى
عن بعده ، واجلاس البريطانى فى مصر كذا ليد .

م يقول كان أكثر الناس مناعته لغيره جنبه . فليس هم الذين هم في
م . رس فرنسا . اذا فانقرى الى نافي ربيد اسلامية والفر في الى الى ارباب اورده
.
ولا أور . ج . على
.
الى ديه منه
وج . ن . ساج
لاور . ن

ففتاتهم في عمر دورهم « فريد حزب الغزو والاستعمار أن يجاوبهم : « ان هذا ليس في نبي من الظلم . لأن هؤلاء القوم لا يزالون عصاة على اللادنية ما داموا مسلمين » . ثم يقول وهو من أغرب ما سمع في باب الفحة انه « منذ خفق العلم الفرنسي فوق مرسى الجزائر تكون بين هذه الأمة وثام لم تعرفه من قبل » . وفي محل آخر يندب قصور عمال فرنسا في تأريث نذر الشقاق بين العرب والبربر كما كان من قبل . ولما سمعنا أن قوما يدعون أنهم في أرق طبقات المدنية يأسفون من كونهم لم يحسنوا التفريق ؛ ولم يحكموا العداوة بين الأدم التي ساء بختها بسقوطها تحت أيديهم ، ويعلمون أسفهم وندمهم من جراء هذا الإهمال . على أن كلامه هذا هو كذب محض ، فإن عمال فرنسا في الجزائر لم يهملوا وسيلة لشحن العداوة بين العرب والبربر إلا توسطوا بها ، ولكن الذي جمع بين العرب والبربر هو رابطة الاسلام ، ورابطة الظلم المحيط بالفرقيين . وإذا كان عمال فرنسا منذ أول احتلالهم لسورية أي منذ سنة ١٩١٨ الى ساعة تحرير هذه السطور ، لم يفتروا يوما واحدا عن تأريث الفتن الدينية بين المسلمين والنصارى في سورية وبين النصارى والدروز في لبنان ، بعد أن كانت هذه الفتن والحوادث قد سكنت وتلاشت تقريبا ، فتجد سورية ولبنان اليوم في أسوأ حال من هذه الجهة مما بذرنه يد الاحتلال ، التي ظنت انها لا تمتد الا على بساط سقاي ، ولا تتمكن الا من خلال فتنة ، فما ظنك بما كان يفعله عمال فرنسا في الجزائر من تحريك الاحن بين العرب والبربر الذين ليسوا في مستوى أهل سورية ، لكن فرنسا لاتسكلم بيد لا وتأسروا بخيرى . فكل ما زرعه عمالها من الشقاق بين ذينك الجيلين في مغرب ذهب بفضل الظلم والغصب والامتهان وسوء الادارة ، التي وحدتهما . وهذا شأن كل من حو به خنوعه . وبأس صحيح انه لما دخل الفرنسيون الجزائر كان فيها ٨٠٠ ألف بربرى غير مسلمين . فالاسلام دين البربر قاطبة منذ أكثر من ألف سنة ، واللسان العربى هم يعرفونه جميعا الا ما ندر من جهلائهم . وقد اجتهد عمال فرنسا كثيرا في فتنهم في دينهم . ووقفوا الى بعض ما قصده وذلك بأن أدخلوا عليهم الشكوك في عقائدهم ، فاصبح بعضهم معطلين أو ما جدين . ولكن لم يتمكنوا من نقلهم من الاسلام الى النصرانية ، ولا نكر أن كثيرا من الفرنسيين ومن عمالهم أيضا هم من ذوى الوجدان والاستقامة و راب العنل والحكمة فذهب عن اسفانة ضيع وظهاره وجدان ، تأبوا أن يزعموا مسلمي

ثم يقدر على الاسلام بقوله انه مادن في شعب الانس ورومهم . واما مع
بقوله المداينة من الرقي الاجتماعي . والحال ان الاسلام ليس فيه شيء يجمع بين
وجوهه في انفسهم . وفيه شيء واحد وهو انهم جميعا في الاسلام . وان
لاسلام . وان كانت الامم لا تفرق في انفسهم في شيء واحد . وان
جلتها : كتابها على الله . وفيه شيء واحد وهو انهم جميعا في الاسلام . وان
هو انهم في كل وقت يوافقون في شيء واحد وهو انهم جميعا في الاسلام . وان
يحب من حظه جهده . وفيه شيء واحد وهو انهم جميعا في الاسلام . وان
سنة . وفيه شيء واحد وهو انهم جميعا في الاسلام . وان

في أوائل القرن العاشر ، واستولوا على أكثر الجبال والمضايق ، وبنوا القلاع والأبراج ، وجاذبوا الجبل جميع ملوك تلك الأطراف ولبنوا مالكيين هاتيك الحصون والقلاع ، ضارين على أهالي تلك البلاد الثلة والمسكنة نحو قرن تام ، ولم يكن عددهم أنى مانوا وأكثروا ما كثروا يزيد على ألف رجل ، نجتئى بهذا الفتح العجيب عن ذكر فتوحات العرب للاندلس والجنوبى فرنسا وجنوبى ايطالية الخ وتهذيبهم أهالى جميع الممالك التى احتلوها وغلبوا عليها . فكما أن همجية أوربا لذلك العهد لم يكن السبب فيها الدين المسيحى ، فانحطاط الاسلام اليوم ليس السبب فيه الشرع الممضى . وانما هى أدوار تتعاقب ، وتارات تتناوب ، وكل مملكة أوكل مدينة نظراً عليها أحوال من داخلها ومن خارجها ، ففشى وتعمد ، ثم تعود ففشى ثانية ، ثم تعود فتسعد ثانية وهلم جرا . ولقد سعلت قرطاجنة ثم شقيت وكان دينها واحداً ، ولقد علت رومة فى أيام الوثنية ثم سقطت فى أيام النصرانية ، فهل كان الدين المسيحى هو السبب فى سقوطها ؟ كلا . ثم هذه اسبانية منذ أر بعمائة سنة ، كانت أقوى مملكة وأزهر مملكة ، وكانت اكتشفت أميركا وصارت فى بسطة مستعمراتها نظير انكلترة الحاضرة ، ثم لم تزل ترجع الى الوراء حتى عادت كالعرجون القديم ، وصارت تعجز عن قبائل الريف ، ولما كانت فى عنجبية عزها كانت نصرانية ولما وصلت الى حالتها بقيت نصرانية . وكان التتر غالبين على الروس وملوك الروس يؤدون الجزية الى أعقاب تمرلك احقابا متطاولة ، ثم أصبح التتر كلهم رعايا الروس ، وصارت الملوك الباقية لهم اتباعا وخولا لقبصر روسيا ، ولما علا التتر كانوا مسلمين ولما انحط الروس كانوا نصارى والآن تغيرت الأحوال ، وكل باق على دينه . والى دولة العثمانية الاسلامية وصلت الى بولونية ، واستولت على المجر ، وحاصرت فينا ، وصارت ملاذاً لفرنسا وناهضت أوربا بأجمعها قروناً عديدة ، وكانت هى مسلمة ، وكانت أوربا نصرانية أكثر مما هى اليوم . فمن العبث أن نقول ان الدين المسيحى أو الدين الاسلامى ، هو سبب تأخر هذه المملكة أو تقدمها وانما التأخر أو التقدم تكون له مقدمات وأسباب تتراكم فتعمل عملها ، وناهيك أن اليابان أمة سرقية وثنية ، بلغت باجتهادها وصدق عزيمتها أن ضارعت أقوى دولة أوربية لا بل ، فهرت أقوى سلطنة مسيحية وهى الروسية ، فلما كانت لم تزل فى دور الانحطاط جاهلة بجهولة علوا ذلك فى أوربا بكونها أمة غير أوربية ، وغير مسيحية ، كما يعللون اليوم أسباب تأخر

ممالك الاسلام فلما نهضت اليابان نهضتها هذه ، وكذبت فلسفتهم انبية على الاهواء والمآرب ، لم يقدروا ان يدعوا أن اليابانيين تنصروا حتى أمكنهم أن ينفذوا . ولولا نصرهم لما بلغوا هذه الدرجة فزعموا أن اليابانيين وان لم يقتصروا فقد تفرنجوا . ولولم يتفرنجوا لم يصيروا الى هذه الرتبة . وبعضهم يجزؤون يقول ان اليابانيين تفرنجوا فقالوا : ان اليابانيين قاموا باقلااب اجتماعى فى داخل بلادهم حتى رقوا هذا الرقى . ان هذا لعمري كلام فارغ . فان كل أمة تعتمد على العلم والعرفان ، وتعمد المدارس فى بلادها . ونفسه الانوار من حيث أنت ، يحصل بها انقلاب اجتماعى بطبيعة الحال . فاليابان اشدت العلم وأخذت ماعند الأوربيين من المعارف والفنون ولما كتبها نسب سرهه فى كل شئ . بل بصب على دينها مذهب سينتو مع مذهب بوذا ، فتعد عنهم . ويخطئ من يسن أن اليابان بعد أن تعلمت وترقت ، أصبحت بلادين أو استخفت بالدين . فان كان من أهلها دحرون أو قاثون بالطبيعة ، أو بوجود قوة مبدعة فحسب ، فهو لا يوجد منهم فى كل أمة . وبالاختصار فيمكن الاسلمه أن يرقى رقى اليابان ورقى أوروبا ويقتى مساعداً ولكن العنة المستعمرة من الافرنج يريدون أن يلبثوا مسالمين على بلاد الاسامه . فازيرايون يسامون بديمومة ساطنتهم عليها أعالي وعذير . من جانتهم أن الاسلمه دين جهود مؤسره فوضى وخبل فازيرك وشانه . كما كرر ذمت هذا الرجل عده مرار كذ . ومشد .

[illegible]

غير السوريين والسوريين غير العرب ، واجتهدوا في اثبات كون السوريين هم من سلاسل الآراميين والفينيقيين وانهم ليسوا من العرب ، حال كون السوريين هم في الأغلب من العرب الذين أوطنوا سورية قبل الاسلام وبعده ، والذين هم من أصل فينيقي هم عرب أيضا لثبوت هجرة الفينيقيين من جزيرة العرب والذين هم من سلاسل الآراميين عدا كونهم ساميين أبناء عم العرب قد ذهب الأكثرون من محققى علم التاريخ في أوربا ، ان آباءهم الآراميين جاءوا أيضا من جزيرة العرب مهد الأمم السامية بأسرها .

ثم ادعى أنه لم تنسق للاسلام مدينة تذكر الامدة قصيرة أيام الأمويين بالأندلس والعباسيين في بغداد أى نحو ثمانمائة سنة في الأندلس ، ونحو خمسمائة سنة في بغداد فهذه الأدوار رآها قصيرة لتعزيز برهانه السافط ، مع أنها أطول على كل حال من مدينة أوربا ، التي لم تبدأ الا منذ أربعمائة سنة وفي القرون الوسطى كانت مكدنية أوربا اليوم . وبعد أن اتهم الاسلام بالجدول والخلول . وعدم القابلية للنباهة ، زعم أنه أخذ اليوم يتوسل الى العلم ، ويجهتد في صناعة السلاح . ولم يقف عند السلاح المادى بل تجاوزه الى السلاح المعنوى . الذى هو الطبع والنشر وصارت له جرائد كثيرة في الشرق والغرب قائمة بدعوة اتحاد الاسلام . اذن الاسلام لم يكن جامدا كما يدعى هؤلاء الناس . ثم يتكلم على اسلام السودان وانه مشوب بخرافات قبيشة ويتفاعل بذلك خيراً ، وأكثر هؤلاء على هذا النمط من التفاؤل بعدم تحقق السودان بالاسلام الحقيقى ، فلا أكاد أقرأ لكاتب أو سائح أوربى كلاما على اسلام الزنوج أو الجاوى أو الصينيين أو غيرهم ممن أسلموا حديثا الا رأيته يجتهد في اثبات كون اسلامهم لبس تاما . وانه لا تزال عندهم عقائد وثنية أو عادات وثنية . وكان هؤلاء الأوربيين يسون أنفسهم بذات من قبيل ، اللهم اتنا لا نسألك دفع القضاء ولكن نسألك المطلق فيه . فعداوتهم للمذهب بوذا ومذهب سينتو ودين براهما ، بل لعبادة الصنم نفسه . ليست بدرجة عداوتهم للاسلام . الذى كله توحيد وتنزيه . وأما قوله ان الزنجى لم يسلم الا اينال رهعة ، ولما كان يرى الأوربى أعلى من المسلم كان الأولى أن يتخذ دين الأوربى لنفسه . فنحن لا يسوئنا أن الاسود الفتيشى يصير نصرانيا كما يسوئ أكثر الأوربيين ضرورة الفتيشى مسلما ، لاننا نعلم أن النصرانية ترقى عقله وخلقه ، وترفع سموه الاجتماعية عما كان . ولكن الزنوج الفتيشيين بالرغم عن جميعات التبشير التي

ان أحكام الصلاة والصوم جعلت لاشتباه البلاد التي فيها النهار نهار والميل ليل . فلا
بضر تلك الأحكام بعض أفساء من السكره . من التادر لئلا لا يعتد به . على ان الفقهاء
فرروا عنه في مثل هذه الامتقاع 'لنادرة' التي يطول فيها 'النهار' هذا القول مصرح . وبعبارة
هذا القصر 'مفروض' . يكون العمل في الصلاة والعودة مقفلاً 'عقب' في أقرب ما يمكن من
الجهات ، وانحل بذلك الاشكال . ولبس في الامانة حرج . هو أوسع وأسهل مما ينبغي
هؤلاء القوم أو كما يريدون أن يفسوه لأبناء جلدتهم . وان الفرقان الكريم 'ليس كذب
جغرافية ولا قوسموغرافية' بل كتاب توحيد ونزيه ، ونهايب نفوس . ونهدير أخلاق
ومع هذا فلم يرد فيه شيء يخالف هواه . العبد بل وجد في كتابه حكمة . وحكمة . وحكمة .
بالوحى من شدة مطالعته لمنحرفات أخيه سواء في علمه . أو في حبه . أو في
الأرض مما كان في عهد نزول القرآن مجهولاً . وثبت مسلياً . « أو . » . من
أن السموات والأرض كانتا رتقاً ففتقنهما وجعلنا من بينهما كبراً حتى . أو . من
هذه الآية من الانطباق على جميع النظريات العلمية الحديثة بل معدود لا رجس . من
الفلكية كلها كانت كتلة واحدة فأنفصل بعضها عن بعضها . ولذا كانت . أو . من

المياه . ثم تأمل هذه الآية « وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ » التي تثبت انه لا يوجد في الفلك جرم غير متحرك على الاطلاق مع أن الفلكيين في عصر القرآن كانوا يقولون بالسيارات والثوابت حتى التجأوا يومئذ عند تفسير هذه الآية الى التأويلات والاحتمالات البعيدة ، الى أن تقرر في علم الهيئة الجديد كون الاجرام الفلكية بأجسامها متحركة ، وصدقت الآية بدون أدنى تأويل . وانظر الى قوله تعالى « مَنْ كُلٌ زَوْجٌ بَهِيجٌ » وكيف كرر ذلك مراراً حتى يفهم الانسان ان الخلق كله من حيوان ونبات وجاد ، مبنى على الازدواج حتى النبات فيه ذلك ، والجاد فيه القوتان السلبية والايجابية مما لم يكن شئاً منه معلوماً في زمن البعثة ، فلم يفهم العلماء بعد مرماه الى أن تكفلت به التحقيقات العصرية . وأمعن النظر في قوله « وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ » مما هو المثل الملازم لكيفية دوران الأرض مع سكنها الظاهر وتذكر قوله « اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ » الآية التي يشير فيها الى القوة الكهربائية وغير ذلك من الآيات التي تدهش القارئ المتعلم ، بما فيها من الحقائق العلمية بشرط أن يكون ذا ملكة عربية ، يقدر بها أن يتدبر عمق غور تلك الآيات لا أن يكون أجنبياً عن أدب العربية . وقد ألف العلامة الفلكي العظيم ، المنقطع النظر في علم الفلك والطبيعة والتقويم المرحوم الغازي أحمد مختار باشا كتاباً في تطبيق الآي القرآنية على العلوم العصرية ، جع فيه نحو تسعين آية كريمة ، وأوضح ما جمعت من القواعد العلمية بأوجز لفظ وأقصر تعبير يعجز عن مثله البشر ، كما أنه شرح هذه النظريات كلها حسبما اتفق عليه علماء العصر الحاضر ، وأخرج منها وجوه المطابقة طاعة كالشمس ، وبلغنى ان أحد الضباط الأتراك ممن نبغ في علم الفلك والهيئة نبوغاً باهر قد ألب كتاباً متمماً جليلاً أجاد فيه الى الدرجة القصوى تطبيق قواعد هذا العلم على القرآن ، فعلمت بكتابه هذا بعض جعيات التبشير المعهودة ، فأخضنا يراودونه في أن يبيعهم إياه بثمان جزيل لأجل أن يحرقوه ، ويخفوا من الارض كتاباً فنيا يستدل به على فضل القرآن المجيد . وانطباقه على العلم . وليس هذا ببعيد عن هذه الجعيات المنهوسة . ولولا كوننا تتجاف عن المناقشات الدينية ، ونكرها ونعتقد ضررها ، ونوجب حرمة الكتب السماوية الى تمسك بها أديان محترمة كالدين المسيحي وشريعة موسى ، لأوردنا في مقابلة تمك هذا الرجل بالقرآن أقوال العلماء المحققين من أبناء جلدته الفرنسيين

في أطال نظريات التوراة من جهة تكوين الأرض وبدأ الخلق ولكننا نؤثر اجتناب كل قول يس عواطف هذه الملل الكريمة التي نرى أعظم خدمة للإنسانية إيجاد الوثام بينها وبين الاسلام ، ولكن ان أبى الامراء تحيله على كلام أكبر فلكي فرنسوى السيو فلاماريون الشهير ، في خاطراته من صفحة ١٧٠ الى صفحة ١٧٨ حيث يذكر أنه كان مؤمنا معتقدا ناشئا نشأة دينية ، وبقي كذلك الى الثامنة عشرة من عمره ، اذ بدأت تخالجه الشكوك وذكر أسباب هذه الشكوك وأظهر أن أصلها هو عدم الانطباق بين الفن والدين ، وأتى هناك على قصة كوبرنيك ، ثم غايه الفلكيين العظمين : والحرم الذي صدر بحق الاول ثم الثاني . وان شاء النوسع في ذلك فليقرأ كتاب « اختلاف العلم والدين » للعلامة ديار الامبركاني وغيره مما لا شأن لنا فيه ، لا تنا نحن هنا في مقام سياسى لا نحب أن نخرج عنه ولا تنا نكره المناقضات الدينية ، ولنا على رأى النهايت على الكتب السماوية بالانفاد والنخلة كلها وردت فيها عبارة تخالف قاعدة علمية أو حقيقة فلكية ففندناها . فان هذه الكتب انما هي لغرض آخر أخرى ، ولا بد من أن ينظر فيها الى طاقة العوام في الفهم والآفات الغرض المفعود منها . فضلا عما في آيات هاتيك الكتب المقدسة من الكنايات وانجزت المأخوذة في المآلات التي جادت بها . فزيد لغرضها من أن يلاحظ هذا الامر .

س قال ان الاسلام - يوجد - ليمتد الا في صحارى آسية الواحدة التي تجعل فيها عظمه الله . ولا يصلح بين الأنهر والشجر الكبير التي تجدد الافر بنها ضيف كما في بلاد حنة لاسو ، حيث تصعب معرفة القبلة . وأيم الله قد وصل هذا الكاتب من الزفاعة الى - أن صار الانسان لا يتنزل الى الجواب على كلامه أصلا ولقد ثبت أن الاسلام منفسر في خلة الاستواء أكثر من كل مذهب آخر . ولكن قد ظهرت نيته من هذه الماحكات ، وهي أن يحمل الحكومة الفرنسية على عدم الاعتراف بسلامة السود . ومعاملتهم كنزوح فماشين تصرف الحكومة بهم كما تشاء في العقيدة كما أنه يوجد في جزيرة مادانسكر قبائل كسيرة أسلمت بواسطة الطارين على تلك الجزيرة من عرب زنجبار وجزر القمر ، فلم لنا الحكومة الفرنسية المسيطرة على الجزيرة أن تعرفهم بصفة مسلمين . بل بقيت تعدهم وثنيين ولا تعتبر مسلمين الا المسلمين الغرباء النازلين بالموانئ ، وما المقصود من انكارها اسلامهم الا التعرض لهم في عقائدهم وردهم عن الاسلام فسرا .

ثم لاجل ترغيب الحكومات الاوربية في تنصير الزنوج ومنع انتشار الاسلام قال ، ان اقلية ذات بال من السنيغال صارت مسيحية ، وان أهالي الاوغانده صاروا كلهم نصارى ، فليس الاسلام هو الدين الطبى للسود كما يقال دائماً . ونحن نجابه ان كانوا نصارى ، فهو أفضل جداً عند الاسلام من أن يبقوا فتيشين يعبدون الوثن أو النار أو مظهرها من مظاهر الطبيعة فان النصرانية تزلفهم من الانسانية وتبعث فيهم روح الفضيلة ، وتنتاشهم من ذلك التوحش الذى كانوا فيه . وذلك بخلاف ما يتمنى كثير من الأوربيين ، الذين أحمى الغرض قلوبهم من أن يبقى الزنوج على الفتيشية ولا يصيروا مسلمين ، مع أنهم في دخائل ضمائرهم يعلمون مزايا الاسلام العالیه ورغبة أهالي افريقية فيه أكثر من غيره . أما قوله ان جميع أهالي الاوغانده صاروا نصارى فقيه مبالغه وهو مثل قوله ان بلاداً بأسرها مثل هرر صار أهلها نصارى . وهالك ما ورد عن الأوغانده في انسيكلو بيديه المسيو موريس فال Maurice Wale التاريخية الجغرافية ومؤلفها من خول علماء فرنسا ، وهو مفقش المعارف العمومية في المستعمرات أى خير بأحوالها فهو يقول عن الأوغانده : « انها قطر في الشمال الغربى من بحيرة فيكتوريا نيازا ، مساحتها ١٥٠ ألف كيلو متر مربع وأهلها مليون نسمة ، قد حصلت فيها قلاقل على أثر موت الملك متيزا بسبب المناظرات الدينية بين المسامين والكاثوليك والبروتستانت ، وقد تغلب البروتستانت على الآخرين بعض ضباط الانكليز لهم ، والاوغانده هي تحت حاية انكلترة » انتهى . قلنا ان الانكليز اقتطعوا الاوغانده من أصل السودان المصرى استبداداً من عند أنفسهم وضموها الى مستعمراتهم ، ولم يرضوا أن يبقوها من جبة السودان المصرى ، لأن السودان المصرى هو بزعمهم تحت حكم مشترك بين 'نكلترة' ومصر فالانكليز مضطرون أن يقبلوا ولو بالاسم بقاء حصه لمصر في حكم السودان المصرى ، لكنهم يريدون أن ينفردوا وحدهم بملك الأوغانده ، وقد عززوا البعثات البروتستانية هناك بكل قوتهم ، ولكنهم لم يقدروا أن يستأصلاوا الاسلام من تلك الأرض . وأما عن هرر فيقول المسيو فال « انه قد افتتحها منليك نجاشى الحبشة سنة ١٨٨٧ ، وكانت من سنة ١٨٧٥ تابعة لمصر ، وان أهلها ٣٥ ألف نسمة مسلمون شيعة . أما في دائرة المعارف الاسازمية فيقول ان أهلها ٥٠ ألف نسمة ، منهم الثلث من أهل البلاد الأصليين ، والباقي من سودانيين وأحبشاش وحنود وسوريين وأرمن وروم وأوربيين . الى أن يقول ا :

(۱) می‌تواند به صورت زیر باشد:

حتى الغرباء عنها . وأما استشهاده بانتشار اللغة الفرنسية في الشرق وزعمه أنه قد تعلمها الأكراد والترك والعرب والأرمن والكرج الخ ، فمع كونه بالغ في دعواه هذه مبالغة عظيمة اذ ليس الامر كما يقول ، وان تعلم الفرنسية منحصر في الطبقة الراقية فقط ، فانه لا ينطبق على الغرض الذي يتوخاه ، لأن مقصود هذه الفئة المستعمرة أن تمحووا اللغة العربية تدريجاً من المغرب ، وتحمل الناشئة الاسلامية منذ الصغر على اللغة الفرنسية توسلاً بذلك الى محو الاسلام ، القائم هناك باللغة العربية . مع ان الأمم الشرقية التي يذكر أنها كلها تعلمت اللغة الفرنسية لم تجعل هذه اللغة لسانها القومي ، بل جعلتها في مقدمة اللغات الأجنبية التي يناسب تعلمها لاغير ، فلذلك لم يحدث من تعلم الفرنسي أدنى محذور ما دام تعلمها اختيارياً لا يضر باللغات القومية ، بل يزيدها علماً . ولكن متى حاولت فرنسا عمداً وقصداً قلع اللغة العربية رأساً أو تدريجاً ، وقصر المغاربة على الفرنسية ، قامت عليها القيامة في جميع تلك الأقطار وفي غيرها ، وأظن أن العقلاء في فرنسا يدركون استحالة ذلك .

ولقد تقدم في هذه العجالة ما يكفيننا مؤونة الرد على سائر كلامه ، الذي تجده كثيرا ما ينقض بعضه بعضاً ، ومن جملة تناقضاته أنه بعد كل جلالة الشديدة على الاسلام يقول انهم لا يحذرون في تونس من عامة الأهالي الراتعين في السعادة والامان^(١) ولا يحذرون من الاسلام نفسه ، الذي أعلى نفوس هذه الأقوام ، حتى تحملت ما تحملته من الخسائر الفادحة . فعرف هنا أن الاسلام يعلى النفوس ، وينهض بالهمم . قال ولكنهم يحذرون من تلك الطبقة المنعمة الذين قرأوا أشياء فاسادت هضمها عقولهم . ولعمري ما من أمة في الارض وهـ منحريها الا يبهاؤهم والطبقة المنعمة منها فلماذا اذا قام الأروام أو البلغار أو الصرب أو الأرمن أو الكرج الخ . بطلب استقلالهم كانت الطبقة الناهضة منهم محل اعجاب اوربا وثنائها ، وعظفت جميع تلك الدول المتمدة عايتها ، فاذا جاء الدور الى أمة مسمة بطلب تحريرها ، قامت اوربا سداً في وجهه ضالبا ولو كانت هي اليوم أرق من هاتيك الأمم عند ما نهضت للاستقلال ؟ ماذا كل ما هب قوم من السرفيين والمسلمين لطرح نر

(١) كما مر تبين أهل سورمه الآن بل أهل سورمه لا يزالون أسعد حالاً لأن الدلائل لا تمتد الى عصب

العبودية عن أعناقهم رموا بالتحصب والتعت ، وكراهية الأوربيين ، وقيل ان ذلك هو من عمل القرآن في قلوبهم ، ومن تحريض رجال الدين . وان كان المطالبون منهم هم من الفئة التي طلبت العلم في اوربا ، واتصفت بعدم الدين ، قيل انهم طبقة قد قرأت أشياء لم تحسن فهمها ، هذه الجلة التي لا تزال نجدها في كلامهم بكثرة وأصيلا ، كلما تكلموا عن أمة اسلامية أو شرقية يطالب نهبها بتحريرها قالوا عنهم هذه الجلة : قرأوا أشياء أساءوا فهمها .

اجال الكلام أنهم غلبوا على هذه المستعمرات واستعبدوا هذه الأمم ، فريدون أن يحتاطوا لأجل تأييد ساطانهم عايبا بجميع الوسائل ، ولا يقفون عن سب في سبيل احكام سلاسل هذه العبودية ، فانين أنهم يحفظونها راسقة في هذه الأصناف الى الأبد . فتراهم يفكرون في تهية الأسباب لاستتعال كل ما يخشون وقوفه في وجه ما ربههم السنته ، من دين . ولسان ، وقومية ووطنية وماهم بقادرين على شيء من هذه المكابد الشيطانية ، التي لايزيدهم استعمالها الا خبالا . وان كان ثمة أمل بحسن العلاقات وتمكن الألفة بينهم وبين تلك الأمم ، فلا يكون الا بسباسة العدل والمساواة . واحترام ديانتهم ولقمتهم . والاعول عن تلك الأساليب الاستعمارية الخبيثة معجور . مع أحزاب الشمال منهم .

وان كان من هؤلاء الجماعة أن تنصر السودانيين أو انغارمة . أو هم أبدا على المستعمرات . ويكفيهم سر استقلالها ماصرح به بقوا : « لنا في خير كذا كذا . مع اذهم بعنمدون فيها على أقاليم فبطلت » . فها هم عربق في البطان . لان هؤلاء لاهم سواء كانت مسعة أو نصرانية ستطلب استقلالها وتأخذ وأت ترى أن أم كسره ثارت على أم كانت تسودها . ولم يمنع من ذلك اشراك البائد والسود في الدين . ولدت امبراطورية التي أعظمه شاهد . وان قيل ان ذلك كمن في أه أبنائك بميل الجاشة مع انكسره . مع الباطية . أمضه ان نصارى وكونها هي نصه انيسة ، كالا . ثم يقول ان كالا كبايزيد بن نوكتا بن نصر . على أقاليم فبطلية . فهذه اموري مكابره في لمسوس دكدن باون لاهب . بمصر . أم مستفلال مصر وجاز . الاكليز عنها من نفس المسلمين . فأى حوكمو حاكم . ككارد عليهم ، وأعجب من هذا أن الزنوج الذين تنصروا في عربى افرقية يكرهون الأوربيين

كما يكرههم الزنوج المسلمون وتجد الفريقين متحايين يود بعضهم نجاح بعض ، وقد تلاقى بعض المسلمين مع بعض كبار السودانيين النصارى في لندن ممن هم حكام في بلادهم تحت سيطرة الأوربيين ، فوجدهم يتمنون فوز المسلمين كما يتمنون فوز أنفسهم . وفى العام الماضى تقابلنا فى جنيف باثنين من رجال جمهورية ليريا فى غينية^(١) وكانا من الأوربيين يمثلان ليريا فى جمعية الأمم ، فأخبرانا ان هذه الجمهورية التى تأسست سنة ١٨٢٢ للعبيد الذين تحرروا فى أميركا . واعترفت الدول باستقلالها سنة ١٨٤٧ ، يسكنها اليوم مليون ونصف مليون نسمة ، منهم مليون ومائتا ألف مسلم ، وثلاثمائة ألف مسيحي وبنهم ٥٠٠ أوربي فقط . والمسلمون والمسيحيون هناك يعيشون كالأخوة ، ويفارون جميعاً على وطنهم . فهذا سيكون مصير افريقية فى يوم من الأيام بازاء المستعمرين ، ولا ينفع الأهالى كون أهل افريقية من هذا الدين أو ذاك الدين .

ولأت بشاهد آخر على نيات الفرنسيس بحق مسلمي مستعمراتهم ، وهو كتاب لـ J. Brevié ، والى بلاد النيجر الفرنسيوى ، الذى عليه صفة رسمية ولا يمكن أحداً أن يمارى بقوله انه كاتب منفرد برأيه الخاص ولا انه خال من الصبغة الحكومية ، فانظر ماذا تقول جريدة الافور L'Aurore ، المعروفة انها من الجرائد الحرة ومن حزب الراديكال فى عددها المؤرخ فى ٢٢ يونيه سنة ١٩٢٣ . تحت عنوان :

الجنس الأسود والاسلامية

فدنتر المسيو بريفيه حاكم مقاطعة النيجر كتاباً ممتعاً ، ينسرح فيه المقاومة الناجحة التى تبديها الأمم السوداء للإسلام فى السنين الأخيرة ، حال كونه فى النصف الثانى من القرن التاسع عشر . غاب الاعتقاد بأن جميع الأجناس الزنجية صائرة الى الاسلام لاحالة ، فالآن . شهدت حركة بالعكس ، وبالرغم من الوعظ والارشاد اللذين يقوم بهما المبشرون المسلمون تجدد ازنوج متمسكين بعقائد آبائهم وعادات أسلافهم .

فانسيو بريفيه فى كتابه المسمى « الاسلامية ضد الطبيعية . فى السودان الفرنسي » Islamisme contre Naturalisme au Soudan Français يعترف أنه مهما كان من بدنى الفتيشين فى درجات الحضارة فليس من المستحيل عليهم الترقى والنمدين ضمن دائرة

فوميتهم وخارجا عن الاسلام . ففي السنين الأوائل من استيلاء فرنسا على غربي افريقية كان عمالنا بسبب معرفتهم المدينة الاسلامية يميلون الى دعاة الاسلام الذين أمكنهم هكذا ان يبنوا بكل أمان تعاليم هي في الظاهر أرقى من عقائد الفتيشيين (تأمل) أما الآن فتقهقر الدعوة الاسلامية ، أمر لم يبق فيه شك . وان احصاء عدد الناشئة المتعلقة من المسلمين يتناقص في بلاد النيجر ، كما انه لم يتقدم الى الأمام في سائر البلدان التي امتد اليها الاسلام من قبل . وقد عزا المسيور بريفييه هذا التقهقر الاسلامي الى تناقص عدد الزعماء ، وإلى نزايذ عدد مدارسنا التي زاحمت مدارس المشايخ المرابطين . وإلى الغاء تجارة الرقيق التي هي من الأركان الاقتصادية عند تجار المسلمين . وإلى الأمر بعدم مراجعة قضاة الشرع .

فالآن سياستنا عاملة بهذه المبادئ ، وقد توزع بلاغ على مأموري الادارة موضح فيه بما يأتي : « يجب التزام الحياد مع الانتباه التام بحيث ان كلا من فريق الاسلام والفتيشية يمكنه أن يترقى وينمو في وسطه بدون تسلط هذا على عقيدة هذا » .

و- وجد الأنب حفظ تلك الهيئة الاجتماعية ، التي كان لها في الماضي زعماء تمثل عاداتها . والتي هي الصورة الحقيقية لنزع ذاك العرق الأسود وابقاء تشكيلاتها البلدية المبنية على مبدأ المشيخة ، والعمل بأحكام فضائها . الذين كان هسرب بعدهم المل حتى يقال في الحكم الذي قد استوفى شروحه : « هذا حكم من أحكام البهيمارة الناس » .

والحقيقة أن الغرض هو احياء عادات التزوج القديمة وتفايدهم لموروثنا ونشأوا عليها ويقول المسيو بريفييه : « انه يوجد من ذاك فوائذ فضائية كافية لأجل حل المشكلات الاجتماعية وفصل الخصومات الفردية . وهي من وجوه كثيرة لابد من التمسك بها عن الشرع الاسلامي . وانه يجب علينا أن نجتمع تلك الهيئة الاجتماعية ، التي توشى أن نحل . والتي هي منفردة أستاذ . - أول تلك الأصول القديمة . انتهى .

فلنسمح لنا لسري أن نأخذ من هذا السكادر الشئ ما يلي :

أولا - ان كتاب الحاكم مفادعة النيجر الفرنسي . والناشر به هو السيد مارسيه بوره في مأموري الادارة بدلان دلالة واضحة على ان فرنسا هي المبدأ . وهو لا سلام بنفوذ الحكومة . ون عبار : وجوب الحياد مع الأبعاد لمنع تسلط أي من القوى الأخرى . هو من ميسيل النويد . فانه ولا في وجه من ذهب تسلطه في هذه البلاد من الحكومات

الفرنسية على عقائد الفتيشيين ، كما أنه ولا في وقت من الأوقات روج عمال الحكومة الفرنسية في المستعمرات الدعوة الإسلامية ، بل غاية ما هناك ان عمال الادارة الفرنسية لم يكونوا يناصرون الدعوة الإسلامية العداء ظاهراً ولم يجتهدوا في منع انتشارها كما هم مجتهدون اليوم . وذلك كان منهم عملاً بمبدأ الحرية الدينية المشهور ، فالآن لما هاهم تقدم الاسلام بين الزوج قررروا توقيف نموه فعلاً ، بحجة أنهم لا يسمحون بتسلطه على عقائد الفتيشيين . ونحت هذه الجملة « منع تسلط عقيدة على أخرى » ، يعملون ما يشاؤون لمنع المشايخ المرابطين من بث دعوة الاسلام بين السودانيين ، واقفال المدارس التي يمكن أن يفتحها المسلمون في قرى الوثنيين ، وغير ذلك من التدابير التي ليس على الفرنسيين فيها من رقيب ولا حسيب هناك ، ولا ينتظر القاري أن يجد لها مكتوبة على الورق وان كانت جارية بالعمل . ولا شك ان اغتباط حاكم النيجر بعدم تقدم الاسلام ، في هذه السنوات الأخيرة فيما بين الزوج . وتفاؤله بحسن المستقبل ، هما من آثار التدابير الحكومية التي اتخذتها فرنسا لمنع انتشار الاسلام . والتي تشير بها روجر لابون وأمثاله ، لوقف الدعوة الإسلامية في غربي افريقية وأواسطها . ولقد ظهر هنا اننا كنا على صواب في قولنا ان آراء روجر لابون ، تكن آراء فرد مستقل بفكره ، بل هي آراء الحزب الأغلب بفرنسا بدليل كتاب الميسور يرفيه هذا ، والأوامر الرسمية الصادرة في هذا المعنى .

ثانياً - يظهر جيداً من قول الحاكم المذكور ، وكلام جريدة الاوفر ، أن الفرنسيين عولوا على احياء عادات الفتيشيين وعقائدهم ، واجراء الأحكام بموجبها ، ومعلوم انه لم يكن ذلك اعجاباً بها ولا اعتقاداً بأنها تشبه الشريعة الإسلامية في شيء ، بل من باب اختيار أهون السرين عليهم . فانهم رأوا دعوة التبشير الأوربي غير ناجحة بين الزوج كما يرومون ، وانه لا نسبة بين ما يكسبه الاسلام وما تكسبه النصرانية في افريقية ، بسبب كون الأسود يكره الأوربي في فطرته وينفر من تقليده في دينه ، عادوا فأروا ان بقاء الفتيشيين على عقائدهم الوثنية هو أوفق لمصلحة فرنسا من تدينهم بالاسلام ، فوجدوا الاحزم أن يعملوا لتأييد الفتيشية . وجعلوا عاداتها وعرفها قوانين جارية معمولاً بها ، ويعترفوا بافضية الفتيشيين . وبالجملة فكل من يهود عند الأوربي — الا النادر الاندر — بالنسبة الى فوز الاسلام ونجاح دعوته .

ثالثا - من كلام الميسوريين انهم بدأوا بقصر القضاء الشرعى الاسلامى ،
 لقوله ان من جلة أسباب تناقص النشء الاسلامى ، هو « الأمر بعدم مراجعة قضاء الشرع »
 فانت ترى مافى ذلك من الاخلال بمبدأ الحرية الدينية ، ومن معارضة المسلمين رأسا بأمور
 دينهم ، على حين ان الفرنسيين فى الوقت نفسه يريدون احياء آهنية الوثنيين ، ويجعلون
 اصطلاحاتهم القديمة قوانين وأصولا يرجع اليها فى الأحكام . ولا يبعد أن يكونوا قد اجبروا
 أنفس المسلمين على مراجعة قضاء الوثنيين توعينا لنفوذ الشريعة الاسلامية ، الذى هو
 هدفهم المرمى المتجلى وراء كل حركة من حركاتهم وتدير من تدابيرهم . وان لم يكونوا
 اجبروا جميع المسلمين على ذلك ، فلا بد أن يكونوا ساقوا الى ذلك الزئوج . الذين أسلموا
 حديثا ، لأنه ظهر ان الحكومة الفرنسية عولت على ان لاتعترف باسلام من يريد أن
 يدخل فى الاسلام من الآن فصاعداً من الأمم السوداء . وقد أسلمت قبائل كثيرة فى
 ماداغسكار ، فلم ترض السلطة الفرنسية فى تلك الجزيرة أن تخصيها فى المسلمين ، ولا أن
 تعدها مسماة بوجه من الوجوه ، واحتجت لعملها هذا المخالف لكل حرية دينية . بأن
 اسلام تلك القبائل هو خليط بعقائد وثنية . وربما يكونون اجبروا على التقاضى عند قضاء
 القبائل الوثنية من كان قد أسلم من هديك القبائل بخجة أنهم كيهم من أصل واحد ، فأمة
 « البامبارة » هذه المنتشرة فى السودان الفرنسية ليست بأجمعها وثنية . بل منها قسم
 كبير لاسيما أهل كرتا Karta مسلمون . والافامنى هول الميسوريين من ١٨٨٠ .
 أسباب تناقص الناشئة الاسلامية ، الأمر بعدم مراجعة قضاء الشرع الاسلامى ؛

رابعا - قد نوه الميسوريين حاكم النيجر ونابغه جريدو الاوفر بمحاسن هذه
 البامبارة ، ومثانة أصولهم وأوضاعهم ، وظهر أن الفرنسيين يريدون أن يجعلوها مسماة
 بالاحكام وصرح الخاكم المذكور انما لاتقل عن الشرع الاسلامى . وقد كانت
 المزارع التى حدها بحجر درغبنه فى منع العمل باليد بعد لاله
 عند البامبارة شىء من هذا . هلمبارة جبل من « بون » بونى حدها بونى
 السودان الذى يسكنه اغماره من « بولودون » Boudoum الى « بون » Boudoum الى « بون »
 وبنو السينغال لأعلى من « بين » بين الى « بون » Boudoum الى « بون » Boudoum الى « بون »
 من العرض السبى و ٦ الى ١٠ من الطول « بون » (من بون) وجه اعم أجبل جيس

للماندى . وقد وصفهم السياح الأوربيون بالعمل والحرص ، والاقتصاد ، أما عاداتهم وأوضاعهم ففطرية ، اذ الأب هورئيس العترة والمتصرف بها كما يريد ، والاولاد الى سن الرشد ارقاء له ، وهو زوج بنته بدون علمها كما أن البنت متى تزوجت صارت أمة لبعليها ، والاطلاق عندهم مباح ، كذلك تعدد الزوجات ، والارث ينتقل من الاخ الى الاخ . وكانوا ينقسمون الى طبقات ثلاث ، الاشراف وهم المحاربون ويقال لهم تونتيى ومعنى تونتيى قوأس ، ثم الفلاحون ، ثم العبيد ، أما الآن فبرأسهم الاسر الملوكية القديمة مثل بنى «كاروبالى» و«ديره» و«ماساسى» ويأتى بعدهم طبقة يقال لها «نومو» أى الحدادون ، ثم طبقة يقال لها «غارانغوى» أى صناع الجلد ، ثم طبقة السحرة ، ثم الارقاء . وكل قرية من قراهم ، لها زعيم يفصل فيها الخصومات بموجب أصول يتوارثها الخلف عن السلف . وهذه القرى المرتبطة بعضها ببعض ارتباطاً واهياً لاتشند أواخيه فيما بين البامبارة الا عند قتال عدو عام ، كما حصل فى حروبهم مع الاسلام . وللبامبارة لغة اسمها «البامانكا» هى من جملة لغات امة الماندى ، وهى فى منتهى الاختصار ، فليس من حالات للاسماء ولا للافعال ، بل هى تلزم حالا واحدة فى المفرد والجمع والمذكر والمؤنث والحاضر والماضى والمستقبل . والكتابة عندهم قليلة وانما يستعملون لها الحروف العربية ، وليس لغتهم آداب ، وانما هى اخبار وقصص لاتنتهى الى أبعد من القرنين الاخيرين ، وبعض أغاني يرفصون عليها . وأما دياتهم فهى وثنية محضة ، وكل عائلة عندهم لها حيوان معبود اسمه ننه Tene لايقدر ان يقتلوه ، ولا أن يأكلوه ، ولأن ينظروا اليه اجلالا له . وبعقدون ان الاسلاف ، هم حافظون للاخلاف ، لذلك يدفنون موابخهم فى دعاليز بيوتهم . ويضعون اشارات على مدافنهم كصور وجوه أو أيدى ، ويقدمون غايها الفرائين ، ومن قبل كانوا يذبحون الاسرى . وكثيراً ما يعبدون أشجاراً يذبحون أمامها الحيوانات قربانا ، من غنم وكلاب وديكة ، وربما قدموا لها الفواكه والحبوب . وهم يسبحون مثل هذه الاشجار المقدسة بالعليق . وأما السحرة ، فهم عندهم بمثابة الكهنة يخرجون من طبقة الحدادين . ولهم جمعيات سرية ، ويتكهنون بالمغيبات ويفحصون حساء الحيوانات التى تقرب بذبحها ، ويطوفون فى الليالى بين القرى مرتدين البسة مخيفة بعدون بها اللقاء ترعب . ولان لبامبارة تاريخ معروف سوى انهم كانوا من جملة الاجيال

التابعة لسلطنة مالي الإسلامية، فلما سقطت هذه السلطنة أصبحوا مستقلين بأنفسهم، وأسس أحد زعمائهم المسمى «كلاديان كور وباري» على البلاد الواقعة على ضفتي النيجر مملكة واسعة، وقام من بعده أولاده فتنازعوا فيها بينهم حتى آل الملك إلى أحد أحفاده المسمى «يتو»، فجمع تحت حكمه جميع بلاد البامبارة وملك مدة ٣٠ سنة، وخلفه ابنه فوسع ملكه، ثم جاء ملك اسمه «نغولو» فبسط ملكه حتى حدود تمبكتو. وفي النصف الأول من القرن التاسع عشر كان منهم ماوك أغزة في «سيغو» و«مانسونغ» و«دودياره» تغلبوا على بومبارية «كا آرتا» وضربوا الجزية على أهل «ماسينا» و«فونا» (١٨٣٠) وكان لهم إمارة أخرى في «الكا آرتا» أسسها في أواسط القرن السابع عشر «سا كايا» ابن كلاديان كار وباري، ثم اتقل الملك من أعقابه إلى إمارة أخرى صاحبها «سيه ماسا» استمرت في أعقابه إلى أواسط القرن التاسع عشر في «نيورو» هذا هو ملخص تاريخ البامبارة.

وفي أواسط القرن التاسع عشر، ظهر الحاج عمر الشهبز ملك «النيكولور» فستوى على الكا آرتا وأزال ملكها، وزحف إلى مملكة سيغو، وكان ملكها قد تحالف مع ملك ماسينا لصد الإسلام، فسقط كلاهما ودخل اخراج عمر إلى سيغو في ١٠ مارس سنة ١٨٦١ وأقام بكر أولاده ملكا عليها. ولكن البومبارة انتفضوا عداوة حربية على أسسهم. وفاز منهم قوم «البيديغو» بالاستقلال، وقطعوا ما بين مملكة النيكولور ومملكة سيغو. ودام ذلك النزاع إلى سنة ١٨٩١، إذا وصلت الجيوش الفرنسية وحلت البلاد، وأزالت سيطرة النيكولور الإسلامية. وجاء في دائرة المعارف الإسلامية الفرنسية أن البومبارة يملكون في السودان الفرنسي، العنصر الخاص للإسلام. وقد أيد هذا القول كلامه في النيجر في كتابه الذي ذكره وسماه «الحكماء في النيجر» في ص ٣٠٠. وفي «البحر» العدد ١٠٠٠ الذي كان عند هذه الأمانة الإسلامية. «جبل البومبارة» في ص ١٠٠٠. وفي «الأصول والعادات» التي أشار إليها في نفس العدد. «البحر» في ص ١٠٠٠. وفي «البحر» في ص ١٠٠٠. وما أشبه ذلك، ولا يفجّل الشبزو في ذلك. من أن قال: «سها لا حل من الإسلام» وما أن تعاليم الإسلام هي في الظاهر. أوفي من العالم الإسلامي. «البحر» في ص ١٠٠٠.

ولاية الفرنسيين على تلك الديار ، يبلغ به التعصب وموت الضمير حد أن يقول مثل هذا القول ، فإذا تأمل من عدله وانصافه بين هاتيك الرعية ...

خامسا - تحقق هنا بالرغم من تمويه الأمر الرسمي الذى يوصى بالمساواة ، أن فرنسا تحاول هناك بنفوذها وقوتها ، وكل وسيلة لديها ، أن تمنع انتشار الدعوة الاسلامية ، وتفضل ، أن يبق الزوج على عبادة الحجر والشجر والكلب والهر وغير ذلك ، على أن يدينوا بهذه الديانة السامية النقية ، التى هى الاسلام . وهذا لعمري منتهى الغلو فى العدوان ، اذ لا يشك أحد فى كون المسلمين يريدون ان كان هؤلاء الزوج لم يشرح الله صدرهم للاسلام ، أن يدين هؤلاء بالنصرانية ، ويردوا شرعة تهذيبها ، ولا يستمروا على تلك العقائد التى لا تليق بالانسانية . ولقد تذكرنا بهذه القضية قصة رواها المؤرخون ، ونقلها المستشرق الفرنسي اوى العلامة البارون « كارادوفو » Kara de Vaux فى كتابه « ابن سينا » وهو أن الخليفة للمأمون العباسى بينما كان مرة غازيا بلاد الروم ، مر ببلدة حرّان ، فالتقاء أناس بزى غريب وأثواب ضيقة يرخون ذوائبهم فساء لهم : من أنتم ؟ فقالوا : حرايون . فقال ، أنتم نصارى ؟ قالوا ، لا . قال أفيهود أنتم ؟ قالوا لا . قال أفصندكم كتب الهى أو لكم رسول ؟ قالوا لا . قال لهم ، ان كنتم لا ترغبون فى الاسلام ، فتنصروا ، أو تهودوا ، واتخذوا ديناً يعرفه الاسلام . فأنت ترى أن المسلمين لا يضيق صدرهم بنصرانية الوثنيين ، ولكن الأوربيين يفضلون كل انحطاط فتبشى على كل معالى الاسلام ، وهم مع هذا يدعون خدمة الانسانية والمدنية .

ونختم هذا المقال بكلام قاله الحاج عبد الله الجزائرى نزيل برلين ، فى مقالة نشرها فى مجلة العالم الاسلامى الألمانية^(١) وذلك على « الآباء البيض » الذين أسس رهبانيتهم الكردنيال لا فيجرى ، وأرسلهم يطوفون فى بلاد الاسلام بأفريقية بزى المسلمين ، ويدخلون فى كل ناد ويتحسكون بكل عائلة ، ويتوسلون بكل وسيلة لاجل بث دعوتهم بين الناشئة الاسلامية ، متسلحين لذلك بنفوذ الحكومة الفرنسية ، التى هى عضدهم أينما ذهبوا وكيفما اتقلبوا . فبعد أن أفاض الحاج عبد الله الموما اليه ، وهو من خيرة رجال العلم والادب ، وللمتمكنين من اللغة الفرنسية فى ذكر الفنان التى أحدثها هؤلاء الآباء البيض

(١) اتي كان يصورها أثناء الحرب الاسناذ "شيخ عبد العزيز جاويز والاستاذ عبد الملك بك حزة

في وسط الأسر الإسلامية بالمغرب ، والعقائد التي تخلخلت على أيديهم ، والبشوق التي انفتحت بواسطتهم ، وكيف أن الحكومة الفرنسية - التي يقولون انها لا تقوم بدعوة دينية - كانت تميز المنتصرين على غيرهم ، وتعفيهم أحياناً من العقوبات ، وتستثنىهم عما لا تستثنى منه غيرهم ترغيباً لهم ، في أن يصبأوا عن دينهم قال ما يأتي : « نحن لا نريد أصلاً بهذا أن نوجه أدنى طعن على الدين الكاثوليكي ، ونحن نعلم أن جميع الأديان جيدة ، وأن كلاً منها يدعو المتمسكين الى الفضيلة وحسن التربية . ولا نعارض فيما لو كان المسلم يصبأ عن دينه باقتناع وجدانه ، وإنما دعوة الآباء البيض لها شكل آخر ، فانهم يهجمون على الاسلام في كل مكان ويعولون بين الأب وابنه ، والأخ وأخيه ، ويغربون نظام العائلات فيضطر الأب أن ينكر ولده ، والأخ أن يهجر أخاه ، والعشيرة أن تجرباً من بعض أبنائها . وغالباً يخرج مثل هؤلاء الذين اجتذبهم الآباء البيض مفسدين لا هم من الجياد لا في الاساءة ولا في النصرانية . »

ونحن نرى أن ارضاء العنان للآباء البيض في بث الدعوة الدينية بين مسعى افريقية وتعرش فرنسا بهذه المسائل ولو من تحت ستار مما يفسرها في سياستها ، ويجر عليها من استعاب أضعاف ما تتوخى ربحه . فانه لا يهيج الاحقاد ولا يورث الضغائن شيء . مثل المنازعات الدينية . التي لا يفلح قوه جعلوها قطب ربحي سياستهم .

الاسلام في افريقية^(١)

للشيخ

من أعظم الكتب المؤلفة في هذا الموضوع كتاب
« الاسلام والنصرانية في افريقية » تأليف السيورنه موري

L'Islamisme et le Christianisme en Afrique G. Bonet Maury

وقد نقل عنه المستر ستودارد بعض أشياء ، ونحن نلخص منه ما يأتي ، لأنه جمع
فاوعى في تاريخ مسابقة الاسلام والنصرانية في القارة الافريقية . قال :

« ان الاسلام انبسط على افريقية الشمالية الغربية ، فتحولت هذه الاقطار دار
اسلام رغبة أو كرهاً ، لكنه افتتح افريقية الشرقية سلباً . وكان مبدأ ذلك بواسطة تجار
العرب والهنود الذين كانوا يقدون على تلك الديار زرافات ، فوصلوا الى رأس Guardafui
والى جنوب Capricorne . ولقد وجد منذ القرن الألف بعد المسيح مسامون في كيلوان ،
على أكثر من ٢٠ من العرض الجنوبي أدنى من زامبازة Zambéze » الى أن يقول :
« في أواخر القرن الحادى عشر (للمسيح) طمس أكثر الكنائس الارثوذكسية التى
كانت تمتد على ساحل افريقية الشرقية ، ومن مصر الى المغرب الا بعض جماعات لبثت
أشبه بجزر صغيرة مبعولة ، فى وسط الاقيانوس الاسلامي . ولكن هناك كنيسة بقيت قائمة
على صخرة اللثانة معتصمة بجبالها ، وهى الكنيسة الحبشية التى بمركزها وشجاعة أبنائها
الجبليين ، صلت جميع غرات الاسلام . وقد كان هؤلاء الأحباش من أتباع الكنيسة
المنشقة ، لا يعرفهم الكاثوليك الرومانيون ولا الارثوذكس البيزنطيون » .

ثم قال : « بعد أن وطد دعاة الاسلام دعائم هذا الدين فى جميع سواحل افريقية
الشمالية ، فصدوا داخل البلاد ضاربين الى الصحراء التى يسكنها البربر ، وفاقوا فى ذلك
أساقفة افريقية اللاتينية الذين فى أوج عزهم وسلطانهم لم يفكروا فى نشر الدين المسيحي
فى تلك الجهات . فنزوح السودان تلقوا القرآن من جهتين احدهما البربر المسلمون ،
والثانية فوافل العرب ، التى كانت تخرق فزان والواحات الى تمبوكتو . فسلطن دولة المرابطين

وكانوا متحمسين جداً في الاسلام ، خرجوا من مراکش قاصدين أواسط افريقية لجل أهالي بلاد غانة ومالي على الاسلام ، فظهر أبو بكر بن عمر من أعوان الملك سني على ، وهو بربري الأصل ، وشيد مملكة السونغاي في غانة سنة ١٠٨٧ ميلادية وهؤلاء السونغاي هم من الجنس النوبي ، رحلوا من مصر العليا عند الفتح العربي ، وكانت لهم دولة لم تبدأ بالانحطاط الا في زمن فتح المنصور (السعدي) سلطان مراکش للسودان .

فقد رواق سلطانه الى أبعد من زاوية النيجر ، وجيع البلاد المعروفة الآن بساحل الذهب ، والداهومي ، و بلاد نيجيريا ، الى بحيرة تشاد . وقد كانت هذه السلطنة تنقسم الى أربع ممالك ، وكانت قاعدتها جنة Djenna التي كنت ترى فيها التجار والعلماء من المغرب الأقصى والجزائر ومصر ، وكانت سفائن هذا السلطان تسري في النيجر ، وفوافل الصحراء تحمل البضائع الى أطراف هذه السلطنة ، فتنقل الذهب والعاج والنحاس والمسلح ، ودين محمد . واثبت المرابطون في القرى ، يعلمون القرآن والكتابة بالعربية . وكان أثناء اشتباخ يأتون الى تمبكتو لنحصيل العلم ، فلم تكن تمبكتو سوا لتجارة أواسط افريقية فقط ، بل كانت دار علم انشرد ذكرها حتى سواحل البحر المتوسط . ولما مات أبو بكر بن عمر في سنة ١١٢٠ ، كانت بلاد النيجر أو نيجيريا الى حدود الكونغو اسلامية .

هذاما كان من جهة البربر وأما العرب . فمن احادى في فمائل الى هلال تنامت من نواحي صرابلس الى واحة « وديان » ومن هنالك الى « والاه » ثم فذهب نحو السودان . فتلاق مع البربر الآتين من الشمال الغربي واخلطت بهم . وصارت محكمو التي احتطها الطوارق في سنة ١٠٧٧ . مركزاً للدعوة الاسلامية مبث بسها الى كل الجهات .

وفي الجنوب الغربي وصل الاسلام الى البامبارة bambaras والمادونغ Madung والبله Puhle - الذين في القرن التاسع عشر هـ . في سنة ١٠٨٠ هـ في بلاد النيجر والسنگال الأعلى . وكان في بلاد المادونغ اسم . زديان ١١٠٠ هـ . في سنة ١١٠٠ هـ في بلاد النيجر والتجارة منذ القرن الثاني عشر . وفي المادونغ . ووصل في سنة ١١٠٠ هـ في جنوب النيجر الى بحيرة تشاد . في القرن الثالث عشر . وأما في سنة ١١٠٠ هـ في بلاد النيجر والنوبة ، فقد دخلوا في الاسلام بين سنة ١٣٠٠ و ١٣٥٠ هـ .

ثم قال تحت عنوان « الامير شكيب » على يد الامير شكيب :

« لم تنتظر الى الآن نتائج الفتح العربى الامن الوجهة الدينية ، مع انه يجب أن نعرف هل كانت للاسلمين في هذه الصفحة الأولى من استيلائهم (٦٣٨ - ١٠٥٠) يد في مدينة افريقية الشمالية أم لا ، وهل كان لهم سهم في نشر العلوم والآداب والصناعات ، أم لا . ففي هذا المقام يلزم أن نفرق بين مصر والمغرب ، لأن الفرق بين مدينتي هذين القطرين الذى أولهما أخذ عن اليونان ، والثانى عن الرومان ، لم يخل من التأثير في ثقافته الاسلامية .

فلننظر أولاً الى مصر وقبل كل شئ يجب أن نصحح خطأ شاع طول القرون الوسطى ، وهو أن العرب أحرقوا مكتبة الاسكندرية بأمر الخليفة عمر . والحال أن العرب في ذلك العصر كانوا أشد إعجاباً بعلوم اليونان وفنونهم ، من أن يقدموا على عمل كهذا . كما انه معلوم أن قسماً من تلك المكتبة ، كان احترق في أثناء ثورة الاسكندرانيين ، التى احترق فيها أسطول قيصر ، وأن قسماً آخر أحرقه المسيحيون في القرن السادس . واختلط العرب الفسطاط وتركوا للقبط ممفيس ، ولم يعترضوا القبط في دينهم ولعاداتهم ، وأطلقوا لهم الحرية في انتخاب البطرك ، و بناء الكنائس . وغاية ما أبطل عمرو من العادات القديمة ، هو ما كانوا جارين عليه من زمان الوثنيين ، من رمى فتاة في النيل كل سنة التماساً لفيضانه .

وبعد أن انفصلت مصر عن بغداد ازدهرت المعارف والفنون في مصر ، وتأسست بمصر المدرسة الجامعة الباقية الى اليوم ، وهى الأزهر . وكان لها مكتبة فيها ٦٠٠٠ مجلد ، وكرتان تملآن الأرض ، وبني مرصد فلسكى ، اشتغل فيه علماء من الطبقة الأولى مثل ابن يمين صاحب الزيج الحاكمى . وصحح العرب بمعارفهم الفلكية وبتدقيقات سياهم ، أكثر نظريات الجغرافيين اليونانيين ، ويكفيك ذكر المسعودى وابن حوقل وابن بطوطة وأبى الحسن لظهار شأؤ العرب في علم الجغرافية ، وان من الأسباب التى دعت الى احتفال العرب بهذا العلم ، ما فرضه القرآن من الحج ولو مرة واحدة الى مكة . أما في صناعة البناء فمع كون العرب احتنوا شيئاً على مثال البيزنطيين ، لا ينكر أنهم تركوا فيها آثاراً خالدة مثل قصر الخلافة في القاهرة ، ومثل القبة ، وزيزه بقرب بارمو (في صقلية) ، ولا تنس من المساجد جامع الحسن ، وجامع عمرو ، والأزهر » . الى أن قال :

أما انتشار العلوم والآداب في المغرب ، فقد كان بطيئاً في البداية بسبب مقاومة البربر لها ، والفتن التى وقعت بين أمراء الاسلام . ولكن فيما بعد شيدت المدارس والمساجد

في القيروان ، وبجاية ، وتلمسان . وكان في بجاية في القرن الثاني عشر علماء نوابغ ، وفيها كان المتصوف الكبير أبو مدين ، وفيها تعلم ليونارد بوناكسي الحساب والجبر والمهندسة . وكان في تلمسان أيضا مدرسة شهيرة أقرأ فيها ابن خلدون وغيره . وفي القرن الماضي تخرج فيها محمد السنوسي . وهناك جوامع شهيرة في الحسن مثل جامع سيدي عقبة ، المبني على مرقد الفاتح المذكور ، وجامع سيدي أبي مدين في ضواحي تلمسان ، ثم الجامع الكبير في القيروان . وكل هذه لا تداني في الروق والبهاء جوامع مراکش . (وأطال في وصفها)

وخلاصة فصله هذا هو ما يأتي :

« ان حصة الاسلام في مدينة افريقية كانت أقل من حصة النصرانية فيما يتعلق بتثقيف الأهالي وتربيتهم ، ولكنها أهم في العلوم الصحيحة وصناعة البناء » .

ثم قال تحت عنوان « قيام النصرانية لأخذ الثار » تنقله ملخصاً لطول ترحله :

« في القسم الاول من القرون الوسطى ، أعملت أوروبا المسيحية افريقية . الا ما كان من مساعي بعض الباباوات . ولكن تألفت فيها بعد اترهانيات وجدت الحركة الصليبية ، وكانت سيرة مسعى المغرب ومصر والنم إلى ذلك الوقت تجاه الثغرى . سيرة تسامح وتدخل . لا بل سيرة ولاء واحسان . بخلاف الأمم المسيحية التي كانت سلكت تجاه الاسلام خطلة البغض والعداوة . بدون رحمة ولا هوادة . ثم لما وقعت الحرب الصليبية - مسلمة - مسيحية انشرك مسعى المغرب لقتال الصليبيين فتخاف المغاربة عن هذه التجديدات . لكن أحدهما كون المغاربة بربراً أكثر مما هم عرب ، فلذلك كان اسلامهم فاتراً . الثاني كون جرنهم الفرنج ذوي علاقات تجارية معهم . ولما يكونوا يطلعونهم بمالك وبلدان كما كانوا يضاربون مسعى السريفي ويتقاضونهم أن يتخذو لهم بيتاً مقدساً . ثم دفنوا في جوفهم بين هؤلاء المغاربة ولافرنج . ثم كان أمراء تونس وهران ليسوا مسيحيين بل كانوا من جوشهم جنساً من الافرنج يأتون لهم بغامة شعائر دينهم عامة . في سكن اثني ثمانون بها (١) . وكانت قد انعقدت عدة معاهدات بين لأوربيين والمغاربة في القرن الثاني . والثالث

(١) قال ان ثمانون أحد سائس في سنة ١٢٠٠ م . في سنة ١٢٠٠ م . في سنة ١٢٠٠ م . وكان في سنة ١٢٠٠ م .

ثم أكسبه في عصبه من ليس

عشر، أشهرها معاهدة بين جمهورية يزا، وسلطان المغرب، وأمراء تلمسان، وجزر الباليار — عند ما كانت للعرب (٢٥ يونيو ١٢٣٣) — . ومعاهدات بين جمهورية جنوى، والسلطان عبد المؤمن (١٢٣٥). فكانت هذه المعاهدات تضمن للفرنج دعاءهم وأموالهم، وتبيح لهم أن يتحاكوا عند فناصلهم، وأن يقيموا شعائر دينهم جهرا وكان ملوك الاسلام هم الذين يعطوهم عرصات الارض اللازمة لبناء الكنائس والمقابر. ومن الوثائق المشهورة الشهادة بعظم التسامح الذي كان عليه ملوك الاسلام لذلك العهد، المعاهدة التي عقدها أبو عبد الله المستنصر صاحب تونس مع فيليب الجري ملك فرنسا، وشارل دوق انجو، وتيبو ملك نافار سنة ١٢٧٠ وذلك يعد وفاة القديس لويس ملك فرنسا، والتي جاء بها في الشرط السادس « ان الرهبان والقسوس المسيحيين، يمكنهم أن يقطنوا في ممالك أمير المؤمنين وتعطى لهم الارض اللازمة، لبناء الكنائس والاديرة، ودفن الموتى. وللرهبان المذكورين أن يقيموا شعائر دينهم، ويلقوا المواعظ علناً لو كانوا في بلادهم ». فكثر بذلك عند النصارى في بجاية وسردونية بقرب القيروان، وكذلك في المغرب الأقصى، حتى كان لهم مطران يقيم بفاس. ثم تحول الى مراكش (١٢٧٣) وبقي هناك كرسي للطران الى القرن السادس عشر. ولما استولى جوان الاول ملك البرتغال على سبتة (١٤١٨)، جعل هناك اسقفية ثانية. وكانت كنائس كاثوليكية عديدة في وهران، وتلمسان، وعنابة، وبجاية والمهدية، وتونس، وطرابلس وكان يختم فيها الرهبان الفرنسيون والدومينيكان، ولكن بث الدعوة المسيحية بين المسلمين كان محظوراً.

وكما كان عند بعض سلاطين الموحدين جند من النصارى فكان أيضاً عند السلاطين المرينيين أخلافهم مثل هذا الجند، حتى صمعو أن يستأثروا بحراسه بعض الثغور البحرية مثل طنجة، وسبتة، وسلا. وكتب البابا اينوشنسيوس الرابع (١٣٤٦) الى السيد ملك المغرب كتاباً طويلاً، حاول فيه اقناعه باعطاء الجند الافرنجي الذي عنده قلعة من هذه الفلاع البحرية تكون في عهدهم، وذلك بأن للملك المسار اليه أعداء أقوىاء يمكنهم أن يباغثوه، ويسلبوا ملكه، وإن أصدق أنصاره هم الجنود النصارى الذين عنده وما داموا في خدمته. فاللدول النصرانية كلها تنصره، ولكن قد تطرأ حوادث غير منتظرة وتغلب

الكثرة على الشجاعة ، فكان من المصلحة أن يعطى هؤلاء الأجناد المسيحيين بعض المدن البحرية المسورة ، ليعتصموا بها عند الضرورة فالسلطان السيد لم يسمع كلام البابا وجاء مطران مرا كش الى رومة (١٣٥٠) وجدد النسي ، فكتب البابا الى السلطان المرتضى خلف السيد يلح عليه في إجابة ذلك الطلب والا فهو يمنع المسيحيين من الدخول في خدمته فلم يعبأ سلاطين المغرب بهذا الوعد ولا ذلك الوعيد ، ولا رضوا بأن يسلموا المرتزقة الافرنج الذين في جنبهم قلعة على ساحل البحر ، وبقي مع هذا عندهم أجناد كثيرة من الافرنج .

أما سيرة مسعى الشمال التتري من افريقية ، فكانت تغالف في هذا الموضوع سيرة مسعى الشمال الغربي ، اذ من المعلوم أن ازخفة الصليبية الخامسة التي كان أكثر رجالها من الجار والامان ، والازخفة السابعة التي قام بها القديس لوبس ملك فرنسا كانت وجهتهما مصر ، فانارت الحفيظة الدينية عند أهلها بعد أن كانوا أولا في غاية التساهل مع المسيحيين فلما اسرد المصريون دمياط (١٢٢٨) ، هدموا كنيسة مارمرقس في اسكندرية وهدم السلطان قلاون عند توليه عرش مصر جميع المدن البحرية ، من الاسكندرية الى طرابلس الغرب وصرد الافرنج من هذه المدينة . بعد أن كان مضى عليها نحو ١٢٠ سنة وهي في حوزة امراء النورمانديين أصحاب صقلية . وفي ذلك الوق استمر ورسن ماريونحن المطرودون من فلسطين ، ومن افريقية ، في جزيرة رودس . وبلغ البغض أقصاه بين المسيحيين والمسلمين واضطر نصارى النوبة والغالة ، أن يدخلوا في الاسانء في القرن الرابع عشر . ولما اجابت ازدادوا تمسكا بالنصرانية ، وأرسل النجدي زيرا محبوب وفدا من قبيلة الى تجمع فيورس (١٢٥٢) يلتصق توحيد الكنيسة الحنسية مع الكنيسة الرومية . وقد كان لشعب النجدي سيد من القديسين والفكر من تلاميذ القديس . هذا هو القديس من ايطاليه وقتلوه .

وكان كديرون من أسارى الافرنج أروم ، في تدا انهم من في مخرج كبار الاسماين وهم في أقصى درجه من الفناء من ذلك معا في آخر من الزق . فأثناء الشرح جهات بعضنا . . . مؤلفا . . . أسرى من الفقراء ، Allah . . . من رغبين من رغبته لسا

ورهبان سيدة مرمسى Notredame de la Mercy وهاتان الطائفتان من الفرنسيين . وقد كان تأسيس نظام الثالثيين سنة ١١٩٨ ، على يد رجل اسمه يوحنا متى من البروفانس في جنوبي فرنسا ، وكان أتباعه يشنون على أقدامهم ولا يؤذّن لهم بالركوب الا اذا مسهم الاعياء ، فيركبون الحبير ، ولهذا لقبوا بالاخوان ذوى الحبير . وانتشرت دعوتهم في كل أوربا ، وكان لهم في فرنسا وحدها ١٥٠ ديراً . وقيل ان عدد من أنقذوا من أسرى المسيحيين من سنة ١١٩٨ الى القرن الثامن عشر يبلغ ٩٠٠ الف . وأما النظام الثانى المنسوب الى سيدة مرمسى ، فكان غرضه منع الأسرى الفرنج من الدخول في الاسلام وهم في الأسر ، وكان من مبادئه أمحابه استعمال السيف اذا الجأ الأمر لأجل الدفاع عن النصرانية ، وقبول الأسر والبقاء رهناً عند العدو ، لأجل منع الأسرى من التحول عن دينهم . وكثير منهم ألقوا بأنفسهم في التهلكة ، وعاشوا سنين في الأقياد والأصفاد عند اصراء الاسلام ، لأجل المحافظة على ديانة أسرى قومهم وبلغ عدد أسفارهم الى مدينة الجزائر وحدها من جراء فداء الأسرى ٧٣ رحلة ، وعدد من أنقذوه ١٢ الفا وخمسة أسير ولكن بعض الرهبان تجاوزوا حدود الحية الى التهور وقام في أذهانهم دعوة المسلمين الى النصرانية فلم يقدروا على تنصير مسلم واحد ، وقعوا من أجل ذلك في البلاء . ومنهم من ذهب قتيل خفة عقله ، وهؤلاء مثل انطون ريعولى ، ودانيال لفيدير ، وريموند لول ، وهو أشهرهم . وكان يعقوب الأول ملك أراغون قداسرد جزيرة ميورقة من أيدي العرب سنة ١٢٩٩ ، فوجد لول هذا الجزيرة مركزا صالحا لبث الدعوة المسيحية في المغرب ، وبنى ديرا للفرنسيكانيين في الجزيرة وجعل الغرض منه تدريس العربية لامكان بت الدعوة ، وكان هو متضلعا في العربية وهدد بسنة مبشرين في هذا الدير ، يقذف بهم في بلاد الاسلام للغابة المذكورة . وذهب هو بنفسه الى تونس ، وأخذ يناظر علماء الاسلام ، ويقذف بالرسول أمامهم فآلقوه في السجن ولولا رافة أمير تونس به ، لأوردوه حتفه . وبعد ذلك خلاوا سبيله ، فجاء الى الجزائر مبسرا ، ثم الى بجاية حيث ضاق ذرعهم به فقتلوه (٢١ يونيو ١٣١٥) . وبالجملة ، فان النصرانية أمكنها بواسطة المعاهدات التجارية وحسن المعاملة ، أن تظا أرض المغرب ، ولا تجد النفرة التي وجدتها في مصر وطرابلس الغرب على أثر الحروب الصليبية

وفى تلك الأيام حصلت حركة دينية عند البربر ، وظهرت عندهم الطرق الدينية المشابهة للرهبانيات عند النصارى ، وترجع هذه الحركة الى سبين ، أحدهما ، عقيدة التصوف التى ترى الى الفناء فى الله ، والثانى دعوة أهل البدع والاهواء ، وغير المسلمين ، الى الاسلام . وأتباع هذه الطرق يشبهون الرهبان فى الانقطاع للعبادة ، وكثرة الصلاة ، ومنهم من هم نظير الرهبان العسكريين . اعتقدون أنهم مكلفون باستعمال السيف لنشر الدعوة ، ولكنهم يفرقون عن رهبان النصارى بعدم التبتلة ، وعدم قطع النفس عن النساء^(١) . ويقال لمحل اجتماعهم رباط ، ورئيس الطريقة مرابط . ولذلك سماه عبد الله بن ياسين ، بالدعوة الدينية لهداية البربر من ثنونه وغيرها ، اجتمعت حوله عصابة سموا بالمرايطين ، وكانت لهم دولة وصولية بلغت أوجها فى زمان يوسف بن تاشفين (١٠٥٠) . وقد مقام المرابطون الموحدون ، وكانت لهم دولة عظيمة . وكان الشرف أعقاب ادريس ، من أتباع العقيدة الصوفية . وكانت هذه العقيدة تقرأ فى فاس ونونس ، وهما أعظم مراكز العلم بأفريقيه ، وقد أخذ بها خلق كثير . وكان عبد القادر الجيلاني المولود فى جيلان من فارس ، متصوفا عظيما زكى الشأه كثر التعظيم لسيده على . مساهلا مع النصارى الذين كان يقول أنهم أهل كذب وإن الله سائر عنهم يوماً . فأخذت بالوعظ والإرشاد . وفى بغداد سنة ١١٦٦ م . ولد أتباع لأبى يحيى عندهم . ووصلت سره فى مساجده . فلما زالت دولة العرب من عراضه اتقل مركز الطريقة الفاسية . وروى سبطه أبو هبة هذه الطريقة زالت البدع من بين البربر ، ونعسكوا باسمه والجماعة . كان هذه الطريقة هي فى القرن اثنا عشر . انتهى على يدها زواج شري فى نور . فى الطريقة السنية . وفى السذلة نسبة الى أبي الحسين السنى . فى سنة ١٢٠٠ م . فى سنة ١٢٠٠ م . عن أبي مدبر . وكان ولاده أبى مدبر فى سنة ١١٢٧ م . فى سنة ١٢٠٠ م . وحج البيت الحرام . ثم استمر العلم بالتصوف فى ليبيا ، وبعده يحيى كمال . وهو معروف الى الآن فى فرق ، وأول السذلة سماه بن فى خرفة . وله من التبرير له فى مصر رحمه فى مراكن

والثلاثة المدنية الذين هم كثيرون في طرابلس الغرب. قال : (وبعد أن أفاض في بحث الطرق والزوايا وتشكيلاتها وأوضح المشابهة التي بينها وبين الرهبانيات في القرون الوسطى)

ان العرب لم ينتظروا تشكيل الطرق حتى يشوا الدعوة القرآنية في السودان ، بل منذ أواخر القرن السابع كانوا اخترقوا فزان ودخلوا السودان، وكانت في غاته لأوائل القرن الثامن للبلاد اثنتا عشرة مدرسة للقرآن ، ولكن الاخوان (اتباع الطرق) هم الذين تم على يدهم اسلام القسم الأعظم من مسلمي أواسط افريقية ، وهم الذين أوقدوا الحية الدينية بعد أن كادت تفتت ، وأدخلوا معظم السودان في الاسلام بالارشاد والتعليم ، وبالأخذ والعطاء ، وبالمصاهرات مع ملوك الزنج . وقد تقدم ذكر أبي بكر بن عمر اللتوني الذي امتاز بنشر الاسلام في السودان ، حتى دانت له جميع الأقطار السنغالية والنيجرية الى الكونغو . كذلك بنو حسن من عرب بني هلال ، توجهوا جهة ودان جنوبي طرابلس وتقدموا منها في الصحراء الى والاته ، فتلاق هناك العرب مع البربر وامتزج بعضهم ببعض ، وجاءت من هذا الاختلاط القبائل المسماة بالمشدوف (هذه القبائل ليست هي المشدوف فقط بل المشدوف والدويش وغيرها وقد ألف على هذه القبائل المسيو جورج بوله Georges Poulet كتابا اسمه « مغاربة افريقية الغربية الفرنسية » بحث فيه عن تاريخها الماضي والحاضر ، وعن أحوالها الاجتماعية من كل نوع ، ونظراً لكون المؤلف من مأموري المستعمرات فقد أتبع له أن يطلع على وثائق لا يطلع عليها غيره ، فجاء كتابه بغاية التدقيق . والمغاربة المذكورون منهم من أعقاب بني حسن الهلاليين ، ومنهم من صنهاجة وغيرها من البربر ، وبينهم اشراف ينتمون الى آل البيت ، ومجالاتهم من الساقية الحمراء جنوبي السوس الأقصى ، الى نهر السنغال ، وهم خمس طبقات الأولى ، أهل الحرب وهم بنو حسن . والحرثون وهم أشبه بالرعية ، لكنهم أحرار . والمرابطون أي طلبة العلم . وصنهاجة الذين يدفعون الضرائب . ثم العبيد . وأشهر القبائل المذكورة الطرارزة وهم نحو ٨٠ ألف نسمة ، كان أميرهم لعهده تأليف كتاب المسيو بوله سنة ١٩٠٤ ، هو أحمد بن ساو . ثم البراكنة وهم أولاد عبد الله وعددهم ٤٠ ألفاً ، وأميرهم أحمد وولد سيدي علي .

ثم الأبكاك وعددهم ١٦ ألفا ، وأميرهم بكار ولد سويدي أحمد . ثم الشرايط وهم ٢٠ ألفا ، وأميرهم المختار ولد أحمد . والقبائل الساحلية منها آل سيدي محمود وهم ٤٠ ألفا ، وأميرهم سيدي المختار ولد محمد محمود . ثم أولاد مبارك وهم ١٨ ألفا ، وهم مع أولاد ناصر من سلائل بني حسن الهلاليين ، وعدد أولاد ناصر ١٢ ألفا . ثم الكوتة وهم خمسة آلاف . ومن قبائل الساحل المشوف وهم أكثرها عددا ، وينقسمون إلى عدة فرق لكل منها زعيم ، وزعيم الزعماء محمود مختار . وهناك قبائل ساقية الحمراء مثل أولاد دليم ، والرغيبات ، والعروسي ، والفيالي ، والصمايل ، ورئيس هذه القبائل الشيخ ماء العينين المشهور . وقد خن المسيو بوله عددهم جميعا بثلاثمائة ألف ، وكانت بين امراءهم وبين فرنسا معاهدات لذلك العهد ، اضن انها صارت الآن في خبر كان لاسيما ما كان مع امراء القبائل التي في السينغال) .

ثم قال المسيو موري تحت عنوان « اكتشافات البرتغاليين على سواحل افريقية واستئناف البعثات الكاثوليكية » :

لا يخفى ان العرب ومن معهم من الزبركانوا افتتحوا اسبانية . واجتازوا جبال اليراس . واوغلوا في بلاد الغال (فرنسا) ولولا انتصار شارل مرتل عليها في بوانيه ، لكانت فرنسا اسلامية . ولاصا الكنييسة العالية ما أصاب كنيسة افريقية . وكنييسة اسبانية على أنه في نفس اسبانية . كان البرتغاليون ، وأهل نافر ، واسوربة . لايزون ، وسومون لعرب . ولاسيما البرتغال ، فقد كانوا أول من سرد العرب من بلادهم . ولا يخفى ان بذات بل شنوا الغارات على العرب في أرضهم . فافتتحوا سبتة . وصنجة . وقتلوا . ثم امتدوا على ساحل افريقية الغربية حتى عرفو دكة . وأشهر من قام منهم بهذه الاسفار والتموجات . هو الأمازيغي ابن عبد جودن لأول مرة . ثم أميرة . ثم جودن . ثم سيدي درلمت . وانسبة له في سائر شرب رضى سن . ان . حيا . على . يهود وبعض علماء الغارلة من فاس ومراكس . الذين كانوا علماء العرب . وهم في سوا ينقسمون في جغرافيات العرب وتجزئتها حتى عرفوا ان كان سون . ن . سول . امر . سون . سون . الأمير هنري . رجل العظيم الذي كان له الفضل على جميع أولاد . سون . سون . سون . سون . عليها . فحيتزت . رأس بوجادور (١٤٤٢) . والرأس الأخضر (١٤٤٤) حتى أنوار غابات (١٤٥٠ - ١٤٥١)

مادار، Matières ، التي استمر بها الحريق سبع سنين الى أن بلغت سياره ليون Sierra Leone . وسنة ١٤٧٩ بعد موت هنري أيضا ، واطب البرتغاليون على الاقبال في الاقيانوس حتى قطعوا خط الاستواء وجازوا زايير (الكونغو) ، ثم رأس الزوابع الى ميناء آلفوا (١٤٨٦) . وفي ٨ يوليو عام ١٤٩٧ وصل فاسكو دوغاما الى موزامبيق ، ومنها الى ماليندي وثاني سنة نزل في كاليبكوت من الهند الشرقية .

ولما تمت هذه الفتوحات ، شرع البرتغال بنشر الدين المسيحي وتأسيس الاسقفيات واختاروا لهذا الأمر الجزر البحرية ، لما فيها من الوقاية . فجعلوا كرسياً أسقفياً في إحدى جزر الخالدات ، وآخر في جزيرة مادير ، وآخر في جزيرة امام الرأس الأخضر . وآخر في جزيرة بازاء زايير ، ومنها صعد الدومينيكيون الى بلاد الكونغو وبثوا دعوة الانجيل ، ونجحوا نجاحاً جل البابا على وضع أسقف في سان سالفادور (١٥٩٥) . وبعد ذلك بخمس وعشرين سنة أرسل ملك الكونغو الفارس الثالث ، بعثة الى البابا يلتمس بها مبشرين فارسلوا اليه الكبوشيين فكان نجاحهم باهراً . وخلفهم الجزويت ، فأسسوا مدارس في سان باولو ، وسان سالفادور (١٦١٩) وصاروا يتقدمون الى داخل البلاد حتى بلغوا كازانقي على ٦٠٠ ميل من الساحل ولكن هذه البعثات كلها سقطت في أواسط القرن الثامن عشر لاسيما عند إلغاء رهبانية الجزويت ، وحاولت جمعية البعثات الخارجية في باريز (١٧٦٠) أن تقوم مقام الجزويت في الكونغو ، فلم تفلح . مع هذا بقيت لذلك التعليم آثار ، وكان ألوف من الزنوج يقرأون ويكتبون .

وبعد قرن كامل من انقطاع النشور هناك جاء « آباء الروح القدس » وأحيوا ما كان درس من آدر الجزويت والدومينيكيين (١٨٩٧) ، وساعدوا على إلغاء تجارة الرقيق وعلى الاكتشافات الجغرافية ، وأدخلوا في هانك الاصقاع زراعات وصناعات كثيرة وكان البرتغاليون قد بسروا بالانجيل في افريقية الشرقية ، واتخذوا مركزاً للدومينيكيين في موزامبيق (١٦١٤) وأقام القديس فرانسيس كسافارس مدة في موزامبيق ، وفي مالينده ، وفي جزيرة سقطرة . وأسس فاسكو دوغاما ديلا للتبشير في جزيرة زنزيبار ، وامتدت منه البعثات الى مومباسه ، والساحل ، ونمت هناك رعويات مسيحية عديدة في القرن السادس عشر والسابع عشر ، ولكن سنة ١٦٩٨ جاءت غارة عربية من مسقط

وكان جوان الثاني ملك البرتغال سنة ١٤٨٧ اتفد اثنين من رجاله الفونسو بايفا ،
ويرو كوفيلهام ، من طريق مصر الى الهند للبحث عن رجل هندي مسيحي يزعمون أن
اسمه القسيس يوحنا ، فأت أحدهما المسمى بايفا بمصر وذهب كوفيلهام الى الهند ، ثم عاد
الى افرقية ووصل الى الحبشة ، فأكرم النجاشي موصله ، ولكنه لم يسمح له بالخروج
. فأخذ هذا الرجل يرسل بلاده ويغيرهم بما رأى ، فأرسلت حكومة البرتغال وفداً من
الأشراف والكهنة ، ومعهم عدد من الحاددين ، والنجارين ، والبنائين ، والاطباء ،
الى بلاد الحبشة ، واستمرت هذه العلاقة بين المملكتين دهراً طويلاً ، حتى ان راهبا
بسوعياً برتقالياً اسمه بايز حول النجاشي سوسينيوس الى الكسائكة (١٦٢٤) . وعمل
ان أكثر الاحباش كانوا مستعدين للانضمام الى الكنيسة الرومانية لولا عناد بطررك الالبيين
ما نذر Mendez انتهى . بأخذهم بالنوذة . بل حاول جهده على جميع العقائد والشعائر
اللاتينية دفعة واحدة وأراد تأسيس ديون غناس . لرفقة الذين أبون الانقياد . فحزبت
من ذلك ثورة ذهب فيها حياة المبشرين البرتغاليين ومن بعدهم من الحبس (١٦٤٠) .
ووصول الفرنسياس للنشر في الحبشة تحت حاية ماضي فرنسا . فو بدحو . وهو الذي
الذين أرسوهم في سوكن ، وهو صوع . ولكن الفرنسياسكناين لم يمان أسسهم . فم
في بلاد الغالة (١٨٣٩) ، ثم توجه اخوان فرنسبان انفلون . وفرنولد . أدى . ومعهم
راغب عزاري اسمه سابو من قبل مدرسة البروباغندا في رومة ، التي أؤدقهم .
آخرين منهم . ثم جاء لويس في
لننشر في بلاد زود . كان
سنوات من وصولهم . أس
خساسة . لا
هذه البعثة ناجحة حتى وفى النجاشي . دودوروس . فأر
على الأذهم . فأت في الحبس سنة ١٨٦٠

المطران ماساية ، ووجهها عزمهما الى التبشير في بلاد الغالة ، وبواسطة الحكومة الفرنسية مع الباب العالي أخذاً فرماناً بتأسيس مركز في جزيرة مصوع (١٨٦١) ، واستؤنف العمل الديني في الحبشة . ولكن لم يطل الامر حتى وقعت المنافسة بين فرنسا وإيطاليا في هانيك الجهات ، وأمسّت إيطاليا مستعمرة الاريتريه ، وجعلت مركزها مصوع وأفردتها بأسقفية ، وطردت منها المبشرين الفرنسيين ، ولم يبق طوّلاء سوى رعويات في تيغري ، وبلاد الآماره . وكانوا شادوا مدارس ، ومستشفيات ، ودوراً للصناعات ، وملاجئ ، لللائتام والمجازيم . ونشر الطليان الدعوة المسيحية في بلاد الغالة ، وهم جيل أذكىاء أشداء يسكنون بين الحبشة وبحيرة فيكتوريا نيازا . وصارت هناك رعويات مسيحية زاهرة وامتدت الى بلاد كافا . ثم دخلت الى هرر ، بالرغم من معارضة أمراء الاسلام هناك . ولتنظر الى الدعوة المسيحية في جهات أخرى فنقول ، ان مارفنسان دويول الفرنسي كان وجه همته نحو جزيرة ماداغسكار ، التي بسطت يدها عليها فرنسا في أيام الوزير ريشليو ، فانتشر في سواحلها تجار الفرنسيين وأرسل ازهبان العازريون اثنين منهم سنة ١٦٤٨ ، فأخذوا بالتبشير وصبرا على المكارّه ، ومناخ تلك الجزيرة لم يؤاتهما ، فماتا بعد أن نصرا ٦٠٠ نسمة من الوطنيين . ثم ذهب بدلا عنهم أربعة آخرون فماتوا بالحمى . فماتى ذلك عزم الرهبان ولا سيما عزيمته مارفنسان دويول ، الذي بقي يحرضهم على السفر للتبشير ، فذهب آخرون وزرعوا هناك الانجيل ، وتحملوا من الانتقام والعذاب ما تحمّلوه ، ولكنهم تغلبوا على الوثنية مع تهادى الايام ، فالآن الجزويت ، والبروتستانت ، الفرنسيون ، والكويكرس ، والنورويجيون يسغلون مازرع العازريون من مائتي سنة في تلك الجزيرة العظيمة .

س نألفت رهبانية آباء نروح القدس ، وسنة ١٧٧٨ أبحر الابوان ييرتو وغليكور الى السنيغال ، فأخذوا ينصرون الزوج في سان لويس وجزيرة غوري Gorée وفي سنة ١٨٤٨ اندجحت هذه البعثة في بعثة قلب مريم الاقدس تحت ادارة يهودى متنصر اسمه 'بريمان ، أحسن التدبير ، ودربط الدعوة الكاثوليكية بالحكومة المدنية ، فانسعت مؤسسات هذه البعثة في افريقية تدريجاً ، فتجد لها مراكز في الكونغو البرتغالي ، وفي غامبية ، وفي مستعمرة سرا ليونه الانكليزية ، وزنجبار ، ولها في المستعمرات الفرنسية اسقفية ، كرسها داكرا Dakar التي فيها ١٥ ألب متنصر . ومركز في كيتا Kila في السودان

السنغالي ، وآخر في كونا كرى من غينية الفرنسية . واسقفية في غابون Gabon من الكونغو الفرنسية . وأخرى في أوبانجى Oubangui من الكونغو الأعلى . ولم يقتصر هؤلاء الرهبان على التبشير بالإنجيل بل نشروا العلم ، وأحيوا الزراعة ، وأتوا ببنات جديدة ، وأدخلوا حيث وجدوا صناعات مفيدة ، وهذبوا الأخلاق وأبطلوا كثيرا من قبيح العادات .

ثم أتى بعد رهبانيني العازرين والروحيين . بعثة ليون الافريقية وبعثة الآباء البيض . ففي سنة ١٨٥٦ أسس المطران دوماريون برازيلك أمد من الدعاة في الهند الشرقية ، مدرسة لتخريج المبشرين المراد ارسالهم لتتبع الزنوج . ثم عين هو أسقفاً في سيارا ليون ، فذهب ومعه عدد من الرهبان فهلكوا بالبحر الصفراء ، فقتلوع غيرهم لمعيه مقامهم ، وما زالوا صابرين ثابتين حتى أفلح عملهم . فترى لهم اليوم كرامى في ساحل العاج ، والنيجر الأدنى ، وساحل الذهب . والداهومي ، وبنين . وقد وفنوا توفيقاً كبير . في ساحل العاج وفنحوا تسع مدارس منها مدرسة دينية في دابو وقد أجدوا سباع أهل تلك البلاد من السكينة وحب العمل ، بخلاف أهالي داهومي . الغلاء الشديد . المتحصين لمقتضية ، ثم أسسوا مدرسة زراعية في نوكمو . وأسقفية في بنين Bnin

[illegible]

$\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

وميادين عمل الرهبان البيض هي أولا الجزائر وتونس . ثانيا الصحراء والسودان . ثالثا بلاد خط الاستواء من افريقية . رابعا بلاد نياسا غربي الموزامبيق التي فيها كرسى أسقفية^(١).

وبلاد خط الاستواء الافريقية وبلاد نياسا كلتاهما ، من المستعمرات البريطانية والبرتغالية ، فلاتهما تنا الا في الدرجة الثانية . ولكنهما مع ذلك لا تخلوان من العمل ، فيما يتعلق بمقاومة الاسلامية ومنع الرق^(٢) . فان قرار مؤتمر برلين سنة ١٨٨٥ بمنع الرق ، قد قاومه تجار العرب بالسلاح واضطرت الدول الى قمع ذلك بالقوة^(٣)

أما في الجزائر وتونس ، فلما كان الحكم لفرنسا لم يكن من حاجة الى استعمال القوة فرهبانية الآباء البيض تلجأ الى الوسائل السلمية لا غير . فهي تؤسس بقرب كل محطة مستوصفا طبيا ، وصيدلية . الأول منهما ، يصف العلاجات والثاني يعطيها مجانا ، ثم مدرسة ودار أيتام . وليس الا بعد وقت طويل وبأذن أهل الأولاد ، يلقن الآباء هؤلاء الأولاد

(١) سائل أن يسأل : لماذا يعملون في تونس والجزائر ولا يعملون في المغرب الأقصى ؟ والجواب دور الآباء البيض وراعات التبشير ، يأتي في المغرب الأقصى بسد أن يتم اخضاع الثائرين في جبال الأطلس ونزع السلاح من أيدي القبائل ، أما الآن والثورة لا تزال قائمة ، فالحكومة الفرنسية تمهل في هذا الامر وان كانت لا تمهل .

(٢) ان الرق ليس من الاسلامية بل ان الرق عادة قديمة عرفت في النصرانية والاسلامية وغيرهما ، وما حجب الاسلام شيئا الى الناس أكثر من تحرير الرقيق الذي هو من أفضل القربات شرعا . ثم لما منعت أوروبا تجارة الرقيق نارت في وجهها شعوب مسيحية كثيرة مثل البوير في جنوبي افريقية ، وكل أحد يعلم أن أمريكا انضمت قسمين في أمر العبيد . ونارت الحرب بين الفريقين أربع سنوات ، فاجتهد بعض مؤلفي أوروبا بالصاق الرق بالاسلام خاصة ، هو من حلة التحامل على الاسلام ، كما اني وان كنت أحد صنع الدول التي ساعدت على إلغاء الرق ، لا أنكر أن معاملة العبيد السود في بلاد الاسلام ، هي أفضل بكثير من معاملة الأمم المستعمرة لرعاياها البيض ، نعم ان هذه الأمم لا تبيع أهالي الجزائر ، وتونس ، وتونسكين ، وغيرهم ارقاء في الأسواق ، ولكنها لا تعرف لهم أدنى حق بإزاء الأوربيين ، وهي تمنع يدها على ما شاءت من أراضيهم ومعادن بلادهم ، وتستمر أرضهم ودمهم وعرق جبينهم قسرا بدون أن يكون لهم بشك أدنى خيار فهل الرق سوى هذا ؟ .

(٣) يذكر المؤلف هنا مقاومة العرب وينسى مقاومة الجنس الأوروبي في الترغفال .

التعليم الديني^(١) أما اليتامى فيعلمون التعليم الديني فرضاً . وقد تقدم الآباء البيض الى الداخل فصار لهم مؤسسات في لاقوات (١٨٦٨) وفي أوارغله (١٨٧٣) ، وفي توغورت (١٨٧٨) الخ ولما دخلت العساكر الفرنسية مدينة تمبكتو سنة ١٨٩٤ في ١٠ يناير تحت قيادة الكولونيل بونيه والقومندان جوفر ، أسس الآباء البيض مركزاً في تمبكتو وستة أخرى في جوارها .

وخلاصة ما قامت به الرسائل الكاثوليكية من برتقال ، ومليان ، وفرنسيس ، في القارة السوداء ، هي انها هاجت هذه القارة من الجانب الغربي ، ومن الصحراء ، ومن الكونغو ، ومن جهات البحيرات الكبيرة ، نعم انها لم تقدر أن تمرق العصبية الاسلامية ، لكنها هزيت قمبا عظيماً من الأمم النبتشية ، وتوفقت الى ابطال كثير من عاداتهم البربرية .

ثم ذكر المؤلف ، اشراك السباح والمبشرين في تهذيب افريقية فقال : ان لغستون في أحد - تقريرانه يقول : « ان نهاية الاكتشاف الجغرافي هي بداية العمل التبشيري . وهذه حقيقة كلية اذ من المحال أن نكتشف أراضي جديدة بدون أن ينه ذلك فينا شوق دعوة أهلها الى الانجيل ، هذه البشارة التي أعطينا السلام والعزاء والرجاء » . فلقد رأينا مبشرين الكاثوليك ، يتعقبون آثار البحارة البرتغاليين والفرنسيين والفاينيين ، ويؤسسون أوطاناً مسيحية في سواحل افريقية الغربية والشرقية . متخذين من انار كنز في سواحل شرق افريقية محاضراً في طريقهم الى الهدى ، ولكن كل هذا ما عدا الذي جرى في الحبشة . لم يتجاوز مناطق معلومة من سيف البحر . ولكن جاء فيها به - ذات السائحون الجوابون في الربع الأخير من القرن الثامن عشر والأربعاء الثلاثة من القرن التاسع عشر وسبعمائة من مصب الأنهر . وتوغلوا في البلاد ومنهم من ذهب من بلاد السودان فكلوا هم صنائع بيمبرين . وعلى كثرتهم سار هؤلاء . ودخلوا في مناطق جديدة . فوجدوا فيها من هؤلاء الجوابون الى باطن هذه القارة . هي أربعة أو خمسة . وقد ألبسوا ملابسهم من مصر الى أقصى منابعه . الثاني نهر الغامبية ثم نهر السنغال . الثالث رأس ارباب المعروف

(١) غير معصية . ومع هذه الامور . لا يزال من لا يقرأ من هذه الكتب . لا يقرأها . على ذلك . من او يكتبون في هذه الكتب . لا يقرأها .

بالكاب نظراً لأهمية هذا الموقع التجارى . الرابع ، الجزائر منذ استولت عليها فرنسا ثم طرابلس . الخامس ، جزيرة زنجبار بسبب علاقاتها مع السواحل التى تحاذيها .

وأول من توغل فى افريقية من جهة النيل هو جيمس بروس James Bruce الاكوسى المتوفى سنة ١٧٩٤ ، وصل الى مصر سنة ١٧٦٨ ، وصعد الى الاقصر وشاهد آثارها ، ثم الى اسوان ومنها الى القصير ، ومنها أجاز الى جده وركب البحر من جده الى مصوع ، ومن هذه صار الى الحبشة مزوداً بتوصية من بطريك القبط فى مصر الى الرأس ميشل ، وأقام مدة بمدينة غندار قصد منابع النيل وظن أنه وصل الى رأس نبع النيل الأزرق ، والحقيقة أنه لم يصل الا الى العبدى ، وهو ملتقى أنهر من النيل لا أصل بنبع . ثم عاد الى مصر من طريق اسوان . وبعد ١٢ سنة من سياحة بروس هذا جاء الى مصر فولتاى الكاتب الفرنساوى الشهير ، وقت أنظار قومه الى وادى النيل قائلاً : «يجب للاستيلاء على وادى النيل ثلاث حروب : الأولى مع انكلترا . الثانية مع العثمانية . الثالثة وهي أشدهن مراساً مع الاسلام . لأنه هو السائد فى هذا الوادى . وربما كانت هذه العقبة غير قابلة الجواز » (كذا) وكان نابليون بونابرت قد قرأ كُلت فولتاى ، فكانت مما استفزته الى غزو مصر . ولم يكن تجسيم فولتاى صعوبة هذه الحملة الا ليزيد فيها رغبة بونابرت ، فى غرامه باقتحام الصعاب وعشقه للجد ، فكانت تلك الغزاة الشهيرة التى ظهر فيها من مزايا نابليون العسكرية مظهر ، وانما لم يقدر الناس قدر مهارته السياسية ، استجلابه خواطر المسلمين وامتزاجهم بهم فى عقائدهم وعاداتهم ، وقد كانت غزاة مصر هذه من سنة ١٧٩٨ الى ١٨٠١ ، مبدأ لاسفار ورحلات صوب منابع النيل استمرت الى ١٨٤١ وقد حذا حذو نابليون بونابرت فى سبيل الاكتشاف والبحث ، أمير مصر الكبير محمد على فى زمانه ، وصل فريدريك غاليلو Gaillinaud الى طيبة وواحة سيوه ، ثم صعد مجرى النيل الى أن وجد خرب العاصمة القديمة مرويه Meroe (١٨١٨ الى ١٨٢٠) الى ان بلغ الدرجة ١٠ من العرض الشمالى . وبعد هذا يبضع سنين وصل عالم لثانى الى النوبة العليا ، وكان أول أوروبى دخل كردوفان غربى النيل الأبيض ، ثم أنفذ محمد على بعثة وصلت الى درجة ٤ من العرض الشمالى فى غوندوكورو . وامتد عمل السياح الى الحبشة وبلاد شوا وبلاد الغالا ، فكان ممن اشتهروا بذلك روشه ديريكور

بعد ان ربيته كنهه *live call* في ١٠:٠٠ صباحاً يوم ١٠/١٠/٢٠٢٠ مع زميلته ..
وصل الى تمكنتو بعد مشاق لاخيه في ١٢:٠٠ في ١٠/١٠/٢٠٢٠ بعد ان افقد سيارته ..

لحق بقافلة مغربية عائدة الى فاس ، فوصل الى هذه العاصمة في ١٢ اغسطس ، ومنها ذهب الى الرباط وأبحر الى فرنسا ، وأكرمه الحكومة والجعية الجغرافية ، لكونه أول أوروبي وصف تمبكتو وصفا عن عيان ^(١) .

وسافر الضابط لانغ Laing الاكوسي من طرابلس الغرب ، قاصداً تمبكتو في ١٦ يوليو ١٨٢٥ ، فبلغها في ١٨ أغسطس ١٨٢٦ ، ولكنه قتل أثناء اياحه . وأما الاكوسي كلاپرتون Claperton فاكتشف بحيرة تشاد ، وملكة الفلاته ، وزار مدن كاتوا ، وكازينال ، وسوكوتو ، ومات في سوكونو سنة ١٨٢٧ وكان معه رفيق اسمه ريشاد لاندر فاكتشف مصب النيجر ثم أكل اكتشاف مجرى النيجر الدكتور بابكي الاكوسي ومعه جماعة ، وذلك من سنة ١٨٥٤ الى سنة ١٨٦٤ .

فهؤلاء السياح وأمناتهم هم الذين بقصص أسفارهم هاجوا شوق مبشرى الكنيسة الانكليكانية والميتودية الانكليزية ، وكان الانكليكانيون منذ سنة ١٨٠٤ أسسوا مراكز لهم في سيرا ليون Sierra Leone واقتدى بهم الميتوديون بعد ١٠ سنوات من ذلك التاريخ ، وفي سنة ١٨٦١ ، كانت لنصارى الزنج في تلك الأقطار كنيسة مستقلة بذاتها .

وأما طريق الكاب فهي الطريق الثالثة التي دخل منها المبشرون الى باطن افريقية ، والمبشرون هنا لم يسبقهم السياح بل كانوا هم السابقين ، بدأ بذلك جورج شמיד سنة ١٧٣٧ ، ويانسن سنة ١٨٠٠ ، فوصلا الى بلاد الهونتوت ، ثم ان الدكتور تيودور فان دير كيب الهولاندى ، ذهب الى بلاد الكافر من ناحية بور الزابات . ثم الدكتور فيليب الانكليزى وصل الى بلاد البوشمن Bushmen ، الذين هم أشد أولئك الأقوام توحشا ، وقد تكلم هؤلاء المبشرون عن قسوة طائفة البوير نحو السود ، ولا سيما الدكتور فيليب هذا ، الذي كان له اليد الطولى في إلغاء الرق بتلك الديار ، وكان هو السبب في إعطاء الهونتوت حقوق رعيا للمستعمرات .

ومن ذهب للتبشر في بلاد الكاب ييسو Bissen الفرنسي وأحد دعاة البعثة الانجيلية الباريزية ، وصل الى وادى شارون Charron فوجد هناك أربعة آلاف مستعمر

(١) أما العرب فكانوا يعرفون تمبكتو منذ قرون . وبقيت هذه المدينة والممالك التي تجاورها أعصا طويلة جزءا من سلطنة المغرب الأقصى ، ووصول السائح العربي الى تمبكتو ، لم يكن له من الشأن أكثر من وصوله الى إحدى مدن المغرب .

أما الطريق من الدمام إلى الرياض (الحدود) فيسلك من مكة

منهما القوافل الى باطن القارة السوداء ، وكانت هذه القوافل تحدث عن بحيرة عظيمة في الداخل يقال لها وانغاره ، وكانت جمعية الشركة الافريقية في لندره أرسلت الماجور پدتي Peddie والضابط ليون بين سنة ١٩١٦ وسنة ١٩١٩ فهلك الاول، وعجز الثاني عن تجاوز فزان ولكن قنصل انكلترة في طرابلس كان يؤكد لتلك الشركة أن الطريق من طرابلس الى برنو هي مفتوحة نظير الطريق من لندره الى ادمبرغ .^(١)

فأرسلت الشركة الافريقية بعثة عقدت عليها الماجور دنهايم ، فسارت من طرابلس في آخر مارس عام سنة ١٨٢٢ غرت من فزان ووصلت الى كوكا عاصمة برنو في ١٧ فبراير عام ١٨٢٣ وتوغل كلا برتون أحد اعضاء هذه البعثة الى بحيرة تشاد وزاركانو ، وسكوتو . ثم أرسل الانكليز بعثة ثانية تحت قيادة جس ريشاردسون ، وكان معه الالمانيان أوفرغف Owerweg وبارت Barth فساروا من طرابلس في خريف سنة ١٨٥٠ ، واخترقوا فزان الى العاير ووصلوا الى بحيرة تشاد . وسنة ١٨٥٢ مات الالماني أوفرغف ولكن زميله بارت لم يفتر عزمه بل أوغل في بلاد الاداموه في الجنوب وعرف أن نهر بينوي Binoué هو من شعب نيجر . ثم ذهب الى سيكوتوفى الغرب ، ومنها صعد وادى النيجر الى الشمال الغربى حتى بلغ تمبكتوقاقام بهذه المدينة من سبتمبر سنة ١٨٥٣ الى مايو من السنة التالية وعاد من تمبكتو ، الى برنو ، ومنها عاد الى أوربا سنة ١٨٥٥ .

وأما الفرنسيين فبعد فتح الجزائر ، بدءوا يجوبون الصحراء ، فكان اسماعيل بودريه ترجان القلم العربى في «الاقوات» أول من أتى بالمعلومات الحقيقية عن الصحراء وعن التوارق الذين بين واحدة وارغله ، وغات وذلك في نحو سنة ١٨٥٠ وعقبه في سنة ١٨٥٩ هانرى دوفايه فجاء بمعلومات كثيرة عن التوارق . وبعد ذلك بسنين أرسل الكردينال لافيجرى رهبانه الابهاء البيض الى أقاصى الصحراء ، حيث أسسوا مراكز للتبشير وفتحوا

(١) الحقيقة أن هذه الرحلات التى قام بها السياح الاوربيون في باطن افريقية ، وعددها أهل أوربا مآثر عبثية ، ووضع أصحابها في صف أعظم النهر ، كان العرب من سياح وتجار ودرائش ، قاموا بأضفاف أضفافها منذ قرون ، ولكن بدون بأو ولا غير ولا ضوضاء عطية بل بكل بساطة لا يرى الواحد منهم في الذهاب الى بحيرة آماد او الى السكتو من الغرابه ، أكثر مما يرى في الذهاب من تونس الى غدامس . ولما وصل الاوربيون الى تلك الأنظار التى ظنوا أنها محمولة عدسك العالم ، لم يبدوا من مجاهلها مكاناً الا فيه عرب ، أو آثار العرب ولمعه العربيه .

ومن المداخل المهمة التي كانت للاكتشاف والتبشير جزيرة مباسا Mombasa وتوابعا، وقد كانت مستعمرة برتغالية أو برتغالية، فاستولى عليها امم مسقط، ثم سلطان زنجبار. ولما كانت منفذاً للقوافل الواردة من الداخل رأت فيها جمعية التبشير الانكليكانية محلاً مناسباً لبث الدعوة. وسنة ١٨٤٤ جاء رجل الماني من روتنبرغ اسمه كرايف. فسكن في راباي بقرب مباسا، ثم انضم اليه جواب آخر الماني اسمه ريمان، فأزما السيرة والظر في داخل البلاد. وكان أهم ما اكتشفاه، جبان مغطاة قنهما بالثلع الابدى جنوبي خط الاستواء، وهما كينيا وكيليا نجروا^(١) وتقسّم هذان الرحلان في بلاد جاكا Dinka. وكان أهلها من أشد الأزوج توحشاً يأكلون لحوم البشر فاخذ كرايف وريمان يرشدانهم ويهذبان من أخلاقهم. وفي إحدى المرات أراد أحد ملوك تلك الناحية أن يكافئ كرايف على هدايا قدمها له فوجه عجا وموائى وعدداً من العبيد فقال له كرايف: أما العبيد فلا أقبلهم لان العبودية هي خلاف القانون الالهى، وأما الموائى والعاج، فما جئت الى بلاد اوزامبره لاجل حطام الدنيا. فاذنا شاء الملك بعتني بعض أولاد غير ارقاء آخذهم معي الى رباي وأربيهم. ولما عمت جمعية لندن الجغرافية باكتشافات هذين الجوايين أرسلت بعثة عقدت عليها لغنا بطليان من الجيش لانكليزي الهندى وهما رينارد بورجون. وسليك، فسافروا من زنجبار سنة ١٨٥٨ واكتشفوا بحيرة، فكتبا^(٢) ثم نشره. فبينا انهم يرون الاضواء منها واصلقوا عندها اسم بحيرة فكوريا، ثم عمل سديان وروى. ثم رآه معه في سائر خط الاستواء الى العرب. فصادفه نهراً حيا أنه من أصول النيل. ثم سار في نحو الشمال فوصل الى غوندوكورو في بحر الجبل. وتلاقيا مع صموئيل ماكروا، رآه

112A - 2, p. 11 (1)

1006 - 1415

من الشرق الى الغرب مخترقا جميع قارة افريقية واكتشف مجرى لوكايا Loukaya ولولا به Loualaba ونفذ الى ساحل بنقويله Benguela على سيف الاطلانتيك (١٨٧٨) . ثم ان هانري ستانلي تمكن من نقل مركب بخارى الى بحيرة فيكتوريا نيازا ، فجال في جميع أقسام هذا البحر الداخلى وأقام مدة ببلاد اوغاندا Ouganda ، ثم ضرب الى الغرب ، فوصل الى أعلى نهر الكونغو وعرف الشلالات التي سميت منذ ذاك الوقت باسمه . وأما الضابط البرتغالى سرپا بنيتو Serpa-Pinto فأخترق هذه القارة من الغرب الى الشرق ، اذ سار من بنقويله في ١٢ نوفمبر سنة ١٨٧٧ ، وأوغل في مجاهل نانو ، وهيرامبو ، وييهي ، ووصل الى الزامبيز الاعلى ومنها الى بلاد الماتيليه Matelêbe ، والترانسفال .

فأسفار هؤلاء السياح هاجت شوق جميعات التبشير الى بث الدعوة الدينية ، لا سيما كتاب ستانلي الى مسيحي انكلترة الذي حرره من مقرمتيسه Mtesa ملك الاوغانده (١٨٧٨) فقد أحدث هياجا عظيما ، ورأيت جميعات كليات اكسفورد ، وكامبريدج ، ودبلين ، وجعية الكنيسة الانكليكانية ، والاباء البيض ، والمبشرين الالمان ، يتسابقون الى رود هانتيك الاجراء والدعاية فيها .

وهذه الاسفار أيضا كان لها التأثير الأكبر في اهتمام الدول الأوربية بمنع تجارة الرقيق الممثلة (١) وكانت انكلترة هي السابقة في هذه الحيلة ، ولما كانت جزيرة زنجبار هي أعظم مركز لهذه التجارة فقد اجبر الانكليز سلطان زنجبار عام ١٨٧٣ على امضاء تعهد بمنع تجارة العبيد ، وأخذت مراكب انكلترة تضبط جميع مراكب العرب التي تجدد فيها عبيداً ، وكثر عدد هؤلاء المستنقذين ، فعمرؤا لهم مكانا يشغلون فيه قصاد جزيرة بمباسه وسنة ١٨٧٦ انعقد مؤتمر جغرافي في بروكسل ، انتخب فيه ليوبولد ملك البلجيكي رئيسا للشركة الشعوبية لتحضير افريقية ، وهذه الشركة ، هي التي أوجدت حكومة الكونغو الحرة .

وسنة ١٨٨٥ ، انعقد في برلين مؤتمر لتقسيم افريقية بدعوة البرنس بيسمارك ، وخرج في نصب المانية حصص صالحة مثل مستعمرات الكامرون ، وتوقو ، وزنجبار ، وقرر بين الدول التسديد في الغاء الرق ، والتعهد بحماية رسالات التبشير الساعية في تهذيب

الرسالات البروتستانتية في افريقية

وان أكثر الأمم رسائل دينية في إفريقية هي الأمة الانكليزية، فانها تنفق بقدر ثلثي نفقات الرسائل البروتستانتية باجمه . ولكن الذين بدأوا بالنسبة . يكونوا الانكليزيين ، بل الأسان والدانمركيين . وقد كن أول من اقتحم هذه لأخضر من لادن هو المورديين حاولوا الدخول من أربعة أبواب معا : الجزائر ، والنابرية ، وساحل خليجة ، ولكتاب ، ففشلوا في الثلاثة الأبواب الأولى بسبب تمسك أهل الاسلام بدينهم . وفي فسدت بهم حتى في غيبة ، فتد كانوا يرسون القوج بعد الموج ، فنجدهم على تباى حتى عدلوا من رسالة غيبته . وه يستأن العمل هناك الا بعد ستين سنة بواسطة جمعية (إلى) من مويد . الاندية . التي قد كتب لهم رسالة في غيبته على وجه كره .

Karl . ونضيف له الجنوبيين . هذا نوع من الناس لأنني جورت سه - في هوس كلوف على ٥٠ مئة في السك . كان لديهم في الحواس ١٨٠٠ مئة .

الوطنيت في . أنه هو قرأ . في كتابات الاسان ثمة مع دخول الهندوب والسلاط إلى هنا . وسنة ١٧٩٢ أسس المؤيدون في . في بلاد مصر أناسا عليه اسم وادى الرحمة Goudal . وفي سنة ١٨٠٠ صار في رابر في ذات ١٣٠٠ اسمة

فيها صناعات وأشغال مفيدة ، واليوم هي من أزهر بلاد الكاب ، وفيها ثلاثة آلاف هوتنتوتى مسيحي . ثم أوغل المورافيون في بلاد الكافر الى مسافة ٦٠٠ ميل شرق الكاب . وعاشت أعمالهم حروب الانكليز مع أمة الكافر ، لكنهم ثبتوا في موقفهم وصبروا على الشدائد من سنة ١٨٢٨ الى سنة ١٨٨٥ ، اذ وقفوا الى تأسيس مركز في شمالي بحيرة نياسه Nyassa في الجنوب الغربي من المستعمرة الألمانية الشرقية . وكان للبعثة المورافية عام ١٩٠٢ نحو ١٢ مركزا ، و ٢٢ مدرسة ، و ٢٠٠٠ تلميذ ، ونحو ١٠ آلاف متنصر وعلموا الأهالي البناء والحرف . ولكن أهم عمل قاموا به هو معالجة المجاذيم ، فان الانكليز منذ سنة ١٨١٨ بنوا مستشفى لجنوبي الهونتوت وسلموا خدمته الى المورافيين ، وكان مستشفى واسعاً ذا جدران عالية وباب واحد ، فلبثوا يخدمون هذا المستشفى ٤٤ سنة ، وكان الدكتور لابتز مدير المستشفى متعباً عند وفاته ، بأنه وجد من المجاذيم ٩٥ رجلاً قبلوا الدين المسيحي . ولما أرادت الحكومة الانكليزية استبدال قسوس انكليز بهم ، خرجوا من ذلك المعهد الصحي باكين ، ومن الغريب انه لم يصب ولا واحد من المورافيين بالجذام مع شدة عدوى هذا المرض .

ويأتى بعد المورافيين دعاة جمعية بال (أو بازل بالألمانية) فقد نطحوا افريقية سنة ١٨٢٨ بطلب ملك الدانمرك ، فذهبوا الى ساحل الذهب وكانوا سبعة ، فأت منهم خمسة بالحى ، والتجأ أحد الاثنين الباقين الى أحد الجبال حيث الهوا نقي ، فجعل هناك مركز رسالة ومصححاً معاً . وسنة ١٨٣٥ أسس في اكروينغ كنيسة لنصارى السود ، وكانت مبادئ العمل في غاية المشقة اذ مضت ٣٤ سنة ولم يقتصر سوى ٨٠٠ شخص ، ولكن منذ سنة ١٨٥٧ أخذت الرسالة تنجح وعدد المتنصرين ينمو ، حتى كان مجموعهم سنة ١٩٠٢ نحو ١٨ ألفاً . وهذه الرسالة اليوم ممتدة الى بلاد الاشانتي التي قاعدتها كوماسي ، والى حدود مستعمرة طوغو الألمانية . ولها أيضا تسعة مراكز في مستعمرة الكامرون الألمانية ، حيث يلف حولها نحو ثلثة آلاف نصراني كامروني ، وعندها في الكامرون ١٣٧ من الكتائب ، يختلف اليها نحو ٣٢٠٠ ولد . وقد ترجم رجال هذه البعثة التوراة الى

اللغة المسماة دوالا Dualla

ثم جمعية برلين الافريقية وهي احلى جمعيات برلين الانجيلية ، أسسها ديستلكامب

م ۲۵ - ثانی

ثم الجمعيات الهولندية ، وأول من اعتنى منها بالتبشير ، جمعية تأسست سنة ١٧٩٧ في روتردام ، اسمها جمعية جنوبى افريقية لتوسيع مملكة المسيح . وكان بطلاها تيودور فان دركامب وكبششر ، فذهبوا الى بلاد الكاب وباشرا العمل في بلاد الهونتوت وعند ذلك استندت عزيمة الكنيسة الهولندية في الكاب ، فقامت بما يجب عليها من التبشير بين زنوج بلاد الأورانج والترانسفال . ولما دخلت بلاد الكاب تحت سلطة انكلترة سنة ١٨١٥ ، انطلقت أيدى الجمعيات التبشيرية الانكليزية في العمل لاسمها جمعية التبشير بالانجيل المعروفة بهذه الأحرف الثلاثة S.P.G. فقد بثت العناية بين الأهالى بهمة المطران غراى ، وسنة ١٨٦٤ دخلت هذه الجمعية ماداغسकर ، وأسست كرسى اسقفية في تاناناريف ، وصار عندها ١١ ألف مريد .

ثم برزت الى الميدان جمعية رسالات الكنيسة الانكليزية المؤسسة عام ١٧٩٩ ، وكان معظمهمها مصروفا نحو افريقية ، وكانت كلمتها « ينبنى رجال ذوو عقل دينى لا كمال عمل روحى » وفى البداية كانت تكتب أكثر دعايتها فى ألمانية ، فقد أخذت من مجمع مدينة بال وحده ثمانين داعياً كلهم من الطراز الأول . وكان ميدان عملها الكاب ووادى النيجر الأوسط ثم مومباسه ، ثم الأوغانده حيث وقع الخلاف بين المبشرين الكاثوليكين والمبشرين البروتستانتين وجر الى معارك دموية ، ومع هذا ، فإن هذه الجمعية جعلت حولها ١٦٤ ألف متنصر فى الأوغانده وحدها وكان يوجد هناك نحو ٢١٢ ألف زنجى كاثولىكى ، و ٤٠ ألف مسلم . ولا يزال نحو ٣٨٠ ألف زنجى على عبادة الأصنام^(١) فالرسالة الانكليزية بواسطة هذه الجمعية تمكنت من تأسيس خمس عشرة اسقفية وهى ما يأتى : اسقفية الكاب (١٨٤٧) سياراليون (١٨٥٢) نانال (١٨٥٣) ، غرامستاون (١٨٦٣) ، بلومفونتن (١٨٦٣) ، الزولو (١٨٧٠) سان جان فى بلاد الكافر (١٨٧٣) تاناناريف بمدغسكر (١٨٧٥) ، بريتوريه (١٨٧٨) ، ززيبار وشرقى افريقية . خط الاستواء . بلاد النيجر . نياسه وماشونه فى روديزيا Rhodésia . ويضاف الى هذه الاسقفيات مدارس للعلوم والمهن كالطبادة ، والنجارة ، وجر الأثقال ، وغيرها ، وأشهر هذه المعاهد التى فى غراهامستون ، ثم الذى

(١) قرأ فى بعض الكتب لشمسوية أن الانكليز عززوا قوة العناية الانكليزية بالسلاح فى الأوغانده وضاقوا الكاثوليك وتسلطوا

في بلاد الكافر ، ثم الذي في جوار الكلب ، ثم الذي في كيبوزى .
ولقد اعترف بجلائل أعمال هذه الجمعيات أبعد الناس عن الدعوة الدينية . فقال البره
ركلوس الجغرافى الفرنسى الشهير : انه بتأثير دعاية الجمعيات الانكليزية دخل كثير من
زواج سيراليون فى النصرانية وصار منهم أكثر الوعاظ والمبشرين ، وأقبل الناس على النعم
وتحرر الأرقاء ، وتأسست مملكة سوداء حرة .

ثم جمعية رسالات لندن المؤسسة سنة ١٧٩٥ ، أرسلت دعايتها الى بلاد البوشمن فى
الأورانيج الأعلى ، والى ما بين بلاد الكلب وبحيرة ناقي . والى جزيرة ماداغسكار . وأسست
سنة ١٨٧٧ مراكز بقرب تقانكا ، واورامبو ، واوجيجي . وقد كان مریدو هذه الجمعية
بلغ عددهم سنة ١٨٥٠ فى بلاد الكلب ٣٥ ألف نسمة . وأما فى سنة ١٩٠٢ فكان عددهم
٩٩ ألفاً عدا رعية كنيسة ناتال . وتنصر على يد ليفنستون أحد أولاد ملوك بامانقواتو
المدعو كلما . فنع استعمال الأثرية الكحولية بين الأهلى .

وقد اقتدت بالكنيسة الانكليكانية الكبرى الكنائس التالية ، فلكنيسة المعمدانية
نشرت دعوتها فى خليج غينية وجعلت لنفسها مركزاً فى جزيرة فرناندوبو الاسبانية .
ثم بثت دعايتها فى الكامرون حيث بنت مدينة فكتوريا التى صارت قاعدة مستعمرة
الكامرون الألمانية ، وتركت فى تلك البلاد ، أثر عظيمة من تركية الأخلاق . ولقد رُفِى
وابطل السحر واسقاط السحرة الى أن صاروا يتوارون فى الغاب وصارت الفتشبه سخرة
يهزأ الجميع منها . ولما استولى الألمان على الكامرون لم يرتاحوا الى وجود البذريين
الانكليز فيها : فتحلى هؤلاء عن مؤسساتهم لجمعية بل "الألمانية" (١٨٨٧) . ولما انتصر
الوطنيون مستقلين بكاسهم . وتحولت الجمعية الممعدانية من الكامرون الى الكونغو
حيث كان "بروتستانتون" قد أدخلوا كثيرين فى الكنيسة . فبقي : "الانكليز" - "نوم" فى
استانة قسم من أهل الكونغو : ولكن الى اليوم لا يزيد عدد المنصرين حتى يومهم على
أكثر من ٦٠٠ نسمة (١٩٠٦) .

ويرجع الى هؤلاء الممعدانيين الفضل فى مييد الأفكار ، الى ما كان يجريه عمل
البلجيكي فى الكونغو من انشاء والنظايع . الى تسميته منها "المبضع" - والى شاع ذكرها
بعد . فصدر أمر ملك البلجيكي ليو بوليد حينئذ بالتحقيق عن هذه الفطاع ، ونشر من أجل

ذلك غضب أولئك المستخدمين الذين اقتضت أعمالهم لكن المبشرين قاموا بواجبهم تجاه
النهرانية والانسانية جميعا .

ثم الكنيسة المسماة بالميتودية Wesleyenne ou Méthodiste ^(١) بدأت بالتبشير
في سبراليون سنة ١٧٩٦ ، ونجحت نجاحاً عظيماً حتى يعد مریدوها اليوم بنحو ٧٥٠
ألف نسمة منهم ١٥٠ مبشراً زنجياً وعندها فروع ممتدة من غامبيه الى النيجر . وللكنيسة
الميتودية هذه رعية في بلاد الكاب ، والكافر ، والزلو ويخصى مریدوها هناك بنحو ١٠٠
ألف نسمة . وفيما بين الزنوج الميتوديين ظهرت الحركة المسماة بالاتيوية Ethiopisme
التي معناها نزوع المسيحيين السود من أمة البانتو Bantous في جنوبي افريقية الى ادارة
الكنائس الأهلية بدلا عن الأوروبيين ، عملا بقاعدة « افريقية للأفريقيين » ، وقد
بزغت هذه النزعة سنة ١٨٩٩ في الرانسفال ، وأخذت اسم الاتيوية بحجة ان أصحابها
يريدون الانتماء الى الكنيسة الانبوية أى الحبشية ، لأنها كنيسة مسيحية أصلية في
افريقية تأسست منذ أيام الخواريين . وهم يرمون المبشرين الأوروبيين بكونهم غالبا
يجمعون التبشير مصيدة للدين ، وغرضا من أغراض السياسة والتجارة ، ولا يفهمون
حقيقة احتياج الروح السوداء ، فرماهم تأسيس كنيسة افريقية حرة لا تحت سيطرة
المبشرين الأوروبيين ، ولكن أصحاب هذا المشروع كان ينقصهم العلم اللازم والقوة الكافية
لتحقيقه ، فراجعوا الكنائس السوداء بأمر كالأجل مساعدتهم ، فلم يفوزوا بطائل يذكر
فأضمو سنة ١٩٠٠ الى كنيسة الكاب الانغليكانية ، واتخذوا لقب الجمعية الحبشية
وعددهم نحو ١٠ آلاف ، ^(٢)

ثم الكنيسة البرسبيريية L'Anglaise Presbytérienne في بلاد الايكوس لها مراكز
دعوية في بلاد نال . وعندها مدرسة في بلفسفورد . وكذلك الكنيسة الايكوسية الحرة لها
مراكز في بلاد الكافر ، والزلو ، وعندها مدرسة صناعية في لوفيدال ، فيها نحو ٥٠٠

(١) كنيسة بروستانه أسسها في ١٧٢٩ John Wesley وسلي

(٢) يلم الملوك المفسر من هذا ان نعمة الاستقلال تمت لجميع الأمم حتى السوداء . وصارت الى
الناس الذين لم يملكوا شيئا كادهم على ان يزوج يتصرفون على أيدي الأوروبيين حتى نهضوا يطلبون استقلالهم
السياسي ، ونهضوا الى الحبشة حذرى ، ولم يمتد لانضمام اليهم لأنهم امرعون في الخس .

طالب ، و يتبعها مزرعة نموذجية ، تبلغ غلتها كل سنة ألف قنطار من الحبوب
وبالاجال فالرسالات الألمانية امتازت بالدقيق في اللغات الافريقية ، وبالثبات وحفظ
النظام ، ولكن الرسالات الانكليزية والايكوسية امتازت بالجراة وبعد الهمة ، وبالصدق
في تحرير الزنوج ، ومنع المظالم الواقعة عليهم من المستعمرين ، على ان كلا الفريقين
ادخل في افريقية الشغل اليدوي ، والصناعة والزراعة ، مقرونة بالتعليم الديني والنهذيب .
فصرت ترى من هؤلاء السود زراعا وعسقا^(١) وممرضين وميكانيكيين وقوامين على
النلغراف .

أما البرونسانتيون الفرنسيين فقد أرادوا الافنداء بغيرهم من أبناء سائر الكنائس
الانجيلية ، وتأسست لهم جمعية تبشير في باريس سنة ١٨٢٨ ، وأرادت بث دعائها في الغد
الوثنى مبتدئة في ذلك بالمستعمرات الفرنسية مثل جزر الانيل ، واليونديشري . ولكن
الكاثوليكين أبوا ذلك ، فلم يسمح كارلوس العاشر ملك فرنسا نابرونسانت الفرنسيين
بالتبشير في تلك الأصقاع ، فاعمل هؤلاء همهم في بلاد الكاب لاسيا عند جبل بصل لهم
الباسون Bassoutos وقد مضى على دخوله تلك البلاد سبعون سنة هذبوا فيها أخواني
هذا الحيل . وأوجدوا بينهم العلوه وانهم ، وأسسوا مدارس وكتائب ومطابع .
وعندهم الآن ٣٠ ألف مسيحي من الأهالي و ١٢ ألف ولد في كتائب ١٠٠٠ - ١٥٠٠ - ٢٠٠٠
المتبرون لغة هؤلاء الممرد في معجم ، وألفوا له نغما وصريا ودنيا وبرجوا
لتوراه .

وما تأسست في فرنسا الحكومة لخره أذنت لهم بالتبشير في المستعمرات لفرنسية .
وهذهوا الى السيفغال سنة ١٨٩٢ ، والى الكونغو الفرنسية . وفي زيمبابوي الغابون وفي
رد عسكر . أما فرنسا التي قبلت في مكانها من حدودها في البر والبحر .
ولنعصب لاسمي . ودرجه من دس . عذاب من الناس ودرج من السجون .
والآخرة في بوندي . وفي الكونغو الغربيين فكان له لا . من بلاد الكونغو .
الكنيسة البرساير . وهه . ففتت الحكومة لفرنسية . في سنة ١٨٩٢ . فمردت .
دعا المسرون الامير يكون جمعته لفرنسية . في سنة ١٨٩٢ . كبرهم (١٨٩٢)

(١) جمع مسقي أو مشوي ومعنى الذي

وأسسوا أربعة مراكز جديدة ، وشرعوا في الوعظ بين قبيلتين أحدهما يقال له الغيلوه Galois والثاني الباهوين Pabouins . وأما في زميرية العليا فانهم جعلوا ميدان عملهم بلاد الباروتزي Barotsis ، فنجحوا نجاحاً عظيماً ، ومن لم يتنصر من هؤلاء القوم ، فقد تهذبت أخلاقه بالاحتكاك مع المبشرين ونشر التعليم المسيحي ، ومنهم لفانيكا ملك البلاد الذي أمر بمنع الأشربة الكحولية في مملكته ، فالبعثة الفرنسية الانجيلية عندها هناك ستة مراكز ، مع مدارس وكنائس عديدة . ولكن بدأت تراجعا منذ سنوات في ذلك القطر الجمعية الحبشية المار ذكرها ، والتي مبدأها « افريقية للافريقيين » .

ولما استولت فرنسا على ماداغسكار بتماها سنة ١٨٩٥ ، كان التبشير في هذه الجزيرة الكبرى في يد الجمعية النورويجية ، ورسالتين انكليزيتين احدهما ، رسالة لندن ، والثانية رسالة الكويكرس . فلما زحفت العساكر الفرنسية ، اتهم بعض دعاة رسالة لندن بتحريض أمة الهوفا Hovas على المقاومة ، فطلبت الحكومة الفرنسية تحلي رسالة لندن عن قسم من مؤسساتها رسالة فرنسا الانجيلية ، وكان لرسالة لندن حينئذ خمسمائة كنيسة ، وثلاثمائة وخمسة وسبعون كنائس للاولاد . ولم يخل هذا الأمر من احداث شكوك وشبهات في افكار الماداغسكاريين المتنصرين حديثاً فاهتبل الجزويت هذه الفرقة لتحذير الحكومة من البروتستانتية ، وزعموا ان بروتستانتى هو مرادف انكليزى ، وان كاثوليكي مرادف لفرنسى أو عجب لفرنسا ، فبمساعدة بعض ضباط الفرنسيين ألفوا في السجون عدداً كبيراً من الفسوس الانجيليين من الوطنيين ، وانزعوا منهم نحو مائة كنيسة ومدرسة ، وسلموها الى الرسالة الكاثوليكية . وما زال هذا الاعتداء واقعاً حتى تولى الجزيرة الجنرال غالياني ، فأبطله . والآن تحت يد البعثة الفرنسية الانجيلية في ماداغسكار في مقاطعة ايميرنه Imérina ٣٤٢ كنيسة يختلف اليها ٧٧٧٥٨ مؤمناً وفي مقاطعة بستيلو Bestileo ١٨٧ كنيسة يختلف اليها ٣٣٣٢٩ مؤمناً ، وهذا عدا المدارس الابتدائية والعالية ، ودور المعلمين والعلمات . ومستشفى للجذام .

ولا ننسى مساعى الكنيسة الانجيلية الميثودية الفرنسية في بلاد البربر Kebylie من جزائر الغرب ، فقد ذهب الى هناك مبشر اسمه جالبرت عظيم الثبات والمهارة فجعل مركزاً في المين Mathen ، وآخر في الفصور ، وآخر في بجاية ، ونصر عدداً من المسامين

ثم ان الامريكيين قد تعاطوا أيضا التبشير في افريقية وذلك ، أن سود امريكا اهتموا باخوانهم سود افريقية من قبيل تضامن الجلدة ، وان البيض ذكروا انهم هم الذين كانوا قد اتوا بهؤلاء السود واستخدموهم واستعبدوهم ، وأذاقوهم العذاب ألوانا ، فرسانتهم التبشيرية الى افريقية ، هي تكفير جنائية الاعتماد على الانسانية بما ارتكبه آباؤهم بحق الافريقين .

فلا صريكين في افريقية ثلاث رسالت : الرسالة المتيودية ، والرسالة المعمدانية ، والرسالة البرسبيتريّة . فعما تأسست مستعمرة لييرية في ساحل غربي افريقية وجاءها الزنوج من اميركا (١٨٢٠) أرادت الكنيسة المتيودية أن تؤسس في لييره مركزاً فلم تتمكن من ذلك ولكن سنة ١٨٥٨ أسست أسقفية وجد فيها وعاظ مسهرون مثل بورنس وتايلر .^(١١)

[illegible]

أما الرسالة المعمدانية الاميركية فلها مراكز في مونروفيه ، وسيراليون ، وفي ليبيريا ، وفي بلاديرو وبه ، وقاعدتهم في هذه لاغوس على ساحل غينيا . وقد عضدهم في مساعيهم كلها مبشرو الجمعية المعمدانية السوداء .

وأما الكنيسة البرسبترية الامريكية ، فقد وجهت نظرها من الأول الى مصر (١٨٥٤) ، وساعدها الخديوى سعيد باشا في مشروعاتها ، فشادت مدارس في القاهرة والاسكندرية وسنة ١٨٩٣ ، استت الكنيسة القبطية الانجيلية وصارت لها شعب في أسبوط ، والاقصر ، والمنصورة ، وسنة ١٨٩٥ ادخلت النصرانية في اسوان بعد أن كانت انقرضت من هناك منذ ١٢ قرناً ، فالاقباط الانجيليون اليوم (١٩٠٦) يبلغ عددهم ٢٥ ألفاً وانهى المسيوبونه موري كلامه للمخلص هنا بقوله ، ان نجاح هذه البعثات الانجيلية كلها في افريقية ، دليل على كون قوة الدعاية النصرانية لاتقلب فيما لو تجردت من الأغراض السياسية ، فانه لا يوجد آفة على التبشير أعظم من المآرب الاستعمارية ، اذ بذلك الأهالي يجعلون التبشير لجميع الآثام والموبقات ، التي تصدر من عمال الحكومات المستعمرة .

نهضة الاسلام في افريقية وأسبابها

ووسائل دعوتها

(١٧٩٠ — ١٩٠٠)

قال : ذكرنا مجاهد الرسائل الكاثوليكية والبروتستانتية في افريقية ، سواء ، لأجل إعادة الاقباط والاحباش الى حظيرة الكنيسة الرومانية ، أو لأجل تنصير الزنوج ، وبقى علينا استئناف الكلام على امتداد الاسلام في افريقية .

فقد رأينا كيف ان الاسلام بين سنة ٦٣٨ و ١٠٥٠ مسيحية في دوره الأول ففتح سريعاً شمالاً افريقية وأدخلها في دينه ، وامتد من ساحل البحر المتوسط الى السودان اتداداً كان بطيئاً ، لكنه كان أميناً . وقد توقف سير الاسلام قليلاً في القرن العاشر بسبب ثورات البربر ، وحروب الروم ، وقتل ملوك المغرب بعضهم مع بعض ، ولكنه استأنف همته وأدخل في حظيرته نصارى النوبة ، وأمم الغالة ، والسواحليين (سواحل زنجبار) ، وقبائل الصحراء ، ثم أسس في السودان ممالك عزيزة ، ومراكز

أما في الدور الثالث من سنة ١٧٥٠ الى ١٩٠١ فقد نهض نهضة ثالثة ، على أيدي مشايخ الطرق أو الاخوان ، وذلك انه في أواخر القرن الثامن عشر ، لما دخلت الدعوة البروتستانتية من كل نوع الى افريقية ، وضاعفت الكنيسة الكاثوليكية فيها مجاهديها بسائق المنافسة ، كان لابد من أن يتنبه الاسلام لمقاومة النصرانية ، وان يشتد الصراع بين هاتين القوتين المتقابلتين ، مقرونا ذلك بالاهواء السياسية ، التي تزيده شدة وحدة .

وأكثر أسباب هذه النهضة الأخيرة . راجعة الى التحوف ، والاعتقاد بالأولياء ، و ظهور المهدي .

ثم ذكر المؤلف كيفية دخول التصوف في الاسلام معناه تأثره . لأن مؤلفي الاسانام أدرى بهذا الموضوع ، وأشار الى عقيدة الأولياء قائلا ، انها مخالفة أشد المخالفة لروح القرآن وان نبي الاسلام ﷺ كان نظره عاليا جدا الى السماء . ومجتهدا أن يعاود الى آفاق بعيدة بإفطار المؤمنين وبصاواتهم ، ولكن المؤمنين لم يلبثوا أن شعروا بالاحتياج الى الوسيلة عند الله ، واتخاذ متوسطين لديه تعالى ، يكونون أقرب متناولا . ولم يأت القرن الثالث من الهجرة حتى ظهرت في الاسلام لعقيدة بالأولياء . وابتدعت زيارة قبورهم . وصاروا يعتبرون لهم خصائص . ويعززون اليهم الكرامات واخوارق وأصبح نكس منهم تجميع ومريدون . وأشبعت القضية العقيدة الكاثوليكية من هذا الوجه . فقولى اللذانى سقى من ربيع كما كان القدس فيا كر بشفى مرض البسور . والشيوخ محمد أبو صاب . خصه . الناس لأجل لفيان الحوائج الضائعة . كما كانوا فى النصرانية . خصاؤن لم يس املون . دو والامام الشافعى . يستغث به صلاب الأزهر . نامجاح فى دروسهم والوفى للذاتى هو سميع المحبين مس للقدس الف . والآخرة . غاب . ح

والمفصّل المؤلف في ذكر الأوابد والضيور والحدود والحدود والحدود :
 يحتاج القارىء الى معرفة ما وصل الى هذه المديّة :

مجموعه البور الذي أخذته حمامة ... حج الحظ في اليهود ... وفي ... أنها
... كنائس المسمون ... من البور ... من ...

علاء الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً ويستدلون على ذلك بأحاديث النبي ﷺ .
ثم ذكر المهديين الذين ظهوروا في الاسلام وأدعوا المهدوية فعدّ منهم ابن تومرت ،
الذي ظهر بدولة الموحدين في القرن الثاني عشر للسّيح . ثم قال ان كثيرين من مسلمي الهند
اعتقدوا في أكبر خان المغولي سلطان سلاطين الهند في القرن السادس عشر انه المهدي
المنتظر ثم قال انه سنة ١٨٦٢ ظهر واحد من أمة البله Peulh من بلاد ماسينا في أواسط
افريقية كان درويشا من أتباع الطريقة التيجانية ، فزعم انه المهدي وأسس في السودان
مملكة مستقلة ، الا وهو الحاج عمر الذي سيأتي ذكره ^(١)

قال وأشهر المهديين في عصرنا محمد أحمد الذي ظهر في السودان سنة ١٨٨١ فخشده
جنين الف مقاتل من المؤمنين المتحمسين، وهزم العساكر المصرية المرسلة لقتاله في عدة
وقائع ، واستولى على الأبيض قاعدة كردوفان وعلى بربر مفتاح بلاد النوبة ، ثم حصر
الخرطوم عاصمة السودان المصرى الواقعة في الزاوية المتشكلة من فرعى النيل الأبيض
والازرق ، وكان فيها قائد أكوسى اسمه غوردون فدافع عنها دفاع الأبطال ، ولكنه لم
يقدر على المهدي ، فدخل هذا الخرطوم وقتل غوردون وأطاع له جميع السودان (١٨٨٥)
لكنه لم تطل حياته بعد هذا الفتح مات في ٢٨ يونيو سنة ١٨٨٥ تاركا سلطنة عظيمة
ممتدة من اسوان الى النوبة الى دنقلة الى كردفان الى واحات دار فور . وخلفه عبد الله
التعايشى فوسع الفتوح التي كان فتحها المهدي وما زال حتى تغلب عليه الجنرال كيتشنر في ٣
اغسطس سنة ١٨٩٩ في واقعة أم درمان ، و بقيت للمهدي أشياع تقاطن في الأطراف ، الا
أنهم انقرضوا شيئاً فشيئاً .

وَم يَعترف جميع مسلمي افريقية بمهدوية محمد أحمد وكان من جملة المعارضين له رئيس
الفرقة السنوسية ، ^(٢) ثم قال المسيوبونه موري مصنف الكتاب الذي نقلنا عنه كل هذا
النقل ما يأتي ملخصاً :

-
- (١) هو الحاج عمر الفتوح قال لي سيدي احمد الشريف انه كانت له صلة مع السنوسية وانه زار الجبوب
(٢) هذا صحيح فان المهدي السوداني محمد احمد دعا سيدي محمد المهدي السنوسي للاتحاد معه ووعد بان
يجعله مقدم رجه ، فرفض دعوته واحتج على دعواه ، وبينهما مراسلات في هذا الشأن أثبتت سيدي احمد
الشريف في تاريخ جده وعمه الذي سينسره ، وقد اطلعت السيد للتار اليه عليه في هذه الأيام الأخيرة

انه في القرن الثاني عشر والثالث عشر للمسيح تأسست طرق الدراويش كائنها من نوع المقاتلة للرهبايات النصرانية في القرون الوسطى ، وللحروب الصليبية . وفي القرن الثامن عشر والتاسع عشر حصلت نهضة جديدة عند أتباع الطريقتين القادرية والشاذلية ووجدت طريقتان هما التيجانية والسنوسية .

القادرية

القادرية مؤسسها الشيخ عبد القادر الجيلاني المنوفي في بغداد (١١٦٦) ، وكان له حرمة حقيقية للسيد المسيح وكان يقول : « يزهو أن ندعو لآلنافسنا فقط ، بل لكل من خلقه الله مثلنا » . فلذلك امتزأت أتباعه بروح التسامح مع النصارى واليهود . والقادرية كثرهون جداً في المغرب وزاويتهم الكبرى في « عزاولت » أسسها الشيخ مختار الكبير . وبعد وفاته انقسمت القادرية الى ثلاث فرق: الاولى القادرية البكاكية الذين مركزهم الزاوية المذكورة ، وقد افنشروا الى تمبكتو . الثانية القادرية الذين في آذربايجان ، والثالثة القادرية الذين في ولاية وقد اندسروا الى السودان الغربي فلهم مراكز في كانكان ونيمبو . من بلاد فوتاحون^(١) وفي مورساردو من بلاد الماندنقى^(٢) ومن هذه النقطة امتدوا الى الجبهة الجنوبية فعمروا ديار الله وذكر الله . وههناهم . وما زالوا حتى وصلوا الى «مناصعة» البراليون^(٣) وبالأجانب فإسناديه هم أحسن منسوبي الذين لاسلام في عمرى

(١) قزر ووجه من صحراء مصر شرقاً من لا من على حدود مصر ٤٠٠ كم . جاز ١٠٠٠ كم .
 من مصر وعرب و١٠٠٠ كم . شمس . و١٠٠٠ كم . و١٠٠ كم . حرم . و١٠٠ كم . ١٨٥٠ كم .

(٢) حدائق السودان فرسي واقع من حدود مصر و١٠٠ كم . و١٠٠ كم . و١٠٠ كم .
 وحده من به وهو بلاد حمة سكن ارتفاع أعلى فيها عن سطح البحر ١٤٠٠ م . و١٠٠ م .
 و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م .
 والمعطية من أي مكان . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م .
 من الحدود من مصر . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م .
 من مصر من مصر . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م .
 (٣) حدائق من مصر في حرم مصر . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م .

(٤) من مصر من مصر على حدود مصر . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م .
 و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م .
 و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م . و١٠٠ م .

افريقية من السنغال الى بنين ، التي بقرب مصب النيجر . وهم ينشرون الاسلام بطريقة سلمية أى بالاستعمار والتجارة والتعليم ، وتجد التجار الذين من السونينكة والماندجوله المنتشرين على مدن النيجر وفي بلاد كارتا Kaarta وماسينة Macina ، كلهم من مريدى الطريقة القادرية ومن مريديهم من يخدمون في مهنة الكتابة والتعليم ويفتحون كتابات ليس في زوايا الطريقة فقط ، بل في كل القرى فيلقنون صغار الزنيج الدين الاسلامي أثناء التعليم ، ورساؤون النجباء من تلاميذهم على نفقة الزوايا الى مدارس طرابلس والقبروان ، وجامع القرويين بفاس ، والجامع الأزهر بمصر فيخرجون من هناك طلبة مجازين أى أسانذة ، ويعودون الى تلك البلاد لأجل مقاومة التبشير المسيحي في السودان .

الشاذلية

أما الطريقة الشاذلية فقد تأسست في النصف الأول من القرن الثالث عشر للميلاد ، وهي من أوليات الطرق التي أدخلت التصوف في المغرب ، ومركزها بوبريت في مراکش . وكان من أسيادها سيدي العربي الدرقاوي (المتوفى سنة ١٨٢٣) ، الذي أوجد عند مريديه حساسة دينية شديدة امتدت الى المغرب الأوسط ، وكان للدرقاوية دور فعال في مقاومة الفتح الفرنسي . وما امتاز به الدرقاوية هو شدة الطاعة لمشايخهم ، فان الدرقاوي المار الذكر كان بوصيهم ساعة موته قائلاً : « يجب على الاخوان أن يكونوا في يد المرتد كالجنة بين يدي الغاسل » . فما أشبه هذه المبادئ حتى في صيغة التعبير نفسها بمبدأ رهبانية اغناطيوس دولوبولا .

التيجانية

وهناك الطريقة التيجانية . مؤسسها أحمد بن محمد التيجاني المتوفى في فاس سنة ١٧٨٢ ، وكان يتظاهر بالتسامح مع غير المسلمين ، ومع هذا ففي النصف الثاني من القرن التاسع عشر لم تقف التيجانية عن استعمال القوة في محاصرة أقرانهم ، ونشر العقيدة الاسلامية ^(١) . وأهم مراكز التيجانية عين ماضي على ٧٠ كيلومتراً في الجنوب الشرقي

(١) اذا لحظ الفارسي ان خير طور السامح الذي كان عليه التيجانية لم يبق الا في النصف الثاني من القرن الماضي ، علم أنه لم يكن الا من أزر نكالب آباء البض جماعة لا فيجري وأمثالهم ، فما لاسمحه فيه أن السامح يولد "سامح" والنكالب يبع النكالب

من اللغات ، وفي تباين . وهم كثيرون في مراكنس ، ولقد تبع الطريقة النيجانية عدد كبير من أهالي ماسينه في السودان وأهالي فوتاتورو Fouta-Toro وفوتاجلون وامة البله وصاروا من أشد أنصار الاسلام وانضموا حول راية الحاج عمر ، فكانوا طيلة أربعين سنة هم سادة السودان من تمكنتو الى الاقيانوس الاطلانتيكي .

وكان الحاج عمر هذا ابن شيخ مرابط ولد سنة ١٧٩٧ في قرية الفارمن بلاد ديمار (١) فرباه أبوه وعلمه . ثم حج البيت الحرام وزار المدينة ، وقرأ مدة في الأزهر وعاد الى بورنو سنة ١٨٣٣ . ثم ذهب الى بلاد الهاموسه وأخذ يعظ الناس بالرجوع الى عقيدة السلف ويطعن في تساهل القادرية . وفي أثناء ذلك جاء أخوه أحم - ومضى به الى بلاد فوتو من السيفال ، فخرج على بلاد البامباره وحصلت معه هناك حوادث وعوارض كثيرة ، لكنه تغلب عليها ، وانضم اليه في بلد كسكان (٢) رجل يقال له محمد وسار على مريفته وادخل في الاسلام فرقة من البله يقال لهم الواسولونكة Oussoulonke .

ولما علت كلمة الحاج عمر ونظر اليه الناس نظرهم الى المهدي ، حشد جيشاً صغيراً وأثار جميع مسمي بلاد غابون (٣) وهزمه بالبامباره الوثنيين شر هزيمة في تومبا . واستولى به - على كونيكا (٤) وسنة ١٨٥٤ جعل مقره 'الهام' في نيورو Niuru (٥) ثم استولى على ملكة سيفو (٦) وعلى بلاد ماسينه . وكانت وفاة الحاج عمر سنة ١٨٦٥ وهو في حرب مع زنوج ماسينه . وقد خفف بطريقة النيجانية سيطرة الاسلامه غفلة في وسط بلاد الزنوج الفتشيين .

- (١) حيه من قطر ساحل على سبعة عشرين ميلاً من ميريديونيه من حدود السودان .
- (٢) مدينة من الحدود الفرنسية على سبعين ميلاً من الحدود السودانية .
- (٣) حية من بلاد كاميرون أشهر مدنها 'فيل' و'غلاس' Filleville et Gillas .
- (٤) أوغلي Oulli وهو من بلاد Rip .
- (٥) ديمار Damar .
- (٦) من حوكوود والرئوس .
- (٧) من بلاد غينه .
- (٨) من السودان الفرنسي من حدود الأمان .
- (٩) من السودان الفرنسي على سبعين ميلاً من الحدود السودانية .

ثم خلف الحاج عمر ابن أخيه ومريد آخر له اسمه احمدو شيخو بن عمر ، وحاولا توسيع فتوحات الحاج عمر ، وأثارا أهالي فوناتورو والسونينكة الذين في بلاد كاراته Kaurin والتوكولور الذين في السينيغال على فرنسا ^(١) ، فصار وجود هذه السلطنة التيجانية في وسط السودان خطراً عظيماً على سيادتنا .

وكان تحرير اخلاف هو هذا : هل يتم تدوين السودان الغربي على يد فرنسا وضباطها والمبشرين المسيحيين ، أم على يد التيجانية ورسول الاسلام ؟

فالكونولن ارشينارد باخذه جنة Djenne ^(٢) وبنساجار ^(٣) أوقف غارة التيجانية في هذا القسم من افريقية ويسر فتح السودان بين يدي المدينة الاوربية . ثم عقب ذلك فتح الكونولن دورغيس دييورد Dorgnis Deshordes لبلد باماكو Bammakou واستلمحاق القومندان غالييني Galiéni لبلاد فوتاجلون ، وافتتاح الكونولن ارشينارد لبلاد ماسينه ، وتوجت جميع هذه الفتوحات باحتلال تمبكتو (١٠ يناير ١٨٩٤) مما خلد أعظم الشرف للعساكر الفرنسية ، وأعاد ذكرى ظفر شارل مارنل في بواتيه Poitiers ، سبب ما كان يترتب من النتائج العظام لمستقبل افريقية ، فيما لو لم يتم هذا الظفر ^(٤)

السنوسية

ثم السنوسية وهم أشد عدااء للاوربيين من جميع طرق الدراويش ، وقاعدتهم لجهاد في الكفار وجمع كلمة المسلمين أجمعين على العدو العام ، وكان مع هذا ، مؤسس هذه الطريقة سيدى محمد بن على السنوسى مستقلاً في رأيه غير متقيد بالمذاهب . ^(٥)

(١) لاجئ أن كل قوم يهافظون على اسفلهم فهم ناثرون عصاة في نظر المسعربن

(٢) بلدة من السودان الفرنسى الى الجنوب الغربى من تمبكتو عدد أهلها سنة آلاف سمه احلها

لغريسيس سنة ١٨٩٣

(٣) من السودان الفرنسى في بلاد ماسينه لابعد كبيراً عن صفة التيجير اليمى

(٤) يترى الى أن افريقية كانت تكون كلها اسلامية لولا قضاء فرنسا على سلطنة التيجانية هذه ، كما ان اوربا كانت تكون اسلامية لولا اسصار شارل مارنل على العرب في بواتيه وهى الكلمة الى سقوط عليها مؤرخو الافرنج .

(٥) سأل محرر هذه السطور سيدى أحمد الشريف خليفة سيدى محمد بن على السنوسى ، وخليفه ، عن حفة هذه الرواية ، فأعكر ذلك ، وانما قال ان جده كان متبعاً للسلف . وقد لحظت ان الأستاذ المنار اليه فبض في الصلاة مل الحففة وغيرهم ولا يرسل بديه مل المالكية فسألته عن سبب مخالفته في ذلك

وكذلك حلت رية في أمره بمكة - إليه إلى بعض المبادئ الوهاية (٤) ، ولكنه وجد في اتفاق تام مع السيد أحمد بن إدريس القاسي شيخ القادرية ، وعند وفاة هذا الأستاذ أسس طريفة جديدة وذهب إلى إفريقية - وجل في برقة ، وبنى الزاوية البيضاء ، أول زاوية له (٥) . وكثير أتباعه في واحة القنطرة ، وفي القطر الطرابلسي ،

(۲) سیدی محمد سرگسٹو کی ولادت جلدہ گاہ سنہ ۱۲۰۲ ہجریہ کی امرتہ میں اہل جلدہ
 ذکر ما یلہ من علوم و مرآ من مصنف . و اسی من اُخذ عنہ من الأشباح . و هو غنی عن ہائے امرہ
 علی ان وفق اُخذ شلہ . و ما شہر بلکہ گرا . اُخذ من سید محمد بن ادیس دہلوی . فی سنہ
 و سید احمد بن ادیس . شہور بلولہ . اُخذ عن سیدی عبد الوہاب . زری . بعد اذ سنہ ۱۳۰۱
 و اُخذ الولی حکیم سیدی عبد العزیز الدہلوی . و اُخذ عنہ فی و طہر . ان . اب . سنہ ۱۳۰۵
 الی اہل . و ولد سید محمد سیدی و جدہ و اعمامہ و اولادہ . و کتبہ امین . ہائے
 بلکہ سیدہ اہر . و غنتہ اسدہ فاضلہ کافو . و اکثر . ۴۰۰ . سنہ ۱۳۰۵ . کتب علی .
 فاضلہ شہر . ۱۰ . و کتب من مصائب اہل زمانہا . و ہجرتہ فی سنہ ۱۳۰۵ . و کتب .
 و غفر دروسہا و ہو عطا اہل . و بعد اعاب کثیراً اُخذہ سیدہ ترہ بن اہل . ۱۳۰۵ .
 ہر انتہا . ۱۰ . و اہلہ سید علی مسکن قد بونی شائاً فی سن الحامسہ و اہل سن .
 و اُخذ . ۱۰ . و اہل . ۱۰ . و اہل . ۱۰ . و اہل . ۱۰ .
 ۱۰ .

(2) 1950-51

[illegible]

وفي التوات^(١) وفي السودان حيث له عشرون زاوية^(٢)، ثم سنة ١٨٥٥ أسس مركز طريقته في جغبوب وهي سوقا القديمة على مسافة ثلاثة أيام من سيوه، وصارت أعظم مدرسة لبشرى الاسلام في أواسط افريقية. وكان المؤدى الى بحيرة تشاد طريقان أحدهما شرق من سوكنه الى مرزوق، والثاني غربي من غدامس والعار، فالسنوسيه نشروا طريقته في وادي والباقرى وبوركو وتبعوا نهر ينوى الى أن بلغوا النيجر الأدنى حيث نجدهم يهدون تلك القبائل الى الاسلام وبواسطة السنوسية صارت نواحي بحيرة تشاد هي مركز الاسلام العام في أواسط افريقية. ويقوم عند مريدي الطريقة السنوسية بأربعة ملايين، وطريقة هؤلاء الجماعة في التبشير، هي أن يشتروا الأرقاء صغارا من السودان ويربوهم في جغبوب، وغدامس، وغيرهما، ثم متى بلغوا أشدهم وأكلوا تحصيل العلم اعتقوهم، وسرحوهم الى أطراف السودان، يهدون أبناء جلدتهم الباقين على الفتيشية، وهكذا يرسل كل سنة مئات من مبشرى السنوسية لبث دعاية الاسلام في جميع افريقية الداخلية من سواحل الصومالى شرقاً، الى سواحل السينغامبية غرباً، ولقد حذا سيدى محمد المهدي وأخوه سيدى محمد الشريف حذو والدهما في السعى الى الغرض الذى ترواه، الا وهو تخليص الاسلام من النفوذ الأجنبي، وإعادة الامامة العامة كما كانت في عصر الخلفاء.

وبالاجمال، فإن مريدي هذه الطرق هم الذين سعوا في نشر الاسلام ووقفوا اليه في افريقية، قال كوپولاني Coppulani ان هؤلاء تارة بهيئة تجار وطوراً بهيئة مبشرين، يهدون الى الاسلام الأقوام الفتيشيين، وتجددهم يننون زوايا جديدة في هذه الأقطار الواسعة الشاسعة الممتدة من شمالى افريقية الى أقصى أقاصى السودان، وأحيانا يؤسسون ممالك مثل سلطنة راج، واجدو، وسامورى. انتهى ملخصاً

ثم انتقل المسيو بونه مورى الى ذكر تشكيلات الزوايا، والمدارس، والجماعات، والجامعات، مثل الأزهر في مصر والقرويين في قاس، والزيتونة في تونس، وغيرها، وبرامج التعليم فيها. وقال «ان العلوم التى فيها تنقسم الى قسمين الاول، العلوم الاعدادية (مايسمونه بالآلات) كالنحو والصرف والبيان والمنطق والقراءة والعروض والحساب والخبر

المعربين الذين سمعوا منه هذا الكلام رأوا مصداقه كله في آخر حياتهم. لأن الطليان جاءوا وهموا بقبه سيدى رافع — وان كانوا جددوا بناءها بعد ذلك — وربطوا خيلهم في مسجد البيضاء، وأخذوا الحجر الذى عليه اللابى من الجدار

(١) غربي الجزائر

(٢) مجموع زوايا السنوسية اليوم ثلاثمائة زاوية

والثاني ، العقائد وأدب الدين وأسباب التنزيل والحديث والفقه - (قال) : ويقرأون في بعض مدارس فاس ، الكيمياء والطب والهندسة والانشاء والتصوف والموسيقى (قال) : ولم أجد ذكر الفلك في العلوم التي يعلمونها هناك ولا في محل مع ان علم الفلك كانت به عناية عظيمة في المغرب .

قلنا لعل هذا خطأ ممن أطلعه على برامج التعليم أو سهو ، أو ان علم الفلك أهمل في هذه السنين الأخيرة ، فانه من العلوم التي كانت تعلم في فاس وغيرها من مدارس الاسلام بالاعتناء الزائد ، واليك مثالا على ذلك ماقرأته في سيرة سيدي محمد بن علي السنوسي نفسه ، وهي مخطوط الفقه حفيده سيدي أحمد الشريف ، يذكر الشيوخ الذين أخذ عنهم في فاس فيقول : « ومنهم العلامة الهمام سيدي محمد بن الطاهر الفيلالي الشريف العلوي قرأت عليه مختصر السعد ، وجع الجوامع ، والسلم ، وجلة صالحة من مختصر الشيخ خليل ، وهو يروي عن الحافظ ابن كيران ، والعلامة الزرواني ، وشيخهم العلامة ابن شقرون ، باسانيدهم السابقة ، وغيرهم من أمثال علماء فاس . ومنهم العلامة المتقي الماهر المتفان أبو المواهب سيدي أبو بكر بن زيان الإدريسي ، حضرته في علوم كثيرة ، وقرأت عليه الفرائض والحساب ، والأربعين وصناعتها ، والأسطرلابين وصناعتها ، والعلوم الأربع الرابضة والهندسة والهيئة والطبيعة والارتقايطي ، وأصول قواعد الموسيقى ، والمساحة ، والتعديل ، والتقويم ، وعلم الأحكام والنسب (بكر النون) والوقف والقواعد الجفريه ، والأصول الزايرجية ، والبسط والتكسير ، والجبر ، والمقابلة وغيرها الخ . »

فانت ترى أن الهيئة كانت تدرس في فاس في القرن الماضي وأخبرني السيد أحمد الشريف أن أستاذه سيدي أحمد الرقي كان بارعا بهذه العلوم ، وبعلم الهيئة والاسطرلاب ، وكان تلقاها عن السيد العلامة ابن السنوسي ، وكانت عندهم الآلات المتعلقة بهذا العلم ، والكرات والازياج وغير ذلك .

ثم ذكر المسيوي بونه موري برنامج الأزهر وأشار إلى أن أون مصاح لتعليم الأزهر ، هو الشيخ المهدي العباسي وذكر ما أدخل فيه من الإصلاحات لعهد الخديوي اسماعيل ، وان المصالح الثاني : هو الشيخ محمد عبده الذي أدخل في برنامج الأزهر الجغرافية ، والتاريخ ، والتاريخ الطبي ، والرياضيات ، والفلسفة ، وغير ذلك فنفتح في الأزهر روحا جديدة . (قال) وقومه بعض العلماء الجامدين وغيروا عليه قلب الخديوي . فأثرت هذه الحوادث في صحته وتوفي في رمل الأسكندرية سنة ١٩٠٥ .

الزوايا السنوسية

لما كان قد تقدم ذكر الزوايا السنوسية في عدة مواضع وكان عندنا أسماء القسم الأشهر منها آثارنا الحاق هذا الجدول بما تقدم من خبر هذه الطريقة وهي : —

زاوية التاج ، في واحة الكفرة ، مقر السادة السنوسية ، ذرية سيدي محمد بن السنوسي .
 » الجغبوب ، في واحة الجغبوب المقر الثاني للسادة المشار اليهم وفيها المدرسة الكبرى لتخريج تلاميذهم

» طرابلس الغرب ، وشيخها سيدي عبد الوهاب العساوي .

» الرجبان ، في جبل بفرن من عمل طرابلس ، وشيخها سيدي محمد العساوي .

» مزده ، فوق قصبة عريان ، شيخها سيدي عبد الله السني .

» طبقه ، بقرب زنتان ، اشباخها أولاد سيدي محمد الأزهرى .

» الحراية ، بين نالوت وفساطو بالحبل الغربي .

» سنانون فوق نالوت — زاوية درج فوق سنانون .

» غدامس ، على حدود ايلة تونس ، شيخها سيدي أحمد الحبيب .

» مصراته ، شيخها السنوسي بن عبد العال .

زاوية ثابته ، في مصراته ، شيخها عبد الله بن شيشيع .

» مسلاته — زاوية الفطرون .

» مراده ، بين جغبوب وفزان في الصحراء ، شيخها سيدي محمد الروبي .

» مرزوق ، قاعدة فزان شيخها سيدي عبد اللطيف بن عبيد .

» هون ، في البلاد التي على أبواب السودان ، شيخها سيدي مصطفى الهوني .

» سوكنه ، في البلاد الواقعة بين طرابلس وفزان ، شيخها سيدي التترف حامد بن

بركات .

» واوي جنوبي طرابلس نحو السودان ، شيخها سيدي محمد الأشهب .

» غات شيخها الحاج أحمد الغاني — التوات جنوبي عمالة الجزائر .

» الهواري في واحة الكفرة على مسافة خمس ساعات شمال مقر السادة ، وشيخ زاوية

الهواري سيدي الفضيل السومى .

زاوية القطيفة على مسيرة ٤ أيام الى الغرب من بنغازى شيخها الزروالى بن عبد اللطيف .

» النوفلية غربى القطيفة بمسافة ٦ أيام شيخها سيدى أحمد بن ادريس .

» الزعفران غربى النوفلية على مسافة يوم ونصف يوم بجوار قصر سرت شيخها ابن شفيع

» زليطن فى محل اسمه زوو شيخها سيدى محمد بن عثمان بن بركة .

» زويله من فزان .

» زله شرقى زاوية سوكنه شيخها سيدى الخريصى .

» أوجله شيخها سيدى عبد الله الفضيل .

» جالو وتسمى زاوية العرق وشيخها سيدى عبد الله التواتى .

» البية فى أوجله أيضا وشيخها الحاج محمد فريطيس .

» شنحره فى بلاد جالو وأوجله شيخها سيدى محمد صالح .

» سيوه وهى الزاوية الأولى تخص السادة رأسا والوكيل عليها سيدى يوسف بن عبد الله بن أحمد .

» سيوه المنسوبة الى آل معرف شيخها سيدى محمد بن عبد الله الزوي رفيق سيدى أحمد الشريف الأستاذ الأكبر فى سياحته الى الاستانة والأناضول .

» سيوه الثالثة تخص السادة رأسا والوكيل عليها أحمد الجيرى .

» سيوه الرابعة شيخها الشيخ أحمد أبوغلى .

» حطية الزيتون على مسافة ٦ ساعات الى الشرق من زاوية بنى معرف وهى تخص السادة رأسا والوكيل عليها سيدى الحسين الشريف .

» القاره على مسافة ١٣ ساعة على الفارس الى الشرق من حطية الزيتون وهى تخص السادة رأسا والوكيل عليها صاحب ولد سيدى يوسف .

» القرافرة على مسافة ستة أيام الى الشرق شيخها سيدى السنوسى بن خالد .

» القصر الى الشرق من القرافرة فى الواحات شيخها ابن سيدى محمد الموهوب .

» الواحات البحرية شيخها سيدى صالح السعدى .

» الواحات البحرية الثانية شيخها سيدى البروك الفطعانى .

» مندبنة الى جهة صحراء النجوم شيخها سيدى عبد المالك الموهوب .

» الفاهون فى الواحات أيضا وكل هذه الزوايا فى سبزه والواحات فى عيون ونخيل وكروم

• • • • •

- زاوية سيدى حسين الغريانى فى دفنة أيضا على ثلاث ساعات من أم ركة
- » المرصص فى غربى مرسى طبرق على مسافة يومين من التى قبلها وشيخها سيدى صالح الشريف
- » أم الرزم أو أم أرزم ^(١) على مسيرة يومين من المرصص وشيخها سيدى مرتضى
فركاش وعندها عين نضاجة وبستان جليل
- » سيدى محمد بن فارس على ساعتين من أم أرزم الى البحر
- » مرطوبة على مسافة ساعتين الى الغرب من التى قبلها وشيخها سيدى عبد الله
فركاش وفيها عيون عذبة جارية من الجبل الذى فوقها وبساتين
- » درنه فى نفس المدينة شيخها السنوسى الغريانى
- » العزيات من درنة الى الجنوب على مسافة يوم شيخها سيدى السنوسى الجبالى
- » الخيلة على مسافة يوم من العزيات شيخها محمد بن الحسين
- » بشاره على بضع ساعات الى الجنوب الغربى من درنه وشيخها سيدى عبد القادر
فركاش وعندها عين جارية وبساتين
- » ملره الى الشرق من بشاره وشيخها سيدى عبد الله أبو سيف وهى على رأس نبع
- ملره من انزه وأعذب ينابيع الدنيا وعليه البساتين والطواحين
- » ترت الى الغرب من بشاره وشيخها كان سيدى محمد الغزالى . وكل هذه الزوايا فى
بلاد قبيلة العبيدات الكبيرة
- » نفا شرقى ترت شيخها سيدى الحبيب بن جلول — زاوية العوينة بهانيك الجهات أيضا
- » الفاتدية المنسوبة الى قبيلة قائد وشيخها سيدى صالح بن اسماعيل
- » شحات أى مدينة سبرنا القديمة وهى بادية عالية فى رأس جبل مشرف على البحر
تنبع المياه من مغارة بأعلاه وتسقط فى شلالات بديعة ولها منظر من أجمل مناظر
الدنيا وشيخ زاوية شحات سيدى محمد الدردف . والزاوية هى زاوية قبيلة الحاسنة
- » ماسه وهى الزاوية البيضاء التى كانت أول ما أسسه السنوسى الكبير تبعد عن شحات
نحو ساعتين الى الغرب وهى على بضع دقائق من مقام سيدى رويغع الانصارى
رضى الله عنه وشيخ الزاوية البيضاء الآن سيدى محمد القهارى . والزاوية زاوية البراعمة
- » الحامة غربى الزاوية البيضاء على ساحل البحر وشيخها سيدى السنوسى القهارى
- » الحنية شرقى الحامة وشيخها سيدى أحمد بن العيساوى
- » النعصرين قبلى زاوية الحامة وشيخها سيدى محمد العربى

(١) أم أرزم معادى البزج

- زاوية العرقوب شرق زاوية القصور وشيخها سيدي جاد الله الجبلي
- » القصور شرق قصبة المرج وشيخها البطل المشهور للقائد المجاهدين في حرب الطليان سيدي عمر المختار وهي زاوية قبيلتي العرقا والعبيد
- » اسقفه غربي دريانة وشيخها سيدي الأمين القماري
- » دريانة غربي طلميشه وشيخها الشريف القماري
- » المرج على أربع ساعات قبلي طلميشه وهي زاوية سيدي عمران السكوري
- » كرسا تبعد عن زاوية ملره السابقة الذكر بمسافة ساعتين صوب البحر وجباعتها التراكي وشيخها سيدي يوسف العجبال
- » الاثرون على ٢٠ دقيقة من زاوية التراكي وشيخها سيدي الخبيب الجلول
- » كنفطه على ساعتين ونصف ساعة الى الجنوب من زاوية الحنبذ السابقة الذكر وشيخها سيدي حميد بن عمور
- » مبراد مسعود بحري زاوية القصور بن وشيخها سيدي محمد بن حوا
- » الحامدية غربي مبراد مسعود وشيخها سيدي عبد الله السكيلي
- » عائلة دغار على مسافة نصف ساعة من الحامدية الى الغرب وشيخها سيدي محمد الغالي
- » نيان شيخها سيدي العربي القماري
- » طلميشه على أربع ساعات بحري حسب المخرج وشيخها السواني السكلي
- » توكره غربي طلميشه وشيخها سيدي عبد الله الخيازي
- » بريس شرقي توكره وشيخها ابن سيدي عبد الله الجبلي . واكثر هذه الزوايا في بلاد قبيلة العرب
- » مستغافم في الفطر الجزائري وشيخها سيدي أحمد بن سكونه
- » سيدي محمد بن صادق في بلاد الجريد من مملكة تونس وفي تلك البلاد خمس زوايا أخرى تحت نظارة الشيخ المذكور
- » جدة في الحجاز تحت نظارة شيخ زاوية أبي فييس بمكة
- » أبي فييس بمكة المشرفة شيخها سيدي حامد - زاوية الطانص وهي تحت نظارة الشيخ المذكور
- » الجديدة في طريق المدينة - زاوية بدر الشهداء وشيخها سيدي محمد القماري
- » المدينة المنورة وشيخها سيدي مصطفى القماري - زاوية ينبع البحر
- » ينبع الوجه - زاوية الحراء - زاوية الصفر - زاوية رابغ - زاوية صبيح
- » العيص . وهذه كلها في الحجاز ووجهها هو مقبلة عندنا من هذه الزوايا ١٣٠ زوايا ولا تزال زوايا كثيرة في المغرب والسودان والحبشة والحوصل مجهولة عندنا .

التاج الجامع للاصول أُمَاديث الرسول

عليه الصلاة والسلام

(أُلَيْفَ المحدث الكبر النيج . مصور على ناصف)

كتاب التاج الجامع للاصول المشهورة في علم الحديث وهي البحاري ومسلم
وأبو داود والترمذي والمنسائي بل وراة عنها المؤلف من موطأ الامام
مالك ومسنَد الامام الساعمي والامام أحمد وغيرها وزاذه حسا بأن وضع في
أوائل كل باب م ورد من القرآن الكريم بخصوصه مطوع على ورق
أبيض ناعم جيد وباعضاء زائفة - ظهر منه جزآن - والباقي تحت الطبع

غُنِيَتْ بِمَنْشُورَةِ مَكْتَبَةِ وَمَطْبَعَةِ عِيَمِيَّ الدَّيْلَمِيَّ وَتَرْكَاهُ بِمَعْيَرِ
مَنْدُوقِ بَرْزِي الْعَوْرِيَّةِ مَشْرُوعَ ٢٦ بِالْعَسَاةِ

5318
C/SIA

